

# الجلد الحشر من نفسه في شرح البين

---

تألف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن  
والظواهر ومفخر الامثال والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب  
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم  
مولانا وسولي الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوي

قدس سره العالي

المتوفى سنة ١١٣٧ هـ

---

## الجلد الخامس

### من تفسير روح البيان

﴿ تفسير سورة التحل وهي مكية الا من ﴾ ( وان عاقبتكم ) الى آخرها ﴿  
﴿ وهي مائة وثمان وعشرون آية ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ آتى امر الله ﴾ روى ان كفار قريش كانوا يستبطئون نزول العذاب الموعود لهم سخرية بالنبي عليه السلام وتكذيباً للوعد ويقولون ان صح ما يقولون من مجي العذاب فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت \* وامر الله هو العذاب الموعود لان تحققه منوط بحكمه النافذ وقضائه الغالب واتيانه عبارة عن دنوه واقتربه على طريقة نظم المتوقع في سلك الواقع وقد وقع يوم بدر . والمعنى دنا واقترب ما وعدتم به ايها الكفرة ﴿ فلا تستعجلوه ﴾ اي امر الله ووقوعه اذ لا خير لكم فيه ولا خلاص لكم منه واستعجالهم وان كان بطريق الاستهزاء لكنه حمل على الحقيقة ونهوا عنه بضرب من التهكم والاستعجال طلب الثبوت قبل حينه ﴿ سبحانه ﴾ [ يا كاست خدای ] ﴿ وتعالى ﴾ [ وبر ترست ] ﴿ عما يشركون ﴾ اي تبرا وتقديس بذاته عن ان يكون له شريك في دفع ما اراد بهم بوجه من الوجوه ولما كان المنزه للذات الجليلة هو نفس الذات آل التنزيه الى معنى التبري \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما لما انزل الله تعالى ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما رأوا انه لا ينزل شئ قالوا ما نرى شئاً فانزل ﴿ اقترب للناس حسابهم ﴾ الآية فاشفقوا وانتظروا قرب الساعة فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شئاً مما تخوفنا به فانزل الله تعالى ﴿ آتى امر الله ﴾ فوثب النبي عليه السلام قائماً مخافة الساعة وحذر الناس من قيامها ورفع الناس رؤسهم فنزل ﴿ فلا تستعجلوه ﴾ اي

( لا تطلبوا )



لا تطلبوا الامر قبل حينه فاطمأنوا وجلس النبي عليه السلام بعد قيامه وليس في هذه الرواية استعجال المؤمنين بل خوفهم وظنهم ثم ان الاستعجال بها لا يوصف به المؤمنون قال الله تعالى (لا يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها) بل الظاهر انهم سمعوا اول الآية اضطربوا لظن انه وقع ثم لما سمعوا خطاب الكفار بقوله فلا تستعجلوه اطمأنوا كما في حواشي سمدى المفتي \* ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم (بعثت انا والساعة كهاتين) يعني اصبعيه المسبحة والوسطى معناه ان ما بيني وبين الساعة بالنسبة الى ماضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على المسبحة شبه القرب الزمانى بالقرب المساحى لتصوير غاية قرب الساعة وفي حديث آخر (مثل ومثل الساعة كفرسى رهان) \* قال في القاموس كفرسى رهان يضرب للآثنين يسبقان الى غاية فيستويان وهذا التشبيه في الابتداء لان الغاية تجلى عن السابق لاحالة انتهى \* والإشارة الى ان قوله تعالى (أتى امر الله فلا تستعجلوه) كلام قديم كان الله في الازل به متكلماً والمحاطون به بعد في العدم محبوسون وهم طبقات ثلاث منهم العاقلون والعاشقون فكان الخطاب مع العاقلين بالعتاب اذ كانوا مشتاقين الى الدنيا وزخارفها ولذاتها وشهواتها وهم اصحاب النفوس

نفس اكرجه زير كست وخرده دان \* قبله اش دنياست اورا مرده دان  
والخطاب مع العاقلين بوعد الثواب اذ كانوا مشتاقين الى الطاعات والعبادات والاعمال  
الصالحات التي تبلغهم الى الجنة ونعيمها الباقية وهم ارباب العقول  
نصيب ماست بهشت اى خداشناس برو \* كه مستحق كرامت كناهكارانند  
والخطاب مع العاشقين بوصلة رب الارباب اذ كانوا مشتاقين الى مشاهدة جمال ذى الجلال  
چه سود از روزن جنت اكر شيرين معاذ الله

زكوى خود درى در روضه فرهاد نكشاید

فاستعجل ارواح كل طبقة منهم للخروج من العدم الى الوجود لئلا المقصود وطلب المفقود  
فتكلم الله في الازل بقوله (أتى امر الله) اى سأتى امر الله للخروج من العدم لاصابة ما كتب لكل  
طبقة منكم في القسمة الازلية (فلا تستعجلوه) فانه لا يفوتكم يدل عليه قوله تعالى (وآتاكم من كل  
ما سألتموه) اى في العدم وهو يسمع خفيات اسراركم ويبصر خفيات سراركم المعدومة (سبحانه  
وتعالى عما يشركون) اى هو منزّه في ذاته ومتعال في صفاته ان يكون له شريك يعمل عمله  
اوشبيه يكون بدله

قهار بي منازع و غفار بي ملال - ديان بي معادل وسلطان بي سپاه

باغير او اضافت شاهی بود چنانك \* بريك دو چوب پاره ز شطرنج نام شاه

﴿ينزل﴾ الله تعالى ﴿الملائكة﴾ اى جبريل لان الواحد يسمى بالجمع اذا كان رئيساً تعظيماً  
لشأنه ورفعاً لقدرة اوهو ومن معه من حفظة الوحي كما قال السهيلي في كتاب التعريف والاعلام  
(ينزل الملائكة) يعني ملائكة الوحي وهم جبريل وقال الملائكة بالجمع لانه قد ينزل بالوحي مع  
غيره - وروى - عن عامر الشعبي باسناد صحيح قال وكل اسرافيل بمحمد صلى الله عليه وسلم ثلاث

سنين وكان يأتيه بالكلمة والكلمتين ثم نزل عليه جبريل بالقرآن والحكمة في توكيل اسرافيل به انه الموكل بالصور الذي فيه هلاك الخلق وقيام الساعة ونبوته صلى الله عليه وسلم مؤذنة بقرب الساعة وانقطاع الوحي \* وفي صحيح مسلم انه نزل عليه بسورة الحمد اى فاتحة الكتاب ملك لم ينزل بها جبريل كما قال بعضهم وهو بشيع. وذكر ابن ابي حيثمة خالد بن سنان العبسي وذكر نبوته وانه وكل به من الملائكة مالك خازن النار وكان من اعلام نبوته ان ناراً يقال لها نار الحدنان كانت تخرج على الناس من مغارة فتأكلهم والزرع والضرع ولا يستطيعون ردها فردها خالد بن سنان بعصاه حتى رجعت هاربة منه الى المغارة التى خرجت منها فلم تخرج بعد وفي الحديث (وكان نبياً ضيعه قومه) يعنى خالد بن سنان اى ضيعوا وصية نبيهم حيث لم يبلغوه مراده من اخبار احوال القبر وقوله عليه السلام (انى اولى الناس بعيسى بن مريم فانه ليس بنبي وبينه نبي) اى نبي داع للخلق الى الله وشرع وسبق تفصيل القصة في سورة المائدة عند قوله تعالى (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا) الآية فلينظر هناك. وذكر ان ملكاً يقال له زيا قيل كان ينزل على ذى القرنين وذلك الملك هو الذى يطوى الارض يوم القيامة ويقبضها فتقع اقدام الخلائق كلهم بالساهرة فيما ذكره بعض اهل العلم وهذا مشاكل لتوكيله بذى القرنين الذى قطع مشارق الارض ومغاربها كما ان قصة خالد بن سنان وتسخير النار له مشاكسة لحال الملك الموكل به كذا في كتاب التعريف واسئلة الحكم \* بالروح \* اى بالوحي الذى من جملة القرآن على نهج الاستعارة فانه يحى القلوب الميتة بالجهل او يقوم في الدين مقام الروح في الجسد يعنى ان الروح استعارة حقيقية عن الوحي ووجه التسمية احد هذين الوجهين والقرينة ابدال ان انذروا من الروح \* وقال بعضهم الباء بمعنى مع اى ينزل الملائكة مع جبريل \* قال الكاشاني [در بيان ميكويد كه هيچ ملكى فرو نيابد الا كه روح با و ست و رقيب برو چنانچه بر آدميان حفظه مياشند] \* من امره \* بيان للروح الذى اريد به الوحي فانه امر بالخير وبعت عليه وايضا هو من عالم الامر المقابل لعالم الخلق وان كان جبريل من عالم الخلق او هو متعلق بيززل ومن السببية كالباء مثلها في قوله تعالى (ما خطيا تهم) اى يتزلهم بالروح بسبب امره واجل ارادته \* على ما يشاء من عبادته \* ان يتزلهم به عليهم لاختصاصهم بصفات تؤهلهم لذلك \* ان انذروا \* بدل من الروح اى يتزلهم ملتبسين بان انذروا اى بهذا القول والمخاطبون به الانبياء الذين نزلت الملائكة عليهم والامر هو الله والملائكة نقلة للامر كما يشعر به الباء في المبدل منه وان مخففة من الثقيلة وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف اى يتزلهم ملتبسين بان الشأن اقول لكم انذروا والانذار الاعلام خلا انه مختص باعلام المحذور من نذر بالشئ كفرح علمه فحذره وانذره بالامر انذارا اعلمه وحذره وخوفه في ابلاغه كذا في القاموس اى اعلموا الناس ايها الانبياء \* انه \* اى الشأن \* لا اله الا انا \* [كس ليست خدائى مستحق عبادت مكر من كه آفريننده و روزى دهند هم ام] وانباؤه عن المحذور ليس لذاته بل من حيث اتصاف المذنين بما يضافه من الاشراك وذلك كاف في كون اعلامه انذارا كما قال سعدى المفتي في حواشيه التخويف بلا اله الا انا من حيث انهم كانوا يثبتون له تعالى ما لا يليق لذاته الكريمة من الشركاء

والانداد فاذا كان ما اسندوه خلاف الواقع وهو مستبد بالالوهية فالظاهر انه ينتقم منهم على ذلك  
﴿ فاتقون ﴾ [ يس بتريد از من وجز مرا برستش مكنيد ]

مرا بندكى كن كه دارا منم \* تو از بندكائى ومولا منم

\* وفى الآية دلالة على ان الملائكة وسائط بين الله وبين رسله وانبيائه فى ابلاغ كتبه ورسالاته  
وانهم ينزلون بالوحي على بعضهم دفعة فى وقت واحد كما نزلوا بالتوراة والانجيل والزيور  
على موسى وعيسى وداود والذال عليه قراءة ابن كثير وابى عمرو وينزل من انزل وعلى  
بعضهم منجما موزعا على حسب المصالح وكفاء الحوادث كما نزلوا بالقرآن منجما فى عشرين  
سنة اوفى ثلاث وعشرين على ما يدل عليه قراءة الباقيين لان فى التنزيل دلالة على التدرج  
والتكثير والانزال بشموله التدريجى والدفعى اعم منه وانه ليس ذلك النزول بالوحي جملة  
واحدة او متفرقا بالامر الله وعلى ما يراه خيرا وصوابا وان النبوة موهبة الله ورحمة يختص بها  
من يشاء من عباده وان المقصود الاصلى فى ذلك اعلامهم الناس بتوحيد الله تعالى وتقواه فى جميع  
ما امر به ونهى عنه والاول هو منتهى كمال القوة العلمية والثانى هو اقصى كالات القوة  
العلمية \* قال فى بحر العلوم واتقاء الله باجتناب الكفر والمعاصى وسائر القبائح يشمل رعاية  
حقوقها بين الناس والاشارة ﴿ ينزل الملائكة بالروح من امره ﴾ اى بالوحي وبما يحى القلوب من  
المواهب الربانية من امره اى من امر الله وامره على وجوه منها ما يرد على الجوارح بتشكليف  
الشريعة ومنها ما يرد على النفوس بتزكيتها بالطريقة ومنها ما يرد على الارواح بملازمة الحضرة  
للمكاشفات ومنها ما يرد على الحفريات بتجلى الصفات لاقاء الذوات ﴿ على من يشاء من عباده ﴾  
من الانبياء والاولياء ﴿ ان انذروا انه لا اله الا انا ﴾ اى اعلمو اوصاف وجودكم ببذلها فى انانيتي  
ان لا اله الا انا ﴿ فاتقوا ﴾ اى فاتقوا عن انانيتكم بانانيتي كذا فى التأويلات البجمية \* قال شيخى  
وسندى روحه الله روحه فى بعض تحريراته المتقى اما ان يتقى بنفسه عن الحق سبحانه واما بالحق  
عن نفسه والاول هو الاتقاء باسناد النقائص الى نفسه عن اسنادها الى الحق سبحانه فيجمل  
نفسه وقاية لله تعالى والثانى هو الاتقاء باسناد الكمالات الى الحق سبحانه عن اسنادها الى نفسه  
فيجمل الحق سبحانه وقاية لنفسه والعدم نقصان والوجود كمال فاتقوا الله حق تقاه بان تضيفوا  
العدم الى انفسكم مطلقا ولا تضيفوا الوجود اليها اصلا وتضيفوا الوجود الى الله مطلقا  
ولا تضيفوا العدم اليه اصلا فان الله تعالى موجود دائما ازلا وابدا سرمدا لا يجوز فى حقه العدم  
اصلا ونفوسكم من حيث هى هى معدومة دائما ازلا وابدا وسرمدا لا يجوز فى حقها الوجود  
اصلا وطريان الوجود عليها من حيث فيضان الوجود الوجودى عليها من الحق تعالى لا يوجب  
وجودها اصلا من حيث هى عند هذا الطريان على عدمها الاصلى من حيث هى دائما مطلقا  
فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا واطيعوا انتهى كلام الشيخ

كر توبى جمله در فضاي وجود \* هم خود انصاف ده بكو حق كو

در همه اوست پيش چشم شهود \* چيست پندارى هستى من وتو

باك سكن جامى از غبار دوي \* لوح خاطر كه حق يكىست نه دو

﴿ خلق السموات والارض ﴾ اى الاجرام العلوية والأتار السفلية \* يقال قبل ان يخلق الله الارض كان موضع الارض كله ماء فاجتمع الزبد فى موضع الكعبة فصارت ربوة حمراء كهيئة التل وكان ذلك يوم الاحد ثم ارتفع بخار الماء كهيئة الدخان حتى انتهى الى موضع السماء وما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام كما بين المشرق والمغرب فجعل الله درة خضراء فخلق منها السماء فلما كان يوم الاثنين خلق الشمس والقمر والنجوم ثم بسط الارض من تحت الربوة ﴿ بالحق ﴾ اى بالحكمة والمصلحة لا بالباطل والبعث ونعم ما قيل

انما الكون خيال \* وهو حق فى الحقيقة

ويقال جعل الله الارواح العلوية والاشباح السفلية مظاهر افعيله فهو الفاعل فيما يظهر على الارواح والاشباح ﴿ تعالى ﴾ وتقدس . وبالفارسية [ برترست خدای تعالی و بزرگتر ] ﴿ عما يشركون ﴾ عن شركة ما يشركونه به من الباطل الذى لا يبدى ولا يبعد فينبغى للسالك ان يوحد الله تعالى ذاتا وصفة وفعلا فان الله تعالى هو الفاعل خلق حجاب الوسائط بالوسائط بل بالذات فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا وهو ما اريد به وجه الله ولا يشرك بعبادة ربه احدا وقيل للراى مشرك مرايى هر كسى معبود سازد \* مرايى را ازان كفتند مشرك

﴿ خلق الانسان ﴾ اى بنى آدم لا غير لان ابويهم لم يخلقا من النطفة بل خلق آدم من التراب وحواء من الضلع الايسر منه ﴿ من نطفة ﴾ قال فى القاموس النطفة ماء الرجل . والمعنى بالفارسية [ از آب منى كه جمادىست بى حس و حرکت وفهم وهیولانى كه وضع وشكل نبذرد پس اورا فهم وعقل داد ] ﴿ فاذا هو ﴾ [ پس آنكه او ] اى الانسان بعد الخلق واتى بالقاء اشارة الى شرعة نسيانهم ابتداء خلقهم ﴿ خصيم ﴾ بليغ الخصومة شديد الجدل ﴿ مبین ﴾ اى مظهر للحجة او ظاهرا لاشبهة فى زيادة خصومته وجدله : يعنى [ مناظره ميكند وميخواهد كه سخن خود را بجهت ثابت سازد ] \* قال فى التكملة الظاهر ان الآية على العموم وقد حكى المهدوى ان المراد به ابى بن خلف الجمعى فانه اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال يا محمد اترى الله تعالى اى اتظن ان الله يحى هذا بعد ما قدرتم فزلت ومثلها الآية التى فى آخر سورة يس وفيه نزلت : يعنى [ او در اول جمادى بوده وما اورا حس ونطق داديم اكنون بامجادله ميكند چرا استدلال نمى كند بابداء براعاده كه هر كه بر ابداء قادر بود هر اينه برين نيز قدرت دارد ] ﴿ وفى التاويلات النجمية اى جعل الانسان من نطفة ميتة لافعل لها ولا علم بوجودها فاذا اعطيت العلم والقدرة صارت خصما خالقا مينا وجودها مع وجود الحق وادعت الشراكة معه فى الوجود والافاعيل انتهى \* والآية وصف الانسان بالافراط فى الوقاحة والجهل والتفادى فى كفران النعمة قالوا خلق الله تعالى جوهر الانسان من تراب اولاً ثم من نطفة ثانياً وهم ما ازدادوا الاتكبرا ومالهم والكبر بعد ان خلقوا من نطفة نجسة فى قول عامة العلماء نه در ابتدا بودى آب منى \* اكر مردى از پس بدر كن منى

\* وفى انسان الميون ان فضلاته صلى الله عليه وسلم طاهرة انتهى \* وهو من خصائصه عليه السلام كما صرحوا به فى كتب السير وحكم النطفة اسهل من الفضلات لانها اخف منها - يحكى - ان بعض

اهل الرياضة المحققين من اهل التوحيد الحقاني كان يشم من فضلاتهم رائحة المسك وذلك ليس  
ببعيد لصفوة باطنهم وسريان آثار حالهم الى جميع اعضائهم واجزائهم فهم من النطفة صورة  
ومن النور معنى وليس غيرهم مثلهم لان معانهم ظهر في صورة الوجود فغابوا من الغيبة ووصلوا  
الى عالم الشهود بخلاف غيرهم من ارباب الغفلة فان انت تطمع في الوصول الى ما وصلوا  
او الحصول عند ما حصلوا فعليك باخلاص العمل وترك المراء والجدل فان حقيقة التوحيد  
لا تحصل للخصم العنيد بل هي منه بمكان بعيد ﴿والانعام﴾ جمع نعم وقد يسكن عينه وهي  
الابل والبقر والغنم والمعز وهي الاجناس الاربعة المسماة بالازواج الثمانية اعتبارا للذكر والانثى  
لان ذكر كل واحد من هذه الانواع زوج بانثاء وانثاء زوج بذكره فيكون مجموع الازواج ثمانية  
بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين فالخيل  
والبغال والحمير خارجة من الانعام واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل وانتصابها بمضمر يفسره  
قوله تعالى ﴿خالقها لكم﴾ ولما فكم ومصالحكم يا بني آدم وكذا سائر المخلوقات فانها خلقت  
لمصالح العباد ومنافعهم لالهها يدل عليه قوله تعالى ﴿خلق لكم ما في الارض جميعا﴾ وقوله ﴿سخر لكم  
ما في السموات وما في الارض﴾ واما الانسان فقد خلق له تعالى كما قال ﴿واصطغتك لنفسي﴾ فالانسان  
مرآة صفات الله تعالى ومجلى اسمائه الحسنى ﴿فيها دف﴾ [در ايشان پوستت كرم كتنده يعنى  
جامعها از يشم وموى كه سرما باز دارد] \* والدف تقيض حدة البرد اى بمعنى السخونة  
والحرارة ثم سمي به كل ما يدفأ به اى يسخن به من لباس معمول من صوف الغنم او وبر الابل  
او شعر المعز هذا واما الفرو فلا بأس به بعد الدباغة من أى صنف كان وقد عد الامام الشافعى  
رحمه الله لبس جلد السباع مكروها وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة فلك يلبسها  
في الاعياد والفنك بالتحريك دابة فروتها اطيب انواع الفراء واشرفها واعدلها صالح لجميع  
الامزجة المعتدلة كما في القاموس ثم ان اسباب التسخين انما تلزم للعامة وقد اشتهر ان النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يصطل بالنار وكذا بعض الخواص فان حرارة باطنهم تغنى عن الحرارة  
الظاهرة : قال الصائب

جمي كه پشت كرم بعشق ازل نيند \* ناز سمر ومنت سنجاب ميكشند

﴿ومنافع﴾ نسلها ودرها وركوبها والحرارة بها وثمنها واجرتها ﴿ومنها تأكلون﴾  
من للتبويض اى تأكلون مايؤكل منها من اللحوم والشحوم وغير ذلك بخلاف الغدة والقلب  
والدبر والذكر والخصيتين والمرارة والمثانة ونخاع الصلب والعظم والدم فانها حرام. وتقديم  
الطرف لرعاية الفاصلة اولان الاكل منها هو الاصل الذى يعتمد به الناس في معاشهم واما الاكل  
من غيرها من الطيور وصيد البر والبحر فعلى وجه التداوى او التذكرة والتلذذ فيكون القصر  
اضافا بالنسبة الى سائر الحيوانات حتى لا ينتقض بمثل الخبز ونحوه من المأكولات المعتادة  
﴿ولكم فيها﴾ مع ما فصل من انواع المنافع الضرورية ﴿جمال﴾ اى زينة في اعين الناس  
ووجهة عندهم ﴿حين يريحون﴾ تردونها من مراعيها الى مراحيها ومباركها بالعشى  
اى في آخر النهار من اراح الابل اذ اردتها الى المراح بضم الميم وهو موضع اراحة الابل والبقر  
والغنم . والاراحة بالفارسية [شبانگاه باز آوردن اشتر وكوسفند] ﴿حين تسرحون﴾

ترسلونها بالغداة اى فى اول النهار فى المرعى وتخرجونها من حظائرهما الى مسارحهما من سرح الراعى الابل اذارعاها وارسلها فى المرعى \* قال فى تهذيب المصادر والسروح [ بجرهشتن ] وسرح لازم ومتعد يقال سرحت الماشية وسرحت الماشية انتهى \* وتعين الوقين لان الرعاة اذا اراحوا بالشئ وسرحوها بالغداة تزينت الافية بها اى ما تسع من امام الدار كما فى القاموس وتجابوب الثغاء والرزاء الاول صوت الشاة والمعز والثانى ذوات الخف فيجل بكسر الجيم اى يعظم اهلها فى عين الناظرين اليها ويكسبون الجاه والحرمة عند الناس واما عند كونها فى المراعى فينقطع اضافتها الحسية الى اربابها وعند كونها فى الحظائر لا يراها راء ولا ينظر اليها ناظر وقدم الراحه على السرح وان كانت بعده لان الجمال فيها اظهر اذ هى حضور بعد غيبة واقبال بعد ادبار على احسن ما يكون ملائى البطون مرتفعة الضلوع حافلة الضروع \* قال فى القاموس الجمال الحسن فى الخلق والخلق وتجمل تزين وجهه وزينه وفى الحديث (جمال الرجل فصاحة لسانه) وفى حديث آخر (الجمال صواب المقال والكمال حسن الفعال)

بهائم خوشند وكويا بشر \* برا كنده كوى از بهائم بر

﴿ وتحمل ائقالككم ﴾ جمع ثقل بفتح التاء والقاف وهو متاع المسافر وحشمه اى تحمل امتعتكم واحمالكم ﴿ الى بلد ﴾ بعيد اياما كان فيدخل فيه اخراج اهل مكة متاجرهم الى اليمن ومصر والشام ﴿ لم تكونوا بالغية ﴾ واصلين اليه بانفسكم مجردين عن الاتقال لولا الابل اى لو لم تخلق الابل لفرضا ﴿ الابشق الانفس ﴾ فضلا عن استصحابها معكم اى عن ان تحملوها على ظهوركم اليه. والشق بالكسر والفتح الكلفة والمشقة وهو استثناء مفرغ من اعم الاشياء اى لم تكونوا بالغية بشئ من الاشياء الابشق الانفس ﴿ ان ربكم لرؤف رحيم ﴾ عظيم الرأفة بكم وعظيم الانعام عليكم حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وانعمها عليكم لانتفاعكم وتيسير الامر عليكم \* عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى بعض مغازيه فينبأهم يسرون اذاخذوا فرخ طائر اى ولده فا قبل احد ابويه حتى سقط فى ايدي الذين اخذوا الفرخ فقال عليه الصلاة والسلام (ألا تعجبون لهذا الطير اخذ فرخه فا قبل حتى سقط فى ايديكم والله لله ارحم بعباده من هذا الطائر بفرخه)

فروماندكانرا برحمت قريب \* تضرع كنائرا بدعوت محب

﴿ وفى الآية اشارة الى ان فى خلق الحيوانات انتفاعا للانسان فانهم ينتفعون بها حين اطلاعهم على صفاتها الحيوانية الذميمة بالصفات الملكية الحميدة احترازا عن الاحتباس فى حيزها واجتنابا عن شبهها بقوله ﴾ اولئك كالانعام بل هم اضل ﴾ وهذه الصفات الحيوانية انما خلقت فيهم لتحمل ائقال ارواحهم الى بلد عالم الجبروت ولذا ورد (نفسك مطيتك فارفق بها) \* واعلم ان الله تعالى من على عباده بخلق الابل والبقر والغنم والمعز وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ابل يركبها وهى الباقية القصوى اى المقطوع طرف اذنها والجدعاء اى المقطوعة الاثني او مقطوعة الاذن كلها والعضباء اى المشقوقة الاذن \* قال بعضهم وهذه القاب ولم يكن بتلك شئ من ذلك والعضباء هى التى كانت لا تسبق فسبقت فشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله



عليه وسلم (ان حقا على الله ان لا يرفع شيئا من الدنيا الا ورضاه) وهي التي لم تأكل بعد وفاة رسول الله ولم تشرب حتى ماتت وجاء ان ابنته فاطمة رضى الله عنها تحشر عليها \* قال السعدي [ حلم شتر چنانكه معلومست اكر طفلى مهارش كيرد وصد فرسنگ بيرد كردن از متابعت او نديچد اما اكر در ره هولناك پيش آيدكه موجب هلاك باشد و طفل بنادانى خواهدكه آن جايكه برود زمام از كفش بكسلاند و ديكر مطاوعت نكندكه هنگام درشتى ملاطفت مذموم است و گفته اندكه دشمن بملاطفت دوست نكردد بلكه طمع زياده كند ]

كسى كه لطف كند با تو خاك پايش باش \* و كر خلاف كنند در دو چشمش آكن خاك سخن بلطف وكرم بدرشت كوى مكوى \* كه زنك خورده نكردد بنرم سوهان پاك \* قال فى حياة الحيوان واذا احرق وبر الجمل وذر على الدم السائل قطعه وقراده يربط فى كم العاشق فيزول عشقه ولحمه يزيد فى الباءة اى الجماع . والبقر من بقر اذ اشق لانها تشق الارض بالحراثة \* وقيل لمحمد بن الحسين بن على رضى الله عنهم الباقر لانه شق العلم ودخل فيه مدخلا بليغا واذا اردت ان ترى عجبا فادفن جرة فى الارض الى حلقها وقد طلى باطنها بشحم البقر فان البراغيث كلها تجتمع اليها واذا بنخر البيت بشحمه مع الزرنيخ اذهب الهوام خصوصا العقارب ولم ينقل انه صلى الله عليه وسلم ملك شيئا منها اى من البقر للقية فلا ينافى انه ضحى عن نساءه بالبقر كما فى انسان العيون \* يقال ثلاثة لا يفلحون بائع البشر وقاطع الشجر وذا نج البقر والمراد القصاب المعتاد لذلك وفى الحديث (عليكم بالبان البقر واسمانها واياكم ولحومها فان البانها واسمانها دواء وشفاء ولحومها داء) \* قال الامام السخاوى قد صح ان النبي عليه الصلاة والسلام ضحى عن نساءه بالبقر \* قال الحلبي هذا ليس الحجاز ويبوسة لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنها فكأنه يرى اختصاص ذلك وهذا التأويل مستحسن والا فالنبي عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك فى البقر لتلك اليوسة وجواب آخر انه عليه السلام ضحى بالبقر لبيان الجواز اول عدم تيسر غيره انتهى كلام السخاوى وفى الحديث (صوفها ريش وسمنها معاش) يعنى الغنم الرياش للباس الفاخر يعنى ان ما على ظهرها سبب الرياش ومادتها وما فى بطنها سبب المعاش وهو الحياة \* وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاغنياء باتخاذ الغنم وامر الفقراء باتخاذ الدجاج وقال (الدجاج غنم فقراء امتى والجمعة حج فقراؤها) وعند اتخاذ الاغنياء الدجاج يأذن الله بهلاك القرى وجاء (اتخذوا الغنم فانها بركة) \* قال فى حياة الحيوان جعل الله البركة فى نوع الغنم وهى تلد فى العام مرة ويؤكل منها ماشاء الله ويمتلى منها جوف الارض بخلاف السباع فانها تلد سبعة وسبعاً ولا يرى منها الا واحدة فى اطراف الارض وكان له صلى الله عليه وسلم مائة من الغنم وسبعة اعز كانت ترعاها ام ايمن رضى الله عنها وكان له عليه السلام شاة يختص بشرب لبنها وماتت له عليه الصلاة والسلام شاة فقال (ما فعلتم باهايا) قالوا انها ميتة قال (دباغها طهورها) \* قال الامام الدميرى كبد الكباش اذا احرق طرية وذلك بها انسان بيضتها وقرن الكباش اذا دفن تحت شجرة يكثر حملها واذا انحملت المرأة بصوف العجوة قطعت الحبل واذا غطى الاناء بصوف الضأن الابيض وفيه

عسل لا يقربه الخيل ﴿ والحيل ﴾ عطف على الانعام اى خلق الله الخيل وهو اسم جنس للفرس لا واحد له من افظه كالابل. والحيل نوعان عتيق وهجين والفرق بينهما ان عظم البرذون اعظم من عظم الفرس وعظم الفرس اصلب وانتقل البرذون اجمل من الفرس والفرس اسرع منه والعتيق بمنزلة الغزال والبرذون بمنزلة الشاة فالعتيق ما ابواه عربيان سمي بذلك لعتقه من العيوب وسلامته من الطعن فيه بالامور المنقصة . وسميت الكعبة بالبيت العتيق لسلامتها من عيب الرق لانه لم يملكها مالا قط . والهجين الذى ابوه عربى وامه عجمية . وخلق الله الخيل من ريح الجنوب وكان خلقها قبل آدم عليه السلام لان الدواب خلقت يوم الخميس و آدم خلق يوم الجمعة بعد العصر والذكر من الخيل خلق قبل الانثى لشرفه كآدم وحواء . واول من ركب الخيل اسماعيل عليه السلام وكانت وحوشا ولذلك قيل لها العرب وفي الحديث ( اركبوا الخيل فانها ميراث ابيكم اسماعيل ) وقد سبق قصة اتقيادها لاسماعيل في سورة البقرة عند قوله تعالى ﴿ واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ﴾ الاية وعن انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن شئ احب اليه بعد النساء من الخيل وفي الحديث ( لما أراد ذوالقرنين ان يسلك في الظلمة الى عين الحياة سأل أى الدواب فى الليل ابصر فقالوا الخيل فقال أى الخيل ابصر فقالوا الاناث قل فأى الاناث ابصر فقالوا البكار فجاء من عسكره ستة آلاف فرس كذلك ) وكان له صلى الله عليه وسلم سبعة افراس . الاول الكسب شبه بكسب الماء وانصبابه لشدة جريه . والثانى المرتجز سمي به لحسن صهيله مأخوذ من الرجز الذى هو ضرب من الشعر . والثالث اللحيث كامير اوزير كأنه يلحف الارض بذنبه لطوله اى يغطيها وقيل هو بالحاء المعجمة كامير وزبير . والرابع اللزاز مأخوذ من لاززته اى لاصقه فكأنه يلحق بالمطلوب لسرعته . والخامس الورد وهو امين الكميث والاشقر الكميث كزبير الذى خالط حمرة قوه وقفاً قفواً اشدت حمرة واشقره من الدواب الاحمر فى مغرة حمرة يحمر منها العرف والذنب ومن الناس من تملو بياضه حمرة . والسادس الطرف بكسر الطاء المهملة واسكان الراء وبالفاء الكريم الجيد من الخيل . والسابع السبعة بفتح السين المهملة واسكان الموحدة وفتح الحاء المهملة اى سريع الجرى وفي الحديث ( مامن ليلة الاوالفرس يدعو فيها ويقول رب انك سخرتى لابن آدم وجعلت رزقى فى يده اللهم فاجلنى احب اليه من اهله وولده ) وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الفرس يقول اذا التقت الفئتان سبوح قدوس رب الملائكة والروح ولذلك قيل رب بهيمة خير من راكبها وكان له فى الغنمة سهمان وعن النبي عليه السلام ( لا يطى الا لفرس واحد ) عربيا كان او غيره لان الله تعالى قال ﴿ وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ﴾ ولم يفرق بين العربى وغيره ويقال ان الفرس لا طحال له وهو مثل لسرعته وحركته كما يقال للبعير لامرارة له اى لاجساره له والفرس يرى المنامات كبنى آدم وزيله اذا دخن به اخرج الولد من البطن \* قال الحافظ شرف الدين الدمياطى فى كتاب الخيل اذا ربط الفرس العتيق فى بيت لم يدخله الشيطان واما الفرس الذى فيه شئ فهو الذى لا يغزى عليه ولا يستعمل فى مصالحة حميدة ولا يركبه صالح وفي الحديث ( من نقى شعيراً لفرسه ثم جاء به حتى يعلق عليه



كتب الله له بكل شجرة حسنة) قال موسى للخصم أى الدواب احب اليك قال الفرس والحمار  
والبعير لان الفرس مركب اولى العزم من الرسل والبعير مركب هود وصالح وشعب ومحمد  
عليهم السلام والحمار مركب عيسى والعزيز عليهما السلام فكيف لا احب شيأ احياء الله  
بعد موته قبل الحشر ﴿ والبغال ﴾ جمع بغل وهو مركب من الفرس والحمار ويقال اول  
من استتجها قارون وله صبر الحمار وقوة الفرس وهو مركب الملوك فى اسفارهم ومعبرة  
الصعاليك فى قضاء اوطارهم \* وعن على بن ابي طالب رضى الله عنه ان البغال كانت تتاسل  
وكانت اسرع الدواب فى نقل الحطب لئلا يراهم خليل الرحمن فدعا عليها فقطع الله نسلها  
وهذه الرواية تستدعى ان يكون استتاجها قبل قارون لان ابراهيم مقدم على موسى بازمنة  
كثيرة واذا بخراليت بحافر البغل الذكروى منه الفأر وسائر الهوام كما فى حياة الحيوان \* وكان له  
صلى الله عليه وسلم بغال ست . منها بغلة شهباء يقال لها دلدل اهداها اليه المقوقس والى مصر  
من قبل هرقل والدلدل فى الاصل القنفذ وقيل ذكر القنافذ وقيل عظيمها وكان عليه الصلاة  
والسلام يركبها فى المدينة وفى الاسفار وعاشت حتى ذهبت اسنانها فكان يدق لها الشعير وعميت  
وقاتل على رضى الله عنه عليها مع الخوارج بعد ان ركبها عثمان رضى الله عنه وركبها بعد على  
رضى الله عنه ابنه الحسن ثم الحسين ثم محمد بن الحنفية رضى الله عنهم \* يقول الفقير انما ركبوها  
وقد كانت مركبة عليه الصلاة والسلام طلبا للنصرة والظفر فالظاهر انهم لم يركبوها فى غير الوقايع  
لان من آداب التابع ان لا يابس ثياب متبوعة ولا يركب دابته ولا يقعد فى مكانه ولا ينكح  
امراته . ومنها بغلة يقال لها فضة . ومنها الايلية . وبغلة اهداها اليه كسرى . واخرى من دومة  
الجندل . واخرى من عند النجاشى ﴿ والحمير ﴾ جمع حمار وكان له صلى الله عليه وسلم من الحمير  
انسان يعفور وعفيرة والعفيرة الغبرة وفى كتاب التعريف والاعلام ان اسم حمارة عليه الصلاة والسلام  
عفيرة ويقال له يعفور - روى - ان يعفورا وجده صلى الله عليه وسلم بخير وانه تكلم فقال  
اسمى زياد بن شهاب وكان فى آبائى ستون حمارا كلهم ركبهم بنى وابت بنى الله فلا يركبني احد  
بعدك فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم التى الحمارة نفسها فى بئر جزعا على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فمات وذكر ان النبى عليه الصلاة والسلام كان يرسله اذا كانت له حاجة الى احد  
من اصحابه فيأتى الحمارة حتى يضرب برأسه باب الصحاب فيخرج اليه فيعلم ان النبى عليه الصلاة  
والسلام يريد فينطلق مع الحمارة اليه والحمارة من اذل خلق الله تعالى كما قال الشاعر

ولا يقيم على ضمير يرا به \* الا الاذلان غير الحى والود

هذاعلى الحنف مربوط برمته \* وذابشع فلا يرثى له احد

اى لا يصبر على ظلم يرا به فى حقه الا الاذلان اللذان هما فى غاية الذل ولفظ البيت خبر والمغنى  
نهى عن الصبر على الظلم وتحذير وتنفير للسامعين عنه وفى الحديث (من لبس الصوف وحلب  
الشاة وركب الاتن فليس فى جوفه شىء من الكبر) والاتن جمع اتان وهى الحمارة ﴿ لتركبوها ﴾  
تعليل بمعظم منافعها والا فالانتفاع بها بالحل ايضا مما لا ريب فى تحقيقه ﴿ وزينه ﴾ انتصابها  
على المفعول له عطفا على محل لتركبوها وتجريده عن اللام لكونه فعلا لفاعل الفعل المعلل به

دون الاول فان الركوب فعل الراكب وهو المخلوق والزينة فعل الزائن وهو الخالق او مصدر لفعل محذوف اى وتزينوا بها زينة وقد احتج به ابو حنيفة رحمه الله تعالى على حرمة اكل لحم الخليل لانه علل خلقها للركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعدما ذكره في الانعام ومنفعة الاكل اقوى \* والآية سقت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم ان يذكر في موضع المنة ادنى التعمتين ويترك اعلاهما كذا في المدارك . وفي المحرر الاهلية خلاف مالك . وفي الخليل خلاف ابى يوسف ومحمد والشافعى كفى ببحر العلوم والتفصيل في كتاب الذبايح من الكتب الفقهية ﴿ ويخلق ما لا تعلمون ﴾ من انواع المخلوقات من الحشرات والهوام والطيور وحيوانات البحر ومخلوقات ما وراء جبل قاف وفي الحديث ( ان الله تعالى خلق الف امة ستائة منها في البحر واربع مائة في البر ومن انواع السمك ما لا يدرك الطرف اولها وآخرها وما لا يدركها الطرف لصغرها ) وفي الحديث ( ان الله خلق ارضا بيضاء مثل الدنيا ثلاثين مرة محشوة خلقا من خلق الله لا يعلمون ان الله تعالى يعصى طرفة عين ) قالوا يارسو الله آمن ولد آدم هم قال ( لا يعلمون ان الله خلق آدم ) قالوا فأين ابليس منهم قال ( لا يعلمون ان الله خلق ابليس ) ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ويخلق ما لا تعلمون ﴾ كفى البستان وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان عن يمين العرش نهرا من نور مثل السموات السبع والارضين السبع والبحار السبعة يدخل فيه جبريل كل سحر فيغتسل فيزداد نورا الى نور وجمالا الى جمال وعظما الى عظم ثم ينتفض فيخلق الله من كل قطرة تقع من ريشه كذا وكذا الف ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون الف ملك البيت المعمور وسبعون الف ملك الكعبة لا يعودون اليه الى يوم القيامة كما في الارشاد وفي الحديث ( اذا ملئت جهنم تقول الجنة ملأت جهنم بالجبابرة والملوك والفراغة ولم تملأنى الا من ضعفاء خلقك فينشى الله خلقا عند ذلك فيدخلهم الجنة فطوبى لهم من خلق لم يذوقوا موتا ولم يروا سوا باعينهم ) كما في بحر العلوم \* واعلم ان الله تعالى قال ﴿ وما اوتيتم من العلم الا قليلا ﴾ وكيف يحصر من كان قليل العلم مخلوقات الله الغير المحصورة التي هي مظاهر كلماته التامة واسماؤه العامة فالاولى السكوت وقد اظهر الانبياء عليهم السلام العجز مع سعة علومهم واحاطة قلوبهم فما ظنك في حق افراد الامة

در محنلى كه خورشيد اندر شمار ذره است \* خود را بزرگ دیدن شرط ادب نباشد ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ﴿ ويخلق ﴾ فيكم بعد رجوعكم بالجذبة الى مستقركم ﴿ ما لا تعلمون ﴾ قبل الرجوع اليه وهو قبول فيض نور الله تعالى بلا واسطة انتهى \* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سكت النبي عليه السلام عن الاستخلاف اذ في امته من يأخذ الامر عن ربه فيكون بباطنه خليفة الله وبظاهره خليفة رسول الله فهو تابع ومتبوع وسامع ومسموع ومع ذلك فهو يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك المرجى الى الرسول والمعدن الذي يأخذ منه الرسول وقد نبه سبحانه على ذلك بقوله ﴿ ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني ﴾ بيد ان الرسول قابل للزيادة في ظاهر الاحكام والخليفة الولى ليس كذلك ناقص عن رتبة النبوة انتهى فانظر الى استعداد كاملى هذه الامة كيف اخذوا الفيض من الله بلا واسطة نسأل الله تعالى

ان يملأ قلوبنا بمحبتهم واعتقادهم ويوفقنا لأعمالهم ورشادهم ويحشرنا معهم وتحت لوأثمهم ويدخلنا الجنة ونحن من رفقاءهم ﴿ وعلى الله قصد السبيل ﴾ القصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد أى مستقيم على نهج اسناد حال سالكة اليه كأنه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه والمراد بالسبيل الطريق بدليل اضافة القصد اليه أى حق عليه سبحانه بموجب رحمته ووعدته المحتوم لا واجب اذ لا يجب عليه شيء من بيان الطريق المستقيم الموصل لمن يسلكه الى الحق الذى هو التوحيد بنصب الأدلة وارسال الرسل وازال الكتب لدعوة الناس اليه ﴿ ومنها ﴾ فى محل الرفع على الابتداء اما باعتبار مضمونه واما بتقدير الموصوف أى بعض السبيل او بعض من السبيل فانها تذكر وتؤنث \* قال ابن الكمال الفرق بين الطريق والصراط والسبيل انها متساوية فى التذكير والتأنيث اما فى المعنى فينبغي فرق لطيف وهو ان الطريق كل ما يطرقة طارق معتادا كان او غير معتاد والسبيل من الطرق ما هو معتاد السلوك والصراط من السبيل ما لا اتواء فيه أى لا اعوجاج بل يكون على سبيل القصد فهو اخص ﴿ جاز ﴾ أى مائل عن الحق منحرف عنه لا يوصل سالكة اليه وهو طريق الضلال التى لا يكاد يحصى عددها المتدرج كلها تحت الجائر كاليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر ملل الكفر واهل الاهواء والبدع ومن هذا علم ان قصد السبيل هو دين الاسلام والسنة والجماعة جعلنا الله واياكم على قصد السبيل وحسن الاعتقاد والعمل وحفظا واياكم من الجائر والزيف والزلل \* قال مرجع طريقة الجلوتية بالجيم اعنى حضرة الشيخ محمود هدايى الاسكندارى قدس سره رأيت صور اعلام اهل الاديان فى مبشرى ليلة الاثنين والعشرين من جمادى الآخرة لسنة اثنى عشرة الف وهى هذه ————— هذا علم اهل الايمان وصورة استعدادهم من الحق تعالى بالتوجه الى العلو اقتداء بمن قال فى حقه المولى الاعلى مازاغ البصر وما طفى ٨٨ هذا علم النصارى وصورة انحرافهم عن الحق ٨٨ هذا علم اليهود وصورة انحرافهم عن الحق اكتفاء بالقلب انتهى ﴿ ولوشاء لهدىكم اجمعين ﴾ أى ولوشاء الله ان يهدىكم الى ما ذكر من التوحيد هداية موصلة اليه البتة مستتمة لاهدائكم اجمعين لفعل ذلك ولكن لم يشأ لان مشيئته تابعة للحكمة الداعية اليها ولا حكمة فى تلك المشيئة لما ان مدار التكليف والثواب والعقاب انما هو الاختيار الجزئى الذى يترتب عليه الأعمال التى بهانيط الجزاء \* وقال ابواليث فى تفسيره لو علم الله ان الخلق كلهم اهل للتوحيد لهداهم انتهى \* يقول الفقير هو معنى لطيف مبنى على ان العلم تابع للمعلوم فلا يظهر من الاحوال الا ما اعطته الايمان الى العلم الالهى كالايمان والكفر والطاعة والعصيان والتقصان والكمال فمن كان مقتضى ذاته الايمان والطاعة والكمال وكان اهلها فى عالم عينه الثابتة اعطاها للعلم فشاء الله هدايته فى هذه النشأة بحكمته ومن كان مقتضى استعداد خلافيه لم يشأ الله هدايته حين النزول الى مرتبة وجوده العنصرى والالزم التغير فى علم الله تعالى وهو محال وفى الحديث (انما انا رسول وليس الى شيء من الهداية ولو كانت الهداية الى لا من كل من الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شيء ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من فى الارض ولكن الله يضل من يشاء) كذا فى تلقيح الاذهان قال الحافظ

مکن بجشم حقارت ملامت من مست \* که نیست معصیت وزهد بی مشیت او

وقال

درین جن نکم سرزنش بخود روی \* چنانکه پروشم می دهند و می روی

وقال

رضا بداده بده وزجین کرم بکشای \* که بر من و تو در اختیار نکشادست

فعلیک بترك القیل والقیل ورفض الاعتزال والجدال فان الرضى والتسليم سبب القبول وخلافه  
يؤدى الى غضب الحبيب المقبول - يحكى - عن حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر  
انه قال اقت بمدينة قرطبة بمشهد فارانى الله اعيان رسله عليهم السلام من لدن آدم الى نبينا  
عليه الصلاة والسلام فخطبني منهم هود عليه السلام واخبرني في سبب جمعيتهم وهو انهم  
اجتمعوا شفعاء للحلاج الى نبينا عليه الصلاة والسلام وذلك انه كان قد اساء الادب بان قال  
في حياته النبوية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم همة دون منصبه قيل له ولم ذلك قال لان الله  
تعالى قال (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وكان من حقه لا يرضى الا ان يقبل الله تعالى  
شفاعته في كل كافر ومؤمن لكنه ما قال الا (شفاعتي لاهل الكبار من امتي) فلما صدر  
منه هذا القول جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعة وقال له يا منصور انت الذى انكرت  
على الشفاعة فقال يا رسول الله قد كان ذلك فقال ألم تسمع اتى حكيت عن ربي عز وجل ( اذا  
احببت عبدا كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويدا ) فقال بلى يا رسول الله فقال أولم تعلم انى  
حبيب الله قال بلى يا رسول الله قال فاذا كنت حبيب الله كان هو لسانى القائل فاذا هو الشافع  
والشفوع اليه وانا عدم في وجوده فأى عتاب على يا منصور فقال يا رسول الله انا تائب من قولى  
هذا فما كفارة ذنبى قال قرب نفسك لله قربانا فاقتل نفسك بسيف شريعتى فكان من امره  
ما كان ثم قال هود عليه السلام وهو من حيث فارق الدنيا محجوب عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والآن هذه الجمعية لاجل الشفاعة له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى \* بقول الفقير  
سامحه الله القدير في هذه القصة امران احدهما عظم شأن الحلاج قدس سره بدلالة عظم شأن  
الشفعاء والثانى انه قتل في بغداد في آخر سنة ثلاثمائة وتسع ومات حضرة الشيخ الاكبر بالشام  
سنة ثمان وثلاثين وستمائة فينهما من المدة ثلاثمائة وتسع وعشرون سنة والظاهر والله اعلم  
ان روح الحلاج كان محجوبا عن روح رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من ثلاثمائة سنة  
تقريبا وذلك بسبب كلمة صدرت منه على خلاف الادب فان من كان على بساط القرب والحضور  
ينبغي ان يراعى الادب في كل امر من الامور فاطنك بمن جاوز حد الشريعة ورخص نظام  
القرآن ومعانيه اللطيفة وعمل بالحالات والاهوام فليس اولئك الا كالانعام نسأل الله العافية  
والعفو والانعام ﴿ هو الذى انزل ﴾ بقدرته القاهرة ﴿ من السماء ﴾ الى السحاب ومنه  
الى الارض ﴿ ماء ﴾ نوعا منه وهو المطر وفى بحر العلوم تنكيده للتبعض اى بعض الماء فانه  
ينزل من السماء الماء كله ﴿ لكم منه ﴾ اى من ذلك الماء المنزل ﴿ شراب ﴾ اى ما تشربونه  
والظرف الاول وهو لكم خبر مقدم لشراب والثانى حال منه ومن تبعيضه ﴿ ومنه شجر ﴾

من ابتدائية اى ومنه ويسيه يحصل شجر ترعاه المواشى والمراد به ماينت من الارض سواء كان له ساق اولا وفي حديث عكرمة ( لاناكلوا ثمن الشجر فانه سحت ) يعنى الكلاً وهو بالقصر مارعته الدواب من الرطب واليابس وانما كان ثمنه سحتاً لما في حديث آخر ( الناس شركاء في ثلاث الماء والكلاً والناز ) اى في اصطلاحها وضوئها لا في الجمر كما ان المراد بالماء ماء الانهار والآبار لا الماء المحرز في الظروف والحيلة فيه ان يستأجر موضعاً من الارض لضرب فيه فسطاطاً او ليجعله حظيره لثمنه فتصح الاجارة ويبيع صاحب المرمى الانتفاع له بالرعى فيحصل مقصودهما كذا في الكافي ويجوز بيع الاوراق على الشجرة لايبيع الثمرة قبل ظهورها والحيلة في ذاك بيعها مع الاوراق اول ما تخرج من وردها فيجوز البيع في الثمر تبعاً للبيع في الاوراق كما في انوار المشارق ﴿ فيه تسميون ﴾ الاسامة بالفارسية [ يرون هشتن رمة بجزا ] يقال سامت الماشية رعت واسامها صاحبها من السومة بالضم وهى العلامة لانها تؤثر بالرعى علامات في الارض اى ترعون مواشيك قدم الشجر لحصونه بقدر صنع من البشر ثم استأنف اخباراً عن منافع الماء فقال لمن قال هل له منفعة غير ذلك ﴿ ينبت ﴾ الله تعالى ﴿ لكم ﴾ لمصالحكم ومنافعكم ﴿ به ﴾ اى بما اتزل من السماء ﴿ المزرع ﴾ الذى هو اصل الاغذية وعمود المعاش \* قال الكاشفى [ مراد حبوب غاذيه استكه زراعت ميكتند ] \* قال في بحر العلوم الزرع كل ما استتبت بالبذر مسمى بالمصدر وجمعه زروع \* قال كعب الاحبار لما هبط الله تعالى آدم جاء ميكائيل بشئ من حب الخنطة وقال هذا رزقك ورزق اولادك قم فاضرب الارض وابذر البذر قال ولم يزل الحب من عهد آدم الى زمن ادريس كفضة النعام فلما كفر الناس نقص الى بيضة الدجاجة ثم الى بيضة الحمامة ثم الى قدر البندقة ثم الى قدر الحصة ثم الى المقدار المحسوس الا ان يقال ان اليوم لا يأكل الخنطة ولا يشرب الماء اما الاول فلان آدم عصى بالخنطة به واما الثانى فلان قوم نوح اهلكوا بالماء ﴿ والزيتون ﴾ الذى هو ادام من وجهه وفاكهة من وجهه \* وقال الكاشفى يعنى [ درخت زيتون را ] \* قال في انسان العيون شجرة الزيتون تعمّر ثلاثة آلاف سنة وكان زاده صلى الله عليه وسلم وقت تخليه بفار حرام بالمد والقصر الكمك والزيت وجاء ( اشدّموا بالزيت وادهنوا به فانه يخرج من شجرة مباركة ) وهى الزيتون وقيل لها مباركة لانها لا تنكد تنبت الا في شريف البقاع التى بوزك فيها كارض بيت المقدس ﴿ والنخيل ﴾ [ وغر ما بناترا ] والنخيل والنخل بمعنى واحد وهو اسم جمع والواحدة نخلة كالثمرة والتمر وفي الحديث ( اكرموا عمّتكم النخلة فانها خلقت من فضل طينة آدم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم ابنة عمران فاطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر ) كما في المقاصد الحسنة ﴿ والاعناب ﴾ [ وتاكهارا ] جمع الاعناب للإشارة الى ما فيها من الاشتمال على الاصناف المختلفة \* وفيه اشارة الى ان تسمية العنب كرمها لم يكن يوضع الواضع ولكنه كان من الجاهلية كأنهم قصدوا به الاشتقاق من الكرم لكون الخمر المتخذة منه تحت على الكرم والسخاء فنهى النبي عليه السلام عن ان يسموه بالاسم الذى وضعه الجاهلية وامرهم بالتسمية اللغوية بوضع الواضع حيث قال ( لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العنب والحيلة ) ثم بين قبح تلك الاستعارة

بقوله ( انما الكرم قلب المؤمن ) يعنى ان ماظنوه من السخاء والكرم قائما هو من قلب المؤمن  
 لا من الحجر اذا اكثر تصرفات السكران عن غلبة من عقله فلا يعتبر ذلك العطاء كرما ولا سخاء اذ هو  
 في تلك الحالة كصبي لا يعقل السخاء ويؤثر بماله سرفا وتبذيرا فكما لا يحمل ذلك على الكرم فكذا  
 اعطاء السكران كذا في ابتكار الافكار \* وخصص هذه الانواع المعدودة بالذكر للاشارة بفضلها  
 وشرفها ثم عمم فقال ﴿ ومن كل الثمرات ﴾ من تبعية اى بعض كلها لانه لم يخرج بالمطر جميع الثمرات  
 وانما يكون في الجنة اى لم يقل كل الثمرات لان كلها لا تكون الا في الجنة وانما انبت في الارض من كلها  
 للتذكرة ولعل المراد ومن كل الثمرات التى يحتملها هذه النشأة الدنيوية وترى بها وهى  
 الثمرات المتعارفة عند الناس بانواعها واصنافها فتكون كلمة من صلاة كما في قوله تعالى  
 ( يغفر لكم من ذنوبكم ) على رأى الكوفية وهو اللانح ﴿ ان في ذلك ﴾ اى في انزال  
 الماء وانبات ما فصل ﴿ لاية ﴾ عظيمة دالة على تفرد تعالى بالالوهية لاشتاله على كمال العلم  
 والقدرة والحكمة ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ فان من تفكر في ان الحبة والنواة تقع في الارض  
 وتصل اليها نداوة تنفذ فيها فينشق اسفلها فيخرج منه عروق تنبسط في اعماق الارض  
 وينشق اعلاها ان كانت منتكسة في الوقوع ويخرج منه ساق فينمو ويخرج منه الاوراق  
 والازهار والحبوب والثمار على اجسام مختلفة الاشكال والالوان والخواص والطبائع وعلى  
 نواة قابلة لتوليد الامثال على النمط المحرر لا الى نهاية مع اتحاد المواد واستواء نسبة الطبائع  
 السفلية والتأثيرات العلوية بالنسبة الى الكل علم ان من هذه افعاله وآثاره لا يمكن ان يشبهه  
 شئ في شئ من صفات الكمال فضلا عن ان يشاركه اخس الاشياء في صفاته التى هى الالوهية  
 واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علوا كبيرا

روضة جانبش جانها آفريد \* بغچه كون و مكانها آفريد

کرد ازهر شاخها کل برك و بار \* جلوۀ او نقش دیکر آشکار

والتفكر تصرف القلب في معاني الاشياء لدرك المطلوب قالوا الذكرك طريق والفكر وسيلة  
 المعرفة التى هى اعظم الطاعات \* قال بعضهم الذكرك افضل للعامة لما في الفكر لهم من خوف الوقوع  
 في الاباطيل وتمكن الشبه عندهم كما يعرض ذلك لكثير من العوام في زماننا والفكر افضل  
 لارباب العلم عند التمكن من الفكر المستقيم فانهم كلما عرضت لهم شبهة تطلبوا دليلا يزيلها  
 فكان الفكر لهم افضل من الذكر اذا لم يتمكنوا من حصول الفكر البليغ مع الذكر واليه  
 اشار عليه السلام بقوله ( تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة ) - روى - ان عثمان رضى الله  
 عنه ختم القرآن في ركعة الوتر ليتمكن من التدبر والتفكر ولم يبيع ذلك لمن لم يتمكن من تدبره  
 ومعرفة فقهه واجل له مدة يتمكن فيها من ذلك كالثلاثة والسبعة ﴿ والاشارة في الآية  
 ( هو الذى انزل من السماء ماء ) الفيض ( لكم منه شراب ) المحبة لقلوبكم ( ومنه شجر ) قوى  
 البشرية ودواعيها فيه ترعون مواشى نفوسكم ينبت لغذاء ارواحكم به زرع الطاعات وزيتون  
 الصدق ونخيل الاخلاق الحميدة واعساب الواردات الربانية ومن كل ثمرات المعقولات  
 والمشاهدات والمكاشفات والمكالمات والاحوال كلها ( ان في ذلك لاية لقوم يتفكرون )

بنظر العقل في هذه الصنائع الحكيمة ﴿ وسخر لكم ﴾ اى لئانكم ومعاشكم ولعقد الثمار وانضاجها ﴿ الليل والنهار ﴾ يتعاقبان خلفه كما قال تعالى ﴿ وهو الذى جعل الليل والنهار خلفه ﴾ قال بعضهم الليل ذكر كآدم والنهار انثى كحواء والليل من الجنة والنهار من النار ومن ثمة كان الانس بالليل اكثر ﴿ والشمس والقمر ﴾ تسخران في سيرهما وانارتهمما اصالة وخلافة واصلاحهما لما نيط بهما صلاحه كل ذلك لمصالحكم ومنافعكم : قال السعدي ابر وباد ومه وخورشيد وفلك دركارند \* تا تو ناني بكف آرى و بغفلت نخورى همه از بهر تو سر كشته وفرمان بردار \* شرط انصاف نباشد كه تو فرمان نبرى

والتسخير بالفارسية [ رام كردانیدن ] وليس المراد بتسخير هذه لهم تمكينهم من تصريفها كيف شاؤا كما في قوله تعالى ﴿ سبحانه الذى سخر لنا هذا ﴾ ونظائره بل هو تصريفه تعالى لها حسبما يترتب عليه منافعهم ومصالحهم لا ان ذلك تسخير لهم وتصرف من قبلهم حسب ارادتهم ﴿ والنجوم مسخرات بامرهم ﴾ مبتدأ وخبر اى سائر النجوم في حركاتها واوضاعها من التثليث والتربيع ونحوها مسخرات اى مذلات لله خلقها ودبرها كيف شاء او لما خلقن له بامرهم اى بارادته ومشيشه وحيث لم يكن عود منافع النجوم اليهم في الظهور بمثابة ما قبلها من الملوين والقمرين لم ينسب تسخيرها اليهم باداة الاختصاص بل ذكر على وجه يفيد كونها تحت ملكوته تعالى من غير دلالة على شئ آخر ولذلك عدل عن الجملة الفعلية الدالة على الحدوث الى الاسمية المفيدة للدوام والاستمرار . وقرئ بنصب النجوم على تقدير وجعل النجوم مسخرات بامرهم اوعلى انه معطوف على المنصوبات المتقدمة ومسخرات حال من الكل والعامل ما في سخر من معنى تقع اى تقعكم بها حال كونها مسخرات لله او لما خلقن له بالمجادة وتقديره ﴿ ان في ذلك ﴾ اى فيما ذكر من التسخير المتعلق بما ذكر مجملا ومفصلا ﴿ لايات ﴾ باهرة متكاثرة ﴿ لقوم يعقلون ﴾ يفتحون عقولهم للنظر والاستدلال ويعتبرون وحيث كانت هذه الآثار العلوية متعددة ودلالة ما فيها من عظيم القدرة والعلم والحكمة على الوحدانية اظهر جميع الآيات علق بتجرد العقل من غير حاجة الى التأمل والتفكر \* قال اهل العلم العقل جوهر مضي خلقه الله في الدماغ وجعل نوره في القلب يدرك الغائبات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدة وهو للقلب بمنزلة الروح للجسد فكل قلب لاعقل له فهو ميت وهو بمنزلة قلب البهائم وسئل النبي صلى الله عليه وسلم من احسن الناس عقلا قال ( المسارع الى مرضاة الله تعالى والمجتنب عن محارم الله تعالى ) قالوا اخف حلما من العصفور قال حسان بن ثابت الانصارى رضى الله عنه

لا بأس بالقوم من طول ومن عظم \* جسم البغال واحلام العصافير ﴿ وما ذرأ لكم ﴾ عطف على قوله والنجوم رفعا ونصبا على انه مفعول لجمال المقدر اى وما خلق ﴿ في الارض ﴾ من حيوان ونبات حال كونه ﴿ مختلفا الوانه ﴾ اى اصنافه فان اختلافها غالبا يكون باختلاف اللون سخر الله تعالى او لما خلقه من الخواص والاحوال والكيفيات او جعل ذلك مختلف الاصناف لتستمتعوا من ذلك بأى صنف شئتم \* وفي بحر العلوم

مختلفا ألوانه هيئاته من خضرة وبياض وحمرة وسواد وغير ذلك \* وفي أكثر التفاسير وماذراً معطوف على الليل والنهار أى وسخر لكم ما خلق لاجلكم وتعقب بأن ذكر الخلق لهم مغنى عن ذكر التسخير واعتذر بأن الأول لا يستلزم الثانى لزوماً عقلياً لجواز كون ما خلق لهم عزيز المرام صعب المثال \* (ان فى ذلك) الذى ذكر من التسخيرات ونحوها \* (آية) دالة على ان من هذا شأنه واحد لا شريك له \* (لقوم يتذكرون) فان ذلك غير محتاج الا الى تذكر ما عسى يفصل عنه من العلوم الضرورية \* والاشارة (وسخر لكم الليل) ليل البشرية (والنهار) نهار الروحانية (والشمس) شمس الروح (والقمر) قمر القلب (والنجوم) نجوم القوى والحواس الخمس (مسخرات بامرهم) وهو خطاب وتسخيرها استعمالها على وفق الشريعة وقانون الطريقة بمعالجة طيب حاذق البصيرة والولاية كامل التصرف فى الهداية مخصوص بالعبادة (ان فى ذلك آيات) لشهادات (لقوم يعقلون) بشواهد الحق من غير التفكير بل بالمعانيات (وماذراً لكم) وما خلق لمصالحكم (فى الارض) فى ارض جبلتكم من الاستعدادات (مختلفا ألوانه) منها ملكية ومنها شيطانية ومنها حيوانية (ان فى ذلك آيات لقوم يتذكرون) عبور ارواحهم على هذه العوالم المختلفة وتلونها فى كل عالم بلون ذلك العالم من عوالم الملكية والشيطانية والحيوانية الى ان ردت الى اسفل سافلين القلب كذا فى التأويلات النجمية \* فعلى الماقل ان يتخلص من قيد الغفلة ويربط نفسه بسلسلة اهل التذكر \* قال محمد بن فضل ذكر اللسان كفارات ودرجات وذكر القلب زلنى وقربات والتذكر من شأن القلب والقلب امير الجسد واسير الحق وفى الحديث (لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم لُنظروا الى ملكوت السموات) وفى هذه اشارة الى الاسباب التى هى حجاب بين القلب وبين الملكوت واحجاب القلوب من الانس ثلاثة صنف كالبهائم قال الله تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) وصنف اجسادهم اجساد بنى آدم وارواحهم ارواح الشياطين وصنف فى ظل الله تعالى يوم لا ظل الا ظله كذا فى الخالصة : قال السعدى قدس سره

ترا دیده در سر نهادند وکوش \* دهن جای کفتمان و دل جای هوش

مکر باز دانی نشیب از فراز \* نکویی که این کوتهست یادراز

يعنى ان الله تعالى خلق كل عضو من الاعضاء بالحكمة فاستعملوها فيما خلقت له \* وهو الذى سخر البحر \* قال فى القاموس البحر الماء الكثير او الملح فقط والجمع البحر وبحور وبحار انتهى \* وفى الكواشى سخر البحر العذب والملح اى جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والفوص والاصطياد \* قال بعضهم هذه البحور على وجه الارض ماء السماء النازل وقت الطوفان فان الله تعالى امر الارض بعد هلاك القوم فابتلعت ماءها وبقي ماء السماء لم تبتلعه الارض واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزر عن الارض حين خلق الله الارض من زبد \* ويجوز ركوب البحر بشرط علم السباحة وعدم دوران الرأس والا فقد اتى نفسه الى الهلكة واقدم على ترك الفرائض وذلك للرجال والنساء كما قاله الجمهور وكره ركوبه للنساء لان حالهن على الستر وذا متعسر فى السفينة غالباً لاسيما فى الزورق وهى السفينة الصغيرة \* (لأكلوا منه)



اى من المذب والملح كما فى الكواشى ﴿لحما طريا﴾ من الطراوة فلا يهزم وهو بالفارسية [تازه] والمراد السمك والتعير عنه باللحم مع كونه حيوانا للتلويح بانحصار الانتفاع به فى الاكل كما فى الارشاد وللإيذان بعدم احتياجه للذبح كسائر الحيوانات غير الجراد كما هو اللأخ وصفه بالطراوة ارشادا لان يتناول طريا فان اكله قديدا اضر ما يكون كما هو المقرر عند الاطباء وفيه بيان لكمال قدرته حيث خلقه غذيا طريا فى ماء رزاق وهو كغراب الماء المر الغليظ لا يطاق شربه ومن اطلاق اللحم عليه ذهب مالك والثورى الى ان من حلف لا يأكل اللحم خث باكله والجواب ان مبنى الايمان العرف ولا ريب فى انه لا يفهم من اللحم عند الاطلاق ألا ترى ان الله تعالى سعى الكافر دابة حيث قال ﴿ان شر الدواب عند الله الذين كفروا﴾ ولا يثبت بركوبه من حلف لا يركب دابة وفى حياة الحيوان المذهب المفتى به حل الجميع من الحيوانات التى فى البحر الا السرطان والضفدع والتمساح سواء كان على صورة كلب او خنزير ام لا وفى الحديث (اكل السمك يذهب بالحسد) كما فى بحر العلوم. والسمك يستنشق الماء كما يستنشق بنو آدم وحيوان البر الهواء الا ان حيوان البر يستنشق الهواء بالأنوف ويصل بذلك الى قصة الرئة والسمك يستنشق بأصدائه فيقوم له الماء فى تولد الروح الحيوانى فى قلبه مقام الهواء فى اقامة الحياة ولم نستغن نحن وما اشبهنا من الحيوان عنه لان عالم السماء والارض دون عالم الهواء ونحن من عالم الارض ونسيم البر لومر على السمك ساعة لهلك : وفى المتنوى

ما هيأنا ببحر نكذارد برون \* خا كياترا ببحر نكذارد درون

اصل ما هي أب وحيوان از كلست \* حيله وتدير اينجا باطلست

﴿وتستخرجوا منه﴾ اى من البحر الملح ﴿حلية﴾ الحلية الزينة من ذهب اوفضة والمراد بها فى الآية اللؤلؤ والحجر الاحمر الذى يقال له المرجان ﴿تلبسونها﴾ تزين بها نساؤكم وانما اسند اليهم لكونهن منهم ولبسهن لاجلهم فكأنها زينتهم ولباسهم ﴿وترى الفلك﴾ اى لو حضرت ايها المخاطب لرأيت السفن ﴿مواخر فيه﴾ جوارى فى البحر مقبلة ومدبرة ومعتضة بريح واحدة يحيزومها من الخمر وهو شق الماء يقال مخرت السفينة كمنع جرت وشقت الماء بجأجئها جمع جؤجؤ بالضم وهو صدر السفينة وقال الفراء المخر صوت جرى الفلك بالرياح ﴿ولتبتغوا من فضله﴾ عطف على تستخرجوا اى لتطلبوا من سعة رزقه بركوبها للتجارة فان تجارته اربح من تجارة البر واليه اشار حضرة سعدى بقوله

سود دريانك بودى كرنودى بيم موج \* محبت كل خوش بدى كرنيسى تشويش خار

وفى الحديث (من ركب البحر فى ارتجاجة ففرق برئت منه الذمة) وارتجاجة هي جانه من الموج وهو الحركة الشديدة ومعناه ان لكل احد من الله عهدا وذمة بالحفظ فاذا التى نفسه الى التهلكة فقد انقطع عنه عهد الله فلندور السلامة حين الموج الشديد لم يحجز ركوبه وعصى فاعله ﴿ولم لكم تشكرون﴾ اى تعرفون حقوق نعمه الجليلة فتقومون بادائها بالطاعة والتوحيد ولمل مستعار لمضى الارادة كما فى بحر العلوم ولمل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى فى باب الانعام من حيث انه جمل الممالك سببا للانتفاع وتحصيل المعاش \* قال صاحب كشف الاسرار

[ آورده اند که حق سبحانه وتعالی از روی ظاهر در زمین دریاها آفرید چون قلزم و عمان و محیط و جزائر و برای عبور بران کشتیها مقرر فرموده و از روی باطن در نفس آدمی دریاها بدید کرده چون دریاهای شغل و غم و حرص و غفلت و تفرقه و برای عبور ازان کشتیها تعیین نموده. هر که در کشتی توکل نشیند از دریای شغل بساحل فراغت رسد. و هر که در کشتی رضا در آید از بحر غم بساحل فرح رسد. و هر که در کشتی قناعت جای کند از دریای حرص بساحل زهد آید و هر که در کشتی ذکر نشیند از دریای غفلت بساحل آگاهی رسد. و هر که بکشتی توحید در آید از دریای تفرقه بساحل جمعیت رسد و بحقیقت تفرقه در بقا است و جمعیت در فنا با وجود آن در مملکت تفرقه و یغودان در مرتبه جمع ]

بحساب خودی قلم درکش \* درره یغودی علم برکش

تا بخاروب «لا» زو بی راه \* کی رسی در حریم الاله

﴿ والاشارة وهو الذي سخر لكم ببحر العلوم لتأكلوا منه الفوائد الغيبة والمواهب السنية وتستخرجوا من ببحر العلوم جواهر المعاني ودرر الحقائق حلية لقلوبكم تلبس بها ارواحكم النور والبهاء وترى سفائن الشرائع والمذاهب جاريات في ببحر العلوم ولتبتغوا من فضله وهو الاسرار الخفيات عن الملائكة المقربين ولعلكم تشكرون هذه النعم الجسيمة والعطيات العظيمة التي اختصكم بها عن العالمين كما في التأويلات النجمية ﴾ والقي ﴿ الله تعالى بقدرته القاهرة ﴾ في الارض ﴿ هي كروية الشكل مغلها وسط العالم وسميت بالارض لانها تأرض اى تأكل اجساد بنى آدم ﴾ رواسى ﴿ اى جبالا ثوابت من غير سبب ولا ظهير كأنها حصيات قبضهن قابض بيده قبذهن في الارض فهو تصوير لفظته وتمثيل لقدرته وان كل عير فهو عليه يسير اى وجعل فيها رواسى بان قال لها كوني فكانت فاصبحت الارض وقد ارسيت بالجبال بعد ان كانت تمور مورا فلم يدر احد م خلق من رسا الشيء اذا نبت جمع راسية والتاء للتأنيث على انها صفة جبال ﴿ ان تميد بكم ﴾ مفعول له والميد الحركة والميل يقال ماد يميد ميذا تحرك ومنه سميت المائدة. والمعنى كراهة ان تميل بكم وتضطرب. وبالفارسية [ تاملی نکنند بشما زمین یعنی متحرك ومضطرب نكردد و شمارا نيكودارد ] وقد خلق الله الارض مضطربة لكونها على الماء ثم ارساها بالجبال وهى ستة آلاف وستائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول على جريان عاداته في جعل الاشياء منوطة بالاسباب فالارض بلا جبال كاللحم بلا عظام فكما ان وجود الحيوان وجسده انما يستمسك بالعظم فكذا الارض انما تقوم بالرواسى ألا ترى ان سطوحها الكاهن لم يكن في بدنه عظم سوى القفا لكونه من ماء المرأتين وكان لا يستمسك وانما يخرج في السنة مرة ملفوفا في خرقة او موضوعا على صحيفة من فضة ﴿ وانهارا ﴾ جمع نهر ويحرك مجرى الماء اى وجعل فيها انهارا لان في التقي معنى الجمل اذا اللقاء جعل مخصوص وذلك مثل الفرات نهر الكوفة ودجلة نهر بغداد وجيحون نهر بلخ وجيحان نهر اذنه في بلاد الارمن وسيحون نهر الهند وسيحان نهر المصيصة والتيل نهر مصر وغيرها من الانهار الجارية في اقطار الارض ﴿ وسبلا ﴾ وطرقا مختلفة جمع سيل وهو الطريق وماوضح

یعنی [ بدید کردیم در زمین راهها از هر موضعی بموضعی ] ﴿ لعلکم تهتدون ﴾ اراده ان تهتدوا بها الى مقاصدکم و منازلکم \* قال بعضهم خذوا الطريق ولو دارت واسكنوا المدن ولو جارت وتزوجوا البکر ولو بارت ای ولو كانت البکر بورا ای فاسدة هالکة لاخیر فیها زن نوکن ای دوست هر نوبهار \* که تقویم بارین نیاید بکار

﴿ وعلامات ﴾ ای وجعل فیها معالم يستدل بها السابلة وهی القوم المختلفة علی الطريق بالنهار من جبل وسهل ومیاء واشجار وریح كما قال الامام رأیت جماعة یשמون التراب وبواسطة ذلك الشم یترفون الطرقات ﴿ وبالنجم هم یهتدون ﴾ باللیل فی البراری والبحار حیث لا علامة غیره ولعل الضمیر لقریش فانهم كانوا کثیرا للتردد للتجارة مشهورین بالاهتداء بالنجوم فی اسفارهم وصرف النظم عن سنن الخطاب وتقدیم النجم واقحام الضمیر للتخصیص کأنه قیل وبالنجم خصوصا هؤلاء یهتدون فالاعتبار بذلك الزم لهم والشکر علیه اوجب علیهم والمراد بالنجم الجنس او هو الثریا والفرقدان وبنات نعش والجدی وذلك لانها تعلم بها الجهات لیلا لانها دائرة حول القطب الشمالی فیها لا قیوب والقطب فی وسط بنات نعش الصغری والجدی هو النجم المفرد الذی فی طرفها والفرقدان هما النجمان اللذان فی الطرف الآخر وهما من النعش والجدی من البنات ویقرب من بنات نعش الصغری بنات نعش الکبری وهی سبعة ایضا اربعة نعش وثلاث بنات وبازاء الاوسط من البنات السهی وهو کوكب خفی صغیر کانت الصحابة رضی الله عنهم یتمتحن فیہ ابصارهم کذ فی التکملة لابن عسکر \* قال عمر بن الخطاب رضی الله عنه تعلموا من النجوم ما تهتدون به فی طرقکم وقبالتکم ثم کفوا وتعلموا من الانساب ما تصلون به ارحامکم قیل اول من نظر فی النجوم والحساب ادریس النبی علیه السلام \* قال بعض السلف العلوم اربعة الفقه للادیان والطب للابدان والنجوم للازمان والنحو للسان واما قوله علیه السلام (من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر) ای تعلم قطعة منه فقد قال الحافظ المنهی عنه من علم النجوم هو ما یدعیه اهلها من معرفة الحوادث الآتیة من مستقبل الزمان کجی المطر ووقوع الثلج وهبوب الريح وتغیر الاسعار ونحو ذلك ویزعمون انهم یدرکون هذا بسیر الکواکب واقترانها وافتراقها وظهورها فی بعض الازمان دون بعض وهذا علم استأثر الله به لا یعلمه احد غیره کما حکى انه لما وقع قران الکواکب السبعة فی دقیقة من الدرجة الثالثة من المیزان سنة احدى وثمانین وخمسائة حکم المنجمون بنجراب الزبج المسکون من الریاح وكان وقت الیدر ولم تحرك ریح ولم یقدر الدهاقین علی رفع الحبوب ولذا استوصی تلذ من شیخه بعد التکمیل عند افتراقه فقال ان اردت ان لاتحزن ابدا فلا تصحب منجما وان اردت ان تبقى لذة فک فلا تصحب طیبیا \* قال الشیخ [ منجمی بخانة خود درآمد مرد بیگانه را دید باز او بهم نشست دشنام داد وسقط گفت وقتہ و آشوب برخاست صاحب دلی برین حال واقف شد و گفت تو بر اوج فلک چه دانی چیست \* چو ندانی که در سرای تو کیست

فاما ما یدرک من طریق المشاهدة من علم النجوم الذی یعرف به الزوال وجهة القبلة وکم مضی وکم بقی فانه غیر داخل فی النہی انتہی کلام الحافظ مع زیادة \* یقول الفقیر اصحاب النظر والاستدلال

محتاجون الى معرفة شئ من علم النجوم والحكمة والهيئة والهندسة ونحوها مما يساعده  
ظاهر الشرع الشريف اذ هو ادخل في التفكير وقد قال تعالى (ويتفكرون في خلق السموات  
والارض) ولا يمكن صرف التفكير الى المجهول المطلق فلا بد من معلومة الامر ولو بوجه ما  
وهذا القدر خارج عن الطعن والجرح كما قال السيد الشريف النظر في النجوم ليستدل بها  
على توحيد الله تعالى وكمال قدرته من اعظم الطاعات واما ارباب الشهود والعيان فطريقهم  
الذكر وبه يصلون الى مطالعة انوار الملك والملكوت ومكاشفة اسرار الجبروت واللاهوت  
فيشاهدون في الانفس والآفاق ما غاب عن العيون ويعاينون في الظاهر والباطن ما تحير  
فيه الحكماء والمنجمون ثم ان الاهتداء اما بنجوم عالم الآفاق وهو للسائر من ارض الى ارض  
واما بنجوم عالم الانفس وهو للمهاجرين من حال الى حال وفي الحديث (الحجابي كالنجوم بأيهم  
اقتديتم اهتديتم) وهذا الاقتداء والاهتداء مستمر باق الى آخر الزمان بحسب التوارث  
في كل عصر فلا بد من الدليل وهو صاحب البصيرة والولاية كامل التصرف في الهداية  
المخصوص بالعناية : قال الحافظ

بكوى عشق منه بي دليل راه قدم \* كه من بخوش نمودم صداها نشد  
وفي التأويلات النجمية والقي في ارض البشرية جبال الوقار والسكينة للاتباع بكى  
صفات البشرية عن جادة الشريعة والطريقة وانهارا من ماء الحكمة وطريق الهداية  
لعلكم تهتدون الى الله تعالى وعلامات من الشواهد والكشوف ونجم الهداية من الله يهتدون  
الى الله وهو جذبة العناية يخرجكم بها من ظلمات وجودكم المجازي الى نور الوجود الحقيقي انتهى  
\* قال الشيخ ابو القاسم الحزيمي الفراري في كتاب الاسئلة المفحمة في الاجوبة المفحمة قوله تعالى  
(والقي في الارض) الى قوله (لعلكم تهتدون) فيه دليل انه تعالى اراد من الكل  
الاهتداء والشكر وان كل من لا يهتدى فليس ذلك بازادته تعالى والجواب المراد به ان يذكرهم  
التم التي يستحق عليها الشكر في قوله تعالى (خلق السموات والارض) الى قوله (وان تعدوا  
نعمته الله لا تحصوها) ثم بين تعالى ان هذه النعم كلها توجب الشكر والهداية ثم يختص بها  
من يشاء كما قال تعالى (ولو شاء لهداكم اجمعين) ﴿أفمن يخلق﴾ هذه المصنوعات العظيمة  
وهو الله تعالى . وبالفارسية [ آيا كسى كه مرا آفريند اين همه مخلوقات را كه مذكور شد ]  
﴿كن لا يخلق﴾ كن لا يقدر على شئ اصلا وهو الاصنام ومن للعقلاء لانهم سموها آلهة  
فاجريت مجرى العقلاء اولانه قابله بالخالق وجعله معه كقوله تعالى ﴿فمنهم من يمشى على بطنه  
ومنهم من يمشى على رجلين﴾ والهمزة للانكار اى ابعد ظهور دلائل التوحيد تتصور المشابهة  
والمشاركة : يعنى [ خالق را با مخلوق هيچ مشابهتى نيست پس عاجز را شريك قادر ساختن  
غابت عناد ونهايت جهلست ] واختير تشبيه الخالق بغير الخالق مع اقتضاء المقام بظاهره  
عكس ذلك مراعاة لحق سبق الملكة على العدم ﴿أفلا تدكرون﴾ اى الاتنلاحظون  
فلا تدكرون ذلك فتعرفون فساد ما اتم عليه يا اهل مكة فانه يوضحه بحيث لا يفتقر الى شئ  
سوى التذكر وهو بالفارسية [ ياد كردن ] ﴿وان تعدوا﴾ العد بالفارسية [ شمردن ]

﴿نعمه الله﴾ الفائضة عليكم بما لم يذكر ﴿لا تحصوها﴾ لا تطبقوا حصرها وضبط عددها ولو اجمالا فضلا عن القيام بشكرها يقال احصاه اى عدده كما فى القاموس واصله ان الحساب كان اذا بلغ عقدا وضعت له حصاة ثم استؤنف العدد. والمعنى لا توجد له غاية فتوضع له حصاة عطايست هرمو ازو برتم \* چگونه بهرموى شكرى كنم  
﴿ان الله لغفور﴾ ستور تجاوز عن تقصيركم فى شكرها ﴿رحيم﴾ عظيم الرحمة والنعمة لا يقطعها عنكم مع استحقاقكم للقطع والحرمان بسبب ما اتمت عليه من العصيان ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها وتقديم وصف المغفرة على نعمت الرحمة لتقدم التخلية على التحلية \* قال ابن عطاء ان لك نفسا وقلبا وروحا وعقلا ومحبة ودينا وذنبا وطاعة ومعصية وابتداء وانتهاء وحيثا واصلا وفصلا فنعمة النفس الطاعات والاحسان والنفس فيهما تتقلب ونعمة القلب اليقين والايان وهو فيهما يتقلب ونعمة الروح الخوف والرجاء وهو فيهما يتقلب ونعمة العقل الحكمة والبيان وهو فيهما يتقلب ونعمة المعرفة الذكر والقرآن وهى فيهما تتقلب ونعمة المحبة الالفة والمواصلة والامن من الهجران وهى فيهما تتقلب وهذا تفسير قوله ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ انتهى \* واعلم انه لو صرف جميع عمر الانسان الى الاعمال الصالحة واقامة الشكر لما كافى نعمة الوجود فضلا عن سائر النعم

لوعشت الف عام \* فى سجدة لربى  
شكر الفضل يوم \* لم اقض بالتمام  
والعام الف شهر \* والشهر الف يوم  
واليوم الف حين \* والحين الف عام

قال الشيخ سعدى قدس سره

عذر تقصير خدمت آوردم \* كه ندارم بطاعت استظهار  
عاصيان از كناه توبه كنند \* عارفان از عبادت استغفار

المراد رؤية العمل لا ترك العمل وينبى للعبد ان يكون تحت طاعة المولى لا تحت طاعة النفس والشیطان فان المطيع والعاصى لا يستويان - حكى - ان عابدا من بنى اسرائيل عبد الله تعالى سبعين سنة فاراد الله ان يظهره على الملائكة فارسل اليه ملكا يخبره انه مع تلك العبادة لا يلقى بالجنة فقال العابد نحن خلقنا للعبادة فينبى ان نعبد خالقنا امتثالا لامره فرجع الملك فقال الهى انت تعلم بما قال فقال الله تعالى اذا لم يعرض عن عبادتنا فحن مع الكرم لانعرض عنه اشهدوا انى قد غفرت له فللعبد ان يكون قصده مراعاة الامر واخراج النفس عن البين وهو حجاب عظيم للوصول الى الحقيقة وعلى تقدير الزلة فالسارعة الى الاستغفار فانه نعم المطهر من درن الذنوب والاوزار ﴿والله يعلم ما تسرون﴾ ما تضمررون من العقائد والاعمال ﴿وما تعلنون﴾ اى تظهرونه منها اى يستوى بالنسبة الى علمه المحيط سرهم وعلنكم فحقه ان يتقى ويحذر ولا يجترأ على شئ مما يخالف رضاه ﴿والذين يدعون﴾ اى والالهة الذين يعبدهم الكفار والدعاء بمعنى العبادة فى القرآن كثير

﴿ من دون الله ﴾ نصب على الحال اى متجاوزين الله فان معنى دون ادنى مكان من الشئ  
 ثم استعير للتفاوت فى الاحوال والرتب ثم اتسع فيه فاستعمل فى كل من تجاوز حدا الى حد  
 ونحطى حكما الى حكم ﴿ لا يخلقون شئ ﴾ من الاشياء اصلا اى ليس من شأنهم ذلك  
 لانهم عجزة ﴿ وهم يخلقون ﴾ اى شأنهم ومقتضى ذاتهم المخلوقة لانها ذوات ممكنة  
 مفقورة فى ماهيتها ووجوداتها الى الموجد \* قال فى القاموس الخالق فى صفاته المبدع للشئ  
 المخترع على غير مثال سبق ﴿ اموات ﴾ جمع ميت خبر ثان للموصول اى جمادات لاهية فيها  
 وبالفارسية [ وايشان باوجود مخلوقات مردكانند ] ولم يقل موات لانهم صوروا على شكل  
 من تحله الروح \* قال فى القاموس الموات كغراب وكسحاب مالا روح فيه وارض لامالك لها  
 ﴿ غير احياء ﴾ جمع حى ضد الميت اى غير قابلين للحياة كالنطفة والبيضة فهى اموات على  
 الاطلاق ﴿ وما يشعرون ايان يبعثون ﴾ الشعور [ بدانستن ] يقال شعربه كنصر وكرم  
 شعرا وشعورا علم به وفطن له وعقله. وايان مركب من أى التى للاستفهام وآن بمعنى الزمان  
 فلذلك كان بمعنى متى اى سؤالا عن الزمان كما كان اين سؤالا عن المكان فلما ركبا وجعلا  
 اسما واحدا بنيا على الفتح كبعبك وبعث الموتى نشرهم اى احياءهم كما فى القاموس. والمعنى  
 ما يعلم اولئك الآلهية متى يبعث عبدتهم من القبور. وفيه ايدان بان معرفة وقت البعث مما  
 لا بد منه فى الألوهية وتعرض بانهم كما لا بد لهم من الموت لا بد لهم من البعث وهم منكرون  
 لذلك وهو اللانح ﴿ الحكم اله واحد ﴾ [ يكتا ويكانه است ] لانشاركه شئ فى شئ  
 ﴿ فالذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾ واحوالها من البعث والجزاء وغير ذلك والايان فى اللغة  
 التصديق بالقلب وفى الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان \* قال السهيلي فى كتاب  
 الامالى الفرق بين التصديق والايان ان التصديق لابد ان يكون فى مقابلة خبر والايان  
 قد يكون فى مقابلة خبر صادق وقد يكون عن فكر ونظر فاذا نظرت فى الصنعة وعرفت بها  
 الصانع آمنت ولم تكن مصدقا بخبر اذ لا خبر هناك فاذا جاء الخبر بما آمنت به واقبرت صدقت  
 الخبر وايضا ان التصديق قد يكون بالقلب وانت ساكت تقول سمعت الحديث فصدقته  
 والايان لابد من اجتماع اللفظ مع العقدي لفته وشرعا انتهى ﴿ قلوبهم منكرا ﴾ للوحدانية  
 متصفة بالنكارة لا بالمعرفة ﴿ وهم مستكبرون ﴾ اى وهم قوم لا يزال الاستكبار عن اعتراف  
 الوحدانية والتعظيم عن قبول الحق دأبهم كما ان الانكار سجيتهم ﴿ لاجرم ﴾ [ هراينه  
 راست است ] ﴿ ان الله ﴾ [ آنكه خدای تعالى ] ﴿ يعلم ما يسرون ﴾ من انكار قلوبهم  
 ﴿ وما يعلنون ﴾ من استكبارهم. لاجرم للتحقيق والتأيد بمنزلة حقا \* قال ابوالبقاء فى  
 لاجرم اربعة اقوال . احدها ان لارد لكلام ماض اى ليس الامر كما زعموا وجرم فعل  
 بمعنى كسب وفاعله مضمرة فيه وان مابعدة فى موضع نصب على المفعول به . والقول  
 الثانى ان لاجرم كلمتان ركبتا وصار معناهما حقا ومابعدا فى موضع رفع بانه فاعل لحق  
 والثالث ان المعنى لا محالة فيكون مابعدا فى موضع رفع ايضا وقيل فى موضع نصب اوجر  
 والرابع ان التقدير لامنع ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ لا يحب المستكبرين ﴾ عن التوحيد

اي جنس المستكبرين سواء كانوا مشركين او مؤمنين. والاستكبار رفع النفس فوق قدرها وجحود الحق والفرق بين المتكبر والمستكبر ان التكبر عام لاطهار الكبر الحق كما في اوصاف الحق تعالى فانه جاء في اسمائه الحسنى الجبار المتكبر وفي قوله عليه السلام ( التكبر على المتكبر صدقة ) ولاظهار الكبر الباطل كما في قوله تعالى ( ساصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق ) والاستكبار اظهار الكبر باطلا كما في قوله تعالى في حق ابليس ( استكبر ) ومنه ما في هذا المقام \* وفي العوارف الكبر ظن الانسان انه اكبر من غيره والتكبر اظهاره ذلك وفي الحديث ( لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ) \* قال الخطابي فيه تأويلان احدهما ان المراد كبر الكفر ألا ترى انه قابله في تقيضه بالايمان والآخر انه تعالى اذا اراد ان يدخله الجنة نزع ما في قلبه من الكبر حتى يدخلها بلا كبر \* قال في فتح القريب هذان التأويلان فهما بعد فان الحديث ورد في سياق التهي عن الكبر المعروف وهو الارتفاع على الناس واحقارهم ودفع الحق وقيل لا يدخلها دون مجازاة ان جازاه وقيل لا يدخلها مع المتقين اول وهلة \* وعن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ( قال الله تعالى يا بني آدم خلقتكم من التراب ومصيركم الى التراب فلا تتكبروا على عبادي في حسب ولا مال فتكونوا على اهلون من الذر وانما تجزون يوم القيامة باعمالكم لا باحسابكم وان المتكبرين في الدنيا اجعلهم يوم القيامة مثل الذر يطأهم الناس كما كانت البهائم تطأ في الدنيا ) - وحكى - انه افتخر رجلان عند موسى عليه السلام بالنسب والحسب فقال احدهما انا فلان ابن فلان حتى عدت تسعة فاوحى الله تعالى اليه قل له هم في النار وانت عاشرهم وانشد بعضهم ولا تمش فوق الارض الا تواضعا \* فكم تحتها قوم هو منك ارفع فان كنت في عز وحرز ورفعة \* فكم مات من قوم هو منك امنع

فعلبك بالتواضع وعدم الفخر على احد فان التواضع باب من ابواب الجنة والفخر باب من ابواب النار واللازم فتح ابواب الجنان وسد ابواب التيران وتحصيل الفقر المعنوي الذي ليس الفخر في الحقيقة الا به فانه لا يليق المرؤ بدولة المعنى ورياسة الحال وسلطنة المقام الابتلية ذاته بحلية التواضع وزينة الفناء : قال الحافظ

تاج شامى طلبى كوه ر ذاتى بنامى \* ورخود از كوه ر جمشيد و فريدون باشى

اللهم اجعلنا من اهل التواضع لا من ارباب التملق واجعلنا من اصحاب التحقق بعد التخلق ﴿ واذا قيل لهم ﴾ عن السعدى اجتمعت قريش فقالوا ان محمدا رجل حلو اللسان اذا كلم رجلا ذهب بقلبه فانظروا اناسا من اشرافكم فابشروهم في كل طريق مكة على رأس ليلة اوليتين فن جاء يريده ردوه عنه فخرج ناس منهم من كل طريق فكان اذا جاء وافد من القوم ينظروا يقول محمد قتل بهم قالوا له هو رجل كذاب ما يتبعه الا السفهاء والعييد ومن لا خيري فيه واما اشياخ قومه واخيارهم فهم مفارقوه فيرجعه احدثهم واذا كان الوافد عن هداة الله يقول بنس الوافد انا لقومي ان كنت جئت حتى اذا بلغت مسيرة يوم رجعت قبل ان التى هذا الرجل فانظر ما يقول فيدخل مكة فيلقى المؤمنين فيسألهم ما يقول لهم فيقولون خيرا فذلك

قوله تعالى (واذا قيل لهم) ائني لهؤلاء المشركين المستكبرين المقتسمين من قبل الوفود او وفود الحاج في الموسم ﴿ماذا انزل ربكم﴾ ماذا منصوب بانزل بمعنى أى شئ انزل ربكم على محمد ﴿قالوا اساطير الاولين﴾ عدلوا عن الجواب فقالوا هذا اساطير الاولين على ان يكون خبر مبتدأ محذوف لانهم انكروا انزال القرآن بخلاف قوله (وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيرا) كما يحجب ويجوز ان يكون ماذا مرفوعا بالابتداء أى ما الذى انزله ربكم قالوا اساطير الاولين أى ما تدعون نزوله احاديث الامم السالفة واباطيلهم وليس من الانزال فى شئ : يعنى [هيج نفرستاده وآنجہ آدمی خواند اساطير الاولين است] قال فى القاموس الاساطير الاحاديث لانظام لها جمع اسطار واسطير بكسرهما واسطور وبالهاء فى الكل ﴿ليحملوا اوزارهم﴾ [بار كناهان خود را] واللام للعاقبة اذ لم يكن داعيهم الى ذلك القول حمل الاوزار ولكن الاضلال غير ان ذلك لما كان نتيجة قولهم وثمرته شبه بالداعى الذى لاجله يفعل الفاعل الفعل كما فى بحر العلوم \* وقال فى الارشاد اللام للتعليل فى نفس الامر من غير ان يكون غرض اى قالوا ما قالوا ليحملوا اوزارهم الخاصة بهم وهى اوزار ضلالهم اى تحتم حمل الاوزار عليهم على تقدير التعليل. والاوزار جمع وزر وهو النقل والجمل الثقيل ﴿كاملة﴾ لم يكفر منها شئ بنكبة اصابتهم فى الدنيا كما يكفر بها اوزار المؤمنين فان ذنوبهم تكفر عنهم من الصلاة الى الصلاة ومن رمضان الى رمضان ومن الحج الى الحج وتكفر بالشدائد والمصائب اى المكروهات من الآلام والاسقام والقحط حتى خدش العود وعثرة القدم ﴿يوم القيمة﴾ ظرف ليحملوا ﴿ومن اوزار الذين يضلونهم﴾ اى وبعض اوزار من ضل باضلالهم وهو وزر الاضلال والتسيب للضلال لانهما شريكان هذا يضلوه وهذا يطاوعه فيتحاملان الوزر وفى الحديث (من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة) : وفى المتنوى

هر که بنهد سنت بد اى فتى \* تادر افتد بعداو خلق از عمى

جمع گردد بروى آن جمله بزه \* کوسرى بوده است وايشان دم غزه

﴿بغير علم﴾ حال من الفاعل اى يضلونهم غير عالين بان ما يدعون اليه طريق الضلال وبما يستحقونه من العذاب الشديد فى مقابلة الاضلال او من المفعول اى يضلون من لا يعلم انهم ضلال وفائدة التقييد بها الاشعار بان مكرهم لا يروج عند ذوى لب وانما يتبعهم الاغبياء والجهلة والتنبه على ان جهلهم ذلك لا يكون عذرا اذ كان يجب عليهم ان يبحثوا ويميزوا بين المحقق الحقيق بالاتباع وبين المبطل

چشم باز و کوش باز و دام پيش \* سوى دامي مى پرد باير خویش

﴿ألا ساء ما يزرعون﴾ ساء فى حكم بئس والضمير الذى فيه يجب ان يكون مبهما يفسره ما يزرعون والمخصوص بالذم محذوف اى بئس شئاً يزرونه اى يحملونه فعلمهم . وبالفارسية [بدانيد که بدكارست آن بارى كه ايشان مى كشند] \* واعلم انه لا يحمل احد وزر احد اذ كل نفس تحمل ما كسبت هى لاما كسبت غيرها اذ ليس ذلك من مقتضى الحكمة الالهية



واما حمل وزر الاضلال فهو حمل وزر نفسه لانه مضاف اليه لا الى غيره \* فعلى العاقل ان يجتنب من الضلال والاضلال في مرتبة الشريعة والحقيقة فمن حمل القرآن على الاساطير ودعا الناس الى القول بها فقد ضل واضل وكذا من حمل اشارات القرآن على الاباطيل لاعلى الحقائق فانه ضل بالانكار واضل طلاب الحق عن طريق الاقرار فحمل حجاب الضلال وحجاب الاضلال وكما تكاثف الحجب وتضاعف الاستار بعد المرؤ عن درك الحق ورؤية الآثار والمراد بالاشارات الصحيحة المشهود لحقيتها بالكتاب والسنة وهى الاشارات الملهمة الى اهل الوصول لا الاشارات التى تدعيها الملاحدة وجهلة المتصوفة مما يوافق هواهم فانها ليست من الاشارات فى شئ كما قال فى المتنوى

بر هوا تأويل قرآن ميکنى \* پست و کثر شد از تو معنى سنى  
آن مکس بر برك کاه و بول خر \* همچو کشتيان همى افراشت سر  
گفت من دريا و کشتى خوانده ام \* مدتى در فکر آن مى مانده ام  
اينک اين دريا و اين کشتى و من \* مرد کشتيان و اهل و رأى زن  
بر سر دريا همى راند او عمد \* مى نمودش آن قدر بيرون زحد  
صاحب تأويل باطل چون مکس \* وهم او بول خر و تصوير خس  
کر مکس تأويل بکذارد براى \* آن مکس را بخت کرداند هاى

﴿ قدمکرالذين من قبلهم ﴾ المکر الخديعة يعنى قدمکر اهل مکه کما مکرالذين من قبلهم وصار المکر سببا لهلاكهم لالهلاك غيرهم لان من حفرا لايه جبا وقع فيه منكبنا \* قال فى المدارك الجمهور على ان المراد نمرود بن کنعان حين بنى الصرح ببابل وكان قصرا عظيما طوله خمسة آلاف ذراع وعرضه فرسخان ليقاتل عليه من فى السماء يزعمه ويطلع على اله ابراهيم عليه السلام ﴿ فأتى الله بنيانهم من القواعد ﴾ البنان البناء والجمع ابنية والقواعد جمع قاعدة وقواعد البيت اساسه او اساطينه اى قصد الله تخريب بنائهم من جهة اصوله واساسه واتاه امره وحكمه وبأسه او من جهة الاساطين التى بنوا عليها بان ضعفت ﴿ فخر ﴾ اى سقط ﴿ عليهم السقف ﴾ اى سقف بنائهم ﴿ من فوقهم ﴾ يعنى [ اول بام برايشان فرود آمد پس ديوارها ] اذ لا يتصور البناء بعد هدم القواعد وجاء بفوقهم وعلیم للايدان بانهم كانوا تحته فان العرب لا تقول سقط علينا البيت وليسوا تحته روى انه هبت عليه ريح هائلة فالقت رأسه فى البحر وخر الباقي عليهم ولما سقط الصرح تبليت الالسن من الفزع يومئذ : يعنى [ بهم برآمد وسخن ايشان مختلف گشت هر قومى بزبانى سخن گفتن آغاز کردند و هيچ يك زبان آن ديكر ندانست ] فتكلموا ثلاثة وسبعين لسانا فلذلك سميت ببابل وكان لسان الناس قبل ذلك بالسريانية ﴿ واتيهم العذاب ﴾ اى الهلاك بالريح ﴿ من حيث لا يشعرون ﴾ باتيانه منه بل يتوقعون اتيان مقابله مما يريدون ويشتهون . ولعلنى ان هؤلاء الماكرين القائلين للقرآن العظيم اساطير الاولين سيايتهم فى الدنيا من العذاب مثل ما اتاهم وهم لا يحسبون [ دمايلى آورده كه مراد ازين عذاب بموضه است كه بر لشكر نمرود مسلط شد . در باب

فرموده که خدای تعالی نمرود را مبتلا گردانید به پشه که در بینی او رفته بود و در دماغ وی جای گرفته و بزرگ شد و چهار صد سال در آنجا بماند و درین مدت پیوسته مطرقه بر سر او میزدند تا فی الجمله آرام یافت . شیخ فرید الدین عطار قدس سره در منطق الطیر آورده

نیم پشه بر سر دشمن کاشت \* در سر او چار صد سالش بداشت

چون دهد حکمش ضعیفی را مدد \* سبب خصم قوی را بر کند

﴿ ثم يوم القيامة ﴾ ای هذا العذاب جزاؤهم في الدنيا ويوم القيامة ﴿ يخزيهم ﴾ [ رسوای گرداند ایشانرا ] ای يذل أولئك المفترين والمماكرين الذين من قبلهم جميعا بعذاب الخزي على رؤس الاشهاد واصل الخزي ذل يستحي منه وتم لتفاوت ما بين الجزاءين ﴿ ويقول ﴾ لهم تقضيا وتوبخا فهو الى آخره بيان للاخزاء ﴿ اين شرکائی ﴾ بزعمكم ﴿ الذين كنتم تشاقون ﴾ اصله تشاققون ای تخاصمون الانبياء والمؤمنين ﴿ فيهم ﴾ ای في شأنهم بانهم شرکاء احقاء حين بينوا لكم بطلانها . والمراد بالاستفهام استحضارها للشفاعة او المداخلة على طريق الاستهزاء والتبكيت والاستفسار عن مكانهم لايوجب غيبتهم حقيقة بل يكفي في ذلك عدم حضورهم بالعنوان الذي كانوا يزعمون انهم متصفون به من عنوان الالهية فليس هناك شرکاء ولا اما کنها ﴿ قال الذين اتوا العلم ﴾ من اهل الموقف وهم الانبياء والمؤمنون الذين اتوا علما بدلائل التوحيد وكانوا يدعونهم في الدنيا الى التوحيد فيجادلونهم ويتكبرون عليهم ای يقولون نوبخا لهم واضهار الشبهة بهم ﴿ ان الخزي ﴾ ای الفضيحة والذل والهوان وبالفارسية [ خواری و رسوایی ] ﴿ اليوم ﴾ متعلق بالخزي وايراده للاشعار بانهم كانوا قبل ذلك في عزة وشفاق ﴿ والسوء ﴾ ای العذاب ﴿ على الكافرين ﴾ بالله تعالى وبآياته ورساله وهو قصر الجنس الادعائي كان ما يكون من الذل وهو العذاب لعصاة المؤمنين لعدم بقاءه ليس من ذلك الجنس ﴿ الذين تتوفيه الملائكة ﴾ في محل الجزع على انه تمت للكافرين وفائدة تخصيص الخزي والسوء عن استمر كفره الى حين الموت دون من آمن منهم ولو في آخر عمره ای على الكافرين المستمرين على الكفر الى ان تتوفاهم الملائكة ای يقبض ارواحهم ملك الموت واعوانه ﴿ ظالمی انفسهم ﴾ ای حال كونهم مستمرين على الكفر والاستكبار فانه ظلم منهم على انفسهم وأي ظلم حيث عرضوها للعذاب المحل بوضعها بالاستكبار على الملك الجبار غير موضعها وبدلوا فطرة الله تبديلا ﴿ فالتقوا السلم ﴾ عطف على قوله تعالى ﴿ ويقول اين شرکائی ﴾ والسلم بالتحريك الاستسلام ای فيلقون الاستسلام والاقیاد في الآخرة حين عابنوا العذاب ويتركون المشاقة وينزلون عما كانوا عليه في الدنيا من التكبر والعلو وشدة الشكيمة قائلين ﴿ ما كنا نعمل ﴾ في الدنيا ﴿ من سوء ﴾ ای من شرك قالوه منكرين لصدوره عنهم قصدا لتخليص نفوسهم من العذاب ﴿ بلى ﴾ رد عليهم من قبل اولی العلم واثبات لما نقوه ای بلى كنتم تعملون ما تعملون ﴿ ان الله عليم بما كنتم تعملون ﴾ فهو يجازيكم عليه وهذا اوانه فلا يفيد انكاركم وكذبكم على انفسكم ﴿ فادخلوا ﴾ الفاء للتعقيب ﴿ ابواب جهنم ﴾ ای كل صنف بابہ المعدة له ﴿ خالدین فيها ﴾ ان ارید بالدخول حدوثه فالحال مقدرة

وان ارید مطلق الكون فيها مقارنة ﴿ فلبئس مثوى المتكبرين ﴾ إلقاء عطف على فاء التعقيب واللام للتأكيد تجزى مجرى القسم والمثوى المنزل والمقام والخصوص بالذم محذوف وهو جهنم . والمعنى بالفارسية [ پس هر آینه بد مقامی وبد آرامگاهيست متکبرانرا جهنم ] وذكرهم بعنوان التكبر للاشعار بعليته لثبوتهم فيها اى اقامتهم والمراد المتكبر عن التوحيد اوكل متكبر من المشركين والمسلمين \* قال حضرة الشيخ على السمرقندى قيس سره فى تفسيره المسمى ببحر العلوم التكبر ينقسم على ثلاثة اقسام . التكبر على الله وهو اخبت انواع الكبر واقبحها وامنيشاه الاجهلهل المحض . ثم التكبر على الرسل من تعزُّز النفس وترفعها عن الانقياد لبشر مثل سائر الناس وهذا كالتكبر على الله تعالى فى القيامة واستحقاق العذاب السرمدى . والثالث التكبر على العباد وهو بان يستعظم نفسه ويستخقر غيره قياى عن الانقياد لهم ويدعوه الى الرفع عليهم فيزدرهم ويستصغروهم ويستكف عن مساواتهم وهو ايضا قبيح وصاحبه جاهل كبير يستأهل سخطا عظيما لولم يتب وان كان دون الاولين للدخول تحت عموم قوله ( مثوى المتكبرين ) وايضا من تكبر على احد من عباد الله فقد نازع الله فى ردهائه وفى صفة من صفاته \* قال ابوصالح حمدان بن احمد القصار رحمته الله عليه من ظن ان نفسه خير من نفس فرعون فقد اظهر الكبر : وفى المثوى .

آنچه در فرعون بود اندر توهست \* ليك از درهات محبوس جهست

آنت را هيزم فرعون نيست \* زانكه چون فرعون اوراعون نيست

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه فقال انى امر كما باتنين وانها كما عن اثنين امر كما بلا اله الا الله فلوان السموات السبع والارضين السبع وذهن فى كفة ولا اله الا الله فى كفة لرجحت بهن ولوان السموات السبع والارضين السبع حلقة مبهمه لقصمتهن لا اله الا الله و امر كما بسبحان الله ونحمده فانها صلاة كل نبي بهار زق الخلق وانها كما عن الكفر والكبر ) ﴿ وقيل ﴾ روى ان احياء العرب كانوا يعيشون ايام موسم الحج من ياتيهم بجزيرة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد كفه المقتسمون الذين اقتسموا طرق مكة وامروه بالانصراف وقالوا ان لم نلقه كان خيرا لك فانه ساحر كاهن كذاب مجنون فيقول اتاشر وافد ان رجعت الى قومي دون ان استطلع امر محمد واره فياق اصحاب النبي عليه السلام فيخبرونه بصدقه فذلك قوله وقيل اى من طرف الوافدين ﴿ للذين اتقوا ﴾ عن الكفر والشرك وهم المؤمنون المخلصون ﴿ ماذا ﴾ اى اى شئ فهو مفعول قوله ﴿ انزل ربكم ﴾ على محمد ﴿ قالوا ﴾ فى جوابه انزل ﴿ خيرا ﴾ وفى تطبيق الجواب بالسؤال اشارة الى ان الازال واقع وانه نبي حق \* قال الكاشفى [ مراد ازخير قرآنست كه جامع جميع خيرات ومستجمع مجموع حسنات وبركات اوست ونيكوهاى دينى وديناوى وخويهاى صورى ومعنوى ناشى ازو ] ﴿ للذين احسنوا ﴾ اعمالهم وقالوا لا اله الا الله محمد رسول الله فانه احسن الحسنات وهو كلام مستأنف جنى به لدح المتقين ﴿ فى هذه ﴾ الدار ﴿ الدنيا حسنة ﴾ اى مثوبة حسنة مكافاة فيها باحسناتهم وهى عصمة

العماء والاموال واستحقاق المدح والثناء والظفر على الاعداء وفتح ابواب المكاشفات  
والمشاهدات الذي من اوتيه فقد فاز بالقدح المعلى ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى  
ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحميدات واحواله بالانقلاب عن الخلق الى الحق  
فله حصة من الله وهو ان ينزله منازل الواصلين الكاملين في الدنيا ﴿ ولدار الآخرة ﴿  
اي ولثوابهم فيها ﴿ خير ﴿ مما اوتوا في الدنيا من المثوبة اودار الآخرة خير من الدنيا على  
الاطلاق فان الآخرة كالجوهر والدنيا كالخزف وقيمة الجوهر ارفع من قيمة الخزف بل  
لامناسبة بينهما اصلا ﴿ ولعم دار المتقين ﴿ [ونيكو سرايست مربرهيز كارانرا سراي  
آخرت] \* قال الحسن دار المتقين الدنيا لانهم منها يتزودون للآخرة \* يقول الفقير في مدح  
للدنيا باعتبار انها متاع بلاغ قائمها باعتبار انها متاع الغرور مذمومة كقال في المستوى

جست دنیا از خدا غافل شدن \* فی قماش و نقره و میزان وزن  
مال را کنز بهر دین باشی حمل \* نعم مال صالح خواندش رسول  
آب در کشتی هلاک کشتی است \* آب اندر زیر کشتی پستی است  
چونکه مال و ملک را ازدل براند \* زان سلیمان خویش جز مسکین نخواند  
کوزه سر بسته اندر آب رفت \* از دل پر باد فوق آب رفت  
باد درویشی چو در باطن بود \* بر سر آب جهان ساکن بود

﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان للاتقياء الواصلين دارا غير دار الدنيا ودار الآخرة  
فدارهم مقعد الصدق في مقام العندية ونعم الدار ﴿ جنات عدن ﴿ عدن علم اي لهم بساين  
عدن حال كونهم ﴿ يدخلونها ﴿ حال كونها ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴿ اي من تحت  
منازلها الانهار الاربعة على ان يكون المنبع فيها بشهادة من ﴿ لهم ﴿ خبر مقدم ﴿ فيها ﴿  
اي في تلك الجنات حال من المبتدأ المؤخر وهو قوله ﴿ ما يشاؤون ﴿ ويحبون ﴿ من انواع  
المشهيئات \* قال البيضاوي في تقديم الظرف تنبيه على ان الانسان لا يجد جميع ما يريد  
الا في الجنة \* يقول الفقير ان قلت هل يجوز للمرء ان يشتهي في الجنة اللواطة وقد ذهب اليه  
من لا يوقوله على جلية الحال فالجواب ان الاشتهااء المذكور يخالف لحكمة الرب الغفور  
ولو جاز هو لجاز نكاح الامهات فيها على تقدير الاشتهااء وانه مما لا يسترىب عاقل في بطلانه  
الا ترى ان الذكور وكذا الزنى واللواطة والكذب ونحوها كان حراما مؤبدا في الدنيا في جميع  
الاديان لكونه مما لا تقتضي الحكمة حله بخلاف الحر ونحوها ولذا كانت هي احد الانهار  
الجارية فيها فنسأل الله تعالى ان يجعلنا ممن لا يستطيب ما استخبتته الطباع السليمة \* قال الكاشفي  
[ ودر جواب کسی که گوید شاید بهشتی خواهد که بدرجات انبیا و منازل اولیا و مراتب  
شهادت برسد و گفته اند در بهشت غیظ و حسد که موجب تمنایا باشد نیست با آنکه هر يك  
از بهشتیان با آنچه دارند راضی اند ] ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من الاتقياء  
من مشيئته الجنة ونعيمها ومن مشيئته العبور على الجنة والخروج الى مقعد الصدق في مقام  
العندية فلمهم ما يختارون من الجنة ومقعد الصدق ﴿ كذلك ﴿ اي مثل ذلك الجزاء الاوفى

﴿ يحزى الله المتقين ﴾ اى كل من يتقى عن الشرك والمعاصي ﴿ الذين تتوفىهم الملائكة ﴾ نعمت للمتقين اى يقبض ملك الموت واعوانه ارواحهم حال كونهم ﴿ طيبين ﴾ اى طاهرين عن دنس الظلم لانفسهم بتبديل فطرة الله . وفائده الايدان بان ملاك الامر فى التقوى هو الطهارة عما ذكر الى وقت توفىهم . ففيه حث للمؤمنين على ذلك ولغيرهم على تحصيله . وقيل طيبين بقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى جناب القدس جعلنا الله واياكم منهم : وفى المتنوى همجنين باذا اجل باعارفان \* نرم وخوش همجون نسيم يوسفان

﴿ وفى التأويلات النجمية اى طيبى الاعمال عن دنس الشهوات والمخالفات . وطيبى الاخلاق عن المذمومات الملوثة بالطبعيات دون الشرعيات . وطيبى الاحوال عن وصمة ملاحظات الكونين ﴾ يقولون ﴿ حال من الملائكة اى قائلين لهم على وجه التعظيم والتبشير ﴾ سلام عليكم ﴿ لا يخيفكم بعد مكروه ﴾ قال القرطبي اذا استدعيت نفس المؤمن جاءه ملك الموت فقال السلام عليك ياولى الله الله يقرئك السلام وبشره بالجنة ﴿ ادخلوا الجنة ﴾ اى جنات عدن فانها معدة لكم فاللام للعهد والمراد دخولهم لها فى وقته كما قال الكاشغرى ( بعد از سلام كويند فردا كه مبعوث شويد در آييد در بهشت كه براى شما آماده است ) والقبر روضة من رياض الجنة ومقدمة لتعيمها ومن دخله على حسن الحال والاعمال فكأنه دخل جنته ووجد نعيما لا يزول ولا يزال ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ بسبب ثباتكم على التقوى والطاعة والعمل وان لم يكن موجبا للجنة لان الدخول فيها محض فضل من الله الا ان الباء دلت على ان الدرجات انما تنال بالاعمال وصدق الاحوال فان المراد من دخول الجنة انما هو اقتسام المنازل بحسب الاعمال [ وكفته اند ] زرع يومك حصاد غدك

بكوش امروز تا تخمى بپاشى \* كه فردا بر جوى قادر نباشى  
كر اينجا كشت كردن را نورزى \* دران خرم به از ارزن نيرزى

﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان دخول الجنة للاتقياء جزاء لاصلاح اعمالهم والعبور عليها جزاء لاصلاح اخلاقهم والخروج الى مقعد الصدق جزاء لاصلاح احوالهم فلكل متق مقام بحسب معاملته مع الله تعالى وفى الحديث ( عدن دار الله التى لم ترها عين ولم تحط بها على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك ) \* قال فى بحر العلوم المراد بالصديق كل من آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم بدليل قوله تعالى ﴿ والذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون ﴾ ويدل عليه ايضا الآية التى نحن فيها كما لا يخفى ويعضده قول النبي عليه السلام ( الله تعالى بنى جنات عدن بيد قدرته وجعل ملاطها المسك وترايبها وحبائها اللؤلؤ لينة من ذهب ولينة من فضة وغرس غرسها بيد قدرته وقال لها تكلمى قالت قد افلح المؤمنون فقال طوبى لك منزل الملوك ) وفى قولها قد افلح المؤمنون تنبيه على ان سكانها اهل الايمان بالله ورسله انتهى \* يقول الفقير لاشك ان اهل الايمان كلهم يدخلون الجنة لكن بحسب تفاوت درجاتهم فى مراتب

الايان تتفاوت منازلهم الجنانية فالفردوس وعدن للخواص ومن يلحق بهم وغيرها للعوام  
وكال الايمان انما يحصل بمكاشفة اسرار الملكوت ومشاهدة انوار الجبروت وصاحبه الصديق  
الاكبر والدليل على ما قلنا قوله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات  
الفردوس نزلا ﴾ فانهم قد قالوا في التفسير ان اهلها هم الآمرون بالمعروف والناهون عن  
المنكر وهو الوصف الزائد على مطلق الايمان ولذا وعدوا بتلك الجنان اذ من كان ارفع مرتبة  
في الدنيا بحسب العلوم النافعة والاخلاق الفاضلة كان اعلى درجة في الجنة ﴿ هل ينظرون ﴾  
[ ايا انتظار ميرند كفارمكه ] اى ما ينتظرون ﴿ الا ان تأتيهم الملائكة ﴾ اى ملك الموت  
واعوانه لقبض ارواحهم بالذاب لمواظبتهم على الاسباب الموجبة له المؤدية اليه فكأنهم  
يقصدون اتيانه ويطرصدون لوروده ﴿ او يأتى امر ربك ﴾ اى العذاب الدنيوى وقد اتى  
يوم بدر ﴿ كذلك ﴾ مثل فعل هؤلاء من الشرك والظلم والتكذيب والاستهزاء ﴿ فعل الذين ﴾  
خلوا ﴿ من قبلهم ﴾ من الائم ﴿ وما ظلمهم الله ﴾ بما استل من عذابهم ﴿ ولكن كانوا  
انفسهم يظلمون ﴾ بالكفر والمعاصى المؤدية اليه ﴿ فاصابهم ﴾ عطف على قوله فعل  
الذين من قبلهم . والمعنى بالفارسية [ رسيد ايشانرا بحكم عدل ] ﴿ سيآت ما عملوا ﴾ اى  
اجزىة اعمالهم السيئة على طريقة تسمية المسبب باسم سببه ايذاً بفظاعته لاعلى حذف المضاف  
فانه يوهم ان لهم اعمالا غير سيآتهم ﴿ وحق بهم ﴾ اى احاط بهم ونزل من الحيق الذى  
هو احاطة الشر كما فى القاموس الحيق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعله ﴿ ما كانوا به  
يستهنون ﴾ من العذاب الموعود ﴿ وقال الذين اشركوا ﴾ اى اهل مكة ﴿ لو شاء الله ﴾  
عدم عبادتنا لشيء غيره ﴿ ما عبدنا من دونه ﴾ [ بحجز خدای تعالى ] ﴿ من شئ نحن ولا آباؤنا ﴾  
الذين تقدى بهم فى ديننا ﴿ ولا حرمنا من دونه ﴾ [ بحجز خدای تعالى ] ﴿ من شئ ﴾ يعنى  
تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام \* ومذهب اهل السنة ان الكفر والمعاصى وسائر  
افعال العباد بمشيئة الله وخلقه والكفسار وان قالوا ان الشرك وغيره بمشيئة الله لكنهم  
يستدلون بذلك على اباحة تحريم الحلال وسائر ما يرتكبون من المعاصى ويزعمون ان الشرك  
والمعاصى اذا كانت بمشيئة الله تعالى ليست معصية ولا عليها عذاب فهذا كلام حق اريد به  
الباطل فصار باطلا \* وفى المدارك هذا الكلام صدر منهم استهزاء ولو قالوه اعتقادا لكان صوابا  
انتهى [ حسين بن فضل كفته كه اكر كفار اين سخن از روى تعظيم واجلال ومعرفت  
الهي كفتندى حق سبحانه وتعالى ايشانرا بدان عيب نكردى ] : قال الحافظ

درين چن نكنم سرزنش بخود روي \* چنانكه پرورش ميدهند ميروم

: و قال

نقش مستورى ورندى نه بدست من وتست \* آنچه سلطان ازل كفت بكن آن كردم  
\* يقول الفقير فرق بين الجاهل الغافل المحجوب وبين العارف المتيقظ الواصل الى المطلوب  
والادب اسناد المقايح الى النفس والحاسن الى الله تعالى فانه توحيد أى توحيد ﴿ كذلك ﴾  
اى مثل ذلك الفعل الشنيع ﴿ فعل الذين من قبلهم ﴾ من الائم اى اشركوا بالله وحرموا

حله وعصوا رسله وجادلوه بالباطل حين نيهوهم على الحياء وهدوهم الى الحق ﴿فهل على  
 الرسل﴾ [يس هست بر فرستادگان يعنى برايشان] ﴿الا البلاغ المبين﴾ اى ليست  
 وظيقتهم الاتبليغ الرسالة تبليغا واضحا واطلاع الخلق على بطلان الشرك وقبحه لاجلهم  
 الى قبول الحق وتنفيذ قولهم عليهم شأوا او ابوا ﴿ولقد بعثنا فى كل امة﴾ من الامم . وبالفارسية  
 [در ميان هر گروهى] ﴿رسولا﴾ خاصا بهم كما بعثناك ﴿ان اعبدوا الله﴾ ان مفسرة لبعثنا اى  
 قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله وحده ﴿واجتنبوا الطاغوت﴾ هو الشيطان وكل  
 ما يدعوا الى الضلالة وذلك لالزام الحجة وقطع المذرة مع علمه ان منهم من لا ياتر بالاوامر  
 ولا يؤمن . والطاغوت فعلوت من الطغيان كالجبروت والملكوت من الجبر والملك واصله طغيوت  
 فقدم اللام على العين وتأوه زائدة دون التأيت ﴿فمنهم﴾ اى من تلك الامم والفاء فصيحة اى  
 فبلغوا ما بعثوا به من الامر بعبادة الله وحده واجتناب الطاغوت ففرقوا فمنهم ﴿من هدى الله﴾  
 خلق فيه الاهتداء الى الحق الذى هو عبادته واجتناب الطاغوت بعد صرف قدرتهم واختيارهم  
 الجزئى الى تحصيله ﴿ومنهم من حقت عليه الضلالة﴾ [كراهى بسبب خذلان الهى] اى  
 وجبت وثبتت الى حين الموت لعناده واصرارها عليها وعدم صرف قدرته فلم يخلق فيه الاهتداء  
 ولم يرد ان يظهر قلبه ﴿فسيروا﴾ سافروا يا معشر قريش اذ الكلام معهم ﴿فى الارض﴾  
 فانظروا ﴿فى اكفافها وفى الفاء الموضوعة للتعقيب اشارة الى وجوب المبادرة الى النظر  
 والاستدلال المؤديين الى الاقلاع عن الضلال﴾ كيف كان عاقبة المكذبين ﴿من عاد ونمود  
 ومن سار بسيرتهم ممن حقت عليه الضلالة لعلكم تتوبون حين تشاهدون من منازلهم وديارهم  
 آثار الهلاك والعذاب﴾ ان تحرص ﴿يا محمد﴾ على هديهم ﴿اى ان تطلب هداية قريش  
 بجهديك﴾ . وبالفارسية [اكر سخت كوشى وحرص ورزى] ﴿فان الله لا يهدى من يضل﴾ اى  
 فاعلم ان الله لا يخلق الهداية جبرا وقهرا فيمن يخلق فيه الضلالة بسوء اختياره ﴿وما لهم  
 من ناصرين﴾ من ينصرهم برفع العذاب عنهم وصيغة الجمع فى الناصرين باعتبار الجمعية  
 فى الضمير فان مقابلة الجمع بالجمع تقتضى انقسام الاحاد الى الاحاد \* واعلم ان سر بعثة الانبياء  
 عليهم السلام الى الخلق ان يأمرهم بعبادة الله واجتناب طاغوت الهوى وما يعبدون من دون الله  
 ويعلموهم كيفية العبادة الخالصة من الشوائب وكيفية الاجتناب عما سوى الله ليصلوا بهذين  
 القدمين الى حضرة الجلال كما قال بعضهم خطوتان وقد حصلت . فالخطوة الاولى عبادة الله  
 بالتوحيد وهو التوجه الى الله تعالى بالكلية طلبا وشوقا ومحبة . والثانية الخروج عما سوى الله  
 بالكلية صدقا واجتهادا بليغا لينالوا ما نال من قال لربه - كلنى بكلك مشغول فقال كلنى لكلك  
 مبذول - كما فى التأويلات النجمية \* فعلى العاقل ان يجتهد فى طريق العبودية وهى رفض المشيئة  
 لان العبد لا مشيئة له لانه لا يملك ضرا ولا نفعا - وحكى - ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله  
 اشترى عبدا فقال له اى شئ تأكل قال ما تطعمنى قال اى شئ تعمل قال ما تستعملنى قال  
 اى شئ لك ارادة قال واين تبقى ارادة العبد فى جنب ارادة سيده ثم راجع ابراهيم نفسه  
 وقال يا مسكين ما كنت لله فى عمرك ساعة مثل ما كان هذا لك فى هذه الحالة \* ان قلت الطاعة

راجحة أم ترك المخالفات \* قلت الاحتماء غالب على المعالجة بالادوية كما يفعله أهل الهند فانهم  
يذاوون مرضاهم بترك الاكل اياما \* وقد قال ابو القاسم لا تطلبوا الآخرة بالبدل والايثار  
واطلبوا بالترك والكف . وهذا عكس ما عليه أهل الزمان فان عبادهم يأتون ما يمكن لهم من  
الطاعات وهم غرقى في بحر المخالفات اذ ليس بمبالاة في باب التزك فلو انهم اقتصروا على  
الفرائض والواجبات واجتهدوا في باب الكف عن الرذائل والمخالفات لكان خيرا لهم  
ولذا قال في المتنوى

بهر این بعض صحابه از رسول \* ملتزم بودند مکر نفس غول  
کوچه آمیزدز اغراض نهان \* در عبادتها و در اخلاص جان  
فضل طاعت را نجستندی ازو \* عیب ظاهر را نجستندی که کو  
مو بمسو و ذره ذره مکر نفس \* می شناسیدند چون کل از کرفس

نسأل الله تعالى ان يهدينا الى حق اليقين ويعصنا من اعمال من قال في حقهم ومالهم من ناصرين  
﴿واقسموا بالله﴾ الاقسام [سوكند خوردن] والقسم محركة اليمين بالله . والمعنى بالفارسية  
[سوكند خوردند بخداى تعالى] \* عن ابي العالية كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين  
دين فأتاه يتقاضاه فكان فيما تكلم به والذي ارجوه بعد الموت انه لكذا : يعنى [در آثناء مكاله كفت  
بدان خدای كه بعد از مړه بقاء او امید وارم] فقال المشرك انك لتزعم انك تبعث بعد  
الموت [اى كفت تو امید واری كه بعد از مړه زنده شوى مسلمان كفت آرى آن كافر  
بايمان غلاظ و شداد كه در كیش او مقرر بود سو كند یاد كرد كه هیچكس بعد از مړه زنده  
نشود] فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿جهد ايمانهم﴾ [سخترين سو كند ایشان يعنى جهد  
كردند در تغليظ سو كند] \* يقال جهد الرجل في كذا كمنع جد فيه وبالغ واجتهد \* قال  
في القاموس وقوله تعالى ﴿جهد ايمانهم﴾ اى بالغوا في اليمين واجتهدوا انتهى \* مصدر في موقع  
الحال اى جاهدين في ايمانهم اى حلفوا بالله مبالغين في ايمانهم حتى بلغوا غاية شدتها ووكادتها  
\* وفي تفسير ابي الليث كل من خلف بالله فهو جهد اليمين لانهم كانوا يحلفون بالانصام وبآبائهم  
ويسمون اليمين بالله جهدا ايمانهم ﴿لا يبعث الله من يموت﴾ مقسم عليه ﴿بلى﴾ اثباتا لما بعد  
النفي اى بلى يبعثهم ﴿وعدا﴾ اى وعد بذلك وعدا ثابتا ﴿عليه﴾ انجازه لامتناع الحلف  
في وعده الله تعالى ﴿حقا﴾ اى حق حقا ﴿ولكن اكثر الناس لا يعلمون﴾ انهم يبعثون  
والقول بعدمه لجهلهم بشئون الله تعالى من العلم والقدرة والحكمة وغيرها من صفات الكمال  
وبما يجوز عليه وما لا يجوز وعدم وقوفهم على سر التكوين والغاية القصوى منه ﴿ليين لهم﴾  
عبارة عن اظهار ما كان مبهما قبل ذلك اى يبعث الله كل من يموت مؤمنا كان او كافرا ليين لهم  
الشان ﴿الذى يختلفون﴾ مع المؤمنين ﴿فيه﴾ من الحق المنتظم للبعث والجزاء وجميع  
ما خالفوه مما جابه الشرع المين والمؤمنون وان كانوا عالمين بذلك عند معاينة حقيقة الحال  
يتضح الامر فيصل علمهم الى مرتبة عين اليقين لانه يحصل لهم مشاهدة الاحوال كما هي  
ومما يتنها بصورها الحقيقية ﴿وليعلم الذين كفروا﴾ بالله تعالى بالاشراك وانكار البعث



وتكذيب وعده الحق عندما خرجوا من قبورهم ﴿ انهم كانوا كاذبين ﴾ في قولهم لا يبعث الله من يموت ونحوه وهو اشارة الى السبب الداعي الى البعث المقتضى له من حيث الحكمة وهو التمييز بين الحق والباطل والحق والمبطل بالثواب والعقاب ﴿ انما ﴾ ما كافة ﴿ قولنا ﴾ مبتدا ﴿ لشيء ﴾ اى اى شيء كان مما عزوه ان متعلق بقولنا على ان اللام للتبليغ كهي في قولنا قلت له قم فقام \* فان قلت فيه دليل على ان المعدوم شيء لانه ساء قبل كونه \* قلت التعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق مشيئته تعالى لانه كان شياً قبل ذلك ﴿ وفي التأويلات النجمية في الآية دلالة على ان المعدوم الذى في علم الله ايجاده قبل ايجاده شيء بخلاف المعدوم الذى في علم الله عدمه ابدا ﴿ اذا اردناه ﴾ ظرف لقولنا اى وقت ارادتنا لوجوده ﴿ ان نقول له كن ﴾ خبر للمبتدا اى احدث لانه من كان التامة بمعنى الحدوث التام ﴿ فيكون ﴾ عطف على مقدر اى فنقول ذلك فيكون اوجواب لشرط محذوف اى فاذا قلنا ذلك فهو يكون ويحدث عقيب ذلك وهذا الكلام مجاز عن سرعة اليجاد وسهولته على الله وتمثيل الغائب وهو تأثير قدرته في المراد بالشاهد وهو امر المطاع للمطيع في حصول المأمور به من غير امتناع وتوقف ولا افتقار الى مزاوله عمل واستعمال آلة وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور حتى يقال انه يلزم احد المحالين اما خطاب المعدوم او تحصيل الحاصل . والمعنى ان ايجاد كل مقدور على الله بهذه السهولة فكيف يتمتع عليه البعث الذى هو من بعض المقدورات

آنكه يش از وجود جان بخشد \* هم تواند كه بعد ازان بخشد

چون در آورد از عدم بوجود \* چه عجب بازا كر كند موجود

وذهب فخر الاسلام وغيره الى ان حقيقة الكلام مرادة بان اجري الله سنته في تكوين الاشياء ان يكونها بهذه الكلمة اذ لم يتمتع تكوينها بغيرها . والمعنى يقول له احدث فيحدث عقيب هذا القول لكن المراد هو الكلام النفسى المنزه عن الحروف والاصوات لا الكلام اللفظى المركب منهما لانه حادث يستحيل قيامه بذاته تعالى \* يقول الفقير افادنى شيخى وسندى روح الله روحه في قوله عليه السلام ( ان الله فرد يحب الفرد ) ان مقام الفردية يقتضى التثليث فهو ذات وصفة وفعل وامر اليجاد يبنى على ذلك واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿ انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون ﴾ فهو ذات وارادة وقول والقول مقلوبه بعد الاعلال اللقا فليس عند الحقيقة هناك قول وانما هو لقاء الموجد اسم فاعل بالموجد اسم مفعول وسريان هويته اليه وظهور صفته وفعله فيه فافهم هذه الدقيقة . قال الروح ينزل بالمطرولة تعين في كل نشأة بما يناسب حاله فعند تمام الحلقة في الرحم ينفخ الله تعالى الروح وهو عبارة عن تمين الروح وظهوره كظهور النار من غير ايقاد ولكن عبر عنه بالنفخ تقضيا لان العقل قاصر عن ذكره ولذا قال العلماء لا يبحث عن ذات البارئ تعالى وكيفية تعلق القدرة بالمعدومات وكيفية العذاب بعد الموت ﴿ والذين هاجروا في الله ﴾ اى في شأن الله ورضاه وفي حقه والتمكين من طاعته ولوجهه ﴿ من بعد ما ظلموا ﴾ هم الذين ظلمهم اهل مكة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجوهم من ديارهم فهاجروا الى الحبشة ثم الى المدينة فجمعوا بين المهجرتين

لا المهاجرون مطلقا فان السورة مكية - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما نزل بالمسلمين من توالي الاذى عليهم من كفار قريش قال لهم ( تفرقوا في الارض فان الله سيجمعكم ) قالوا الى اين نذهب قال ( اخرجوا الى ارض الحبشة فان بها ملكا عظيما لا يظلم عنده احد وهي ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما انتم فيه ) فهاجر اليها ناس ذو عدد قال بعضهم كانوا فوق ثمانين مخافة الفتنة فرارا الى الله تعالى بدينهم منهم من هاجر الى الله باهله كعثمان بن عفان رضي الله عنه هاجر ومعه زوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وكان اول خارج ومنهم من هاجر بنفسه وفي الحديث ( من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجب له الجنة وكان رفيق ابيه خليل الله ابراهيم ونيه محمد عليهما السلام ) ﴿ لتبوءنهم ﴾ - لتزلهن ﴿ في الدنيا حسنة ﴾ اي مائة حسنة وهي المدينة المنورة حيث آواهم اهلها ونصروهم . يقال بؤاه منزلا اترله والمائة المنزل فهي منصوبة على الظرفية او على انها مفعول ثان ان كان لتبوءنهم في معنى لتعطينهم ﴿ ولا اجر الاخرة ﴾ المعدلهم في مقابلة الهجرة ﴿ اكبر ﴾ مما يجعل لهم في الدنيا \* في المدارك الوقف لازم عليه لان جواب قوله ﴿ لو كانوا يعلمون ﴾ محذوف والضير للكفار اي لو علموا ان الله تعالى يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لو اتفقوهم في الدين ويجوز ان يعود الى المؤمنين المهاجرين فانهم لو علموا علم المشاهدة لازدادوا في الجاهدة والصبر واحبوا الموت وليس الخبر كالمعاينة ﴿ الذين ﴾ اي المهاجرون هم الذين ﴿ صبروا ﴾ على مفارقة الوطن الذي هو حرم الله المحبوب في كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رؤسهم - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم لما توجه مهاجرا الى المدينة وقف ونظر الى مكة وبكى وقال ( والله اني لا اخرج منك واني لاعلم انك احب بلاد الله الي الله تعالى واكرمها علي الله ولولا ان اهلك اخرجوني منك ما خرجت ) قال الهمام .

مشاب ساربان كه مرا باي دركست \* در كردنم زمحلقة زلفش سلاسلست

تعجيل ميكني تو وپايم نمي رود \* بيرون شدن زمزل اصحاب مشكلست

چون عاقبت ز صحبت ياران يردينيست \* بيوند با كسي نكند هر كه عاقلست

وكذا صبروا على مفارقة الاهل والشداد من اذية الكفار وبذل الارواح ونحو ذلك ﴿ وعلى ربهم ﴾ خاصة ﴿ يتوكلون ﴾ منقطعين اليه معرضين عما سواه مفوضين اليه الامر كله والمعنى على انضي والتعبير بصيغة المضارع لاستحضار صورة توكلهم البديعة ﴿ والذين هاجروا في الله ﴾ بالابدان عما نهى الله عنه بالشرعة وهاجروا بالله بالقلوب عن الحظوظ الاخرية برعاية الطريقة وهاجروا الى الله بالارواح عن مقامات القرية ورؤية الكرامات بمجذبات الحقيقة بل هاجروا عن الوجود المجازي مستهلكا في بحر الوجود الحقيقي حتى لم يبق لهم في الوجود سوى الله من بعدما ردوا الى اسفل السافلين لتزلهن على اقرب القرب في حال حياتهم ولاجر الاخرة اي بعد الخروج من الدنيا والخلاص من حبس اوصاف البشرية وتلوثها بها اكبر اي اعظم واجل واصفي واهنى وامزى مما كان لهم من حسنات الدنيا لو كانوا

يعلمون قدره ويؤدون شكره الذين صبروا على الاثثار بالامور وعلى الانتهاء عن التواهي بل صبروا على المجاهدات والمكابدات لئلا المشاهدات والمواصلات (وعلى ربهم يتوكلون) صبروا بالله في طلبه وتوكلوا على الله في وجدانه فبالصبر ساروا وبالتوكل طاروا ثم في الله حاروا خيرة لانهاية لها الى الابد كما في التأويلات النجمية \* اعلم ان من توكل على الله وانقطع اليه كفاه الله كل مؤونة ومن انقطع الى الدنيا واعلمها لا يتم امره فان اهل الدنيا لا تقدر على النفع وايصال الخير ما لم يرد الله \* قال اوسعيد الحراز قدس سره اقنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل شيئا وكان بخدائنا فقير معه ركوة مغطاة بحشيش وربما اراه يأكل خبزا حوارى فقلت له نحن ضيفك فقال نعم فلما كان وقت العشاء مسح يده على سارية فناولني درهمين فاشترينا خبزا فقلت به وصلت الى ذلك فقال يا اوسعيد بحرف واحد تخرج قدر الخلق من قلبك تصل الى حاجتك ﴿ وما ارسلنا ﴾ وذلك ان مشركي قريش لما بلغهم النبي صلى الله عليه وسلم الرسالة ودعاهم الى عبادة الله تعالى انكروا ذلك وقالوا الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا ولو اراد ان يبعث الينا رسولا لبعث من الملائكة الذين عنده فنزل قوله تعالى ﴿ وما ارسلنا ﴾ من قبلك ﴿ اى الامم الماضية ﴾ الارجالا ﴿ آدميين لاملكا وقوله تعالى ﴿ جاعل الملائكة ﴾ رسلا ﴿ اى الى الملائكة اولى الانبياء ولا امرأة اذ منبى حالها على الستر والنبوة تقتضى الظهور ولا صيا ونبوة عيسى في المهد لاثنا فيه اذ الرسالة اخص \* قال ابن الجوزي اشترط الاربعين في حق الانبياء ليس بشئ ﴿ نوحى اليهم ﴾ على السنة الملائكة في الاغلب واكثر الامر وفيه اشارة الى ان الرسالة والنبوة والولاية لا تسكن الا في قلوب الرجال الذين لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله

نه هر كس سزاوار باشد بصدور \* كرامت بفضالست ورتبت بقدر ﴿ فاسألوا ﴾ اى فان شككتكم في ذلك فاسألوا يا معشر قريش ﴿ اهل الذكر ﴾ علماء اهل الكتاب ليخبروكم ان الله تعالى لم يبعث الى الامم السالفة الا بشرا وكانوا يشاورونهم في بعض الامور ولذلك احالهم الى هؤلاء للالزام ﴿ ان كنتم لاتعلمون ﴾ ذلك \* وفي الآية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم \* وسئل الامام الغزالي رحمه الله من اين حصل لك الاحاطة بالعلوم اصولها وفروعها فتلا هذه الآية اى افاد ان ذلك العلم الكلى انما حصل باستعلام المجهول من العلماء وترك العار وقد ورد [ الحكمة ضالة المؤمن انما وجدها اخذها ] يعنى يابغى للمؤمن ان يطلب الحكمة كما يطلب ضالته ﴿ بالبينات والزرير ﴾ بالمعجزات والكتب والباء متعلقة بمقدور وقع جوابا عن سؤال من قل بهم ارسلا وافتيل ارسلا بالبينات والزرير. والبينات جمع بينة وهى الواضحة. والزرير جمع زبور وهو الكتاب بمعنى المزبور اى المكتوب ﴿ وانزلنا اليك الذكر ﴾ اى القرآن انما سمي به لانه تذكيروا به لغافلين. يعنى انه سبب الذكر فاطلق عليه المسبب ﴿ لتبين للناس ﴾ كافة العرب والعجم ﴿ ما نزل اليهم ﴾ في ذلك الذكر من الاحكام والشرائع وغير ذلك من احوال القرون المهلكة باقائين العذاب حسب اعمالهم الموجبة لذلك على وجه التفصيل بيانا شافيا كما ينبغي عنه صيغة التفعيل في الفعلين ﴿ ولعلمهم ﴾

يتفكرون ﴿ التفكر تصرف القلب في معاني الاشياء لدرك المطلوب اى واردة ان يحلوا فيه افكارهم فيتبهاوا للحقائق وما فيه من العبر ويحترزوا عما يؤدى الى مثل ما اصاب الاولين من العذاب ﴿ وفي التأويلات التجمية ولعلمهم اى وفي ازال الذكرك اليك حكمة اخرى وهى لعل الناس يتفكرون فيما يسمعون من بيان القرآن والاحكام منك على انك اى ما قرأت الكتب المنزلة ولا تعلمت العلوم وانما تبين لهم من نور الذكرك فيلازمون الذكرك ويواظبون عليه لوصولهم الى مقام المذكورين في متابعتك ورعاية سنتك \* ولما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن جلاء القلب قال ( ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على ) ولا شك ان خير الاذكار كلمة التوحيد \* قال ابراهيم الحواص رحمه الله دواء القلب خمسة. قراءة القرآن بالتدبر. وخلاء البطن. وقيام الليل. والتضرع الى الله عند السحر. ومجالسة الصالحين \* وفي اباكرا الافكار افضل الذكرك قراءة القرآن فانها افضل من الدعوة الغير الماثورة . واما الماثورة فقليل انها افضل منها وقيل القراءة افضل انتهى \* وفي نقائس المجالس مما يجب فيه التدبر والتذكرك قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا آمنوا ) فانه تعالى امر المؤمنين بالايان اى بتكرار عقد القلب وتجديده كما ورد ( جددوا ايمانكم بقول لا اله الا الله ) \* قال بعض الكبار قد علم بمحدث التجديد ان الايمان يقبل البلى وذلك بزوال الحب وتجديده بالتوحيد وكلمة التوحيد مركبة من النفي والاثبات فبنى ماسوى المعبود واثبات ماهو المقصود يصل الموحد الى كمال الشهود وحصول ذلك بنور التلقين والكيونة التامة مع الصادقين كما قال تعالى ( وكونوا مع الصادقين ) والكيونة صورية وهى بملازمة اهل الصدق ومجالستهم ومعنوية وهى باتخاذ الاسرار وتحصيل المناسبة المعنوية فلا بد من الارتباط بواحد من الصادقين

زمن اى دوست اينيك بنديذير \* برو فتراك صاحب دولتى كير  
كه قطره تاصدق در نيابد \* نكردد كوه وروشن نتابد

\* واعلم ان التبيين حق اهل الدعوة والارشاد اذ ليس عليهم الا البلاغ المبين والعمل بموجب الدعوة على العباد اذ ليس عليهم الا قبول ما جاء من طرفه التي الامين فاذا قبلوا ذلك ورجعوا في المشكلات اليه اولى وارث من ورثته الكمل علموا ما لم يعلموا ووصلوا الى كمال العلم والعمل وحصلوا عند المقصود من نزول القرآن فطوبى لهم فلهم درجات الجنان ورؤية المنان ﴿ فاقمن الذين مكروا السيآت ﴾ هم اهل مكة الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وراموا صده عن الايمان واحتالوا في ابطال الاسلام والفاء عطف على مقدر والانكار موجه الى المعطوفين معا . والسيآت نعت لمصدر محذوف اى لم يتفكروا فاقمن الذين مكروا المكرات السيآت التى قصت عنهم او مفعول به لمكروا على تضمينه معنى فعلوا اى فعلوا السيآت وعملوا الكفر والمعاصي ﴿ ان يخسف الله بهم الارض ﴾ مفعول لامن اى ان يفوت ربهم الارض حتى يدخلوا فيها الى الارض السفلى كما فعل بقارون واصحابه . وبالفارسية [ ازانكه فرو برد خدای تعالی ايشانرا در زمین ] ذكر الحافظ ان الكركى لا يبطأ الارض بقدميه بل باحداها فاذا وطئها لم يعتمد عليها خوفا ان تخسف الارض فاذا لم يامن الطير من الخسف فبال

الانسان العاقل يمشى على الارض وهو غافل ﴿ اوبأتهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾  
باتيانه اى فى حال غفلتهم

ديدى آن قهقهه كيك خرامان حافظ \* كه زسر نجه شاهين قضا غافل بود  
﴿ اوبأخذهم فى قلوبهم ﴾ القلب [ برکشتن ] وفى القاموس قلب فى الامور تصرف كيف  
شاء انتهى \* اى فى حالتى قلوبهم فى مسايرتهم ومتاجرهم واسباب دنياهم \* وقال سعدى المفتى  
الظاهر ان المراد من قوله اوبأتهم الخ حال نومهم وسكونهم ولا يلزم ان يكون من جانب السماء  
ومن الثانية اتيانه حال يقظتهم وتصرفهم كقوله تعالى ﴿ فجاءهم باسناياتنا اوهم قائلون ﴾ ففاهم  
بمعجزين ﴿ بناجين من عذاب الله القهار سابقين قضاءه بالهرب والفرار على ما يوهمه القلب  
والسير فى الديار وفى الحديث ( ان الله ليلى للظالم حتى اذا اخذه لم يفلته ) اى ليميل ويطول عمره  
حتى يكثر منه الظلم ثم يأخذه اخذا شديدا فاذا اخذه لم يتركه ولم يخلصه احد من الله وفى الحديث  
تسليه للمظلوم ووعيد للظالم لثلاث يغتر بامهاله : قال الشيخ سعدى قدس سره

مها زور مندى مكن بر كهان \* كه بريك نمط مى نماند جهان

نمى ترسى اى كرك ناقص خرد \* كه روزى پلنكيت برهم درد

﴿ اوبأخذهم على تخوف ﴾ قال فى القاموس تخوف الشئ تنقصه ومنه اوبأخذهم على تخوف  
انتهى . ولقى رجل اعرابيا فقال يا فلان ما فعل دينك فقال تخوفته يعنى تنقصته كفى تفسير  
ابى الليث . والمعنى اوبأخذهم على ان ينقصهم شئ بعد شئ فى انفسهم واموالهم حتى يهلكوا  
ولا يهلكهم فى حالة واحدة فيكون المراد مما قبلها عذاب الاستئصال ومنها الاخذ شئ فشيئاً  
والمراد بذكر الاحوال الثلاث بيان قدرة الله تعالى على اهلاكهم بأى وجه كان لا الحصر  
فيها ﴿ فان ربكم لرؤف رحيم ﴾ حيث لا يعاجلكم بالعقوبة ويحلم عنكم مع استحقاقكم لها  
والمعنى انه اذا لم يأخذكم مع ما فيه فانما رآته تقيكم ورحمته تحميكم ﴿ وفى التأويلات النجمية  
رؤف بالعباد اذا عطاهم حسن الاستعداد رحيم عليهم عند افساد استعدادهم بالمعاصي  
بان لا يأخذهم فى الحال ويتوب عليهم فى المال ويقبل توبتهم بالفضل والثواب ومن المعاصي  
القلب من اعمال الدنيا الى اعمال الآخرة او من اعمال الآخرة الى اعمال الدنيا بالهوى  
وعذابه الرد من حرم القبول والرجع من درجات الوصول \* فعلى العاقل التيقظ فى الامور  
وترك السيئات والشرور فانه لا يشعر من اين يأتى العذاب من قبل الاعمال الدنيوية او من قبل  
الاعمال الآخروية ومن جهل المرید بنفسه وبحق ربه ان يسيء الادب باظهار دعوى مثلاً  
فتؤخر العقوبة عنه امهالا له فيظنه اهمالا فيقول لو كان هذا سوء ادب لقطع الامداد ووجب  
الاباد اعتبارا بظاهر الامر وما ذلك الا لفقْد نور بصيرته او ضعف نورها والافقد يقطع المدد  
عنه من حيث لا يشعر حتى ربما ظن انه متوفر فى عين تقصير ولو لم يكن من قطع المدد الامنع  
المزيد لكان قطعاً لان من لم يكن فى زيادة فهو فى نقصان \* قال بعضهم الزم الادب ظاهراً  
وباطناً فاساء احد الادب فى الظاهر الاعوقب ظاهراً ولا اساء احد الادب فى الباطن  
الاعوقب باطناً من ضيع الادب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث

یظن القبول \* وقال رويم لابن خفيف اجعل عملك ملحا وأدبك دقيقا : وفي المتنوى  
از خدا جویم توفیق و ادب \* بی ادب محروم گشت از لطف رب  
بی ادب تنها نه خود را داشت بد \* بلکه آتش در همه آفاق زد  
هر که نامردی کند در راه دوست \* رهزن مردان شد و نامرد اوست  
اللهم اجعلنا من المتأدبين بأداب حبيك واصحابه الى يوم السؤال وجوابه ﴿ أولم يروا ﴾  
الهمزة للانكار وهى داخله فى الحقيقة على النفي وانكار النفي نفى له ونفى النفي اثبات. والرؤية  
هى البصرية المؤدية الى التفكير والضمير لكفار مكة اى ألم ينظروا ولم يروا ﴿ الى  
ما خلق الله ﴾ اى قد رأوا امثال هذه الصنائع فالحق لم يتفكروا فيه ليظهر لهم كمال قدرته وقهره  
فيخافوا منه ﴿ من شئ ﴾ بيان لما الموصولة اى من كل شئ ﴿ يتفيؤا ظلاله ﴾ اى ترجع  
شيأفشيا من جانب الى جانب وتدور من موضع الى موضع حسبما تقتضيه ارادة الخالق فان التفيؤ  
مطاولع الافاء \* قال فى تهذيب المصادر التفيؤ [ باز آمدن سايه بعد از انتصاف النهار ]  
ولا يكون التفيؤ الا بالعتى قال الله تعالى ﴿ يتفيؤا ظلاله ﴾ انتهى . والظلال جمع الظل وهو  
بالفارسية [ سايه ] والجملة صفة لشيء \* قال فى الارشاد ولعل المراد بالموصول الجمادات  
من الجبال والاشجار والاحجار التى لا يظهر لظلالها اثر سوى التفيؤ بارتقاع الشمس  
وانحدارها واما الحيوان فظله يتحرك بحركة \* وفى التبيان يريد به الشجر والنبات . وكل جسم  
قائم له ظل ﴿ عن اليمين والشمال ﴾ متعلق بـ يتفيؤ . والشمال جمع شمال ر ضد  
اليمين وبالفتح الريح التى مهبها بين مطلع الشمس وبنات نعتش او من مطلع النش  
الى مسقط النسر الطائر كما فى القاموس اى ألم يروا الاشياء التى لها ظلال متفيئة عن ايمانها  
وشمالها اى عن جانبى كل واحد منها وشقيه \* وفى التبيان اى فى اول النهار عن اليمين وفى آخره  
عن الشمال يعنى من جانب الى جانب اذا كنت متوجها الى القبلة استعادة من يمين الانسان  
وشماله لجانبى الشئ وتوحيد اليمين وجمع الشمال لان مذهب العرب اذا اجتمعت علامتان  
فى شئ واحد ان يلقى واحد ويكتفى باحدهما كقوله تعالى ﴿ وعلى سمعهم وعلى ابصارهم ﴾  
وقوله تعالى ﴿ يخرجهم من الظلمات الى النور ﴾ كذا فى الاسئلة المقجمة ﴿ والاشارة ان  
المخلوقات على نوعين . منها ما خلق من شئ كعالم الخلق وهو عالم الاجسام . ومنها ما خلق من غير  
شئ كعالم الامر وهو عالم الارواح كما قال تعالى ﴿ أله الخلق والامر ﴾ وانماسمى عالم الارواح  
الامر لانه خلقه بامر كن من غير شئ بلا زمان كما قال تعالى ﴿ خلقتك من قبل ولم تك شيأ ﴾  
يعنى خلقت روحك من قبل خلق جسدك ومنه قوله عليه السلام ( ان الله خلق الارواح قبل  
الاجساد بالنى الف عام ) كذا فى التأويلات النجمية ﴿ سجدا لله ﴾ اى حال كون تلك  
الظلال ساجدين لله دائرين على مراد الله فى الامتداد والتقليص وغيرها غير ممتعة عليه  
فيما سخرها له من التفيؤ ﴿ وهم داخرون ﴾ يقال دخر كنع وفرح دخورا ودخرا صغروا ذل  
وادخره كما فى القاموس وهو حال من الضمير فى ظلاله والجمع باعتبار المعنى اذا المراد ظلال كل  
شئ و ايراد صيغة الخاصة بالعقلاء لان الدخور من خصائصهم اولان من جملة ذلك من يعقل

فقلب . والمعنى ترجع الظلال من جانب الى جانب بارتفاع الشمس واتحدارها منقادا لما قدر لها من التفتي والحال ان اصحابها من الاجرام داخرة اى صاغرة منقادا لحكمه تعالى ووصفها بالدخور مغن عن وصف ظلالها به وبعد ما بين سجود الظلال من الاجرام السفلية الثابتة في احيازها ودخورها له سبحانه شرع في بيان سجود المخلوقات المتحركة بالارادة سواء كانت لها ظلال ام لا فقل ﴿ ولله يسجد ﴾ اى له تعالى وحده ويخضع وينقاد لاشئ غيره استقلالاً واشتراكاً فالقصر يتنظم القلب والافراد ﴿ وما فى السموات ﴾ من العلويات قاطبة ودخل فيه الشمس والقمر والنجوم ﴿ وما فى الارض ﴾ كأننا ما كان ﴿ من دابة ﴾ بيان لما فى الارض فان قوله تعالى ﴿ والله خلق كل دابة من ماء ﴾ يدل على اختصاص الدابة بما فى الارض لان ما فى السماء لا يخلق بطريق التولد وليس لهم ديب بل لهم اجنحة يطيرون بها \* بقول الفقير الظاهر ان الطيران لا ينافى الديب وقد نقل ان فى السماء خلقا يدبون وديبه لا يستلزم كونه مخلوقا من الماء المعهود اذ من الماء كل شئ حتى يكون من دابة بيانا لما فى السماء والارض وما عام للعقلاء وغيرهم \* وفى الاسئلة المقحمة ان ما لا يعقل اكثر عددا ممن يعقل فقلب جانب ما لا يعقل لانه اكثر عددا ﴿ والملائكة ﴾ عطف على ما فى السموات عطف جبريل على الملائكة تعظيما واجلالا ﴿ وهم ﴾ اى والحال ان الملائكة مع علو شأنهم ﴿ لا يستكبرون ﴾ لا يتعظمون عن عبادته والسجود له بل يتذللون فكل شئ بين يدي صانعه ساجد بسجود يلائم حاله كما ان كل شئ يسبح بحمده تسبيحا يلائم حاله فتسبيح بعضهم بلسان القال وتسبيح بعضهم بلسان الحال والله يعلم لسان حالهم كما يعلم لسان قائلهم : وفى المتنوى

چون مسبح کرده هر چیز را \* ذات بی تمیز و با تمیز را  
هر یکی تسبیح بر نوع ذکر \* کوید او از حال آن این بی خبر  
آدمی منکر ز تسبیح جماد \* وان جماد اندر عبادت اوستاد

\* واعلم ان الله تعالى اعطى لكل شئ من اصناف المخلوقات من الحيوانات الى الجمادات سمعا وبصرا ولسانا وفهما به يسمع كلام الحق ويبصر شواهد الحق ويكلم الحق ويفهم اشارة الحق كما اخبر الله تعالى عن حال السموات والارض وها فى العدم اعطاها سمعا به سمعا قوله ائذا طوعا او كرها واعطاها فهما به فهما كلامه واعطاها لسانا به قالتا اتينا طائعين فكل شئ يسبح الله بذلك اللسان ويسجد له بذلك الطوع \* فمن هذا اللسان الملكوتى معجزة النبي عليه السلام كانت الحصى تسبح فى يده . وكذلك الاحجار الثلاثة كلمت داود عليه السلام واوبت الجبال معه ولما قال الله تعالى ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ فلا يبعد ان يسجد لله كل شئ وان لم تفقه سجوده \* قال الكاشغرى [ درين آيت سجده بايد کرد و اين سجده سوم است از سجدهاى قرآنى . وحضرت شيخ قدس سره در فتوحات اين را سجود عالم بالا وادنا خوانده که در مقام ذلت و خوف حق را سجده مى کنند پس بنده بايد که درين محل بدین صفت موسوم شود خود را بزمرة ساجدان کنجائش دهد ] ﴿ يخافون ربهم ﴾ اى مالك امرهم والجملة حال من الضمير فى لا يستكبرون ﴿ من فوقهم ﴾

در آیه ثلاثه در بیان دویدن کاردی در خانه آن دعا کنند: بالخارج الخ

اي يخافونه تعالى خوف هيبه واجلال وهو فوقهم بالقهر لقوله تعالى ( وهو القاهر فوق عباده ) فهو حال من ربهم \* قال في التبيان عند قوله ( وهو القاهر فوق عباده ) يعنى الغالب عباده وفوق صلته انتهى. او يخافون ان يرسل عليهم عذابا من فوقهم فهو متعلق يخافون قال في التأويلات النجمية معنى ( يخافون ربهم ) اي يأتيهم العذاب ( من فوقهم ) ان عصوه ( ويفعلون مايؤمرون ) اي ما يأمرهم الخالق من الطاعات والتديرات من غير تناقل عنه وتوان فيه وفيه ان الملائكة مكلفون مدارون على الامر والنهى والوعد والوعيد وبين الخوف والرجاء وفي الحديث ( ان لله ملائكة في السماء السابعة سجد منذ خلقهم الله الى يوم القيامة ترعد فرائضهم من مخافة الله فاذا كان يوم القيامة رفعوا رؤسهم وقالوا ما عبدناك حق عبادك ) كذا في تفسير ابي الليث ويقال من لسان الاشارة ان الامطار والمياه دموع الملائكة والارض فهم يخافون الله تعالى بقدر ماوسعهم من معرفة جلالة فبال الانسان يمشى آمنا ضاحكا مع سوء حاله والله الهادي وقال الله ( لجميع المكلفين ) لا تتخذوا الهين اثنين ( تأكيد ) انما هو اله واحد لا شريك له ولا شبيه

ازهمه در صفات ذات خدا \* ليس شئ كمثلها ابدا

( فايى ) لا غيرى ( فارهبون ) خافون ( وله ) وحده خلقا وملكا ( ما في السموات ) من الملائكة ( والارض ) من الجن والانس ( وله الدين ) اي الطاعة والاقياسد من كل شئ في السموات والارض وما بينهما ( واصبا ) حال من الدين اي واجبا ثابتا لازوال له لانه الاله وحده الواجب ان يرهب منه يقال صب يصب وصوباى دام وثبت ( أفغير الله تتقون ) الهمة للانكار والفناء للمطف على مقدر اي أبعد العلم بما ذكر من التوحيد واختصاص الكل به خلقا وملكا غير الله طيعون فتقون ( وما بكم ) اي أى شئ بلا بكم ويساحبكم ( من نعمة ) أى نعمة كانت كالغنى وحة الجسم والخصب ونحوها ( فمن الله ) فهي من قبل الله فاشراطية او موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان ملابسة النعمة بهم سبب للاخبار بانها منه تعالى للحصولها منه ( ثم اذا مسكم الضر ) اي الفقر والبلاء في جسدكم والقحط ونحوها فاساسا يسيرا ( فاليه تجأرون ) تنزعون في كشفه لا الى غيره. والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة ( ثم اذا كشف الضر عنكم اذا ) [ ناكاه ] ( فريق منكم ) وهم كفاركم ( ربهم يشركون ليكفروا ) بعبادة غيره ( بما آتيناكم ) من نعمة تكشف عنهم كائهم جعلوا غرضهم في الشرك كفران النعمة ففي اللام استعارة تبعية وقوله ليكفروا من الكفران وقيل اللام لام العاقبة ( فتمتعوا ) بقية آجالكم اي فبدشوا وانفعوا بمتاع الحياة الدنيا اياما قليلة وهو امر تهديد ( فسوف تعلمون ) عاقبة امركم وما ينزل بكم من العذاب ( وفي الآيات اشارات ) منها ان اكثر الخلق اتخذوا مع الله الها آخر وهو الهوى وهو ما يميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتها من غير سند مقبول ودليل معقول قال تعالى ( أفأريت من اتخذ الهه هوا ) فلهذا قال ( الهين ) وما قال الهة لانه ما عبد الهيا آخرا لا الهوى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ( ما عبد اله



ابغض على الله من الهوى ) فقال ( انما هو الهوى واحد ) اى الذى خلق الهوى وسائر الآلهة ( فايأى فارهبون ) فانى انا الذى يستحق ان يرغب اليه ويرهب منه لا الهوى والآلهة فانهم لا يقدرّون على نفع ولا ضرر \* وعن بعضهم قال انكسرت بنا السفينة وبقيت انا وامراتى على لوح وقدرت في تلك الحالة صبية فضاحت بي وقالت يقتلنى العطش فقلت هوذا يرى حالنا فرفعت راسى فاذا رجل في الهواء جالس وفي يده سلسلة من ذهب فيها كوز من ياقوت احمر فقال هالك اشربا فاخذت الكوز وشربنا منه فاذا هو اطيب رائحة من المسك وابرء من الثلج واحلى من العسل فقلت من انت يرحمك الله فقال عبد لمولاي فقلت بم وصلت الى هذا قال تركت الهوى لمرضاته فاجلسنى على الهواء ثم غاب عني فلم اراه رضى الله عنه ومن الاشارات ان كاشف الضر هو الله تعالى فمن اراد كشفه عن الاسباب لا عن المسبب فقد اشرك الا ترى ان وكيل السلطان اذا قضى لك حاجة فانت وان كنت شاكرًا لفعله ولكن انما تدعو في الحقيقة للسلطان حيث قلد العمل لمثل هذا فحاجتك انما قضيت في الحقيقة من قبل السلطان من حيث ان فعل هذا خلف حجاب الاسباب لا بالاسباب فافهم . ومنها ان الكفران سبب لزوال النعمة : وفي المثوى

باشد آن كفران نعمت در مثال \* كه كنى با محسن خود توجدا

كه نمى آيد مرا اين نيكوى \* من برنجم زين چه رنجه ميشوى

لطف كن اين نيكوى را دور كن \* من نخواهم عاقبت رنجور كن

نسأل الله العصمة من الكفار وعذابه ﴿ ويجعلون ﴾ اى كفار مكة ﴿ لما لا يعلمون ﴾ اى للاصنام التى لا يعلم الكفار حقيقتها وقدرها الحسيس ويعتقدون فيها انما تضر وتنفع وتشفع عند الله تعالى ﴿ نصيبا ﴾ [ بهرة ] ﴿ مما رزقناهم ﴾ من الزرع والانعام وغيرها مقربا اليها فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا وهو مذكور فى الانعام ويحتمل ان يعود ضمير لا يعلمون الى الاصنام وصيغة جمع العقلاء لتكون ما عبارة عن آلهتهم التى وصفوها بصفات العقلاء اى الاشياء التى غير موصوفة بالعلم ولا تشعر اجعلوا اليها نصيبا وحظا فى انعامهم وزرعهم ام لا ﴿ تالله لتسألن ﴾ سؤال توبيخ وتقريع ﴿ عما كنتم تفترون ﴾ فى الدنيا بانها آلهة حقيقة بان يتقرب اليها \* وفيه اشارة الى ان احجاب النفوس والاهواء يجعلون مما رزقهم الله من الطاعات نصيبا بالرياء لمن لا علم لهم باحوالهم ليحسنوا فى حقهم ظنا ويكتسبوا عندهم منزلة وهم غافلون فارغون عن توهمهم وافترائهم فى نفوسهم عليهم

بروى ریا خرقه سهلست دوخت \* كرش با خدا در توانی فروخت

﴿ ويجعلون لله البنات ﴾ هم خزاعة وكنانة كانوا يقولون الملائكة بنات الله [ وسخن بعضى از كفار اين بود كه حق تعالى باجن مصاهرت كرد وملائكه متولد شد نعوذ بالله ] ﴿ سبحانه ﴾ [ پا كست خداى از قول ايشان كه ميگويند خداى تعالى دختران دارد ] ﴿ ولهم ما يشتهون ﴾ من البين اى يختارون لانفسهم الاولاد المذكور ما مرفوعة المحل على انها مبتدأ والظرف المقدم خبره والجملة حالية تم وصف كراهتهم البنات لانفسهم فقال

﴿ واذابشر احدهم بالاثى ﴾ البشارة بمعنى الاخبار على الوضع الاصلى والمضاف مقدر اى  
 اخبر بولادتها [بمعنى چون کسی را از کافران خبر دهنده که ترا دختری متولد شده] ﴿ ظل  
 وجهه ﴾ اى صار من الظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل اكثر الافعال الناقصة بمعناها او هو  
 بمعناه يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا اى دام النهار كله لان اكثر الوضع يتفق بالليل ويتأخر  
 اخبار المولود الى النهار وخصوصا بالاثى فيظل نهاره ﴿ مسودا ﴾ [سياه از اندوه و غم  
 و شرمندگی در میان قوم] واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير وهو بالفارسية  
 [خجل کردن] يقال شوره فعل به فعلا يستحي منه فتشور ﴿ وهو كظيم ﴾ مملوء غضبا  
 على المرأة لاجل ولادتها الاثى . ومن هنا اخذ المعبرون من رأى اوروى له ان وجهه اسود  
 فان امرأته تلد اثنى ﴿ يتوارى ﴾ يستخفى ﴿ من القوم ﴾ [از گروه آشیان و خویشان]  
 ﴿ من سوء ما بشره ﴾ اى من اجل سوء الم بشره ومن اجل تعييرهم والتعير عنها بما لاسقاطها  
 عن درجة العقلاء ﴿ ايمسكه ﴾ التذكير باعتبار ما اى مترددا فى امره ومحدثا نفسه فى شأنه  
 ايمسك ذلك المولود ويتركه ﴿ على هون ﴾ ذل وهوان للعمل والاستقاء والخدمة فهو حال  
 من المفعول اى يمسكها مهانة ذليلة ويحتمل ان يكون حالا من الفاعل اى يمسكها مع رضاه  
 بهوان نفسه ﴿ ام يدسه ﴾ يخفيه ﴿ فى التراب ﴾ بالواد : يعنى [زنده در گور کند چنانچه  
 بنو تمیم و بنو مضر میکردند] ولقد بلغ بهم المقت الى ان يهجر بعضهم البيت الذى فيه المرأة  
 اذا ولدت اثنى ﴿ ألساء ﴾ [بدانید که بدست] ﴿ ما يحكمون ﴾ [آنچه حکم میکنند  
 مشرکان یعنی دختران را که پیش ایشان قدر و حرمت ندانند بخدای نسبت میدهند] ويختارون  
 لانفسهم البنين فمدار الخطأ جعلهم ذلك لله مع ابائهم اياه ﴿ للذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾  
 ممن ذكرت قبائحهم ﴿ مثل السوء ﴾ صفة السوء الذى هو كالمثل فى القبح وهى الحاجة الى  
 الولد ليقوم مقامهم عند موتهم وايثار الذكور للاستظهار بهم وودا البنات لدفع العار وخشية  
 الاملاق مع احتياجهم اليهن طلب النكاح المتأدى كل ذلك بالعجز والقصور والشح البالغ  
 المنفور ﴿ والله المثل الاعلى ﴾ اى الصفة العجيبة الشأن التى هى مثل فى العلو مطلقا وهو  
 الوجوب الذاتى والغنى المطلق والوجود الواسع والزاهة عن صفات المخلوقين ﴿ وهو العزيز ﴾  
 المتفرد بكمال القدرة لاسما على مؤاخذتهم ﴿ الحكيم ﴾ الذى يفعل كل افعال بمقتضى الحكمة  
 البالغة ومن حكمته ان خلق الذكور والاناث \* فعلى الماقل ان يستسلم لامر الله تعالى وينقاد  
 لحكمه فان كل ظهور انما هو منه تعالى وبارادته والله تعالى اذا اراد شيئا فليس للبعد ان يريد  
 خلافه فانه لا يكون ابدا : قال الحافظ

بدر و صاف ترا نیست حکم بم درکش \* که هر چه ساقی ما کرد عین الطافست  
 وفى السرعة ويزداد فرحا بالبنات مخالفة لاهل الجاهلية وفى الحديث (من بركة المرأة تبكيها  
 بالبنات) اى يكون اول ولدها بنتا ألم تسمع قوله تعالى (يحب لمن يشاء انانا ويحب لمن يشاء  
 الذكور) حيث بدأ بالاناث وفى الحديث (من ابتلى من هذه البنات بشئ فاحسن اليهن كن  
 له سترا من النار) والابتلاء هو الامتحان لكن اكثر استعمال الابتلاء فى الحزن والبنات قد تعدد

منها لان غالب هوى الخلق في الذكور \* وفسر بعض شراح المصاييح الاحسان اليهن بالتزويج بالكفاءة لكن الاوجه ان يعمم \* قال بعض الفقهاء لا يزوج بنته معتزلا فان اختلاف الاعتقاد بين السني والبدعي كاختلاف الدين وثبات التقوى الاحتياط عن صحة غير المجانس ومصاهرته

آن يكي را صحبت اخيار يار \* لاجرم شمد بهلوى نجيار جيار  
وقال صلى الله عليه وسلم ( سألت الله ان يرزقني ولدا بلامؤونة فرزقني النبات ) وقال ( لا تكثرهوا النبات فاني ابو النبات ) \* ومن لطائف الروضة سأل الحاجاج بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم ماسمت صوتا ارق من صوت قارئ حسن الصوت يقرأ كتاب الله في جوف الليل قال ذلك الحسن وقال آخر ماسمت صوتا اعجب من ان اترك امرأتى ماخضا واتوجه الى المسيحية بكبرا فيأتيني آت فيبشرني بسلام فقال واحسنه فقال شعبة بن علقمة التيمي لا والله ماسمت قط اعجب الى من ان اكون جائعا فاسمع خفيضة الخوان فقال الحاجاج ايتهم يا بني تميم الا الزاد

عليها المحبوس في رهن الطعام \* سوف تجو ان تحملت القطام  
چون ملك تسيد حق را كن غذا \* تا ايشي هم چون ملائك از اذى  
﴿ ولو يؤاخذ الله ﴾ فاعل هنا بمعنى فعل ﴿ الناس ﴾ اى الكفار ﴿ بظلمهم ﴾ بكفرهم ومعاصيهم ﴿ ما ترك عليها ﴾ اى على الارض المدلول عليها بالناس وبقوله ﴿ من دابة ﴾ لانها ما يدب على الارض والعرب تقول فلان افضل من عليها وفلان اكرم من تحتها فيردون الكناية الى الارض والسماء من غير قى ذكر لظهور الامر بين يدي كل متكلم وسامع ومن هذا القيل قولهم والذي شقهن خمساً من واحدة بين الاصابع من اليد ولم يقل على ظهرها احترازاً عن الجمع بين الظالمين في كلام واحد وهو لو وجوابه فانه ثقيل في كلام العرب. والمعنى ما ترك على وجه الارض من دابة قط بل اهلكها بالكلية بشؤم ظلم الظالمين كقوله تعالى ﴿ واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ﴾ فهلاك الدواب باجالها وهلاك الناس عقوبة \* وعن ابى هريرة انه سمع رجلاً يقول ان الظالم لا يضر الا نفسه فقال بلى والله حتى ان الجبارى لتموت في وكرها بظلم الظالم \* وعن ابن مسعود رضى الله عنه لو عذب الله الخلائق بذنوب بنى آدم لاصاب العذاب جميع الخلائق حتى الجمالان في جحرها ولا مسكت السماء عن الامطار ولكن اخرهم بالعفو والفضل \* يقول الفقيران اثر الظلم ضار صورة ومعنى وذلك ان احدا اذا احرق بيته يسرى ذلك الى بيوت الحاة بل البلدة ويحترق بسببه الدواب والهوام بى ادب تنها نه خود را داشت بد \* بلكه آتش در همه آفاق زد

ولكن ﴿ لا يؤاخذهم بذلك بل ﴾ يؤخرهم ﴿ يعلمهم بحلمه ﴾ الى اجل مسمى ﴿ اى معين لاعمارهم اولعذابهم كى يتوالدوا ويتناسلوا او يكثر عذابهم ﴾ فاذا جاء ﴿ ] پس چون بياید [ اجلهم ﴾ المسمى ﴿ لا يستأخرون ﴾ عن ذلك الاجل اى لا يتأخرون . وصيغة الاستفعال للاشعار بمجزهم عنه مع طلبهم له

در اول ائل دفتر بچم در بيان آنكه نوري كه غذائي جان است غذای هم اوليات است در اول ائل دفتر بچم در بيان در خواستى نوزدين را

كه يك لحظه صورت تبندد امان \* چو پيمانه پرسد بدور زمان

﴿ساعة﴾ اقصر وقت وهى مثل فى قلة المدة ﴿ولا يستقدمون﴾ اى لا يتقدمون وانما تعرض لذكره مع انه لا يتصور الاستقدام عند محيى الاجل مبالة فى عدم الاستيخار بنظمه فى سلك ما يتبع ﴿ويجعلون لله﴾ اى يثبتون له سبحانه وينسبون اليه فى زعمهم ﴿ما يكرهون﴾ لا تنفهم من البنات ومن الشرك فى الرياسة ﴿و﴾ مع ذلك ﴿تصف﴾ تقول ﴿السنتم الكذب﴾ مفعول تصف وهو ﴿ان لهم الحسنى﴾ بدل الكل من الكذب اى العاقبة الحسنى عند الله وهى الجنة ان كان البعث حقاً كقوله تعالى ﴿ولئن رجعت الى ربي ان لى عنده للحسنى﴾ فلا ينافى قولهم لا يبعث الله من يموت فانه يكفى فى صحته الفرض والتقدير \* وعن بعضهم انه قال لرجل من الاغنياء كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله هاتوا ما دفع الى السلاطين واعوانهم فيؤتى بالدواب والنياب وانواع الاموال الفاخرة واذا قال ما دفع الى فيؤتى بالكسر والخرق وما لا مؤونة له اما تستحيى من ذلك الموقف وقرأ هذه الآية ﴿لا جرم﴾ رد لكلامهم ذلك واثبات لتقيضه وهو مصدر بمعنى حقاً . وبالفارسية [حق جئين است كه فردا قيامت] ﴿ان لهم﴾ مكان ما املوا من الحسنى ﴿النار﴾ التى ليس وراءها عذاب وهى علم فى السوء ﴿وانهم مفرطون﴾ اى مقدمون الى النار معجلون اليها من افرطته اذا قدمته فى طلب الماء او منسيون متركون فى النار من افرطت فلانا خلقى اذا خلقته ونسيت خلفك ثم سلى رسوله عما يناله من جهالات الكفرة ليصبر على اذاهم فقال ﴿تالله لقد ارسلنا الى ائمة من قبلك﴾ اى رسلا الى من تقدمك من الامم فدعوه الى الحق فلم يجيبوا الى ذلك ﴿فرين لهم الشيطان اعمالهم﴾ القبيحة من الكفر والتكذيب بالرسل ففكفوا عليها مصرين ﴿فهو﴾ اى الشيطان ﴿وليهم﴾ اى قريتهم وبأس القرن ﴿اليوم﴾ اى يوم زين لهم الشيطان اعمالهم بغيره على طريقة حكاية الحال الماضية او فى الدنيا تولى اضلالهم بالفرور فجعل اليوم عبارة عن زمان الدنيا ويوم القيامة وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف يتصور غيره فهذه حكاية حال آتية اى فى حال كونهم معذبين فى النار والولى بمعنى الناصر \* يقول الفقير الظاهر ان المراد باليوم يوم النبي صلى الله عليه وسلم وعصره وبالضمير فى وليهم اعقابهم وانسابهم من الكفرة المعاصرين والله اعلم ﴿وليهم﴾ فى الآخرة ﴿عذاب اليم﴾ هو عذاب النار ﴿وما اتزلنا عليك الكتاب﴾ اى القرآن لعله من العلل ﴿الاليتين لهم﴾ اى للناس الذى اختلفوا فيه ﴿من التوحيد واحوال المعاد والحلال والحرام والمراد بالمتخلفين المؤمنون والكافرون كما فى الكواشي ﴿وهدى ورحمة﴾ معطوفان على محل لتين وانتصابهما لانهما فعلا الذى انزل الكتاب بخلاف التبيين فانه فعل المخاطب لافعل المنزل اى وللهداية من الضلالة والرحمة من العذاب ﴿لقوم يؤمنون﴾ وتخصيصهم لانهم المستفوعون بالقرآن قال سهل بن عبد الله لا يتصل احد بالله حتى يتصل بالقرآن ولا يتصل بالقرآن حتى يتصل بالرسول ولا يتصل بالرسول حتى يتصل بالاركان التى قام بها الاسلام - وحكى - عن مالك بن دينار انه قال يا حمله القرآن ماذا زرع القرآن

فی قلوبکم فان القرآن ربیع المؤمن کما ان الفیث ربیع الارض \* وعن علی بن ابی طالب کرم الله وجهه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول (انها ستكون فتنة) قلت ما المخرج منها یارسول الله قال (کتاب الله فیہ نبأ ما کان قبلكم وخبر ما کان بعدکم وحکم ما بینکم وهو العلم وهو الفصل لیس بالهزل لا تشبع منه العلماء وهو حبل الله المتین والذکر الحکیم والصراط المستقیم من قال به صدق ومن حکم به عدل ومن عمل به اجر ومن دعا الیه فقد هدی الی صراط مستقیم) \* ثم ان تبیین احکام القرآن للعامة وحقائقه للخاصة انما هو لرسول الله صلی الله علیه وسلم بالاصاله والاستقلال ولورثته بعده قرنا بعد قرن بالقریة والتبعية . فعلماء الظواهر یخلصون الناس من الاختلاف فیما یعلق بالبواطن بالکشف الصحیح . وکل منهم مشرب لا یجیب وارده من الاختلاف فیما یعلق بالبواطن بالکشف الصحیح . وکل منهم مشرب لا یجیب وارده وهم اساطین الدین وسلاطین المسلمین \* واعلم ان الاتعاض بالمواعظ القرآنیة بدخل العبد فی السعادة الباقیة ویخلصه من الحظوظ الفسادیة - حکى - ان ابراهیم بن ادهم سر ذات یوم بمملکته ونعمته ثم نام فرأى رجلا اعطاه کتابا فاذا فیہ مکتوب لا تؤثر الفانی علی الباقی ولا تغتر بملکک فان الذی انت فیہ جسیم لولا انه عديم فسارع الی امر الله فانه یقول (وسارعوا الی مغفرة من ربکم وجنة) قانتبه فزطاً وقال هذا تنبیہ من الله تعالی وموعظة وهدی ورحمة فتاب الی الله واشتغل بالطاعة : قال المولی الجامی قدس سره

هر که دل بر عشوة کتی نهاد \* بر حذر باش از غرور و جهل او

دامن او گیر کز همت فشانده \* آستین بردنی و براهل او

شرقا لله وایاکم بالمصمة عن الهوى وبالتمسک باسباب الهدی ﴿ والله انزل من السماء ﴾ الی السحاب ومنه الی الارض ﴿ ماء ﴾ نوعا خاصا من الماء وهو المطر ﴿ فاحیاء الارض ﴾ اى اثبت بسبب المطر فی الارض انواع النباتات ﴿ بعد موتها ﴾ اى بعد یسها شبه تهیج القوى النامية فی الارض واحداث نضارتها بانواع النباتات بالاحیاء وهو اعطاء الحیاء وهی صفة تقتضی الحس والحركة وشبه یبوستها بعد نضارتها بالموت بعد الحیاء وما یفیده الفاء من التعقیب المادی لا ینافی ما بین المعطوفین من المهلة ﴿ ان فی ذلك ﴾ اى فی ازال الماء من السماء و احیاء الارض المیتة به ﴿ لآیة ﴾ دالة علی وحدته تعالی وعلمه وقدرته وحکمته اذا لانصام و غیرها لا تقدر علی شیء ﴿ لقوم یسمعون ﴾ هذا التذکیر ونظائرہ سماع تفکر وتدبیر فکأن من لیس كذلك اصم لا یسمع : وفی المتنوی

چون سلیمان سوی مرغان سبا \* یک صفیری کرد آن جمله را

جز مکر مرغی که بدی جان و بر \* یا چو ماهی کنک بد از اصل کر

نی غلط کفتم که کر کر سر نهید \* پیش وحی کبریا سمعش دهد

وقال بعضهم ﴿ والله انزل من السماء ماء ﴾ قرآنا هو سبب حیاة المؤمنین فاحی به قلوب المیتة بالجهل ﴿ ان فی ذلك لآیة لقوم یسمعون ﴾ القرآن یسمع به کلام الله من الله فان الله تعالی متکلم بکلام ازیلی ابدی ولا یسمع کلامه الا من اکرمه الله بسمع یسمع کلامه کقوله تعالی

ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم والحق تعالى تارة يتلو عليك الكتاب من الكبير الخارج وتارة يتلو عليك من نفسك فاسمع وتأهب لخطاب مولاك اليك في أى مقام كنت وتحفظ من الوقر والصمم فالصمم آفة تمنعك عن ادراك تلاوته عليك من الكتاب الكبير وهو الكتاب المعبر عنه بالفرقان والوقر آفة تمنعك من ادراك تلاوته عليك من نفسك المختصرة وهو الكتاب المعبر عنه بالقرآن اذا الانسان محل الجمع لما تفرق في العالم الكبير وعلامة السامعين المتحققين في سماعهم انقيادهم الى كل حمل مقرب الى الله تعالى من جهة سماعه اعنى من التكليف المتوجه على الاذن من امر او نهى كسماعه للعلم والذكر والتناء على الحق تعالى والموعظة الحسنة والقول الحسن \* ومن علامته ايضا التصام عن سماع الغيبة والبهتان والسوء من القول والحوض في آية الله والرفث والجدال وسماع القينات وكل محرم حجر الشارع عليك سماعه قال الله تعالى ﴿ واذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيرهم انكم اذا مثلهم ﴾ فالكافر الخائض والمتافق الجليس له المستمع لحوضه كذلك من جالس الصديقين والعارفين في مجالسهم المطهرة واندبتهم المقدسة فانه شريك لهم في كل خير ينالون من الله تعالى وقد قال النبي عليه الصلاة والسلام فيهم (انهم القوم لا يشقى بهم جليسهم) فالمرؤ مع من جالس في الدنيا بالطاعة والادب الشرعى وفي الآخرة بالمعينة والقرب المشهدى نسأل الله تعالى ان يجعلنا مع الصالحاء في الدنيا والآخرة انه الفياض الوهاب ﴿ وان لكم ﴾ ايها الناس ﴿ في الانعام ﴾ جمع نعم بالتحريك وهى الانواع الاربعة التى هى الابل والبقر والضأن والمعز . والمعنى بالفارسية [ در وجود چهار بابان ] ﴿ لعبرة ﴾ دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم كأنه قيل كيف العبرة فقيل ﴿ نسقيكم ﴾ [مى آشامانيم شمارا] قال الزجاج سقيته واسقيته بمعنى واحد \* وفي الاسئلة المقحمة يقال اسقيته اذا جعلت له سقيا دائما وسقيته اذا اعطيته شربه ﴿ بما فى بطونه ﴾ من للتبويض لان اللبن بعض ما فى بطونه والضمير يعود الى بعض الانعام وهو الاناث لان اللبن لا يكون للكل او الى المذكور اى فى بطون ما ذكرنا قاله الكسائى . والمعنى بالفارسية [ بعضى از آنجه كه در شكمنهاى ذوات ألبانست از جنس نعم ] ﴿ من بين فرث ودم لبنا ﴾ من ابتدائية متعلقة بنسقيكم لان بين الفرث والدم مبدأ الاسقاء والفرث فضالة المعلف فى الكرش وثقله والكرش للحيوان بمنزلة المعدة للانسان ﴿ خالصا ﴾ صافيا ليس عليه لون الدم ولا رائحة الفرث ﴿ سائنا ﴾ بالفارسية [ كوارنده ] ﴿ للشارين ﴾ اى سهل المرور فى حلقهم قيل لم يفتن احد باللبن قط وليس فى الطعام والشراب انفع منه الا يرى الى قوله عليه السلام ( اذا اكل احدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا منه ) واذا شرب لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فانى لا اعلم شيا انفع فى الطعام والشراب منه \* قال فى الكواشى المعنى خلق الله اللبن فى مكان وسط بين الفرث والدم وذلك ان الكرش اذا طبخت العلف صار اسفله فرنا واوسطه لبنا خالصا لا يشوبه شئ واعلاء دما وبينه وبينهما حاجز من قدرة الله لا يختلط احدهما بالآخر بلون ولا طعم ولا رائحة مع شدة الاتصال ثم تسلط الكبد على هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فتجرى الدم فى العروق واللبن فى الضروع ويبقى الفرث فى الكرش ثم ينحدر \* فان قلت ان اللبن

والدم لا يتولدان في الكرش اذ البهائم اذ ذبحت لم يوجد في كرشها لبن ولادم \* قلت المراد كان اسفله مادة الفرث واوسطه مادة اللبن واعلاه مادة الدم فالمدحدر الى الصرع مادة اللبن لامادة الدم وقول بعضهم ان الدم يحد الى الصرع فيصير لبنا ببرودة الصرع بدليل ان الصرع اذا كانت فيه آفة يخرج منه الدم مكان اللبن مدفوع بانه يجوز ان يتلون اللبن بلون الدم بسبب الآفة وهو اللانح بالبال ومن بلاغات الرخصى

كما يحدث بين الحيتين ابن لايؤبن \* الفرث والدم يخرج منهما اللبن  
اي كما ان اللبن الطيب الطاهر يخرج من بين الحيتين اللذين هما الفرث والدم بحيث لا يشوبه شئ من اوصافهما مع كمال الاتصال والاكتناف كذلك يخرج الابن الطيب الطاهر الذي لا يعاب بشئ اصلا من بين الابوين الحيتين بحيث لا يوجد فيه شئ من اوصافهما الحيثة  
مى زغوره شود شكر ازنى \* غسل از نخل حاصلست بقى  
مكوزنهار اصل عود چوبست \* به بين دودش چه مستتى وخوبست

- وسئل - شقيق عن الاخلاص فقال تميز العمل من العيوب كتميز اللبن من بين فرث ودم  
[ در قوت القلوب فرموده كه تمامى نعمت بخلوص لبين است يعنى اكر دروى يكي از وصفين فرث ودم باشد تمام نعمت نبود وطبع اورا قبول نكند همچنين معامله بندگان باحق بايد كه خالص بود اكر بشوب فرث ربا ودم هوا آميخته كردد از خلوص دور واز نظر قبول مهجوز خواهد بود زيرا كه ربا در عمل شرك خفيست وصفى عمل بسبب شوب هوا متنى در ربا نظر بردم است ودر هوا بر غرض خود و بر هروجه عمل خالى از آلودگى نيست  
طاعت آلوده نيابد بكار \* مشك جگر سوده نيابد بكار  
هر كه ز آلودگى افتاد پاك \* پيش نظرها نبود تا بناسك

وفي الآية اشارة الى اعتبار العاقل فيما سقاء الله بما في بطون انعام النفوس فانها كالانعام من بين فرث الحواطر الشيطاني ودم الحواطر النفساني لبنا خالصا من الالهام الرباني جائزا لاهل هذا الشرب على الصراط المستقيم من غير تلغم كذا في التأويلات النجمية ﴿ ومن ثمرات النخيل والاعناب ﴾ [ ومى آشامانيم شمارا از كونه ميوهاوى درختان خرما ودرختان انگورها ]  
ونسقيكم ايها الناس من عصيرها ونطعمكم ثم بين كنه الاسقاء والاطعام وكشفه بقوله ﴿ تتخذون منه ﴾ اى من عصيرها ﴿ سكرا ﴾ قل في القاموس السكر محركة الحمر ونبيذ تتخذ من التمر . فالآية سابقة على تحريم الحمر دالة على كراهتها حيث قوبل السكر بالرزق الحسن ومقابل الحسن لا يكون حسنا ﴿ ورزقا حسنا ﴾ كالتمر والدبس والزبيب والرب والحل وفي الحديث ( خير خلقكم خل خمركم ) . قال في الروضة خطب المؤمن جبرو فسل الناس فنادى بهم الامن كان له سعال فليتناو بشرب خل الحمر نفعلوا فانقطع سعالهم \* قال بعضهم انظر الى الاخبار عن نعمة اللبن ونعمة السكر والرزق الحسن لما كان الابن لا يحتاج الى معالجة من الناس اخبر عن نفسه بقوله ( نسقيكم ) ولما كان السكر والرزق الحسن يحتاج الى معالجة قال ( تتخذون ) فاخبر عنهم باتخاذهم منه السكر والرزق الحسن ﴿ ان في ذلك ﴾





بيع غائب فإن باعها وهي ظاهرة . ففي التهمة يصح . وفي التهذيب عكسه \* وقال ابو حنيفة لا يصح بيع النحل كالزنبور وسائر الحشرات ويجوز بيع دود القز من الذي يصنع به ﴿ ان اتخذني ﴾ لنفسك اي بان اتخذني فان مصدرية وصيغة التانيث لان النحل يذكرو يؤنث ﴿ من الجبال ﴾ [ از شيفاف كوهها ] ﴿ بيوتا ﴾ [ خانه هاي مسدس ] اي مساكن تأوى اليها وسمى ما بنيه لتعمل فيه بيتا تشيها ببناء الانسان لما في بيوته المسدسة المتساوية بلا بركار ومسطر من الحذاقة وحسن الصنعة التي لا يقوى عليها حذاق المهندسين الابالات وانظار دققة واختارت المسدس لانه اوسع من المثلث والمربع والخمس ولا يبقى بينها فرج خالية كما تبقى بين المدورات ومساوها من المضلعات ومن للتبويض لانها لاتبنى في كل جبل وكذا قوله ﴿ ومن الشجر ﴾ لانها لاتبنى في كل شجرة . والمعنى بالفارسية [ وازميان درختان نيز خانه كيريد يعنى در بعضى شجر جاى كنيد در جانب كوه وفتى كه مالكي وصاحبي نداشته باشد ] وكذا في قوله ﴿ ومما يعرشون ﴾ لانها لاتبنى في كل ما يعرشه الناس اي يرفعه من الاماكن لتعمل فيها وهذا اذا كان للملك \* وقال بعضهم ومما يعرشون من كرم اوسقف اوجدران او غير ذلك ولما كان اهم شئ للحيوان بعد الراحة من هم المقل الاكل ثي به ولما كان عاما في كل ثمر ذكره بحرف التراخي اشارة الى عجب الصنع في ذاك وتيسره لها فقال ﴿ ثم كلني ﴾ وأشار الى كثرة التزوق بقوله ﴿ من كل الثمرات ﴾ فهو للتكثير كقوله تعالى ﴿ واوتيت من كل شئ ﴾ او من كل الثمرات المشتهاة عندك من حلوها وحامضها ومرها وغير ذلك فهو عام مخصوص بالعادة ﴿ فاسلكي ﴾ جواب شرط محذوف اي فاذا اكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فادخلي ﴿ سبل ربك ﴾ في الجبال وفي خلال الشجر اي طرق ربك التي الهلك وعرفك الرجوع فيها الى مكانك من الحلية بعد بعدك عنها حال كون السبل ﴿ ذلالا ﴾ جمع ذلول اي موطاة للسلوك مسهلة وذلك انها اذا اجذب عليها ماحولها سافرت الى المواضع البعيدة في طلب النجعة ثم ترجع الى بيوتها من غير التباس وانحراف وأشار باسم الرب الى انه لولا عظيم احسانه في تربيتها لما هدت الى ذلك وهذا كما يقال في القطا وهو طائر معروف يضرب به المثل في الهداية ويقال « اهدى من قطاة » وذلك انه يترك فراخه ثم يطلب المساء من مسيرة عشرة ايام واكثر فيرده فيها بعد طلوع الفجر الى طلوع الشمس ثم يرجع فلا يخطئ لاصدارا ولا واردا اي ذهابا وايابا كذا في شرح الشفاء ثم اتبعه نتيجة ذلك جوابا لمن قل ماذا يكون من هذا كله فقال ﴿ يخرج من بطونها ﴾ اي بطون النحل بالقي ﴿ شراب ﴾ اي عسل لانه مشروب وذلك ان النحل تأكل الاجزاء اللطيفة الطلية الحلوة الواقعة على اوراق الاشجار والازهار وتمص من الثمرات الرطبة والاشياء العطرة ثم تقي في بيوتها ادخارا للشتاء فينقذ عسلا باذن الله تعالى والى هذا اشار ظهير الفارياي بقوله

بدان طمع كد بهن خوس كنى زغايت حرص \* فشسته مترصد كه في كند زنبور  
\* وام قول على رضى الله عنه في تحقير الدنيا اشرف لاس ابن آدم فيها لعاب ودهة واشرف

بشرابه رجيع نحلة فوارد على طريق التقييح وان كان العسل في نفسه مما يستلذ ويستطاب على ان اطلاق الرجيع عليه انما هو لكونه مما يحويه البطن \* وفي حياة الحيوان قد جمع الله تعالى في النحلة السم والعسل دليلا على كمال قدرته واخرج منها العسل مزوجا بالشمع وكذلك عمل المؤمن بمزيج الخوف والرجاء وهي تأكل من كل الشجر ولا يخرج منها الا حلو اذ لا يغيرها اختلاف ما آكلها والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه : وفي المتنوى

این که کرم ناست وبالا میرود \* وحیش از زنبور کی کمتر بود  
چونکه اوحی الرب الی النحل آمدست \* خانه وحیش پراز حلوا شدست  
او بنور وحی حق عز وجل \* کرد عالم را پراز شمع وعسل  
وللعسل اسماء كثيرة . منها الحافظ الامين لانه يحفظ ما يودع فيه فيحفظ الميت ابدا واللحم ثلاثة اشهر والفاكهة ستة اشهر وكل ما سرع اليه الفساد اذا وضع في العسل طالت مدة مقامه وكان عليه السلام يحب الحلواء والعسل \* قال العلماء المراد بالحلواء ههنا كل حلوى وذكر العسل بعدها تنبيها على شرفه وعزيمته وهو من باب ذكر الخاص بعد العام وفيه جواز اكل لذيق الاطعمة والطيبات من الرزق وان ذلك لا ينافي الزهد والمراقبة لاسيما اذا حصل اتفاق وفي الحديث ( اول نعمة ترفع من الارض العسل ) \* وقال على رضي الله عنه انما الدنيا سائمة اشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومذكوح ومشعوم . فاشرف المطعومات العسل وهو مذقة ذباب . واشرف المشروبات الماء يستوى فيه البر والفاجر . واشرف الملبوسات الحرير وهونسج دودة . واشرف المركوبات الفرس وعليه يقتل الرجال . واشرف المشعومات المسك وهودم حيوان . واشرف المنكوحات المراءوهى مبال في مبال ﴿ مختلف الوانه ﴾ من ابيض واخضر واصفر واسود بسبب اختلاف سن النحل فالابيض يليقه شباب النحل والاصفر كهولها والاحمر شيبها وقد يكون الاختلاف بسبب اختلاف لون الثور \* قال حكيم يونان لتلامذته كونوا كالنحل في الخلایا وهي بيوتها قالوا وكيف النحل في خلایاها قال انها لا تترك عندها بطالا الا فتته واقصته عن الخلایا لانه يضيق المكان ويفنى العسل وانما يعمل النسيط لالكسل \* وعن ابن عمر رضي الله عنهما مثل المؤمن كالنحلة تأكل طيبا وتصنع طيبا ووجه المشابهة بينهما حذق النحل وقطته وقلة اذاه ومنفعته وتنزهه عن الاقذار وطيب اكله وانه لا يأكل من كسب غيره وطاعته لاميده وان للنحل آفات تقطعه عن عمله منها الظلمة والغيم والريح والدخان والماء والنار وكذلك المؤمن له آفات تغيره عن عمله ظلمة الغفلة وغيم الشك وريح الفتنة ودخان الحرام وماء السفه ونار الجوى ﴿ فيه ﴾ اى في الشراب وهو العسل ﴿ شفاء للناس ﴾ اى شفاء الاوجاع التي يعرف شفاؤها منه يعنى انه من جملة الاشياء المشهورة النافعة لامراض الناس وليس المراد انه شفاء لكل مرض كما قال في حياة الحيوان \* قوله ﴿ فيه شفاء للناس ﴾ لا يقتضى العموم لكل علة وفي كل انسان لانه نكرة في سياق الاثبات بل المراد انه يشفي كما يشفي غيره من الادوية في حال دون حال وكان ابن مسعود وابن عمر رضي الله عنهم يحمله لانه على العموم \* قال البخاري ﴿ فيه شفاء للناس ﴾ اما بنفسه كما في الامراض الباغمية او مع غيره كما في سائر

الامراض اذ قلما يكون معجون الاربعاء جزؤ منه واما السكر فمختص به بعض البلاد وهو محدث ولم يكن فيما تقدم من الازمان يجعل في الاشربة والادوية الا العسل - روى - ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي قد اشتكى بطنه فقال ( اسقه عسلا ) فسقاه عسلا فآزاده الاستطلاقا فعاد الى النبي عليه الصلاة والسلام فذكر له ذلك فقال ( اسقه عسلا ) فسقاه ثانيا فآزاده الاستطلاقا ثم رجع فقال يا رسول الله سقيته فنافع فقال ( اذهب فاسقه عسلا فقد صدق الله وكذب بطن اخيك ) فسقاه فشفا الله فبرئ كما انما انشط من عقال وفي الحديث ( ان الله جعل الشفاء في اربعة الحبة السوداء والحجامة والعسل وماء السماء ) وجاء رجل الى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه وشكاه سوء الحفظ فقال اترجع الى اهل قال نعم فقال قل لها تعطيك من مهرها درهمين عن طيب نفس فاشترى لهما لبنا وعسلا واشربهما مع شربة من ماء المطر على الريق ترزق حفظا فسئل الحسن بن الفضل عن هذا فقال اخذه من قوله تعالى ( وانزلنا من السماء ماء مباركا ) وفي الابن ( خالصا سائغا لشاربين ) وفي العسل ( فيه شفاء للناس ) وفي المهر ( فكلوه هنيئا مريئا ) فاذا اجتمعت البركة والشفاء والهنيئ والمرئي والخالص السائغ فلا عجب ان ينفع - وروى - عن عوف بن مالك انه مرض فقال استوني بماء فان الله تعالى قال ( وانزلنا من السماء ماء مباركا ) ثم قال استوني بعسل وقرأ الآية ثم قال استوني بزيت من شجرة مباركة فخلط الجميع ثم شربه فشفي \* وكان بعضهم يكتحل بالعسل ويتداوى به من كل سقم واذا خلط العسل الذي لم يصبه ماء ولا نار ولا دخان بشئ من المسك واكتحل به فقع من تزول الماء في العين والتلطخ به يقتل القمل والمطبوخ منه نافع للسموم ولعقه علاج لعضة الكلب \* قال امام الاولياء محمد بن علي الترمذي قدس سره انما كان العسل شفاء للناس لان النحل ذلت لله مطيعة واكلت من كل الثمرات حلوها ومررها محبوها ومكروها تاركة لشهواتها فلما ذلت لامر الله صار هذا الاكل كله لله فصار ذلك شفاء للاسقام . فكذلك اذا ذل العبد لله مطيعا وترك هواه صار كلامه شفاء للقلوب السقيمة انتهى \* وفي العسل ثلاثة اشياء الشفاء والحلاوة واللين . وكذلك المؤمن قال الله تعالى ( ثم تليين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ) ويخرج من الساب خلاف ما خرج من الكهل والشيخ كذلك حال المقتصد والسابق \* وعن ابن مسعود رضى الله عنه العسل شفاء من كل داء اى في الابدان والقرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفاءين القرآن والعسل

ريح اكر بيسار شد كي غم خورم \* چون شفاوى نجان بيارم توي

﴿ ان في ذلك ﴾ اى في امر نحل العسل ﴿ لاية ﴾ حجة ظاهرة دالة على القدرة الربانية ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ اى للذين تفكروا فعلموا ان النحلة على صغر جسمها وضعف خلقتها لا تهتدى لضعة العسل بنفسها فان ذلك بصانع صنعها خالف بينها وبين غيرها من الحشرات الطائرة فاستدل بذلك على خالق واحد قادر لا شريك له ولا شبه \* قال الكاشفي ( لقوم يتفكرون ) [ مركروهي را كه تفكر كنند در اختصاص بصنایع دقیقه وامور رقيقة وهر آينه اينها بوجود نكرد الا از الهام تواناي وداناي كه چندین حكمت در جانورى ضعيف ودبعت نهد اتقيادى دارند كه از راه فرمان منحرف نشوند امانتى كه ميوه تلخ

خوردند وعسل شیرین بازدهند ورعی که جز پاک و پاکیزه نخوردند طاعتی که مرکز خلاف فرمان نکندد تمکنی که فرسنگها بروند و باز با وطن خود رجوع نمایند طهارتی که مرکز برقازورات نشینند و ازان نخوردند و صناعتی که اگر همه بنایان عالم جمع شوند همچو خانه‌های مسدس ایشان نتوانند ساخت پس همچنانچه از عسل ایشان شفای المظاهر حاصل شود از تفکر احوال ایشان شفاء مرض باطن که جهلست دست دهد [

فکر دلرانیک و هم نمکین کند \* کام جانرا چون عسل شیرین کند

شربت فکر اربکام جان رسد \* چاشنی آن بماند تاابد

\* قال القشیری رحمه الله ان الله تعالى اجری سنته ان یخفی کل عزیز فی شیء حقیر جمل الابریم فی الدود وهو اصغر الحيوانات و اضعفها و العسل فی النحل وهو اضعف الطيور و جمل الدر فی الصدف وهو اوحش حیوان من حیوانات البحر و اودع الذهب و الفضة و الفیروزج فی الحجر و كذلك اودع المعرفة و المحبة فی قلوب المؤمنین و فیهم من یخطی و فیهم من یعصی و منهم من یعرف و منهم من یجهل امره

کسی را که نزدیک ظنت بد اوست \* ندانی که صاحب ولایت هم اوست

قال فی التأویلات التجمیة فی الآیة اشارة الى ان تصرف کل حیوان فی الاشیاء مع کثرتها و اختلاف انواعها انما هو بتعریف الله تعالى اياه و الهامه علی قانون حکمته و ارادته القدیمة لا من طبعه و هوواء . و انما خص النحل بالوحی و هو الالهام و الرشد من بین سائر الحيوانات لانها اشبه شیء بالانسان لاسما باهل السلوک فان من دأبهم و هجیراهم ان یخذوا من الجبال بیوتا اعتزالا عن الخلق و یتبلا الی الله تعالى کما کان حال النبی صلی الله علیه و سلم حیث کان یتخثت الی حراء اسبوعا و اسبوعین و شهرآ و ان من شأنهم النظافة فی الموضع و الملبوس و الماء کول كذلك النحل من نظافتها تضع مافی بطنها علی الحجر الصافی او علی خشب نظیف لئلا یخالطه طین او تراب و لا تقعد علی جيفة و لا علی نجاسة احترازا عن التلوث کما یحترز الانسان عنه و ثمرات البدن الاعمال الصالحة و ثمرات النفوس الرياضات و المجاهدات و مخالقات الهوی و ثمرات القلوب ترز الدنیا و طلب العقی و التوجه الی حضرة المولی و ثمرات الاسرار شواهد الحق و التذلل علی الغیوب و التقرب الی الله فهذه کلها اغذیة الارواح و الله تعالى قال للنحل ( کلوا من کل الثمرات ) و قال مثله للسالکین ( کلوا من الطیبات و عملوا صالحا ) و الله ( المحیط بكل شیء علما و قدرة ) خلقکم و اوجدکم و اخرجکم من العدم الی الوجود . و بالفارسیة [ از ظلمت آباد نا بود بصحرا ی اتوار وجود آورد ] ثم یتوفیکم ای یقبض ارواحکم علی اختلاف الانسان صیانا و شبانا و کهنولا فلا یقدر الصغیر علی ان یؤخر و لا الکبیر علی ان یقدم فنکم من یموت حال قوته و منکم من یرد قبل توفیه ای یعاد الی ارض الموت و اخسه و احقره و هو الیوم و الحرف الذی یعود فیه کهیئته الاولى فی اوان طفولیه ضعیف البذیة ناقص القوة و العقل لقلیل الفیم و لیس له حد معلوم فی الحقیقة لانه رب ابن سنین انتمی الی ارض

العمر ورب ابن مائة لم يرد اليه \* وقال قتادة اذا بلغ تسعين سنة يتعطل عن العمل والتصرف والاكتساب والحج والغزو ونحوها ولذا دعا محمد بن علي الواسطي لنفسه فقال

يارب لا تحينى الى زمن \* اكون فيه كلا على احد

خذيدي قبل ان اقول لمن \* القاء عند القيام خذيدي

\* وسأل الحجاج شيخا كيف طعمك قال اذا اكلت ثقلت واذا تركت ضعفت فقال كيف نومك قال انام في المجمع واسهر في المهجع فقال كيف قيامك وقعودك قال اذا قعدت تباعدت عن الارض واذا قمت لزمتني فقال كيف مشيك قال تعقلني الشعرة وتعثرنى البعرة ﴿ لكيلا يعلم بعد علم شيئاً ﴾ ليصير الى حالة شبيهة بحال الطفولية في سوء الفهم والنسيان وان يعلم شيئاً يسرع في نسيانه فلا يعلمه ان سئل عنه فمؤدى الكلام لينسى ما يعلم وهو يستلزم ان لا يعلم زيادة علم على علمه لانه اذا كان حاله بحيث ينسى ما علم فكيف يزيد علمه واللام في لكي هي لام كي دخلت على كي لتأكيد وهي متعلقة ببرد . وقال بعضهم اللام جارة وكى حرف مصدرى كأن وشياً مفعول لا يعلم ﴿ ان الله عليم ﴾ بمقادير اعماركم \* قال الكاشفي [ داناست وجهل بر داناي او طاري نشود ] ﴿ قدر ﴾ [ تواناست وعجز بر تواناي اوراه نيابد ] اي قدیر علی کل شیء یمیت الشاب النشيط ويبقى الهرم الفاني : قال الشيخ سعدى قدس سره

ای بسا اسب تیزرو که بماند \* که خزلتک جان بمنزل برد

پس که در خاک تن در ستارا \* دفن کردند وزخم خورده نبرد

وفيه تنبيه على ان تفاوت الآجال ليس بالبتقدير قادر حكيم ركب ابنتهم وعدل امرجهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لما بلغ التفاوت هذا المبلغ \* قالوا اسنان الانسان سبعة اطوار . طور الطفولية الى سبع سنين . ثم الصبي الى اربع عشرة سنة . ثم الشباب الى اثنتين وثلاثين سنة . ثم الكهولة . ثم الشيخوخة . ثم الهرم الى منتهى العمر \* وفي الارشاد ضبطوا مراتب العمر في اربع . الاولى سن النشو والنماء . والثانية سن الوقوف وهي سن الشباب . والثالثة سن الانحطاط القليل وهي سن الكهولة . والرابعة سن الانحاط الكثير وهي سن الشيخوخة ولا عمر اسوأ حالا من عمر الهرم الذي يشبه الطفل في نقصان العقل والقوة وعند اخلاله لا يوجد له شفاء ولا ينعمه دواء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ( اعوذ بك من البخل والكنس وارذل العمر وعذاب القبر وفتنة الدجال وفتنة الحيا والممات ) \* قال بعضهم حكم الهرم انما يظهر في حق الكافر لان المسلم يزداد عقله لصلاحه في طول عمره كرامة له وفي الحديث ( من قرأ القرآن لم يرد الى ارذل العمر ) وكذا من يتدبره ويعمل به كما في تفسير العيون \* يقول الفقير لاشك ان الجنون والعتة ونحوها من صفات النقصان فالله تعالى لا يبتلى كامل الانسان انبياء واولياء فالمراد بقولهم ان العلماء لا يعرض لهم العتة وان بلغوا الى ارذل العمر علماء الآخرة والعلماء بالله لا مطلق العلماء كما لا يخفى اذ قد شاهدنا من علماء زماننا من صار حاله الى حال الطفولية ثم ان ارذل العمر وان كان اشد الازمان واصعبها لكنه اوان المغفرة ورفعة الدرجة وفي الحديث ( اذا بلغ المرء ثمانين سنة انبت حسنته ومحبت سيئاته واذا بلغ تسعين سنة غفر الله

ذنبه ما تقدم منه ومات آخر وكان اسير الله في الارض وشقيماً لاهل بيته يوم القيامة) - روى -  
 ان رجلاً قال للنبي عليه الصلاة والسلام اصابني فقر فقال (لعلك مشيت امام شيخ) واول من  
 شاب من ولد آدم ابراهيم عليه السلام فقال يارب ما هذا قال هذا ثوري فقال رب زدني من  
 نورك ووقارك وكان الرجل في القرون الاولى لا يحتمل حتى يأتي عليه ثمانون سنة \* وعن وهب  
 ان اصغر من مات من ولد آدم ابن مائتي سنة \* قال بعض المشايخ هذه الامة وان كانت اعمارهم  
 قصارا قليلة لكن امدادهم كثيرة وهم ينالون في زمن قصير ما ناله الاقدمون في مدة طويلة  
 من المرتبة وهذا فضل من الله تعالى \* قال حكيم ان خير نصف عمر الرجل آخره يذهب جهله  
 ويثوب حله ويجمع رأيه وشره نصف عمر المرأة آخره يسوء خلقها ويحد لسانها ويعقم  
 رحمها وفي الحديث (خير شبابكم من تشبه بكهولكم وشر كهولكم من تشبه بشبابكم) \* يقول  
 الفقير هذا يشمل التشبه بأنواعه في الأقوال والأحوال والأفعال والقيام والقعود واللباس  
 ونحوها فالصوفي شيخ في المعنى لان مراده الفناء عن الاوصاف كلها فينبغي له ان يلبس لباس  
 الكهول وان كان شابا وفي الحديث (من أتى عليه اربعون سنة ثم لم يغلب خيره شره فليتهجز  
 الى النار) \* قال يحيى بن معاذ رحمه الله مقدار عمرك في جنب عيش الآخرة كنفس واحد  
 فاذا ضيعت نفسك فخرست الابد انك لمن الخاسرين \* وفي الآية اشارة الى الفناء والبقاء فالتوفى  
 هو الفاني عن اثبات وجوده والمردود هو الباقي بوجوده موجود وجوده وقوله (لكيلا يعلم  
 بعد علم شيئاً) اى ليكون عاقبة امره ان لا يعلم بعد فناء علمه شيئاً بعلمه بل يعلم بربه الاشياء كما هي  
 كافي التأويلات النجمية ﴿والله﴾ تعالى وحده ﴿فضل بعضكم على بعض في الرزق﴾ اى  
 جعلكم متفاوتين فيه فمنكم غنى ومنكم فقير ومنكم مالك ومنكم مملوك . والرزق ما يسوقه الله  
 تعالى الى الحيوان من المطعومات والمشروبات . وفيه تنبيه على ان غنى المكبر ليس من كياسته  
 ووفور عقله وكثرة سعيه ولا فقر المقل من بلادته ونقصان عقله وقلة سعيه بل من الله تعالى  
 ايسر الا

كم عاقل عاقل اعيت مذهبه \* وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

قال الحافظ

سكندر را نمی بخشد آبی \* بزور و زر میسر نیست این کار  
 \* قال ابن الشيخ وهذا التفاوت غير مختص بالمال بل هو واقع في الذكاء والبلادة والرشد  
 والدناءة والحسن والقباحة والصحة والسقامة وغير ذلك  
 كنسج زر كنسج قناعت باقيست \* آنكه آن داد بشاهان بكديان این داد  
 ﴿وفي التأويلات النجمية فضل الله الارواح على القلوب في رزق المكاشفات والمشاهدات  
 بعد الفناء والرد الى البقاء . وفضل القلوب على النفوس في رزق الزهد والورع والتقوى  
 والصدق واليقين والايمان والتوكل والتسليم والرضى . وفضل النفوس على الابدان في رزق  
 التزكية ومقاساة شدائد المجاهدات والصبر على المصائب والبلايا وحمل اعباء الشريعة باشارات  
 الطريقة وتبديل الاخلاق الذميمة بالحيدة وفضل ابدان المؤمنين على ابدان الكافرين في رزق

الاعمال التي هي اركان الشريعة وقراءة القرآن والذكر باللسان مشرفة باخلاص بالجنان ﴿فما الذين فضلوا﴾ اي فليس الموالى الذين فضلوا في الرزق على الممالك ﴿برادى رزقهم﴾ اي بمعطى رزقهم الذي رزقهم اياه اصله رادين سقط التون للاضافة ﴿على مملكت ايمانهم﴾ على ممالكهم الذين هم شركاؤهم في المخلوقة والمرزوقية ﴿فهم﴾ اي الملاك والممالك ﴿فيه﴾ في الرزق ﴿سواء﴾ في الفاء دلالة على ترتب التساوى على الرد اي لا يردون عليهم ردا مستتبعا للتساوى في التصرف والتشارك في التدبير وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا والحاصل انهم لا يجعلون ما رزقناهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين ممالكهم بحيث لا يرضون بمساواة ممالكهم لانفسهم وهم امثالهم في البشرية والمخلوقة فما بالهم كيف جعلوا بممالكهم تعالى ومخلوقه شركاء له مع كمال علو ثاين التراب ورب الارباب . وهذا كما ترى مثل ضرب لكمال قباحة ما فعله المشركون تقريرا عليهم وكانوا يقولون في التلبية ليك لا شريك لك الا شريك هوك ﴿أفنبعمة الله بيجحدون﴾ الفاء للعطف على مقدر وهي داخلة في المعنى على الفعل والجحود الانكار والباء لتضمنه معنى الكفر . والمعنى أبعد علمهم بان الرزاق هو الله تعالى يشركون به فيجحدون بعمته فان الاشراك يقتضى ان يضيفوا نعم الله الفائضة عليهم الى شركائهم وينكروا كونها من عند الله تعالى فالله تعالى يدعو عباده بهذه الآية الى التوحيد ونفى الشرك حتى تخلصوا من الشرك والظلمات وتشرقوا بالتوحيد الحاصل والاتوار العاليات \* فعلى العبد الطاعة والسعى الى تحصيل الرضوان والعرفان وانما الرزق على المولى الكريم المنان \* ومن الكلمات التي نقلها كعب الاحبار عن التوراة « يا ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب وقسمت رزقك فلا تتعب وفي اكثر منه لا تطمع ومن اقل منه لا تجزع فان انت رضيت بما قسمته لك ارحمت قلبك وبدنك وكنت عندى محمودا وان كنت لم ترض به وعزتي وجلالى لأسطن عليك الدنيا تركض فيها ركض الوحش في البر ولا يئالك منها الا ما قسمته لك وكنت عندى مذموما . يا ابن آدم خلقت لك السموات والارضين . ولم اعنى بخلقهن أيعينى رغيف اسوقه اليك من غير تعب . يا ابن آدم انالك محب فبجي عليك كن لى محبا . يا ابن آدم لا تطالبني برزق غد كالأطالبيك بعمل غد فاني لم انس من عصاني فكيف من اطاعني » \* واعلم ان عباد الله في باب الرزق على وجوه . منهم من جعل رزقه في الطلب فمن جعل رزقه في الطلب فعليه بكسب الحلال الطيب كعمل اليد مثلا . ومنهم من جعل رزقه في القناعة وهي في اللغة الرضى بالقسمة وفي اصطلاح اهل الحقيقة هي السكون عند عدم المألوفات . ومنهم من جعل رزقه في التوكل وهو الثقة بما عند الله واليأس مما في ايدي الناس . ومنهم من جعل رزقه في المشاهدة والمجاهدة كما قال صلى الله عليه وسلم (ابيت عند ربى يعطعنى ويسقنى ) وهو اشارة الى المشاهدة وقال (جعل رزقى تحت ظل رحى ) وهو اشارة الى المجاهدة فعلى العاقل المجاهدة والعبادة لله تعالى حالالا لأجل تنعم النفس في الجنة والخلاص من النار فانها معلولة والمعبود في الحقيقة هو الثواب والعقاب ولذا قال في المتوى

هشت جنت هفت دورج پيش من \* هست پيدا همچو بت پيش وثن

﴿ والله ﴾ تعالى وحده ﴿ جعل لكم من انفسكم ﴾ من جنسكم ﴿ ازواجاً ﴾ نساء لتأنسوا بها وتقيموا بذلك جميع مصالحكم ويكون اولادكم امثالكم . ومن هنا اخذ بعض العلماء انه يمتنع ان يتزوج المرؤ امرأة من الجن اذ لا مجانسة بينهما فلا مناحة واكثرهم على امكانه ويدل عليه ان احد ابوى بلقيس كان جنياً \* قال ابن الكلبي كان ابوها من عظماء الملوك فتزوج امرأة من الجن يقال لها ريحانة بنت السككن فولدت له بلقيس وفيه حكايات اخرى في آكام المرحان \* فان قيل غلبة عنصر النار في الجن تمنع من ان تتكون النطفة الانسانية في رحم الجنية لما فيها من الرطوبات فتضمحل ثمة لشدة الحرارة التيرانية وقس عليه تنكاح الجنى الانسية \* قلت انهم وان خلقوا من نار فليسوا بباقيين على عنصرهم النارى بل قد استحالوا عنه بالاكل والشرب والتوالد والتناسل كما استحال بنوا آدم عن عنصرهم الترابى بذلك على ان الذى خلق من نار هو ابوالجن كما خلق آدم ابوالانس من تراب واما كل واحد من الجن عيرابيهم فليس مخلوقا من النار كما ان كل واحد من بنى آدم ليس مخلوقا من تراب . وذكروا ايضا جواز المناحة بين الانسان وانسان الماء كما قال في حياة الحيوان ان في بحر الشام في بعض الاوقات من شكله شكل انسان وله لحية بيضاء يسمونه شيخ البحر فاذا رآه الناس استبشروا بالخصب - وحكى - ان بعض الملوك حمل اليه انسان ماء فاراد الملك ان يعرف حاله فزوجه امرأة فاتاه منها ولد يفهم كلام ابويه فقيل للولد ما يقول ابوك قال يقول اذ ناب الحيوان كلها في اسفلها فبال هؤلاء اذ نابهم في وجوههم . وذكروا ايضا نبات الماء ومناحة الانسان اليهن وتولد الاولاد منهم ﴿ وجعل لكم من ازواجكم ﴾ اى جعل لكل منكم من زوجه لامن زوج غيره ﴿ بنين ﴾ [فرزندان] ﴿ وحفدة ﴾ جمع حافد وهو الذى يسرع في الخدمة والطاعة ومنه قول القانت واليك نسى ونحفد اى جعل لكم خدما يسرعون في خدمتكم وطاعتكم ويعينونكم كاولاد الاولاد ونحوهم \* يقول الفقير حمل الحفدة على النبات كما فعله البعض بناء على انهم يخدمونه في البيوت اتم خدمة ضعيف لان الخطاب لكون السورة مكية مع المشركين وهم كانوا تسود وجوههم حين الاخبار بالنبات فلا يناسب مقام الامتان حملها عليهن ﴿ ورزقكم من الطيبات ﴾ من اللذائذ كالعسل ونحوه ومن للتبعض لان كل الطيبات في الجنة وما طيبات الدنيا الا نموذج منها \* يقول الفقير المقصود الطيبات المفهومة بحسب العرف وهى طيبات البلدة والناحية والاقليم لا الطيبات المستعملة عليها الدنيا والجنة فكل الطيبات مرزوق بها العباد ﴿ أبا لباطل يؤمنون ﴾ الفاء في المعنى داخلة على الفعل وهى للعطف على مقدر اى يكفرون بالله الذى شأنه هذا فيؤمنون بالباطل وهو ان الاصنام تنفعهم وان الجائر ونحوها حرام ﴿ وبسعة الله هم يكفرون ﴾ حيث يضيفونها الى الاصنام او المراد بالباطل الاصنام وما يفضى الى الشرك وبسعة الله الاسلام وانقرآن وما فيه من التوحيد والاحكام . والباطل عند اهل الحقيقة قسبان باطل حقيقى وهو ما لا تحقق ولا وجود ولا ثبوت له بان لم يقع التجلى الالهى في عالمه اصلا وقسم باطل مجازى وهو التعينات المتوجودة كلها اما بطلانه فليكونه عدما في نفسه « ألا كل شئ ما خلا الله باطل » واما عذريته فليكونه مجلى ومرآة لوجود الاضافى والحق المجازى والمؤمن بالباطل مطلقا كافر بالله تعالى .



سالك بك رو نخواندش \* آنكه از ماسوى مزه نيست

﴿ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والارض شيئاً﴾ الرزق مصدر وشياً نصب على المفعولية منه والمراد من الموصول الآلهة اى مالا يقدر على ان يرزق منهم شيئاً لا من السموات مطراً ولا من الارض نباتاً ﴿ولا يستطيعون﴾ ان يملكوه اذلا استطاعة لهم اصلاً لانهم جاد ﴿فلا تضربوا الله الامثال﴾ اى فلا تشبهوا الله بشئ من خلقه وتشركوا به فان ضرب المثل تشبيه حال بحال وقصة بقصة والله تعالى واحد حقيقى لا شبه له ازلا وابداً

در تصورات او را كنچ كو \* تادر آيد در تصور مثل او

﴿قال في الارشاد اى لا تشبهوا بشأنه تعالى شأننا من الشؤن واللام مثلها في قوله تعالى﴾ (ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح . وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون) لا مثلاً في قوله تعالى ﴿واضرب لهم مثلاً انحاب القرية﴾ ونظائر ﴿ان الله يعلم﴾ كنه ما تفعلون وعظمه وهو معاقبكم عليه بما يوازيه في العظم ﴿وانتم لا تعلمون﴾ ذلك ولو علمتموه لما جراتم عليه قاله تعالى هو العالم بالخطأ والصواب ومن خطأ الانسان عبادته الدنيا والهوى وطلب المقاصد من الخلقين وجعلهم امثال الله وليس في الوجود مؤثر الا الله تعالى فهو المقصود ومنه الوصول اليه \* وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة اعلى يطالبونه كما تطالبونه انتم) وذلك لان الله تعالى ليس له زمان ولا مكان وان كان الزمان والمكان مملوئين من نوره فاهل السماء والارض في طلبه سواء \* وقال موسى عليه السلام أين اجدك يارب قال يا موسى اذا قضت الى فقد وصلت الى اشار تعالى الى ان القاصد واصل بغير زمان ومكان وانما الكلام في القصد الوجداني الجمعي والميل الكلي لان من طاب وجد وجد ومن قرع الباب ولج ولج والباب هو باب القلب فان منه يدخل المرؤيت المعرفة الالهية ثم يصل الى صدر المشاهدة الربانية فيحصل الانس والحضور والذوق والصفاء ويرتفع الهية والحيرة والوحشة والغفلة والكدر والجفاء اللهم اجعلنا من الواصلين آمين ﴿ضرب الله مثلاً﴾ ضرب المثل تشبيه حال بحال وقصة بقصة اى ذكر واورد شيئاً يستدل به على تباین الحال بين جنابه وبين ما اشركوا به وليس المراد حكاية ضرب الماضي بل المراد انشاؤه بما ذكر عقبيه ﴿عبداً مملوكاً﴾ بدل من مثلاً وتفسيره والمثل في الحقيقة حاله العارضة له من المملوكية والعجز التام وبحسبها ضرب نفسه مثلاً ووصفه بالمملوكية ليخرج عنه الحر لا شترا كهما في كونهما عبداً لله تعالى ﴿لا يقدر على شئ﴾ وصفه بعدم القدرة لتمييزه عن المكاتب والمأذون اللذين لهما تصرف في الجملة ﴿ومن رزقناه﴾ من موصوفة معطوفة على عبداً كانه قيل وحرار رزقناه بطريق الملك ليطابق عبداً ﴿مننا﴾ من جانبنا الكبير المتعال ﴿رزقنا حسناً﴾ حالاً طيباً ومستحسناً عند الناس مرضياً قال الكاشغري [روزي نيكو يعنى بسيار وبى مزاحم كدرو تصرف تواند كرد] ﴿فهو﴾ [بس اين مرزوق] ﴿ينفق منه﴾ اى من ذلك الرزق الحسن ﴿سرا وجهراً﴾ اى حال السر والجهر وقدم السر من الجهر للايدان بفضلها عليه \* قال الكاشغري [بنهاز و آشكارا يعنى هر نوع كه ميخواهد خرج ميكند و از كس نميترسد] ﴿هل يستوون﴾ جمع الضمير للايدان بان المراد بما ذكر من اتصف

بالاوصاف المذكورة من الجنسين المذكورين لافردان متعینان منهما . والمعنى بالفارسية [ آیا برابرند یعنی مساوی نباشند ] بندگان بی اختیار باخواجگان صاحب اقتدار پس چون مملوك عاجز بامالك قادر متصرف برابر نیست پس بدان که اعجز مخلوقاتند شريك قادر على الإطلاق چگونه تواند بود ]

راه تو بنور لايزالى \* از شرك وشريك هر دو خالی

آن بنده که عاجزست و محتاج \* کی راه برد بصاحب تاج

مالقراب ورب الارباب [ صاحب کشف المحجوب آورده که روزی بخلوت شیخ ابوالعباس شیبانی در آمد و مرا دیدم که این آیت میخواند و میگریست و نرسه می زد پنداشتم که از دنیا بخواد رفت گفتم ای شیخ این چه حالتست فرمود که یازده سال میگذرد تاورد من اینجا رسیده است و ازینجا در نمیتوانم گذشت آری حدوث در قدم نمیتواند رسید و ممکن از کینه واجب خبر نتواند داد ]

نیست با هست چون زند پهلو \* قطره با بحر چون کند دعوی

﴿ الحمد لله ﴾ اعتراض ای کل الحمد لله تعالی لانه معطی جمیع النعم وان ظهرت علی ایدی بعض الوسائط و ليس شیء من الحمد للاصنام لعدم استحقاقها اياه فضلا عن العباد ﴿ بل اکثرهم ﴾ [ بلکه اکثر مشرکان . یعنی همه ایشان ] ﴿ لا یعلمون ﴾ ذلك فیضیفون نعمه تعالی الی غیره و یعبودونه لاجلها \* وفي الارشاد نفی العلم عن اکثرهم للاشعار بان بعضهم یعلمون ذاك وانما لا یعلمون بموجبه عنادا کقوله تعالی ﴿ یعرفون نعمه الله ثم ینکرونها و اکثرهم الکافرون ﴾ ﴿ وضرب الله مثلا ﴾ آخر یدل علی ما یدل علیه المثل السابق علی اوضح وجه و اظهره ﴿ رجلین ﴾ \* قال فی الکواشی تقدیره مثلا مثل رجلین فمثلا الاول مفعول والثانی بدل منه او بیان مخفی الثانی و اقیم مقامه رجلین ﴿ احدهما ابکم ﴾ وهو من ولد اخرس ولا بد ان یکون اصم كما قال الکاشفی [ و بی شبه کنک مادر زاد نشود ] ﴿ لا یقدر علی شیء ﴾ من الاشياء المتعلقة بنفسه او بغيره بحدس او فراسة لقلة فهمه و سوء ادراکه ﴿ وهو کل علی مولیه ﴾ ثقل و عیال علی من یعوله و بیلی امره و هذا بیان لعدم قدرته علی اقامة مصالح نفسه بعد ذکر عدم قدرته علی شیء مطلقا ﴿ انما یوجهه ﴾ ای حیث یرسله مولاة فی امره و کفایة مهم وهو بیان لعدم قدرته علی اقامة مصالح مولاة ولو كانت مضلحة یسیره ﴿ لایأت بخیر ﴾ [ باز نیامد به نیکویی یعنی کاری نسازد و کفایتی نکند لایفهم و لایفهم ] ﴿ هل یستوی هو ﴾ [ آیا برابر باشد این ابکم ] مع مافیہ من الاوصاف المذكورة ﴿ ومن یأمر بالعدل ﴾ ای من هو منطبق فهم ذورای و کفایة و رشد ینفع الناس بحثهم علی العدل الجامع لجمیع الفضائل و المکارم و هذا کسحبان و باقل فان سحبان کان رجلا فصیحا بلیغا متکلمنا بحيث لا یقطع الکلام ولو سرده یوما و لیل و لا یکرر و لو اقتضى الحال فعبارة اخرى و لا یتخزع وان باقلا کان رجلا اشتری ظییا باحد عشر درهما فسل عن شرائه ففتح کیفه و اخرج لسانه یشیر الی نمته فانفلت الطی فضرِب به المثل فی الی ﴿ وهو ﴾ فی نفسه مع ما ذکر من نفعه العام للخاص و العام ﴿ علی صراط مستقیم ﴾ [ بر راهی راستست و سیرتی درست و طریقه

بسنديده كه بهر مطلب كه توجه نمايد زود بمقصد ومقصود رسد پس چنانكه بجاهل مساوى  
 اين كامل فاضل نيست پس بتان بي اعتبار را مساوات باحضرت پروردگار جل شانه نباشد [   
 \* وقال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام فيما ابهم من القرآن. ان الالبكم هو ابو جهل  
 واسمه عمرو بن شام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم. والذي يأمره بالعدل عمار بن ياسر العنسي  
 وعنس بالنون حى من مدح وكان حليفا لبنى مخزوم رهط ابى جهل وكان ابو جهل يعذبه على الاسلام  
 ويعذب امه سمية وكانت مولاة لابي جهل وقال لها ذات يوم انما آمنت بمحمد لانك تحبينه  
 لجمالها ثم طعنها بالرح في فيها فماتت فكانت اول شهيدة في الاسلام \* وفي الآية اشارة الى ان النفس  
 الامارة لا تقدر على شئ من الخير لان من شأنها متابعة هواها ومخالفة مولاها وان الروح  
 من شأنه ان يأمر النفس بطاعة الله وحسن عبوديته كما ان النفس تأمر الروح بمعاصي الله وعبودية  
 هواها فالتوفيق في جانب الروح واعداء المؤمن ثلاثة النفس والشيطان والدنيا فحارب النفس  
 بالمخالفة وحارب الشيطان بالذكر وحارب الدنيا بالقناعة \* وعن حكيم نفسك لصك فاحذرها وهي  
 عدوك فجاهدها كذا في الخالصة \* والله تعالى خاصة لا لاحد غيره استقلال ولا اشراكا وكان  
 كفار قريش يستعجلون وقوع القيامة استهزاء فانزل الله تعالى هذه الآية \* غيب السموات  
 والارض \* اى علم ما غاب فيهما عن العباد \* قال في الارشاد فيه اشعار بان عليه سبحانه  
 حضوري فان تحقق الغيوب في انفسها علم بالنسبة اليه تعالى ولذلك لم يقل والله علم غيب السموات  
 والارض \* وما امر الساعة \* الساعة اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانها ساعة خفيفة  
 يحدث فيها امر عظيم اى وما شأن قيام القيامة التي هي من الغيوب في سرعة الحجي \* الا كبح  
 البصر \* الله يح النظر بسرعة اى كرجع الطرف من اعلى الحدقة الى اسفلها . يعنى [ اوردن  
 خدای تعالى مر قامت را آمانتست از آنكه شما ديده برهم زنيد ] \* او هو \* اى بل امرها  
 فيما ذكر من السرعة والسهولة \* اقرب \* من امح البصر واسرع زمانا قال الكاشي [ اقرب  
 نزديك تراست چه لمح بصر دو فعل است وضع جفن ورفع ان واقاع قامت باحياء متوفى  
 يك فعل پس ممكن است ووقوع آن در نصف زمان اين حرکت ] وأولست للشك بل للتخير  
 اى تخير الخاطئين بين ان يشبهوا امر قيامها بلح البصر وان يقولوا هو اقرب وانما  
 ضرب به المثل لانه لا يعرف زمان اقل منه \* ان الله على كل شئ قدير \* فهو يقدر على  
 ان يقيم الساعة ويبعث الخلق لان بنص المقدورات . يعنى [ تواند احياء خلائق دفعة چنانچه  
 قادر است بر احياء ايشان بر سبيل تدريج پس از ابتداء ظهور ايشان خبر داد تا از مبدأ  
 وبر معاد استدلال كنند ] \* واعلم انهم قالوا [ كرهه قيامت ذير آمد ولى مى آمد ] يعنى هودان  
 عند الله تعالى وان كان بعيدا عندنا فلا بد من التهيؤ له \* وعن انس بن مالك رضى الله عنه  
 ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة فقال عليه السلام ( ما عددت لها ) قال لاشئ  
 الا انى احب الله ورسوله فقال ( انت مع من احببت ) وشرط كون المرء مع من احب ان  
 يشترك معه في الدين ويتحد ومن مقتضاه اتيان المأمورات وترك المحظورات فان الحجة  
 الكاملة لا تحصل الا به فن خالف امر الله تعالى وامر نبيه فقد فارقهما فكيف يجبهما مع  
 البينونة : قال الشيخ سعدى قدس سره

نظر دوست نادر كند سوى تو \* جود روى دشمن بود دروى تو

ندانی كه كمت نهد دوست باى \* جویند كه دشمن بود در سرای

ثم اعلم ان رجوع النفس الى ربها يكون بامانتها عن اوصافها واحياؤها بصفات الله والامانة تكون بتجلي صفة الجلال والاحياء بتجلي صفة الجمال فاذا تجلى الله لعبده لا يبقى له زمان لا مكان اذ هو فان عن وجوده باق ببقاء الحق ان الله على كل شئ من المواهب التى يهبها اولياءه قدير وان لم يفهم الاغبياء بمقولهم كيفية تلك المعارف والكمالات بل العقلاء بمقولهم السليمة بمنزل من ادراك تلك الحقائق وذلك لانها خارجة عن طور العقل

سبل ضعيف واصل دريا نميشود

\* والتجليات ثلاثة . الاول التجلى العلمى واهله من اصحاب البرازخ لا يصح ان يكون مرشدا الا تقليدا . والثانى التجلى العينى . والثالث التجلى الحقى واهلهما من ارباب اليقين والوصول من شانهم ارشاد الناس فى جميع المراتب اى فى مرتبة الطبيعة والنفس والقلب والروح والطريقة والمعرفة والحقيقة وهم اهل البصيرة الذين اشير اليهم فى قوله تعالى ( قل هذه سبيل ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى ) فقلت ما الفرق بين اهل التجلى الثانى والثالث \* قلت انهما بعد اشتراكهما فى ان كلا منهما قطب ارشاد يتميز الثالث بالقطبية الكبرى التى هي اعلى المناسب ( والله ) تعالى وحده ( اخرجكم من بطون امهاتكم ) جمع الام زيدت الهاء فيها كازيدت فى الاهرار من اراق ( لا تعلمون شيئا ) اى حال كونكم غير عالمين شيئا اصلا من امور الدنيا والآخرة ولا بما كانت ارواحكم تعلم فى عالم الارواح ولا بما كانت ذراتكم تعلم من فهم خطاب ربكم اذ قل األسنت بربكم ولا بما علمت اذ قالت بالجواب بلى ولا بما تعلم الحيوانات حين ولادتها من طلب غذائها ومعرفة أمها والرجوع اليها والاهتداء الى ضروعها وطريق تحصيل اللبن منها ومشيتها خائفا وغير ذلك مما تعلم الحيوانات وتهتدى اليه ولا يعلم الطفل منه شيئا ولا يهتدى اليه

قال الشيخ سعدى قدس سره

مرغلك از بيشه برون آيد و روزى طالبى \* آدمى بجه ندارد خبر وعقل و تميز

( وجعل لكم السمع ) قدمه على البصر لما انه طريق تلقى الوحي ولذا ابتلى بهض الانبياء بالعمى دون الصمم اولان ادراكه اقدم من ادراك البصر الا ترى ان الوليد يتأخر افتتاح عينه عن السمع وافراده باعتبار كونه مصدرا فى الاصل ( والابصار ) جمع بصر وهى تحركة حس العين ( والافئدة ) جمع فؤاد وهو وسط القلب وهو من القلب كالقلب من الصدر وهو من جموع الفلة التى جرت مجرى جموع الكثرة \* قل فى بحر العلوم استعملت فى هذه الآية وفى سائر آيات وردت فيها فى الكثرة لان الخطاب فى جعل لكم وانشأكم عام . والمعنى جعل لكم هذه الاشياء آلات تحصلون بها العلم والمعرفة بان تحسوا بمشاعركم جزئيات الاشياء وتذكر كوها بافتدائكم وتنبهوا لما بينها من المشاركات والمباينات تكرار الاحساس فيحصل لكم علوم بديهة تتمكنون بالنظر فيها من تحصيل العلوم الكسبية

\* واعلم ان قوله وجعل عطف على اخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجعل المذكور عن الاخراج لما ان مدلول الواو هو الجمع مطلقا لا الترتيب على ان اثر ذلك الجعل لا يظهر قبل الاخراج كما في الارشاد . والتحقيق ان الله تعالى صفات سبعا مرتبة وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام واذا قلب الكلام يصير كالا فآخر الكمال الكلام كما ان اول الكمال الكلام لان اول التعينات الالهية هي الهوية الذاتية وآخرها الكلام . مطلقا وعلى هذا يدور الامر في المظهر الانساني ألا ترى ان اول ما يبدو في الجنين حس السمع ثم البصر ثم الكلام ولذا حرم تزوج الحبل من النكاح اتفاقا ومن الزنى اختلافا لما قال عليه السلام ( من كان يؤمن بالله واليوم الآخر لا يسقين مائه زرع غيره ) فان قيل ثم الرحم منسب بالحبل فكيف يوجد سقى الزرع \* قلنا قد جاء في الخبر ( ان سمع الحمل وبصره يزداد حدة بالوطى ) فظهر ان آخر ما يظهر بعد الولادة هو الكلام ومقتضى مقام الامتنان ان هذه القوى انما تظهر آثارها بعد الاخراج من بطون الامهات وهذا لا ينافي حصولها قبله بالقوة القريبة من الفعل ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ ارادة ان تشكروا هذه الآلات وشكرها استعمالها فيما خلقت لاجله من استماع كلام الله واحاديث رسوله الله وحكم اوليائه وما ليس فيه ارتكاب منهى ومن النظر الى آيات الله والاستدلال بها على وجوده ووحدته وعلمه وقدرته فمن استعمالها في غير ما خلقت له فقد كفر جلائل نعم الله تعالى وخان في اماناته : قال الشيخ السعدي قدس سره

كذكره قرآن وبندست كوش \* به بهتان وباطل شنیدن مكوش

دو چشم از بی صنع باری نکوست \* زعیب برادر فرو کبرو دوست

وقال الصائب

ترابگو هر دل کرده اند امانتدار \* زدزد امانت حق را نکاهد از محاسب

وفي التأويلات النجمية ( وجعل لكم السمع والابصار والافئدة ) لاجسادكم كما جعل للحيوانات لتسمعوا بها وتبصروا وتفهموا ما يسمع الحيوان ويبصر ويفهم وجعل لارواحكم سمعا تسمعون به ما تسمع الملائكة وبصرا تبصرون به ما تبصر الملائكة وفؤادا تفهمون به ما تفهم الملائكة وجعل لاسراركم سمعا تسمعون بالله وبصرا تبصرون بالله وفؤادا تعرفون بالله وهذه الخواص مستفادة من قوله تعالى ( كنت له سمعا وبصرا ولسانا في يسمع وبى يبصر وبى ينطق ) ﴿ لعلكم تشكرون ﴾ بهذه الآلات نعم الله واداء شكر نعم الله باستعمالها وصرفها في طلب الله وترك الاثنيات الى التعميل للنعم \* وفي الآية اشارة اخرى والله اخرجكم من بطون امهاتكم اى من العدم وهو الام الحقيقى لاتعلمون شيئا قبل ان يعلمكم الله اسماء كل شئ وجعل لكم السمع والابصار والافئدة حين خاطبكم بقوله ألسنت بربكم فتجلى لكم بربوبية فينور سمعه اعطاكم لسانا تحيونه بقولكم بلى لعلكم تشكرون فلا تسمعون بهذا السمع الاكلامه ولا تبصرون بهذا البصر الاجماله ولا تحبون بهذا الفؤاد الاذاته ولا تكلمون بهذا اللسان الا معه ﴿ ألم يروا الى الطير ﴾ تقرير لمن ينظر اليهن وتعجب من شأنهن . والطير جمع طائر اى ألم ينظروا

اليها ليستدلوا بها على قدرة الله تعالى ﴿ مسخرات ﴾ مذلات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المساعدة له. وفيه مبالغة من حيث ان التسخير جعل الشيء مفقدا للآخر يتصرف فيه كيف يشاء كتسخير البحر والفلك والدواب للانسان والواقع هنا تسخير الهواء للطير لتطير فيه كيف تشاء فكان مقتضى طبيعة الطير السقوط فسخرها الله للطيران \* وفيه تنبيه على ان الطيران ليس بمقتضى طبع الطير بل ذلك بتسخير الله تعالى وكذا احراق النار واهلاك البرد ليسا بذاتهما بل بتأثير الله تعالى وعلى هذا ﴿ في جوف السماء ﴾ في الهواء غير متباعد من الارض و اضافته الى السماء لما انه في جانبها من الناظر \* قال في القاموس الجو الهواء ﴿ ما يسكنه ﴾ في الجو عن السقوط حين قبض اجنحتها وبسطها ووقوفهن ﴿ الا الله ﴾ بقدرته الواسعة وتديره لهن من الريوش الكبار والصغار فان ثقل جسدها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها ولا علاقة من فوقها ولا دعامة من تحتها تمسكها والهواء للطائر كالماء للسباح فهو يقبض يديه وبسطها ولا يفرق مع ثقل جسده ورقة الماء واعجب من ذلك وادل فيه على القدرة الباهرة تمشيش بعض الطير في الهواء . ومن اخبار الرشيد انه خرج يوما للصيد فارسل بازا اشهب فلم يزل يعلو حتى غاب في الهواء ثم رجع بعد اليأس منه ومعه سمكة فاحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين رويانا عن جدك ابن عباس رضى الله عنهما ان الهواء معمور بامم مختلفة الخلق فيه دواب بيض تفرخ فيه شيئا على هيئة السمك لها اجنحة ليست بذات ريش فاجاز مقاتلا على ذلك واكرمه . ومن ذلك الطير الابابيل التي رمت اصحاب الفيل بحجارة من سجيل وهي الطير السود على هيئة الخطاطيف . ومن ذلك ما يقال له بالفارسية [ها] فانه من سكان الهواء يبيض ويفرخ فيه وليس له رجل وهو في جثة الدقنق الا انه سكرى اللون ويوجد جسده بعد وفاته في صحارى الهند. ومن عجائب الطيور الرخ بالضم وهو طير في جزائر الصين يكون جناحه الواحد عشرة آلاف باع \* قال في القاموس هو طائر كبير يحمل الكركدان انتهى \* وكان وصل الى المغرب رجل من التجار ممن سافر في بحر الصين والقهم الرياح الى جزيرة عظيمة فخرج اليها اهل السفينة ليأخذوا الماء والخطب فأوقا عظمة اعلى من مائة ذراع لها لمعان وبريق فنجبوا منها فلما دنوا منها اذا هي بيضة الرخ فحملوا يضربونها بالخشب والفؤوس والحجارة حتى انشقت عن فرخ كأنه جبل فتعلقوا بريش جناحه فجروه قنفذ جناحه فبقيت هذه الريشة معهم خرج اصلها من جناحه ولم يكمل بعد خلقه فقتلوه وحملوا ما قدروا عليه من لحمه فلما طلعت الشمس اذا الرخ قد اقبل في الهواء كالسحابة العظيمة في رجله قطعة حجر كاليث العظيم اكبر من السفينة فلما حاذى السفينة التي ذلك الحجر بسرعة فوقع الحجر في البحر وسبت السفينة ونجاها الله تعالى بفضلته ورحمته كذا في حياة الحيوان ﴿ ان في ذلك ﴾ الذي ذكر من تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقا يمكن معها الطيران بان جعل لها اجنحة خفيفة واذنابا كذلك وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها في الهواء على خلاف طباعها ﴿ لايات ﴾ [ نشاها ظاهرا ] ﴿ لقوم يؤمنون ﴾ اى من شأنهم ان يؤمنوا وانما

خمس ذلك بهم لانهم المنتفعون به حيث يطرون في هواء المعرفة بجناح التفكير فيما ذكر ويصلون الى وكر الكرامة

فكر ازين خانه فرازت كشد \* سوى سرا پرده رازت كشد

وفي المثوى

كر بيني ميل خود سوى سبا \* بر دولت بر كشا هم چون ها  
ور بيني ميل خود سوى زمين \* نوحه ميكن هيچ منشين از حنين

وفي الحديث (كونوا في الدنيا اضيافا واتخذوا المساجد بيوتا وعودوا قلوبكم الرقة واكثروا من التفكير والبكاء ولا يختلفن بكم الاهواء) \* وعن محمد عبد الله انه قال الفكرة على خمسة اوجه ففكرة في آيات الله يتولد منها المعرفة . وفكرة في آلاء الله ونعمائه يتولد منها المحبة . وفكرة في وعد الله وثوابه يتولد منها الرغبة . وفكرة في وعد الله وعقابه يتولد منها الرهبة . وفكرة في جفاء النفوس بحجب احسان الله اليها يتولد منها الحياء والتدمع وفي الآية اشارة الى ان طير الارواح مسخرة في جوسماء القلوب لا يسكنهن الا الله لان الارواح علويات وانما سكونها في سفل الاجساد بتسخير الله اياها كقوله (ونفخت فيه من روحي) وقوله (ثم رددناه اسفل سافلين) وهذا كسلطان نزل في خراب بحسب الاقتضاء والافشائه اعلى من ذلك وجاهه ارفع منه كما لا يخفى \* والله جعل لكم من بيوتكم \* المعهودة التي تبنيونها من الحجر والمدر وهو تبين لذلك المجهول المهم في الجملة \* سكننا \* فمل بمعنى مفعول اى موصفا تسكنون فيه وقت اقامتكم . وبالفارسية [آرامگاهي] \* قال في الكواشي كل ما يسكن اليه اوفيه سكن بمعنى مسكن \* وفي الواقات المحمودية للسلوك شروط ثلاثة الزمان والمكان والاخوان . اما الاولان فلانه لا بد من خلو الزمان عن الفترة وكذا المكان . واما الاخوان فلتدرك حوائج السالك لئلا يتقيد بها فلا بد من الشرائط المذكورة لدوام السلوك واستمراره من غير انقطاع انتهى . والظاهر ان المكان اقدم للسلوك ثم الزمان ثم الاخوان ثم صفاء الخاطر \* وفي الاسرار المحمدية الغرض في المسكن دفع المطر والبرد واقل الدرجات فيه معلوم وما زاد عليه فهو من الفضول والاقتصار على الاقل والادنى يمكن في الديار الحارة اما في البلاد الباردة في غلبة البرد وتفوذه من الجدران الضعيفة حتى كاد يهلك او يمرض فالبنا بالطين واحكامه لا يخرج عن حد الزاهد وكذا في ايام الصيف عند اشتداد الحر واستضرار اولاده بالبيت الشتوي السفلى لعدم نفوذ الهواء البارد فيه ومن البراغيث في الليل المزججات عن النوم وانواع الحشرات فيه فلا يجوز حملهم على الزهد بان يتركهم على هذه الحال بل عليه ان يبني لهم صيفيا علويا لما روينا عن النبي عليه الصلاة والسلام (من بنى بناينا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس غرابا في غير ظلم ولا اعتداء كان له اجرا جازيا ما انتفع به احد من خلق الرحمن) انتهى \* وكتب بهلول على حائط من جيطان قصر عظيم بناه اخوه الخليفة هارون الرشيد يا هارون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الجص ووضعت النص ان كان من مالك فقد اسرفت ان الله لا يحب المفسرفين وان كان من مال غيرك ظلمت ان الله لا يحب الظالمين \* وجعل لكم من جلود الانعام \* [از پوست چهار پايان] جمع نعم بالفتح وهو مخصوص بالانواع الاربعة التي هي الابل والبقر والغنم والماعز \* بيوتا \*

در احوال دقت رسوم در بيان حلال آن در و نيز كه در كوه خلوت كرد بود

آخر مغايرة لبيوتكم الممهودة وهي الخيام والقباب والاخية والفساطيط من الانطاع والادام  
﴿ تستخفونها ﴾ تجدونها خفيفة يخف عليكم تقضها وحملها ونقلها ﴿ يوم ظعنكم ﴾  
اي وقت ترحلكم وسفركم ﴿ ويوم اقامتكم ﴾ وقت تزولكم في الضرب والبناء ﴿ ومن  
اصوافها واوبارها واشعارها ﴾ جمع صوف ووبر وشعر والكنيات راجعة الى الانعام اي  
وجعل لكم من اصواف الضأن واوبار الابل واشعار المعز ﴿ ائانا ﴾ اي متاع البيت مما يلبس  
ويفرش ﴿ ومتاعا ﴾ اي شياً يتمتع به بقنون التمتع ﴿ الى حين ﴾ الى مدة من الزمان فانها  
لصلابتها تبقى مدة مديدة \* قال الجاحظ اتفقوا على ان الضأن افضل من المعز بدليل الاضحية  
ويفضل المعز على الضأن لغزارة اللبن وثخانة الجلد ومانقص من الية المعز يزيد في شحمه ولذلك قالوا  
زيادة المعز في بطنه ولما خلق الله جلد الضأن رقيقاً غزير صوفه ولما خلق الله جلد المعز ثخيناً  
قل شعره كذا في حياة الحيوان فانه تعالى خلق هذه الانعام للانتفاع بجلودها ولحومها واصوافها  
واوبارها واشعارها ويجوز الانتفاع بشحوم الميتة \* وعن جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة (ان الله ورسوله حرم بيع الحمر والميتة والحزير  
والاصنام) فقيل يا رسول الله ارايت شحوم الميتة فانه يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح  
بها الناس فقال (لا هو حرام) والاستصباح [جراغ فرا كرفتن] وكان هذه الحيوانات وما يتبعها  
ينفع بها الانسان في سفره وحضره فكذا القوى الحيوانية والحواس الخمس ينفع بها السالك  
في الدير الى الله فانها مطية وفي وقت الوقفة للاستراحة والتربية فانها مما لا بد منه لكونها من  
الاسباب المعينة : قال الكمال الحنجدي

باكرم روى واقف ابن راه جنين كفت \* آهسته كه اين ره بدويدن نتوان يافت  
﴿ والله جعل لكم مما خلق ﴾ من غير صنع من قبلكم ﴿ ظلالا ﴾ جمع ظل وهو ما يستظل به  
اي اشياء تستظلون بها من الحر كالغمام والشجر والجبل وغيرها امتن سبحانه بذلك لما  
ان تلك الديار غالباً الحرارة ﴿ وجعل لكم من الجبال اكثانا ﴾ [يوششها] جمع كن وهو  
ما يستكن فيه اي مواضع تستكنون فيها من الكهوف والغيان والسروب \* قال عطاء انما نزل  
القرآن على قدر معرفتهم ألا ترى انه تعالى قال ﴿ وجعل لكم من الجبال اكثانا ﴾ وما جعل  
من السهولة اعظم منه ولكنهم كانوا اصحاب جبال ﴿ وجعل لكم سراويل ﴾ جمع سراويل  
وهو كل ما يلبس اي جعل لكم ثيابا من القطن والكتان والصوف وغيرها ﴿ تقيكم الحر ﴾  
[نكاه ميدارد شمارا از ضرر گرما] ولم يذكر البرد لدلالته عليه لانه تقيضه اولان وقايت  
هي الاهم عندهم لكون البرد سيرا محتملاً بخلاف الديار الرومية فانها غالباً البرودة ولذا قيل الحر  
يؤذي الرجل والبرد يقتله \* قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره برد الربيع  
غير مضر لكن هذا في ديار العرب فان في برد تلك الديار اعتدالاً بخلاف ديارنا وفي الحديث  
(اغتمرا برد الربيع فانه يعمل بابدانكم كما يعمل باشجاركم واجتنبوا برد الخريف فانه يعمل  
بابدانكم كما يعمل باشجاركم) : وفي المتنوى

آن خزان تزد خدا نفس وهواست \* عقل و جان عين بهارست وبقااست



مر ترا عقلست جزوی در نهان \* کامل العقلی بخواندر جهان  
 جزو تو از کل او کلی شود \* عقل کل بر نفس چون غلی شود  
 پس بتأویل این بود کافاس پاک \* چون بهارست و حیات برک تانک  
 از حدیث اولیا نرم و درشت \* تن میوشان زانکه دینت راست یشت  
 کرم کوید سرد کوید خوش بکیر \* تاز کرم و سرد بجهی و از سمیر  
 کرم و سردش نوبهار زند کیست \* مایه صدق و یقین بند کیست  
 زانکه زان بستان جانها زنده است \* زین جواهر بگردل آکنده است  
 ﴿وسرا بیل﴾ و دروعا من الحديد ﴿تقیکم بأسکم﴾ ای البأس والالم الذی یصل الی بعضکم  
 من بعض فی الحرب من الضرب والطعن. والبأس الشدة فی الحرب والقتل والجراحة کما فی التبیان  
 واول من عمل الدرع دواد علیه السلام فان الله تعالی ألان له الحديد کالشمع کما قال ﴿وألناه الحديد﴾  
 وصحب لقمان داود شهورا وکان یسرد الدرع فلم یسأله عنها فلما أتمها لبسها وقال نعم لبس  
 الحرب انت

چو لقمان دید کاندردست داود \* همی آهن بمعجز موم کردد  
 نه پرسیدش چه میسازی که دانست \* که بی پرسیدنش معلوم کردد  
 ﴿کذلک﴾ کاتمام هذه النعم التي تقدمت ﴿یتم نعمته علیکم﴾ یامعشر قریش ﴿لعلکم  
 تسلمون﴾ الاسلام ههنا یعنی الاستسلام والالتیاد وضع موضع سبیه وهو تنظرون وتتفكرون  
 ای ارادة ان تنظروا فيما اسبغ علیکم من النعم الظاهرة والباطنة والانفسية والآفاقية فتعرفوا  
 حق منعهما فتؤمنوا به وحده وتذروا ما كنتم به تشرکون وتنقادوا لامره ﴿فان تولوا﴾  
 فعل ماض ای فان اعرضوا عن الاسلام ولم یقبلوا منك ما لقی الیهم من الینات والعبر والعظات  
 وفی صیغة التفعّل اشارة الى ان الفطرة الاولى داعية الى الاقبال علی الله والاعراض لایكون  
 الا بتوکل وتکلف ومعالجة ﴿فانما علیک البلاغ المبین﴾ ای فلاقصور من جهتك لان وظیفتك  
 هی البلاغ الموضح او الواضح وقد فعلته بما لا مزید علیه فهو من باب وضع السبب موضع المسبب  
 عکس لعلکم تسلمون : قال الشیخ سعدی قدس سره

مانصیحت بجای خود کردیم \* روزکاری درین بسر بردیم  
 کر نیاید بکوش رغبت کس \* بر رسولان پیام باشد و بس

وقال

بکوی آنچه دانی سخن سودمند \* و کرهیچ کس را نیاید پسند  
 که فردا پشیمان برآرد خروش \* که اوخ چرا حق نکردم بکوش  
 ﴿یعرفون﴾ ای بعض المشرکین ﴿نعمه الله﴾ المعدودة فی هذه السورة و یعترفون انهم  
 من الله ﴿ثم ینکرونها﴾ بافعالهم حیث یبعدون غیر منه ما او بقولهم انها بشاعة ﴿ثم  
 او بسبب کذا ومعنی ثم استبعاد الانکار بعد حصول المعرفة ﴿واکثرهم کفارا﴾  
 ای المنکرون بقلوبهم غیر المعترفين بما ذکر ﴿وفی التأویلات النجیمة﴾

نعمه الله) بتعريفك (واكثرهم الكافرون) بك وبسنة الله اظهارة للقهر فمن وصل اليه النعمة من يد احد فلا بد من الشكر فانه الواسطة والافقد تعرض لجرمان كثير من النعم الالهية جو بياني تو نعمتي در چند \* خرد باشد جو نقطه موهوم شكر آن يافته فرومكذار \* كه زنا يافته شوى محروم

\* قال السرى السقطى قدس سره الشكر على ثلاثة اوجه . شكر القلب . وشكر البدن . وشكر اللسان . فشكر القلب ان يعرف العيد ان النعم كلها من الله تعالى . وشكر البدن ان لا يستعمل جراحة من جوارحه الا فى طاعة الله . وشكر اللسان دوام حمد الله - وروى - ان عيسى عليه السلام مرّ بغنى فاخذ بيده فذهب به الى فقير فقال هذا اخوك فى الاسلام وقد فضلك الله عليه بالسهة فاشكر الله على ذلك ثم اخذ بيد الفقير فذهب به الى مريض فقال ان كنت فقيرا فلست بمريض ما كنت تصنع لو كنت فقيرا مريضا فاشكر الله ثم ذهب بالمريض الى كافر فقال ما كنت تصنع لو كنت فقيرا مريضا كافرا فاشكر الله فهداهم الى الشكر بطريق المشاهدة ومقابلة جالهم بحال من سواهم ونههم من الغفلة ليقبلوا على الشكر ويحتزوا عن الكفران \* واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله لان الاول لا يفارق الثانى بخلاف العكس لان بعض الكفرة قد يكفر بنعمة الله ولا يكفر بالله فيجمع بين الايمان بالله والكفر بنعمته ولذا قال الله تعالى عبارة ( وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ) وكفى اشارة عن انه ما يؤمن اقلهم بالله الا وهم موحدون وهم المؤمنون حقا وصدقا فاولئك هم المخلصون المفلحون ﴿ ويوم نبعث ﴾ اى اذكر يا افضل الرسل يوم نحشر وهو يوم القيامة ﴿ من كل امة ﴾ [ ازميان هر كروى ] ﴿ شهيدا ﴾ نيا يشهد لهم بالايمان والطاعة وعليهم بالكفر والمصيان ﴿ ثم لا يؤذن للذين كفروا ﴾ فى الاعتذار اذ لا عذر لهم . والعذر فى الاصل تحرى الانسان ما يحويه ذنوبه بان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت ولا اعود ونم للدلالة على ان ابتلاءهم بالمنع عن الاعتذار المذنب عن الاقنط الكلى وهو عندما يقال لهم اخصأوا فيها ولا تكلمون اشد من ابتلائهم بشهادة الانبياء عليهم السلام فهى للتراخي الرتبى ﴿ ولا هم يستعتبون ﴾ يسترضون اى لا يقال لهم ارضوا ربكم ولا يطلب منهم ما يوجب العتبى وهى الرضى وذلك لان الرضى انما يكون بالايمان والعمل الصالح والآخرة دار الجزاء لادار العمل والتكليف والدنيا مزرعة الآخرة فكل بذر فسد فى الارض وبطل استعداده لقبول التربية ولم يتم امر نباته اذا حصد وحصل فى اليد ولا يفيد اسباب التربية لتغير احواله فالارواح بذور فى ارض الاشباح ومربيها ومنبتها وثمرها اعمال الشريعة بشرط الايمان ومفسدها ومبطلها وبغيرها عن احوالها الكفر واعمال الطبيعة والموت حصاها والقيامة بيدرها : قال الحافظ

كارى كنيم ورنه خجالت بر آورد \* روزيكه رخت جان بجهان دكر كشم

﴿ واذا رأى الذين ظلموا ﴾ كفروا ﴿ العذاب ﴾ الذى يستوجبونه بظلمهم وهو عذاب جهنم صاحوا وطلبوا من مالك تخفيف العذاب ﴿ فلا يخفف عنهم ﴾ ذلك العذاب بعد الدخول ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ اى لا يهلون قبله ليستريحوا [ اى زمانى ايشانرا مهلت ندهند

وبى عذاب نكذارند [ فكل من وضع الكفر واعمال الطبيعة موضع الايمان واعمال الشريعة فلا يخفف عنه اثقال الاخلاق الذميمة ولا يؤخر لتبديل مذمومها بمحمودها ﴿ واذراى الذين اشركوا شركاء هم ﴾ اوثانهم التى عبدوها ﴿ قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا ﴾ اى آلهتنا التى جعلناها شركاء ﴿ الذين كنا ندعو من دونك ﴾ اى تعبدهم متجاوزين عبادتك وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين فى ذلك والتماس بتوزيع العذاب بينهم ﴿ فالفوا ﴾ اى شركاؤهم ﴿ اليهم القول ﴾ يقال القيت الى فلان كذا اى قلت اى انطقهم الله تعالى فاجابوهم بالتكذيب وقالوا لهم ﴿ انكن ﴾ ايها المشركون ﴿ لكاذبون ﴾ فى ادعائكم اننا شركاء لله اذما امرناكم بعبادتنا وكنا مشغولين بتسييح الله وطاعته فارغين عنكم وعن احوالكم كما قال تعالى ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ﴾ ﴿ والفوا ﴾ اى المشركون ﴿ الى الله يومئذ السلم ﴾ الاستسلام والالتقاد لحكمه بعد الاستكبار عنه فى الدنيا

چون کار ز دست رفت فریاد چه سود

﴿ وضل عنهم ﴾ اى ضاع وبطل ﴿ ما كانوا يفترون ﴾ من ان الله شركاء وانهم ينصرونهم ويشفعون لهم وذلك حين كذبوهم وتبرأوا منهم ﴿ الذين كفروا ﴾ فى انفسهم ﴿ وصدوا ﴾ غيرهم ﴿ عن سبيل الله ﴾ بالتمنع عن الاسلام والحمل على الكفر ﴿ زدناهم عذابا ﴾ لصددهم ﴿ فوق العذاب ﴾ اى كانوا يستحقونه بكفرهم. والمعنى بالفارسية [ يفضايم ايشانرا عذابى بر عذابى ] ﴿ بما كانوا يفسدون ﴾ اى زدنا عذابهم بسبب استمرارهم على الافساد وهو الصد المذكور \* قال ابن جبير فى زيادة عذابهم هى عقارب امثال البغال وحيات امثال البخت تسع احداهن للسعة فيجد صاحبها حمتها اربعين خريفا ويقال يسألون الله تعالى الف سنة المطر ليسكن ما بهم من شدة الحر فيظهر لهم سحابة فيظنون انها تمطر فجلعت السحابة تمطر عليهم بالحيات والعقارب فيشتد المهم لانه اذا جاء الشر من حيث يؤمل الخير كان اغم \* وقال ابن عباس ومقاتل خمسة اناهار من صفر مذاب كالنار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار : يعنى [ پنج جوى از روى كداخته بطرف ايشان روان گردد وپسرجوى ازان معذب شوند در مقدار ساعات شى از شى دنيا وبدو جوى ديكر در مدت اندازة روزى از روزهاى اين جهان ] \* يقول النقيز لعل سر هذا العدد ان اركان الاسلام خمسة لاسيما ان الصلوات الخمس فى تطهير الباطن كالانهار الخمسة الجارية لتطهر الظاهر فلما اضاعوا هذه الاركان وما اقاموها بدل الله بها خمسة اناهار من الصفر المذاب ليعذبوا بها ولكل عمل جزاء وفاق ﴿ ويوم نبعث ﴾ تكرير لما سبق تنية للتهديد ﴿ فى كل امة ﴾ [ وياد كن اى محمد روزيرا كه برانگيزانيم درميان هر گروهى ] ﴿ شهيدا عليهم ﴾ اى نيا ﴿ من انفسهم ﴾ من جنسهم قطعا لمعذرتهم لانه كان يبعث انبياء الامم فيهم منهم ولوط عليه السلام لما تاهل فيهم وسكن فيما بينهم كان منهم وفى قوله عليهم اشعار بان شهادة انبيائهم على الامم تكون بحضور منهم ﴿ وجنتابك ﴾ [ وبياريم ترا يا محمد ] ﴿ شهيدا على هؤلاء ﴾ الامم وشهادتهم كقونه تعالى ﴿ فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجنتابك على هؤلاء شهيدا ﴾

﴿ وتزلنا عليك الكتاب ﴾ الكامل في الكتابية الحقيق بان يخص به اسم الجنس وهو القرآن العظيم ﴿ تيانا ﴾ بياناً بليغاً ﴿ لكل شئ ﴾ يتعلق بامور الدين ومن ذلك احوال الامم مع انبيائهم \* فان قلت كيف هذا ومعلوم ان اكثر الاحكام غير مبنية في القرآن ولذلك اختلف العلماء فيها الى قيام الساعة \* قلت كونه تياناً لكل شئ من امور الدين باعتبار ان فيه نصاعلي بعضها واحالة لبعضها على السنة حيث امر باتباع النبي صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل فيه ( وما ينطق عن الهوى ) وحثاً على الاجماع وقد رضى رسول الله لامته باتباع اصحابه حيث قال ( اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ) وقد اجتهدوا وقاسوا ووطأوا طرق الاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس مستندة الى تيان الكتاب ولم يضر ما في البعض من الخفاء في كونه تياناً فان المبالغة باعتبار الكمية دون الكيفية ﴿ وهدى ﴾ وكاملاً في الهداية من الضلالة ﴿ ورحمة ﴾ للعالمين فان حرمان الكفرة من مغنم آثاره من تقريظهم لامن جهة الكتاب ﴿ وبشرى ﴾ وبشارة بالجنة ﴿ للمسلمين ﴾ خاصة \* وفيه اشارة الى ان في الكتاب بيان كل شئ يحتاج اليه السالك في اثناء السلوك والسير الى الله الى ان يصل الى اقصى مقام الكمال المقدر للانسان وهذا الكتاب هاد يهدي الى الله عباده برحمته وبشارة لمن اسلم وجهه لله وتابعت النبي صلى الله عليه وسلم بالوصول الى مقام الكمال وحضرة الجلال وكان المنزل عليه هو الرسول والبيان من لسانه يؤخذ لامن لسان غيره فكذا الملهم عليه هو وارث الرسول والارشاد من تربية غيره فمن اسلم اى استسلم وانقاد لتربية الوسائط ولم يتحرك بشئ من عند نفسه كالمت على يد الفسار فقد هدى الى طريق التطهر عن الادناس النفسانية ووصل الى درجات العارفين : قال الحافظ

من بسر منزل عنقاته بخود بردم راه \* قطع اين مرحله بامرغ سليمان كردم  
 \* واعلم ان القرآن كاف لاهل الشريعة والحقيقة فمن مشى على ما صرح به و اشار فقد امن من العثار ومن خرج عن العمل به واتبع نفسه وهواه فقد بعد عن الله واسخط مولاة \* سهل بن عبد الله اصول الدين على ركنين التمسك بكتاب الله والاقتداء بسنة رسول الله \* وعن ابي يزيد قدس سره ستة اشياء حصن الاعضاء السبعة استعمال العلم وحسن الادب ومحاسبة النفس وحفظ اللسان وكثرة العبادة ومتابعة السنة \* وقال جنيد البغدادي قدس سره مذهبنا هذا مقيد بالكتاب والسنة \* وقال على رضى الله عنه الطرق كلها مسدودة على الخلق الا من اقتنى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ ان الله يأمر ﴾ في القرآن ﴿ بالعدل ﴾ بان لا تظلموا انفسكم وغيركم ولا تجوروا اى بالتسوية في الحقوق فيما بينكم وترك الظلم وايصال كل حق الى ذى حقه او يا امر بمراعاة التوسط بين الامور اعتقاداً كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين الجبر والقدر وكذا القول بان الله لا يؤاخذ عبده المؤمن بشئ من الذنوب مساهلة عظيمة والقول بانه يخذه في النار بالمعاصي تشديد عظيم والعدل مذهب اهل السنة وعملاً كالتعبد باداء الفرائض والواجبات المتوسطة بين البطالة والترهب وخلقاً كالجود المتوسط بين البخل والتبذير والشجاعة المتوسطة بين

التهور والجبن والواجب معرفة الوسط في كل شيء فان القصد ممدوح والافراط والتفريط مذمومان وقال صلى الله عليه وسلم لمن سألته مستشيراً في الترهيب وصيام الدهر وقيام الليل كله بعد زجره اياه ( ان لنفسك عليك حقاً ولزوجك عليك حقاً ولزورك عليك حقاً فصم وافطر وقم ونم ) ولما رأى صلى الله عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ رافعا صوته فسأله فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان قال عليه السلام ( اخفض من صوتك قليلا ) واتى ابكر رضى الله عنه فوجده يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام له ( ارفع من صوتك قليلا ) ومثله الامام فانه لا يجهر فوق حاجة الناس ولا يخافت خافضا صوته بحيث يشبه عليهم تلاوته فيراعى بين ذلك حدا وسطا والافهمسي ﴿ وفي التأويلات النجبية العدل صرف ما عطاك الله من الآلات الجسائية والروحانية ومن الاموال الدنيوية ومن شرائع الدين واعماله في طلب الله والسير منكبه اليه لان صرفه في طلب غيره ظلم : قال الحافظ فداى دوست نكرديم عمر و مال درينغ \* كه كار عشق زما اين قدير نمي آيد ﴿ والاحسان ﴾ وان تحسنوا الاعمال مطلقا لقوله عليه السلام ( ان الله كتب الاحسان في كل شيء ) \* وعن فضيل انه قال لواحسن الرجل الاحسان كله وكان له دجاجة فساء اليها لم يكن من الحسين - وروى - ان امرأت عذبت في هرة حبستها ولم تطعمها الى ان ماتت . وامرأة رحمها الله وغفر لها بسبب ان سقت كلبا عطشان بخفها - وحكى - ان حضرة الشيخ الشبلي رحمه الله مر في بعض طرق بغداد بهرة ترعد من برد الهواء فاخذها وجعلها في كمه رحلها فكان ذلك سبب قبوله عند الله ووصوله الى درجة الولاية ويدخل فيه العفو عن الجرائم والاحسان الى من اساء

### هر كه سنكت دهد ثمر بخشش

والصبر على الاوامر والتواهي واداء التوافل فان الفرض لا بد من ان يقع فيه تفريط فيجبره الندب وفي الحديث ( حسنوا نوافلكم فيها تكمل فرائضكم ) وفي المرفوع ( النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدكم هديته وليطيبها ) كافي المقاصد الحسنة \* وايضا الاحسان هو المشاهدة كما قال عليه السلام ( الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك ) وليست المشاهدة رؤية الصانع بالبصر وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند الرسوخ في كمال الاعراض عما سوى الله وتتمام توجهه الى حضرته بحيث لا يكون في لسانه وقلبه وهمه غير الله وسميت هذه الحالة المشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه تعالى كما اشار اليها بعض العارفين بقوله

خيالك في عيني وذكرك في في \* وحبك في قلبي فاين تغيب

كذا في الرسالة الرومية ﴿ وفي التأويلات النجبية الاحسان ان تحسن الى الخلق ما عطاك الله واراك سبل الرشاد فترشد بهم وتسلك بهم طريق الحق للوصول والوصال يدل عليه قوله تعالى ( واحسن كما احسن الله اليك ) انتهى \* وايضا العدل الاعراض عما سوى الله والاحسان الاقبال على الله ﴿ وايتائى ذى القربى ﴾ القربى بمعنى القرابة اى اعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه من المال والبداء بالخير وهو داخل في الاحسان وانما افرد بالذكر اظهارا للجلالة صالة الرحم

وتنبيها على فضيلتها كقوله تعالى ﴿ تنزل الملائكة والروح ﴾ والرحم عام في كل رحم محرما كان او غير محرر وادنا كان او غير وارث من اولاد الاعمام والعمات والاخوال والحالات وغير ذلك وقطع الرحم حرام موجب لسخط الله وانقطاع ملائكة الرحمة عن بيت القاطع والصلة واجبة باعثة على كثرة الرزق وزيادة العمر سريعة التأثير ومعناها التصدق بالزيارة والاهداء والاعانة بالقول والفعل وعدم النسيان واقله التسليم وارسال السلام او المكتوب ولا توقيت فيها في التسرع بل العبرة بالعرف والمادة كافي شرح الطريقة \* قال الكاشفي [ درفصول عبد الوهاب فرموده كه عدل توحيد است و محبت خدای و احسان دوستی حضرت پیغمبر و فرستادن صلوات برو و ابتداء ذی القربی محبت اهل بیت است ] ودعاء اصحابه رضي الله عنهم وفي التأويلات التجمية اقرب القربى اليك نفسك فصلة رحمة ان تقيها من الممالك وترجع بها الى مالك الممالك ﴿ وينهى عن الفحشاء ﴾ عن الذنوب المفرطة في القبح قولاً وفعلًا كالكذب والبهتان والاستهانة بالشريعة والزنى واللواط ونحوها ﴿ وفي التأويلات هي ما يحجبك عن الله ويقطعك عنه اياما كان من مال او ولد او نحوها فانه لا يقبح من الانقطاع عن الله ومثله اسبابه فان ما يجزى الى الاقبح اقبح واليماذ بالله تعالى ﴿ والمنكر ﴾ وعماتنكره النفوس الزاكية السليمة ولا ترتضيه كافي بحر العلوم او هو الشرك او مما لا يعرف في شريعة ولا سنة او الاصرار على الذنب او ما سخط الله تعالى ﴿ وفي التأويلات ما ينكره عليك من اضلال اهل الحق واغوائهم واحداث البدع واثارة الفتن كافي اهل هذا الزمان خصوصا متصوفهم ﴾ والبنى ﴿ والظلم والاستيلاء على الناس والتطاول عليهم بلا سبب وتجسس عيوبهم وغيتهم والظن عليهم والتجاوز من الحق الى الباطل ونحو ذلك ﴾ وفي التأويلات هو ما ناز من سورة صفات نفسك فيصيب الخلق منك ما يضرهم ويؤذيهم [ وآثرا بقوت رياضت بياد شكست ناقواعد سلوك درستی باید زیرا بحکم اعدی عدوك بدترین دشمن نفس است ]

این سک نفس شوم و بدکاره \* که در اغوش تست همواره

بدترین قاصدیت جان ترا \* می خورد مغز استخوان ترا

بیشتر کرات را بپندد جست \* محکم شیند کن که دشمن تست

[ در لطائف التقرير در تفسیر این آیت آورده که استقامت ملك بسه چیز بود واضطراب این بسه چیز منهی عنه و هریک ازینها ثمره پس ثمره عدل نصرتست و نتیجه احسان ثنا و مدحست و فائده صله رحم انس و الفت امانتیه فحشاء فساد دین و ثمره منکر برانکیحتن اعدا و حاصل بنی محروم ماندن از تمتنی ] ﴿ يعظكم ﴾ [ پند میدهد خدای تعالی شمارا ] یعنی بامر هذه المستحسانات ونهى هذه المستفجحات ﴿ لعلمكم تذكرون ﴾ طلبا لان تشقوا فتأتمروا بالامر وتنهوا بالنهى \* وقد امر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة اشياء ونهى عن ثلاثة اشياء وجمع في هذه الاشياء الستة علم الاولين والآخرين وجميع الحصال الحمودة والمذمومة ولذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه هي اجمع آية في القرآن للخير والشر ولذا يقرأها كل خطيب على المنبر في آخر كل خطبة لتكون عظة جامعة لكل مأمور ومنهى كافي المدارك

وحين اسقطت من الخطب لعنة الالعين لعل امير المؤمنين رضى الله عنه اقيمت هذه الآية مقامها كما في بحر العلوم \* وقال الامام السيوطي في كتاب الوسائل الى معرفة الاوائل اول من قرأ في آخر الخطبة (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) الخ عمر بن عبدالعزيز ولزمها الخطباء الى عصرنا هذا تولى عمر الخلافة سنة تسع وتسعين ومدة خلافته سنتان وخمسة اشهر وكان صاحب المائة الاولى بالاجماع. وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ «ق» اى في آخر الخطبة. وكان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يقرأ اذا الشمس كورت الى قوله ما حضرت . وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه يقرأ آخر سورة النساء يستقونك الآية . وكان علي بن ابي طالب رضى الله عنه يقرأ الكافرون والاخلاص ذكر ذلك ابن الصلاح \* يقول الفقير انظر ان كلامهم اختار ما يناسب الحال والمقام بحسب اختلاف الزمان والالكنفى لهم الاقتداء بالنبي عليه السلام في تلاوة سورة «ق» ومنه يعرف استحباب الترضية والتصلية فانها كانت بحسب المصلحة المقتضية لها وهي رد الروافض ومن يتبعهم في البغض ولا شك ان مثل ذلك من مهمات الدين فليس هذا بمنكر وانما المنكر ترجيعات المؤذنين ولحون الاثمة والخطباء بحيث يحرفون الكلم عن مواضعه رعاية للنعمة والمقامات الموسيقية نعم قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره اذا كان الله ذكر بنعمة لذبة فله في النفس اثر كما للصورة الحسنة في النظر. واول من قرأ في الخطبة ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية المهدى العباسي وعليه العمل في هذا الزمان اى في الخطب المطولة واما في الخطب المختصرة لبعض العارفين فليس ذلك فيه لكن المؤذن يقرأ عند خروج الخطيب \* والاحوط في هذا الزمان ان يقرأ عنده ما اختاره حضرة الشيخ وفا قدس سره وهو عن ابي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد لغوت فاستمعوا وانصتوا رحمكم الله ) وذلك لان اكثر المؤذنين اعتادوا في الآية المذكورة ما يخرجها عن القرآنية من اللحن الفاحش ولبك على غربة الدين ووحشة اهل اليقين وظهور البدع بين المسلمين ﴿ واوفوا ﴾ اى استمروا على الايفاء وهو بالفارسية [ وفا كردن ] \* قال الكاشفي [ نزول آيت در شان جمعيت كه با حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم در مکه عهد بستند و غلبه قريش وضعف مسلمانان مشاهده کرده جزع واضطراب در ايشان بديد آمد شيطان خواست كه ايشانرا بفريده تافقض عهد بيغبر كنند حق سبحانه وتعالى بدين آيت ايشانرا ثابت قدم كرد انيد وفرموده كه وفا كنيد ] ﴿ بمهد الله ﴾ وهو البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فانها مبايعة الله تعالى لقوله تعالى ( ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ) لان الرسول فان في الله باق بالله وفي الحديث ( الحجر الاسود يمين الله في ارضه فمن لم يدرك بيعة رسول الله ففسح الحجر فقد بايع الله ورسوله ) والمبايعة من جهة الرسول هو الوعد بالثواب ومن جهة الآخر التزام طاعته وسميت المعاهدة مبايعة تشبيها بالمعاوضة المالية ثم هو عام لكل عهد يلتزمه الانسان باختياره لان خصوص السبب لا ينافي عموم الحكم ﴿ اذا عاهدتم ﴾ اذا عاهدتم وواثقم والعهد العقد والميثاق ﴿ ولا تنقضوا الايمان ﴾ التي تحلفون بها عند المعاهدة اى لا تخنثوا في الحلف ﴿ بعد . تو كيدها ﴾

حسبما هو المهود في اثناء المهود اى توثيقها بذكر الله وتشديدها باسمه كما في بحر العلوم \* وقال سعدى المفتى الظاهر ان المراد بالايمان الاشياء المحلوف عليها كما في قوله عليه السلام (من حلف على يمين) الخ لانه لو كان المراد باليمين ذكر اسم الله فهو غير التأكيد لا المؤكد فتأمل \* وقد جعلتم الله عليكم كفيلا \* شاهدنا رقبيا فان الكفيل من يراعى لحال المكفول به محافظة عليه \* ان الله يعلم ما تفعلون \* من نقض الايمان والعهود فيجازيكم على ذلك \* واعلم ان الوفاء تأدية ما وجبت على نفسك اما بالقبول او بالنذر \* وعن بعض المتكلمين اذ ارأيت الرجل اعطى من الكرامات حتى يمشى على الماء ويطير في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف يجردونه في حفظ الحدود والوفاء بالعهود ومتابعة الشريعة \* قيل لحكيم أى شئ اعلم حتى اموت مسلما قل لا تصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناجحة ولا مع النفس الا بالخالفه ولا مع الشيطان الا بالعداوة ولا مع الدين الا بالوفاء \* وفي التأويلات النجمية (وأوفو بعهده الله) باثمار او امر الله وانتهاء نواحيه (اذا عاهدتم) مع الله يوم الميثاق (ولا تنقضوا الايمان) مع الله (بعد توكيدها) وهو اشهادكم على انفسكم وقولكم بلى شهدنا (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) بجزاء وفائكم وهو تكفل منكم بالوفاء بما عهد معكم على الجزاء كما قال (وأوفوا بعهدي اوف بعهديكم) وتفصيل الوفاء من الله والعبد ما شرح النبي صلى الله عليه وسلم في حديث معاذ رضى الله عنه فقال (هل تدري يا معاذ ما حق الله على الناس) قال قلت الله اعلم ورسوله قال (حقه عليهم ان يعبدوه ولا يشركوا به شياً) اى يطلبوه بالعبادة ولا يطلبوا معه غيره ثم قال (أتدري يا معاذ ما حق الناس على الله اذا فعلوا ذلك) قال قلت الله ورسوله اعلم قال (فان حق الناس على الله ان لا يعذبهم) يعنى بعذاب الفراق والقطيعة بل يشرفهم بالوجدان والوصال كما قال (أأمن طلبنى وجدنى) وفي المتنوى

مادرين دهليز قاضى قضا \* بهر دعوى ألتستيم وبلى [١]

چون بلى كفتيم آتزا ز امتحان \* فعل وقول ما شهوداست وبيان

از چه درد دهليز قاضى تن زدیم \* فی که ما بهر کواهی آمديم

تا که ندهی آن کواهی ای شهيد \* توازين دهليز کی خواهی رهيد

فعل وقول آمد کواهان ضمير \* هر دو پيدائی کنند سر سستير [٢]

جرعه برخاك وفا آنكس كه ريخت \* كى تواند صيد دولت زو ك ريخت [٣]

پس پيبر كفت بهر اين طريق \* با وفا تر از عمل نبود رفيق [٤]

كربود نيكي ابد يارت شود \* و ربود بد در لحد مارت شود

﴿ولا تكونوا﴾ ايها المؤمنون في نقض العهد ﴿كالتى﴾ كالمرأة التى ﴿نقضت﴾ النقض

في البناء والحبل وغيره ضد الابرام كما في القاموس: وبالفارسية [شكستن پيمان و پشم باز کردن

يار پيمان] ﴿غزله﴾ الغزل [ريسمان رستن] وهو ههنا مصدر بمعنى المغزول اى ما غزله

من صوف وغيره ﴿من بعد قوة﴾ متعلق بنقضت اى من بعد ابرام ذلك الغزل واحكامه

لجملته ﴿انكثا﴾ حال من غزله جمع نكت بمعنى المتكوث وهو كل ما ينكت فله اى يحل



غزلا كان اوجلا . والمعنى طاقات تكثرت قلها والمراد تقييح حال التقص بتشبيه حال الناقص  
بمثل هذه المرأة المعتوهة من غير تعيين اذ لا يلزم في التشبيه ان يكون للمثبه به وجود في الخارج  
وقال الكلبي ومقاتل في ربطة بنت سعد بن تيم القرشية المكية وكانت خرقاء موسوسة اتخذت  
مغزلا قدر ذراع وسنارة مثل اصبع وهي بالكسر الحديدية في رأس المغزل وفلكة عظيمة على  
قدرها فيكانت تغزل هي وجواربها من الغداة الى نصف النهار تأمرهن بتقص جميع ما غزلن  
\* قال الكاشفي [ حق سبحانه وتعالى تشبيهه بمفرمايد شكستن عهد رابه پاره كردن رسن  
ومفرمايد كه چنانچه آن زن حقار رسن تاب داده خود را ضايع ميكند مردم عاقل بايد كه  
هر رشته خود بسر انكشت قرض پاره نكند تا بحكم ( و او فوا بعهدي اوف بعهديكم ) جزاء  
وفا بايد

كرت هو است كه دلدار نكساي پيمان \* نگاه دار سر رشته تا نكهدارد  
﴿تخذون ايمانكم دخلا بينكم﴾ حال من الضمير في لاتكونوا اي مشابهي بامرأة شأنها هذا  
حال كونكم متخذين ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخا ما يدخل في الشيء ولم يكن  
منه ﴿ان تكون امة﴾ اي بسبب ان تكون جماعة قريش ﴿هي اربي من امة﴾ ازيد عدد  
واوفر مالا من جماعة المؤمنين وهذا نهى لمن يحالف قوما فان وجد ايسر منهم واكثر ترك  
من حالف وذهب اليه . ومحل هي اربي من امة نصب خبر كان \* وفي المدارك هي اربي مبتدأ وخبر  
في موضع الرفع صفة لامة وامة فاعل يكون . وهي تامة ﴿انما يلوكم الله به﴾ اي بان تكون  
امة هي اربي من امة اي يعاملكم بذلك معاملة من يختبركم لينظر اتمسكون بحبل الوفاء بعهده الله  
وبيعة رسوله ام تغترون بكثرة قريش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم بحسب ظاهرا الحال  
والظبي وان كان واحدا فهو خير من قطيع الخنزير والسواد الاعظم هو الواحد على الحق  
ويقال سعى الدجال دجالا لانه يغطي الارض بكثرة جموعه ولا يلزم منه كونه على الحق وافضل  
من في الارض يومئذ لان الله تعالى لا ينظر الى الصور والاموال بل الى القلوب والاعمال فاذا  
كانت للناس قلوب واعمال صالحة يكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لهم صور حسنة واموال  
فاخرة ام لا والاخلا : قال الشيخ سعدى قدس سره

ره راست بايد نه بالاي راست \* كه كافرهم از روى صورت جو ماست  
﴿وليبين لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلفون﴾ في الدنيا اذا جازاكم على اعمالكم بالثواب  
والعقاب وهو اذار وتخويف من مخالفة ملة الاسلام ودين الحق فانها مؤدية الى العذاب الابدی  
﴿ولو شاء الله﴾ مشيئة قسر والهاء ﴿لجعلكم امة واحدة﴾ متفقة على الاسلام ﴿ولكن﴾  
لا يشاء ذلك لكونه مزاحما لقضية الحكمة بل ﴿يضل من يشاء﴾ اضلاله اي يخلق فيه الضلال  
حسبا يصرف اختياره الجزئي اليه ﴿ويهدي من يشاء﴾ هدايته حسبا يصرف اختياره الى  
تحصيلها فالاضلال والهداية مبنيان على الاختيار . وفيه سر عظيم لا يعرفه الا الاخيار ﴿و﴾  
بالله ﴿تسألن﴾ جميعا يوم القيامة سؤا ل تبكيك ومجازاة لاسؤال تفهم ﴿عما كنتم تعملون﴾  
في الدنيا من الوفاء والتقص ونحوها فتجزون به \* واعلم ان العهود مواظبها لكثيرة ومن العهود

الحقة ما يجري بين المريدين الصادقين والشيخ الكاملين من البيعة وهي لازمة حتى يلقوا الله تعالى  
 ﴿ وفي الآية إشارة الى المريد الذي تعلق بذيل ارادة صاحب ولاية من المشايخ وعاهده على  
 صدق الطلب والبات عليه عند مقاساة شدائد المجاهدات والتصبر على مخالقات النفس والهوى  
 وملازمات الصحبة والانقياد للخدمة والتحمل على الاخوان وحفظ الادب معهم في اثناء  
 تحمل هذه المشاق تسام نفسه وتضعف عن حمل هذه الاثقال فينقض عهده ويفسخ عزمه  
 ويرجع قهقري ثم يتخذ ما كان اسباب طلب الله من الارادة والمجاهدة ولبس الحرقة وملازمة  
 الصحبة والخدمة والفتوحات التي فتح الله له في اثناء الطلب والسير آلات طلب الدنيا وادوات  
 تحصيل شهوات نفسه بالتصنع والمرآة والسمعة ابتلاء من الله اظهارا للعزة اذا عظمت النفس  
 وشهواتها في نظر النفس واعرضت عن الله في طلبها فتل هذا حسب جهنم البعد والقطعية  
 \* قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره هنا رجل ابن ابن المولى جلال يقال له ديوانه  
 جلبي يأكل ويشرب ويشغل بالشهوات ويزعج ان له نظرا الى الحقيقة من المظاهر حفظنا الله  
 تعالى من الاحاد في حالة الاحتضار استغفر وقال يا حسرتا لم أعرف الطريق ويرجى ان يعني  
 لسبق ندامته وكان له كشف سلفية وقطع بخطوة واحدة سبعين خطوة واكثر ولكن  
 الكشف السلفية مثلها مما كان في مرتبة الطيعة غير مقبولة بل هي من الشيطان وعوام الناس  
 يعدون اصحاب امثال هذه الكشف الشيطانية الاقطاب بل الغوث الاعظم لكونهم على الجهد  
 المجادى لا يميزون بين الخير والشر ولصعوبة هذا الامر قال المولى الجامى قدس سره في بعض  
 رباعياته

در مسجد وخانقه بسی کریدم \* بس شیخ و مرید را که بابوسیدم  
 نه یکساعت از هستی خود رستم \* نه آنکه زخویش رسته باشد دیدم

اللهم اعصمنا من الدعوى واجعلنا من اهل التقوى ﴿ ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم ﴾  
 مكررا وغدرا ﴿ قتل ﴾ [بلغزد] نصب في جواب التهي ﴿ قدم ﴾ اي اقدامكم ايها المؤمنون  
 عن محبة الحق ﴿ بعد ثبوتها ﴾ عليها ورسوخها فيها بالايمان وافراد القدم وتنكيرها للايدان  
 بان زلل قدم واحدة اي قدم كانت عزت او هانت محذور عظيم فكيف باقدام كثيرة  
 ﴿ وتذوقوا السوء ﴾ اي العذاب الدنيوي ﴿ بما صدقتم ﴾ بصدودكم وخروجكم او بصدقكم  
 ومنعكم غيركم ﴿ عن سبيل الله ﴾ الذي ينتظم الوفاء بالعهود والايمان فان من نقض البيعة  
 وارتندها ذلك سنة لغيره ﴿ ولكم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب عظيم ﴾ شديد ﴿ ولا تشتروا  
 بعهد الله ﴾ اي لا تأخذوا بمقابلة عهده تعالى وبيعة رسوله ﴿ ثمنا قليلا ﴾ اي لا تستبدلوا بها  
 عوضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون ضعة المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد من حطام  
 الدنيا ﴿ ان ما عند الله ﴾ من النصر والتغني في الدنيا والثواب في الآخرة ﴿ هو خير لكم ﴾  
 مما يعدونكم ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ اي ان كنتم من اهل العلم والتمييز ﴿ ما عندكم ﴾ من  
 اعراض الدنيا وان كثرت ﴿ ينفذ ﴾ يقضى وينقضى ﴿ وما عند الله ﴾ من انواع رحمة الخزونة  
 ﴿ باق ﴾ لا تفادله وهو حجة على الجهمية لانهم يقولون بان نعيم الجنة يتناهي وينقطع ﴿ ولنجزيه ﴾

اي والله لتعطين ﴿ الذين صبروا ﴾ على اذية المشركين ومشاق الاسلام التي من جعلتها الوفاء بالمعهد والفقير ﴿ اجرهم ﴾ الخاص بهم بمقابلة صبرهم على الامور المذكورة وهو مفعول فان لتجزين ﴿ باحسن ما كانوا يعملون ﴾ اي لتجزينهم بما كانوا يعملونه من الصبر المذكور وانما اضيف اليه الاحسن للاشعار بكمال حسنه كما في قوله تعالى ﴿ وحسن ثواب الآخرة ﴾ فقد علم من الآيات ان للوفاء بالمعهد والثبات على الايمان والصبر على المشاق ثمرات دينويه واخرويه . فعلى العاقل ان لا ينقض المعاهدة التي بينه وبين الله وكذا بين العلماء العاملين والصلحاء الكاملين \* وعن بعض اهل العلم كنت بالمصبغة فاذا برجلين يتكلمان في الحلوة مع الله تعالى فلما ارادا ان ينصرفا قال احدهما للآخر تعال نجعل لهذا العلم ثمرة ولا يكون حجة علينا فقال له اعزهم على ماشئت فقال ان لا آكل ما خلق في صنف قال قبيعتهما وقلت انامكما فقالا على الشرط قلت على أي شرط شرطتما فصعدا جبل لكام ودلاني على كهف وقال تعبد فيه قد جئت فيه وجعل كل واحد يأتيني بما قسم الله تعالى وبقيت مدة ثم قلت الي مني اقيم ههنا انا اسير الى طرطوس واكل من الحلال واعلم الناس العلم وأقري القرآن فخرجت ودخلت طرطوس واقت بها سنة فاذا انا برجل منهما قد وقف علي وقال يا فلان خنت في عهدك ونقضت الميثاق ألا انك لو صبرت كما صبرنا لو هب لك ما وهب لنا قلت ما الذي وهب لكما قال ثلاثة اشياء طي الارض من المشرق الى المغرب بقدم واحد والمشي على الماء والحجبة اذا شئت ثم احتجب عني في هذه الحكاية ما يغني العاقل عن التصريح فانظر الى ذلك العالم كيف اختار ما عند الناس فحرم مما عند الله من الكرامات والكاذات وذلك ان نقض العهد بسبب عرض دنيوي في صورة امر ديني فان التعليم واقراء الناس وان كان من الامور الاخرية الا انه لا بد لطالب الحق حين تخليه واقطاعه من التجرد عن كل اسم ورسم وصورة : فان قيل

منصب تعليم نوع شهوت يست

وما يعقل هذا المقام الا العالمون وفي المتنوى

كربودي امتحان هريدي \* هريخت دروفا رستم بدی

خود نخت را زره پوشیده کیر \* چون به بند زحم کردد چون اسیر

ونعم ما قيل وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان فمن زل عند الامتحان فقد اقتضح وذاق وجع القطيعة والفراق وماله من خلاق ومن ثبت وصبر واغتر العاقبة ظفر بالمراد وجوزي جزاء لا يعلمه الا رب العباد فانه اعد لعباده الصالحين مالا عين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ من ﴾ [ هر كه ] ﴿ عمل ﴾ [ بکند ] ﴿ صالحا ﴾ اي عملا صالحا اي عمل كان وهو ما كان لوجه الله تعالى ورضاه ليس فيه هوى ولا رياء والفرق بينهما ان الهوى بالنسبة الى النفس والرياء بالنسبة الى الخلق ﴿ من ذكر او اثنى ﴾ اي حال كون ذلك العامل من رجل او امرأة بينه بالتوعين ليعمهما الوعد الآتي ولا يتوهم التخصيص بالذكر بناء على كثرة استعمال لفظ من فيهم وان كانت لا يخل في اكثر الاحكام والمحاورات الا بطريق التغليب او التبعية ﴿ وهو ﴾ اي والحال ان ذلك العامل

﴿ مؤمن ﴾ قيده به اذلا اعتداد باعمال الكفرة في استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العذاب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ( ان الله تعالى يأمر بالكفر السخى الى جهنم فيقول لملك خازن جهنم عذبه وخفف عنه العذاب على قدر سخائه الذي كان في دار الدنيا ) كما في تفسير السمرقندي ويؤيده ما قيل انه لما عرج النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لا تمسه النار فقال جبرائيل عليه السلام هذا حاتم طي صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده كما في انيس الوحدة ﴿ فلنحينه حيوه طيبة ﴾ في الدنيا يعيش عيشا طيبا لانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا فيطيب عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة كالصائم يطيب نهاره بملاحظة نعيم ليله بخلاف الفاجر فانه ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا فلا يدعه الحرص وخوف الفوت ان يتهاون بعيشه ﴿ ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ﴾ اى ولنعطينهم في الآخرة اجرهم الخاص بهم بما كانوا يعملون من الصالحات وانما اضيف اليه الاحسن للاشعار بكمال حسنه كما سبق في حق الصابرين ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير بالذكر الى القلب وبالاتى الى النفس فاعمل الصالح من النفس استعمال الشريعة بتقوى الله وصدقه على وفق الطريقة تركية عن صفاتها الذميمة وافعالها الطبيعية والعمل الصالح من القلب حسن توجهه الى الله بالكلية لطلب الله والاعراض عما سواه تصفية للتخلية بصفات الله والتخلق باخلاقه وبقوله ﴿ فلنحينه حيوه طيبة ﴾ يشير الى احياء كل واحد منهما بالحياة الطيبة على قدر صلاحية عمله وحسن استعداد في قبولها فاحياء النفس بالحياة الطيبة ان تصير مزكاة عن صفاتها متخلية باخلاق القلب الروحاني مطمئنة بذكر الله راجعة الى ربها راضية مرضية واحياء القلب بالحياة الطيبة ان يصير متخلقا باخلاق الله ويكون قانيا عن انانيته بهويته حيا بحياته طيبا عن دنس الانانية ولوث الحدوث فان الله طيب عن هذه الأوصاف فلا يقبل الاطيبا \* ثم اعلم ان صلاحية اعمال العباد انما تكون على قدر صدقهم في المعاملات وحسن استعدادهم في قبول الفيض الالهي فيكون طيب حياتهم باحياء الله اياهم بحسن ذلك ولنجزينهم في الآخرة اجر كل طائفة منهم باوفر ما كانوا يظنون ان يجازيهم الله على اعمالهم سبحانه قوله ﴿ وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما ﴾ \* وعن بعض اصحاب الامام احمد بن حنبل رحمه الله قال لما مات احمد رأته في المنام وهو يمشي ويتبختر في مشيه فقلت له يا اخي اى مشية هذه قال مشية الخدام في دار السلام فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي والبسني ثوبا من ذهب وقال هذا جزاء قولك القرآن كلام الله المنزل غير مخلوق وقال يا احمد قم حيث شئت فدخلت الجنة فاذا سفيان الثوري رحمه الله له جناحان اخضران يطير بهما من نخلة الى نخلة وهو يقرأ هذه الآية ﴿ الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض تنبأ من الجنة حيث نشاء فنعم اجر العاملين ﴾ فقات له اى شئ خبز عبد الواحد الوراق رحمه الله قال تركته في بحر من النور يراد به الملك الغفور فقلت ما فعل بشر بن الحارث رحمه الله فقال ينجح ومن مثل بشر تركته بين يدي الجليل والجليل سبحانه مقبل عليه وهو يقول كل يا من لم يأكل واشرب

يامن لم يشرب وتنعم يامن لم يتعم \* وقال بعض الاخيار رأيت الشيخ ابا اسحاق ابراهيم بن علي ابن يوسف الشيرازي رحمه الله في المنام بعد وفاته وعليه ثياب بيض وعلى رأسه تاج فقلت له ما هذا الياض فقال شرف الطاعة قلت والتاج قال عز العلم فعلم من هذا المذكور ان من عمل صالحا لا بد ان يصل اليه جزاء عمله وان الجزاء من جنس العمل وانه يختلف بحسب اختلاف حال العامل \* فعلى العاقل المبادرة الى الاعمال الصالحة والصبر على مشاق الطاعات الى ان يجي وعد الله تعالى قال الحافظ

صبركن حافظ بسختي روزوشب \* عاقبت روزي بياني كام را

﴿ فاذا قرأت القرآن ﴾ اى اردت قراءته عبر عن الارادة بالقراءة على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب ايذانا بان المراد هي الارادة المتصلة بالقراءة ﴿ فاستعذ بالله ﴾ اى فاسأله تعالى ان يعينك ويحفظك ﴿ من الشيطان ﴾ البعيد عن الخير ﴿ الرجيم ﴾ المرجوم بالطرد واللعن اى من وساوسه وخطراته كيلا يوسوسك عند القرآن فان ناصية كل مخلوق بيده اوقل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو المختار من الروايات الاربع عشرة الواردة في الناطق الاستعاذة كما في تفسير خواجه پارسا قدس سره ﴿ انه ﴾ اى الشيطان او الشان ﴿ ليس له سلطان ﴾ تسلط وولاية ﴿ على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴾ على اولياء الله المؤمنين به والمتوكلين عليه فان وسوسه لا تؤثر فيهم لما امر القارى بان يسأل الله تعالى ان يعينه من وساوسه وتوهم منه ان له تسلطا وولاية على اغواء بنى آدم كلهم بين الله تعالى ان لا تسلط له على المؤمنين المتوكلين فقوله انه الخ في معرض التعليل للامر بالاستعاذة واشارة الى ان مجرد القول لا يرفع بل لا بد لمن اراد ان لا يكون للشيطان سبيل عليه ان يجمع بين الايمان والتوكل ﴿ انما سلطانه ﴾ اى تسلطه وغلبته بدعوته المستتبعة للاستجابة لسلطانه بالقصر والاجاء فانه متفق عن الفريقين لقوله تعالى حكاية عنه ﴿ وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى ﴾ وقد افصح عنه قوله تعالى ﴿ على الذين يتولونه ﴾ اى يتخذونه وليا ويستجيبون دعوته ويطيعونه فان المقصور بمعزل عن ذلك كذا في الارشاد وهو جواب عما قال السمرقندى في تفسيره من ان فى بناء الكلام على الحصر والاختصاص ردا للشيطان فى قوله للكفرة فى جهنم ﴿ وما كان لى عليكم من سلطان ﴾ وتكذيبا له انتهى ﴿ والذين هم به ﴾ سبحانه وتعالى ﴿ مشركون ﴾ مثبتون الشريك فى الالهية او بسبب الشيطان اذ هو الذى حملهم على الاشراك بالله ﴿ قال فى التأويلات التجمية الخطاب فى هذه الآية مع الامة وان خص النبي صلى الله عليه وسلم لان الشيطان كان يفر من ظل عمر رضى الله عنه وهو احد تابعيه فكيف يقدر على ان يدور اليه سيما اسلم شيطانه على يده صلى الله عليه وسلم يدل عليه قوله ﴿ انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴾ يعنى سلطان نور الايمان والتوكل غالب على سلطان وسوسة الشيطان فاذا كان هذا حال الامة مع الشيطان فكيف يكون حال النبوة معه فثبت ان المراد بالخطاب الامة وانما خص النبي صلى الله عليه وسلم به لتعبر الامة وتنبه ان مثل النبي صلى الله عليه وسلم مهما

يكن مأمورا بالاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم فتكون الامة بها اولى واحق \* قال بعضهم هل المراد كل شيطان او القرين فقط الظاهر انه في حقنا القرين قال الله تعالى ﴿ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين﴾ وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس امانحن فلان الانسان لا يؤذيه من الشياطين الا ما قرنه وما بعد فلا يضره شيئا والعاقل لا يستعبد ممن لا يؤذيه واما الرسول صلى الله عليه وسلم فان قرينه لما اسلم تعين ان يكون الاستعاذة من ابليس او اكبر جنوده وتخصيص الاستعاذة بالله عند قراءة القرآن من الشيطان الرجيم لمعان وفوائد اولها كي يتذكر القارى واقعة الشيطان ويتفكر في امره انه انما صار شيطانا رجيا بعد ان كان ملكا كريما لانه فسق عن امر ربه وخالفه وابتغى ان يسجد لآدم واستكبر وكان من الكافرين اى فصار من الكافرين فينتبه بذلك عند قراءة القرآن ويصفي نيته قبل القراءة على ان يأتمر بما امره الله في القرآن وينتهى عما نهاه عنه احترازا عن المخالفة فان فيها الطرد واللعن والرجم والفسق والكفر وانها مظنة للخلود في النار وثانيها لان العبد لا يخلو من حديث النفس وهو اجسها ومن القاء الشيطان ووساوسه وقلبه لا بد يتشوش بذلك فلا يجد حلاوة كلام الله فامر بالاستعاذة وتركته للنفس عن هواجسها وتصفيته للقلب عن وساوس الشيطان ليتجلى بنور القرآن فان التجلية تكون بعد التزكية والتصفية وثالثها لان في كل كلمة من كلمات القرآن لله تعالى اشارات ومعاني وحقائق لا يفهمها الا قلب مطهر عن تلونات الهواجس والوساوس معطر بطيب انقاس الحق وذلك مودع في الاستعاذة بالله فامر بها لحصول الفهم - وروى - جبير بن مطعم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال (الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخه ونفثه وهمزه) قال ابن مسعود رضى الله عنه نفخه الكبر ونفثه الشعر وهمزه الموتة يعنى الجنون \* وفي قوله (انه ليس له سلطان) الآية اشارة الى ان تصرف الشيطان وقدرته بالاغواء والاضلال على الانسان انما ينقطع بقدر نور الايمان وقوة التوكل فهما يكمل الايمان والتوكل يكون المؤمن زاهدا عن الدنيا راغبا في الآخرة متبتلا الى الله تعالى فلا يبقى للشيطان عليه سلطان في اضلاله واغوائه ولكن يأول امره الى الوسوسة وفيها صلاح المؤمن فان ابريز اخلاص قلبه عن غش صفات نفسه لا يتخلص الا بنار وسوسة الشيطان لانه يطلع على بقايا صفات نفسه مما تكون الوسوسة من جنسه فيزيد في الرياضة ومجاهدة النفس وملازمة الذكر فيها تنقص وتمحى بقية صفات النفس ويزداد نور الايمان وقوة التوكل وقربة الحق وقبوله \* وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (ان ابليس قال يارب قلت في كتابك ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فمن هم فقال تعالى من كان نور وجهه من عرشى وطينه من طين ابراهيم ومحمد عليهم السلام وقلبه خزينتى قال ابليس فمن هم فقال تعالى من كان نادما على ذنبه وخائفا من خاتمته قدور وجهه من نور عرشى ومن كان يطعم الطعام ويرحم العباد فطينه من طينهما ومن كان راضيا يحكمى مسارعا الى ابتغاء مرضاتى فقلبه خزينتى) \* وفي الخبر (اذا لعن المؤمن

شيطانا يقول لعنت لينا واذا قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم يقول قصم ظهري لانه يحيل الى القادر) \* وفي الخبر (من استعاذ بالله في اليوم عشر مرات من الشيطان وكل الله به ملكا يرد عنه الشياطين) : قال الحافظ

درواه عشق وسوسة امر من بسيت \* هشدار وكوش دل بيايم سروش كن  
\* واعلم ان الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور او من اجزائها مطلقا وان اراد به افتتاح الكتب او الدرس كما يقرأ التلميذ على الاستاذ لا يتعوذ كذا في انوار المشارق . والوجوب مذهب الجمهور كما في الارشاد \* وقال الفارسي في تفسير الفاتحة والاستعاذة غير واجبة عند الجمهور والامر في فاستعذ للندب انتهى \* وقال الكاشفي في تفسيره [ وامر باستعاذه قبل از قراءت بقول جمهور امر استحبابست وباختيار جمعي از كبرا برسيل ايجاب . در تفسير قرطبي قولي هست كه استعاذه بر حضرت رسول صلى الله عليه وسلم تنها فرض بوده بوقت قراءت واقتداء امت برو برسيل سنت است ] انتهى \* والتعوذ في الصلاة ينبغي ان يكون واجبا لظاهر الامر الا ان السلف اجمعوا على سنته كما في الكافي \* قال القرطبي ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله يتعوذان في الركعة الاولى في الصلاة ويريان قراءة الصلاة كلها قراءة واحدة كما في حواشي سعدى المفتي . والغرض نفي الوسوسة في التلاوة فشرع لافتتاح القراءة \* قال جعفر الصادق رضي الله عنه ان التعوذ تطهير الفم عن الكذب والغيبة والبهتان تعظيما لقراءة القرآن

زبان آمد از بهر شكر وسپاس \* بغيت نكرداندش حق شناس  
﴿ واذا بدلنا آية مكان آية ﴾ قال سطلال المفسرين ترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت عليه آية فيها شدة اخذ الناس بها وعملوا ماشاء الله ان يعملوا فيشق ذلك عليهم فينسخ الله هذه الشدة ويأتيهم بما هو ألين منها واهون عليهم رحمة من الله تعالى فيقول لهم كفار قريش ان محمدا يسخر باصحابه بامرهم اليوم بامر وينهاهم عنه غدا ويأتيهم بما هو اهن عليهم وما هو الا مفتر يقوله من تلقاء نفسه . والمعنى اذا انزلنا آية من القرآن مكان آية منه وجعلناها بدلا منها بان نسخناها ﴿ والله اعلم بما ينزل ﴾ جملة معترضة بين الشرط وجوابه وهو قالوا لتوبيخ الكفرة على قولهم والتنبية على فساد سندهم اى اعلم بما ينزل اولا وآخرا من الاحكام والشرائع التي هي مصالح ورب شئ يكون مصلحة في وقت يكون مفسدة في وقت آخر فينسخه ويثبت مكانه ما يكون مصلحة لحلقه ﴿ قالوا ﴾ اى الكفرة ﴿ انما انت مفتر ﴾ على الله متقول من عند نفسك ﴿ بل اكثرهم لا يعلمون ﴾ ان الله امر باشياء نظرا للاح عبادہ واقلمهم يعلم الحكمة في النسخ ولكن ينكر عنادا ﴿ قل ﴾ ردا عليهم ﴿ نزل ﴾ اى القرآن المدلول عليه بالآية ﴿ روح القدس ﴾ اى الروح القدس المطهر من الادناس البشرية وهو جبريل عليه السلام وازافة الروح الى القدس وهو الطير كازافة حاتم الى الجود حيث قيل حاتم الجود للمبالغة في ذلك الوصف كأنه طبع منه فالمراد الروح

المقدس وحاتم الجواد وفي صيغة التفعيل في الموصعن اشعار بان التدريج في الازوال مما يقتضيه الحكمة البالغة ﴿من ربك﴾ من سيدك ومتولى امرك ﴿بالحق﴾ في موع الخصال اى تزله ملتبسا بالحق الثابت الموافق للحكمة المتقضية له بحيث لا يفارقها انشاء وسما في دلالة على ان النسخ حق ﴿ليثبت﴾ الله تعالى اوجبريل مجازا ﴿الذين آمنوا﴾ على الايمان بانه كلامه فانهم اذا سمعوا النسخ وتدبروا ما فيه من رعاية المصالح اللاتمة بالحل رسيخت عقائدهم واطمأنت قلوبهم على ان الله حكيم فلا يفعل الا ما هو حكمة وصواب ﴿وهدى﴾ من الضلالة ﴿وبشرى﴾ بالجنة ﴿للمسلمين﴾ المتقادين لحكمه تعالى وهما معطوفان على محل ليثبت والتقدير تثبتاتهم وهداية وبشارة . وفيه تعريض بحصول اضرار الامور المذكورة لمن سواهم من الكفار قال في التأويلات النجمية ان الله تعالى هو العليق والقرآن هو الدواء يعالج به من مرض القلوب كقوله تعالى ﴿وشفاء لما في الصدور﴾ كما ان الطبيب يداوى المريض كل وقت بنوع من الادوية على حسب المزاج والعلة لازالتها . بيدز الاشربة والمعالجين بنوع آخر وهو اعلم بالمعالجة من غيره وكذلك الله عز وجل يعالج قلوب العباد بتبديل آية وازال آية مكانها والله اعلم بما ينزل ويعالج به العبد فالذين لا يعلمون قوانين الامراض والمعالجات يحملون ذلك على الافتراء وفي التنزيل والتبديل تثبت الايمان في قلوب المؤمنين بازالة امراض الشكوك عن قلوبهم فان القرآن شفاء وهدى لصحة الدين وسلامة القلوب وبشارة للمسلمين الذين استسلموا للطبيب والمعالجة لصحة دينهم وكان الصحابة رضى الله عنهم يكتفون ببعض السور القرآنية ويشغلون في العمل بها فان المقصود من القرآن العمل به - روى - ان رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال علني مما علمك الله فدفعه الى رجل يعلمه القرآن فعلمه ﴿اذا زلزلت الارض﴾ فتر بلغ ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره﴾ فقال الرجل حسبي فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال ﴿دعوه فقد فقه الرجل﴾ : قال الشيخ سعدى قدس سره

علم چندانکه بیشتر خوانی \* چون عمل درتو نیست نادانی  
نه محقق بود نه دانشمند \* چارپای بروکتسابی چند  
آن تهی مغز راجه علم و خبر \* که بروهیزم است ویا دفتر

وقال [عالم ناپرهیز کار کو ریست شعله دار . بی فائده هر که عمر در ریاخت چیزی نخرید و زربینداخت] اى اضاع المال ولم یکن على شئ نسأل الله التوفيق للتقوى والعمل بالقرآن في كل مكان وزمان ﴿ولقد نعلم﴾ ادخل قد توکيدا لعلمه بما يقولون ومرجع توکيد العلم الى توکيد الوعد والوعيد لهم \* ذکر ابن الحاجب انهم نقلوا قد اذا دخلت على المضارع من التقليل الى التحقيق كما ان ربما في المضارع نقلت من التقليل الى التحقيق ﴿انهم﴾ اى كفار مكة ﴿يقولون انما يعلمه﴾ اى القرآن ﴿بشر﴾ \* قال الامام الواحدى في اسباب النزول عن عبيد بن مسلمة قال كان لنا غلامان نصرانيان من اهل عين التمر اسم احدهما يسار



والآخر جبر وكانا صيقلين [ يعني شمشير هارا صيقل زدندى ] فكانا يقرآن كتابناهم  
بلسانهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بهما ويسمع قراءتهما فكان المشركون  
يقولون يتعلم منهما فانزل الله تعالى هذه الآية واكذبهم فالمراد بالبشر ذلك الغلامان  
﴿ لسان الذى يلحدون اليه اعجمي ﴾ مبتدأ وخبر وكذا ما بعده لا بطل طعنهم . والحاد الامالة  
من الحدد القبر اذا مال حفرة عن الاستقامة فحفر في شق منه ثم استغير لكل امالة عن الاستقامة  
فقالوا الحدد فلان في قوله وألحد في دينه ومنه الملحد لانه امال مذهبه عن الاديان كلها ولم يمه  
عن دين الى دين والاعجمي هو الذى لا يفصح وان كان عربيا والعجمي المنسوب الى العجم  
وان كان فصيحاً . والمعنى لغة الرجل الذى يميلون اليه القول عن الاستقامة ويشيرون اليه انه يعلم  
محمدًا اعجمية غير بيثة ﴿ وهذا ﴾ القرآن الكريم ﴿ لسان عربى ميين ﴾ ذو بيان وفصاحة  
فكيف يصدر عن اعجم . يعنى ان القرآن معجز بنظمه كما انه معجز بمعناه لاشتماله على الاخبار  
عن الغيب فان زعمتم ان بشرا يعلمه معناه فكيف يعلمه هذا النظم الذى اعجز جميع اهل  
الدنيا ﴿ وفي التأويلات النجمية الاعجمي هو الذى لا يفهم من كلام الله تعالى ما اودع الله فيه من  
الاسرار والاشارات والمعانى والحقائق فانه لا يحصل ذلك الا لمن رزقه الله فهما يفهم به واللسان  
العربى هو الذى يسره الله تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وبين له معانيه وحقائقه كما قال تعالى  
﴿ فانما يسرناه بلسانك ﴾ وقال ﴿ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه ﴾ فالعربى الميين هو الذى  
أعطاه الله قلبا فهما ولسانا ميينا فافهم جدا ﴿ ان الذين لا يؤمنون بآيات الله ﴾ اى لا يصدقون  
انها من عند الله بل يقولون فيها ما يقولون يسمونها تارة افتراء واخرى اساطير معلمة من البشر  
﴿ لا يهديهم الله ﴾ الى سبيل النجاة هداية موصلة الى المطلوب لما علم انهم لا يستحقون ذلك  
لسوء حالهم ﴿ ولهم ﴾ فى الآخرة ﴿ عذاب اليم ﴾ [ عذابى دردناك بحجت كفر ايشان  
بقرآن ونسبت افتراء بحضرت بيغمبر صلى الله عليه وسلم وحال أنكه مفترى ايشاند ] ﴿ انما  
يفترى الكذب ﴾ التصريح بالكذب للمبالغة فى بيان قبحه والفرق بين الافتراء والكذب  
ان الافتراء هو افتعال الكذب من قول نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه  
وفاعل يفترى هو قوله ﴿ الذين لا يؤمنون بآيات الله ﴾ رد لقولهم انما انت مفترى يعنى انما يلىق  
افتراء الكذب بمن لا يؤمن لانه لا يترب عقابا عليه ليرتدع عنه وامان يؤمن بها ويخاف  
مانطقت به من العقاب فلا يمكن ان يصدر عنه افتراء البتة \* قال فى التأويلات النجمية وجه  
الاستدلال ان الافتراء من صفات النفس الامارة بالسوء وهى نفس الكافر الذى لا يؤمن بآيات الله  
فان نفس المؤمن مأمورة لوامة ملهمة من عند الله مطمئة بذكر الله ناظرة بنور الله مؤمنة  
بآيات الله لان الآيات لا ترى الا بنور الله كما قال صلى الله عليه وسلم (المؤمن ينظر بنور الله) فاذا  
كان من شأن المؤمن ان لا يفترى الكذب اذ هو ينظر بنور الله فكيف يكون من شأن رسول الله  
ان يفترى الكذب وهو نور من الله ينظر بالله ﴿ واوئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من  
عدم الايمان بآيات الله ﴿ هم الكاذبون ﴾ على الحقيقة لا على الزعم بخلاف رسول الله صلى الله

عليه وسلم فان حاله على العكس او الكاملون في الكذب اذ لا كذب اعظم من تكذيب آياته والظعن فيها بامثال هاتيك الاباطيل. فاللام للجنس والحقيقة ويدعى قصر الجنس في المشار اليهم مبالغة في كمالهم في الكذب وعدم الاعتداد بكذب غيرهم \* قال في الارشاد السري في ذلك ان الكذب الساذج الذي هو عبارة عن الاخبار بعدم وقوع ما هو واقع في نفس الامر بخلق الله تعالى او بوقوع ما لم يقع كذلك مدافعة لله تعالى في فعله فقط والتكذيب مدافعة له سبحانه في فعله وقوله النبي عنه مما انتهى \* قيل للنبي صلى الله عليه وسلم المؤمن يزني قال ( قد يكون ذلك ) قيل المؤمن يسرق قال ( قد يكون ذلك ) قيل المؤمن يكذب قال ( لا ) ويكفي في قبح الكذب ان الشيطان استثنى المبادي المخلصين من اهل الاغواء ولم يكذب فانه يعلم ان وسوسته لا تؤثر فيهم \* قال ارستطاليس فضل الناطق على الاخرين بالنطق وزين النطق الصدق والاخرس والصامت خير من الكاذب

برأى خوششند و كويابشر \* برا كنده كوى از بهائم بر  
وقد قالوا النجاة في الصدق كما ان الهلاك في الكذب - خطب الحجاج - يوما فاطال فقام رجل وقال الصلاة الصلاة الوقت يمضي ولا ينتظرك يا امير الحبشة فقال قومه انه مجنون قال ان اقر بجنته فقبل له فقال معاذ الله ان اقول ابتلائي وقد عافاني فبلغه ففعا عنه ليصدقه فصار الصدق سببا للنجاة اللهم اجعلنا من الصادقين \* من كفر بالله \* اى تلفظ بكلمة الكفر \* من بعد ايمانه \* به تعالى كما ين حنظل وطعمة ومقيس وامثاله ومن موصولة ومحلها الرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة الخبر الآتي عليه وهو قوله ( فعليه غضب ) وقدره الكاشف بقوله [ در معرض غضب رباني باشد ] لكنه جعل من شرطية كما يدل عليه تغييره بقوله [ هر كه كافر شود بخداي تعالى از بس ايمان خویش ومرتد گردد ] ويجوز ان يكون الخبر الآتي خيرا لهما معا \* ( الامن ) [ مكر كسى كه ] \* اكره \* اجبر على ذلك التلغظ بامر يخاف على نفسه او على عضو من اعضائه وهو استثناء متصل من حكم الغضب والعذاب لان الكفر لغة يعم القول والعقد كالايمان اى لا من كفر باكره وقيل منقطع لان الكفر اعتقاد والاكره على القول دون الاعتقاد. والمعنى لكن المكروه على الكفر باللسان \* وقله مطمئن بالايمان \* [ ارميده باشد ] بالايمان حال من المستبتي اى والحال ان قلبه مطمئن بالايمان لم تتغير عقيدته وفيه دليل على ان الايمان المنجى المعتبر عند الله هو التصديق بالقلب \* ولكن من \* لم يكن كذلك بل \* شرح بالكفر صدرا \* اى اعتقده وطاب به نفسا. وبالفارسية [ وليكن هر كس كه بكشايد بكفر سينه را ] \* فعليه غضب \* عظيم \* من الله \* في الحديث ( ان غضب الله هو النار ) \* ولهم عذاب عظيم \* العذاب والعقاب الايجاع الشديد وتقديم الظرف فيهما للاختصاص والدلالة على انهم احقوا بغضب الله وعذابه العظيم لاختصاصهم بعظم الجرم وهو الارتداد \* قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت الآية في عمار رضى الله عنه وذلك ان كفارا قريش اخذوه وابوه ياسر وسمية وصهينا وبلالا وخبابا وسالما فعذبوهم ليرتدوا فابى ابواه فربطوا سمية بين يمينين ووجى اى ضرب بحربة في قلبها وقالوا انما اسلمت من أجل الرجال والتعشق بهم

فقتلوا و قتلوا یاسرا و هما اول قتیلین فی الاسلام و اما عمار فكان ضعیف البدن فلم یطقی لعذابهم فاعطاهم بلسانه ما اکرهوه علیه و هو سب النبی صلی الله علیه وسلم و ذکر الاصنام بخیر فقاوا یارسول الله ان عمارا کفر فقال علیه الصلوة والسلام (کلا ان عمارا ملی ایمانا من قرنه الی قدمه و اختلط الايمان باجمه و دمه) فأتی عمار رسول الله و هو یبکی فجعل رسول الله یمسح عینیه و قال (مالک ان عادوا لک فمدلهم بما قلت) و هو دلیل علی جواز التکلم بکلمة الکفر عند الاکراه الملجئ و ان کان الافضل ان یحتجب عنه و یصبر علی الادی و القتل کما فعله ابواه کما روى ان مسیلمة الکذاب اخذ رجلین فقال لاحدهما ماتقول فی محمد قال رسول الله قال فماتقول فی قال فانت ایضا فخلاه و قال للآخر ماتقول فی محمد قال رسول الله قال فماتقول فی قال انا صم فاعاد ثلاثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال اما الاول فقد اخذ برخصة الله و اما الثانی فقد صدع بالحق فهینثاله و فی الحدیث (افضل الجهاد کلمة العدل عند سلطان جائر) و انما کان افضل الجهاد لان من جاهد العدو کان مترددا بین خوف و رجاء و لا یدری هل یغلب او یغلب و صاحب السلطان مقهور فی یده فهو اذا قال الحق و امره بالمعروف فقد تعرض للتلغ فصار ذلك افضل انواع الجهاد من اجل غلبة الخوف کذا فی ابکار الافکار فی مشکل الاخبار ﴿ ذلک ﴾ الکفر بعد الايمان ﴿ بانهم ﴾ ای بسبب انهم ﴿ استحبوا ﴾ [ دوست داشتند و برگزیدند ] فتعدیه الاستحباب بعلی لتضمنه معنی الايثار ﴿ الحیوة الدنیا ﴾ [ زندگانی دنیارا ] ﴿ علی الآخرة ﴾ [ بر نعم آخرت ] ﴿ و ان الله ﴾ [ و دیگر بجهت آنست که خدای تعالی ] ﴿ لا یهدی ﴾ الی الايمان و الی ما یوجب الثبات علیه هدایة قسر و الجاء ﴿ القوم الکافرین ﴾ فی علمه المحیط فلا ینصمهم من الزیغ و ما یؤدی الیه من الغضب و العذاب العظیم و لولا احد الامرین اما ايثار الحیاة الدنیا علی الآخرة و اما عدم هدایة الله سبحانه للکافرین هدایة قسر بان آثروا الآخرة علی الحیاة الدنیا او بان هداهم الله تعالی هدایة قسر لما کان ذلک لکن الثانی مخالف للحکمة و الاول مما لا یدخل تحت الوقوع و الیه اشیر بقوله تعالی ﴿ اولئک ﴾ الموصوفون بما ذکر من القبايح ﴿ الذین طبع الله ﴾ [ مهر نهاد خدای تعالی ] ﴿ علی قلوبهم ﴾ [ بر دلهای ایشان تا قول حق در نیافتند ] ﴿ و سمعهم ﴾ [ و بر گوشهای ایشان تا سخن حق نشنوند ] ﴿ و ابصارهم ﴾ [ و بر دیدهای ایشان تا آثار قدرت حق ندیدند ] ﴿ و اولئک هم الغافلون ﴾ ای الکاملون فی الغفلة اعظم من الغفلة عن تدبر العواقب ﴿ لاجرم انهم ﴾ [ حقا که دران هیچ شک نیست که ایشان ] ﴿ فی الآخرة هم الخاسرون ﴾ اذا ضیعوا اعمارهم و صرفوها الی العذاب المخلد . و بالفارسیة [ دران سرای دیگر ایشانند زیان زدگان چه سرمایه عمر ضایع کرده در بازار دینی سودی بدست نیاوردند و مفلس و اردر شهر قیامت جز دست تهی و دل پر حسرت و ندامت نخواهد بود ] : قال الشیخ سعدی

قیامت که بازار مینو نهند \* منازل باعمال نیکو دهند

بضاعت بچندان آنکه آری بری \* اگر مفلسی شرمساری بری

که بازار چند آنکه آکنده تر \* تهی دست را دل پراکنده تر  
کسی را که حسن عمل بیشتر \* بدرگاه حق منزلت بیشتر

❦ قال في التأويلات النجمية يعني اهل الغفلة في الدنيا هم اهل الحسارة في الآخرة \* وفيه اشارة  
اخرى وهي ان التغافل بالاعضاء عن العبودية تورث خسران القلوب عن مواهب الربوبية انتهى  
\* قال بعض الاكابر ولا حجاب الا جهالة النفس بنفسها وغفلتها عنها فلو ارتفعت جهالتها  
وغفلتها لشاهدت الامر وعايته كما تشاهد الشمس في وسط السماء وتعاينها قال وهب بن منبه  
خلق ابن آدم ذا غفلة ولولا ذلك ما هني عيشه : وفي المتنوى

استن اين عالم اي جان غفلتست \* هوشيارى اين جهانرا آفتست  
هوشيارى زان جهانست وجوان \* غالب آمد پست كردد اين جهان  
هوشيارى آفتاب وحرص بخ \* هوشيارى آب واين عالم وسخ

اللهم اجعلنا من اهل اليقظة والانتباه ولا تجعلنا ممن اتخذ الهه هواه وشرقا بمقامات المكاشفين  
المعارفين واوصلنا الى حقيقة اليقين والتحقيق والتمكين انك انت النصير والمعين  
❦ ثم ان ربك ❦ قال قتادة ذكر لنا انه لما نزل الله تعالى ان اهل مكة لا يقبل منهم الاسلام حتى  
يهاجروا كتب بها اهل المدينة الى اصحابهم من اهل مكة فدا جاءهم ذلك خرجوا فلحقهم  
المشركون فردوهم فزل (الم حسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمانا وهم لا يفتنون) فكتبوا بها  
اليهم فتابعوا بينهم على ان يخرجوا فان لحقهم المشركون من اهل مكة قاتلوهم حتى ينجوا  
او يلحقوا بالله فادركهم المشركون فقاتلوهم فنهزم من قتل ومنهم من نجا فانزل الله تعالى هذه  
الآية كذا في اسباب النزول للواحدى . وثم للدلالة على تباعد رتبة حالهم عن رتبة حالهم التي  
يفيدها الاستثناء من مجرد الخروج عن حكم الغضب والعذاب بطريق الاشارة لاعن رتبة حال  
الكفرة كذا في الارشاد ❦ فالذين هاجروا ❦ الى دار الاسلام وهم عمار وصهيب وخباب  
وسالم وبلال ونحوهم . واللام متعلقة بالخبر وهو الغفور على نية التأخير وان الثانية تأكيد  
للأولى لطول الكلام ❦ من بعد ما فتوا ❦ اى عذبوا على الارتداد واكرهوا على تلفظ كلمة  
الكفر فلتفظوا بما يرضيهم اى الكفرة مع اطمئنان قلوبهم ❦ ثم جاهدوا ❦ في سبيل الله  
❦ وصبروا ❦ على مشاق الجهاد ❦ ان ربك من بعدها ❦ من بعد المهاجرة والجهاد والصبر  
❦ لففور ❦ بما فعلوا من قبل اى لستور عليهم محاء لما صدر منهم ❦ رحيم ❦ منم عليهم  
من بعد بالجنة جزاء على تلك الافعال الحميدة والحاصل المرضية \* واعلم ان المهاجرة مفاعلة  
من الهجرة وهى الانتقال من ارض الى ارض والمجاهدة مفاعلة من الجهد وهى استفرغ الوسع  
وبذل المجهود \* قال في التعريفات المجاهدة فى اللغة المحاربة وفى الشرع محاربة النفس الامارة  
بالسوء تحميلها ما يشق عليها مما هو مطلوب فى الشرع انتهى \* وكل من المهاجرة الصورية  
والمعنوية وكذا المجاهدة مقبولة مرضية اذ من كان فى ارض لا يقيم فيها شعائر دينه واهلها  
ظالمون فهاجر منها لدينه ولوشبرا وجبت له الجنة ومن فارق موطن النفس والمألوفات وحارب  
الاعداء الباطنة وجبت له القربة ومرتبة الصديقين فوق مرتبة الشهداء \* وعن عمر بن الخطاب

قدس سره انه حضر جنازة رجل من اولياء الله تعالى قال فلما صلينا عليه امتلاً الجو بطيور خضر فجاء طير كبير فابتلعه ثم طار فتمعجت فقال لي رجل كان قد نزل من السماء وحضر الصلاة لانتعجب فان ارواح الشهداء في حواصل الطيور خضر ترعى في الجنة اولئك شهداء السيوف واما شهداء المحبة فاجسادهم ارواح اذا تار الارواح اللطيفة تسرى الى الاجساد فتحصل اللطافة لها ايضا ولذا لا تبلى اجساد الكمل ولا بدلن اراد ان يصل الى هذه الرتبة ويحيى حياة ابدية من ان يميت نفسه الامارة ويزكيها عن سفاسف الاخلاق ورزائل الاوصاف كالكبر والعجب والرياء والغضب والحسد وحب المال وحب الجاه يقال ان الدركات السبع للنار بمقابلة هذه الصفات السبع للنفس فالخلاص من هذه الصفات سبب الخلاص من تلك الدركات : قال الشيخ سعدى قدس سره

ترا شهوت وكبر وحرص وحسد \* جو خون در ركنند و چو جان در جسد  
 كز اين دشمنان تقويت يافتند \* سراز حكم ورأى تو بر تافتند  
 تو بر كره تو سنى در كمر \* نكر تانيچد ز حكم تو سر  
 اكر بالهنك از كفت در كيسخت \* تن خويشتن كشت و خون تو ريخت

ثم ان الله تعالى غفور من حيث الافعال يتجلى لاهل التزكية من مرتبة توحيد الافعال وغفور من حيث الصفات يتجلى لهم من مرتبة توحيد الصفات وغفور من حيث الذات يتجلى لهم من مرتبة توحيد الذات فيستر افعالهم وصفاتهم وذواتهم وينعم عليهم بآثار افعاله وانوار صفاته واسرار ذاته فيتخلصون من الفاني ويصلون الى الباقي ويجدون ثمرات المجاهدات وهي المشاهدات ونتائج المفارقات وهي المواصلات وعواقب المعاقبات وهي التمتع في الجنات العاليات والاستراحة الدائمة في مقامات القربات اللهم اعنا على سلوك سبيل الهجرة والصبر والجهاد واحفظنا من فتنه اهل البغي والفساد انك انت الاهل للاعانة والامداد ﴿ يوم تأتي كل نفس ﴿ منصوب باذكر والمراد يوم القيامة ﴿ تجادل عن نفسها ﴾ اضاف النفس الى النفس لانه يقال لعين الشيء نفسه ولقيضه غيره والنفس جملة الشيء ايضا فالنفس الاولى بمعنى الجملة والثانية بمعنى العين والذات . والمعنى اذ كرا محمد ويا كل من يصلح للخطاب يوم يأتي كل انسان يجادل ويخاصم عن ذاته يسعى في خلاصه بالاعتذار كقولهم هؤلاء اضلونا وما كنا مشركين لايهمه شان غيره فيقول نفسى نفسى وذلك حين زفرت جهنم زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جئا على ركبته حتى خليل الرحمن عليه السلام وقال رب نفسى اى اريد نجاة نفسى \* قال احمد الدورقي مات رجل من جيراننا شاب فرأيت في الليل وقد شاب فقلت ما قصتك قال دفن بشر المريسى في مقبرتنا فزفرت جهنم زفرة شاب منها كل من في المقبرة وبشر اخذ الفقه عن ابى يوسف القاضي الا انه اشتغل بالكلام وقال بخلق القرآن واضل خلقا كثيرا ببغداد في زمن المأمون وقطعه عبدالعزيز الكتاني وبالجملة كان بشر من جملة شياطين الانس حتى نصبه الشيطان خليفة لمن في بغداد اذ فعل بالخلق ما فعله الشيطان من الاضلال : قال الحافظ

دام سختست مكر لطف خدايا شود \* ورنه آدم نبرد صرفه ز شيطان رجم

وقال

سزدم جوا بر بهمن که درین جن بکریم \* طرب آشیان بلبل بشکر که زاغ دارد  
 قال فی التأویلات النجمية (کل نفس) علی قدر بقاء وجودها (تجادل عن نفسها) امدافعا  
 لمضارها او جذبا لمنافعها حتی الانبياء علیهم السلام يقولون نفسی نفسی الاحمدا صلی الله علیه وسلم  
 فانه فان عن نفسه باق بربه فانه يقول امی امی لانه المغفور من ذنب وجوده المتقدم فی الدنيا  
 والمتأخر فی الآخرة بما فتح له لیلۃ المعراج اذواجه بخطاب السلام علیک ایها النبی ورحمة الله  
 وبرکاته فنفی عن وجوده بالسلام وبقي بوجوده بالرحمة وكان رحمة مهداة ارسل ببرکاته  
 الی الناس كافة ولكنه رفع المنزلة من تلك الضیافة خاصة لحواص متابعیه كما قال السلام علینا  
 وعلى عباد الله الصالحین یعنی الذین صلحوا لبذل الوجود فی طلب المقصود ونیل الجود  
 فابق لهم مجادلة عن نفوسهم مع الخلق والخالق كما قال بعضهم کل الناس يقولون غدا نفسی  
 نفسی وانا اقول ربی ربی ﴿ وتوفی کل نفس ﴾ برة او فاجرة ای تعطی وایسا كاملا  
 وبالفارسية [ تمام داده شود هر نفس را ] ﴿ ماعملت ﴾ ای جزاء ماعملت بطریق اطلاق  
 اسم السبب علی المسبب اشعارا بکمال الاتصال بین الاجزیه والاعمال وایثار الاظهار  
 علی الاضمار للایذان باختلاف وقتی المجادلة والتوفیه وان کانتا فی يوم واحد ﴿ وهم  
 لا یظلمون ﴾ لا ینقصون اجورهم ولا یعاقبون بغير موجب ولا یزاد فی عقابهم علی ذنوبهم  
 \* وعن ابن عباس رضی الله عنهما ما زال الخصومة بین الناس یوم القيامة حتی یخاصم الروح  
 الجسد یقول الروح یارب لم یکن لی ید ابطش بها ولا رجل امشی بها ولا عین ابصر بها ویقول  
 الجسد خلقتی کالحشب لیست لی ید ابطش بها ولا رجل امشی بها ولا عین ابصر بها فجاء هذا  
 کشف التور فیهِ نطق لسانی وابصرت عینی ومشت رجلی قال فیضرب لهما مثلا مثل امعی  
 ومقعد دخلا حائطا وفيه ثمار فالاعمی لا یبصر الثمار والمقعد لا ینالها فحمل الاعمی المقعد  
 فاصابا من الثمر فعلیهما العذاب کذا فی تفسیر السمرقندی وفيه اشارة الی ان کل نفس عملت  
 سوا توفی العذاب بنار الجحیم ونار القطیعة وکل نفس عملت خیرا توفی الثواب من نعيم الجنان  
 ولقاء الرحمن فلا یعذب اهل النعم ولا یناب اهل الجحیم کذا فی التأویلات النجمية ﴿ وضرب  
 الله مثلا قرية ﴾ ای قصة اهل قرية كانت فی قری الاولین وهی ایلة کافی الکواشی وهی  
 بلد بین ینبع ومصر وضرب المثل صنعه واعتمله ولذا قال الکاشفی فی تفسیره [ وپیذا کرد  
 خدا مثلی ] ولا یتمدی الالی مفعول واحد وانما عدی الی اثنين لتضمینہ معنی الجعل وتأخیر  
 قرية مع کونها مفعولا اولاً لئلا یحول المفعول الثاني بینها وین صفتها وما یرتب علیها  
 اذ التأخیر عن الكل غل تجاذب اطراف النظم وتجاوبها . والمعنی جعل اهلها مثلاً لاهل مکة  
 خاصة اولکل قوم انعم الله علیهم فابطرتهم النعمة ففعلوا ما فعلوا فبدل الله بنعمتهم نعمة  
 ودخل فیهم اهل مکة دخولا اولیا ﴿ كانت آمنة ﴾ ذات امن من کل مخوف \* قال  
 الکاشفی [ ایمن از نزول قیصره وقصة جابرہ ] ﴿ مطمئنة ﴾ [ ارمیده واهل آن  
 آسوده ] \* قال فی الکواشی لا ینقلون عنها الی غیرها لحسنها ﴿ یأتیها رزقها ﴾ اقوات  
 اهلها صفة ثانية لقرية وتغیر سبکها عن الصفة الاولى لما ان آیان رزقها متجدد وکونها

آمنة مطمئنة ثابت مستمر ﴿رغدا﴾ واسما ﴿من كل مكان﴾ من نواحيها من البر والبحر ﴿فكفرت﴾ اى كفر اهلها ﴿بانعم الله﴾ اى بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالناء كدفع وادرع والمراد بها نعمة الرزق والامن المستمر وايتار جمع القلة للايذان بان كفران نعمة قليلة حيث اوجب هذا العذاب ففاظنك بكفران نعم كثيرة - روى - ان اهل ايلة كانوا يستنجون بالحبز كافي الكواشي \* يقول الفقير الحبز هو الاصل بين النعم الالهية ولذا امر آدم عليه السلام الذى هو اصل البشر بالحرانة فمن كفر به فقد كفر بجميع النعم وتعرض لزوالها وكذا الاعتقاد الصحيح الذى عليه اهل السنة والجماعة هو الاساس المبني عليه قبول الاعمال الصالحة فمن افسد اعتقاده فقه افسد دينه وتعرض لسخط الله تعالى

بآب زمزم اكر شست خرقة زاهد شهر \* چه سود ازان چوندارد طهارت ازلى والمقصود طهارة الوجود والقلب عن لوث الانية والتعلق بغير الله تعالى ﴿فاذاقها الله﴾ اى اذاق اهلها . وبالفارسية [ پس بچشاید خدای تعالی اهل آرا ] واصل الذوق بالهم ثم يستعار فيوضع موضع الابتلاء والاختبار كما في تفسير ابى الليث ﴿لباس الجوع﴾ حتى اكلوا ماتفوطوه لان الجزاء من جنس العمل \* قال في الاسئلة المصححة في الاجوبة المصححة كيف سمي الجوع لباسا قيل لانه يظهر من الهزال وشحوب اللون وضيق الحال ما هو كاللباس ﴿والخوف﴾ \* قال في الارشاد شبه اثر الجوع والخوف وضرهما المحيط بهم باللباس الغاشي للابس فاستعبرله اسمه ووقع عليه الازفة المستعارة لمطلق الايصال المنبئة عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراك الملاسة والذائقة على نهج التجريد فانها لشيوع استعمالها في ذلك وكثرة جريانها على الالسنه جرت مجرى الحقيقة ﴿بما كانوا يصنعون﴾ فيما قبل من الكفران ثم بين ان ما فعلوه من كفران النعم لم يكن مزاحمة منهم لقضية العقل فقط بل كان ذلك معارضة لحجة الله على الخلق ايضا فقال ﴿ولقد جاءهم﴾ اى اهل تلك القرية ﴿رسول منهم﴾ اى من جنسهم يعرفونه باصله ونسبه فاخبرهم بوجوب الشكر على النعمة وانذرهم سوء عاقبة الكفران ﴿فكذبوه﴾ في رسالته ﴿فاخذهم العذاب﴾ المستأصل غب ما ذاقوا نذرة من ذلك ﴿وهم ظالمين﴾ حال كونهم ظالمين بالكفران والتكذيب حيث جعلوا الاول موضع الشكر والثاني موضع التصديق وترتيب العذاب على التكذيب جرى على سنة الله تعالى كما قال ﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا﴾ \* قال ابن عباس رضى الله عنهما هذا المثل لاهل مكة فانهم كانوا في حرم آمن ويختطف الناس من حولهم وما يمر ببالهم طيف من الخوف وكانت تجي اليه ثمرات كل شئ ولقد جاءهم رسول منهم فكفروا بانعم الله وكذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصابهم بدعائه صلى الله عليه وسلم بقوله (اللهم اغنى عليهم بسبع كسبع يوسف) ما اصابهم من القحط والجذب حتى اكلوا الجيف والكلاب الميتة والجلود والعظام المحرقة والعلهز وهو الورب والدم اى يخلط الدم باوبار الابل ويشوى على النار وصار الواحد منهم يرى ما بينه وبين السماء كالدخان من الجوع وقد ضاقت عليهم الارض بما رحبت من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة حيث كانوا يغيرون على مواشيهم وعيرهم وقوافلهم

فوقموا في خوف عظيم من اهل الاسلام حتى تركوا سفر الشام والتردد اليه ثم اخذهم يوم بدر ما اخذهم من العذاب ﴿ وفي الآية اشارة الى ان النفس الامارة بالسوء اذا كفرت في قرية شخص الانسان بسمع الطاعات والتوفيق واتبعت هواها وتمتعت بشهواتها ابتليت بانقطاع ميرة الحق واكل جيفة الدنيا وميتة المستلذات وخوف العذاب بسوء صنيعها فلا بد للسالك ان يقتنى اثر رسول الخاطر الروحاني المؤيد بالالهام الرباني ويترك الاقتداء بالنفس والشیطان فانهما يجبران الى الاخلاق الذميمة المستتبعة للآثار القبيحة وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم لاتمام الاخلاق الحميدة على وفق الشريعة كما قال (بعثت لاتمم مكارم الاخلاق) والمكارم جمع مكرمة كالمصالح جمع مصلحة و اضافته الى الاخلاق من قيل اضافة الصفة الى الموصوف اي بعثت لاتمم الاخلاق الكريمة والشيء الحسن وذلك ان الانبياء عليهم السلام كل واحد منهم مبعوث بسر وحكمة الهية راجعة الى تكميل البشر وتحسين اخلاقهم ونبينا عليه السلام مبعوث لتتميم تلك الاخلاق الكريمة وتكميلها على وجه التفصيل ولهذا جاء بشرع جامع لجميع جهات الحسن وهذا سر قوله (لا نبى بعدى) فن ادعى نبيا بعده جهل بقدره وقدر علماء امته كما لا يخفى ﴿ فكلوا مما رزقكم الله ﴾ اي واذا قد استبان لكم يا اهل مكة حال من كفر بانتم الله وكذب رسوله وما حل بهم بسبب ذلك من اللثام والى اولا وآخرا فانتهوا عما اتم عليه من كفران النعم وتكذيب الرسول كيلا يحل بكم مثل ما حل بهم واعرفوا حق نعم الله واطيعوا رسوله في امره وفيه واكلوا من رزق الله من الحارث والانهام وغيرها حال كونه ﴿ حلالا طيبا ﴾ اي لذيذا تستطيه النفوس وذروا ما فترون من تحريم البحار ونحوها فحلالا حال من ما رزقكم الله ويجوز ان يكون مفعول كلوا \* وفيه اشارة الى ان انوار الشريعة واسرار الحقيقة رزق معنوي للعاسق الصادق وما قبلته الشريعة والحقيقة فهو حلال طيب وما ردته فهو حرام خبيث ولذا قيل

علم دين فقہست وتفسیر وحديث \* هر که خواند غیر ازین کرد دخیث

اي العلم المقبول النافع هذه العلوم وما شهدت هي له بالقبول من الظواهر والبواطن ﴿ واشكروا نعمة الله ﴾ واعرفوا حقها ولا تقابلوها بالكفران والفناء في المعنى داخل على الامر بالشكر وانما دخلت على الامر بالاكل لكون الاكل ذريعة الى الشكر فكانه قيل فاشكروا نعمة الله غب اكلها حلالا طيبا ﴿ ان كنتم اياه تعبدون ﴾ اي تطيعون وتريدون رضاه ان تستحلوا ما احل الله وتحرموا ما حرم الله ﴿ انما حرم عليكم الميتة ﴾ اي اكلها وهي ما لم تلحقه الذكاة . وبالفارسية [ مردار ] فاللحم القديد المحلوب الى الروم من افلاق حرام لانهم انما يضربون رأس البقر بالمقمة ولا يذكون ﴿ والدم ﴾ المسفوح اي المصبوب من العروق واما المختلط باللحم فمعفو والاولى غسله ﴿ ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ﴾ اي رفع الصوت للصنم به وذلك قول اهل الجاهلية باللات والعزى اي انما حرم هذه الاشياء دون ما تزعمون حرمة من البحار والسواحب ونحوها وتختصر المحرمات فيها الا ما ضمه اليها دليل كالسباع والحر الاهلية - روى - انه عليه السلام نهى عن اكل ذى مخلب من



الطيور وكل ذی ناب من السباع - وروی - خالد بن الولید رضی الله عنه انه عليه السلام نهى عن لحوم الخيل والبغال والحمير \* وفيه حجة لابی حنيفة على صاحبه في تحليلهما اكل لحوم الخيل وما روياه عن جابر رضی الله عنه انه قال نهى النبي عليه السلام عن لحوم الحمير الاهلية واذن في لحم الخيل معارض لحديث خالد والتزجيج للبحر كذا في حوائی الفاضل سنان چلبی \* والاشارة ان الميتة جيفة الدنيا والحيوان هي الدار الآخرة ولولم يكن للآخرة حباة لمكانت جيفة [ جيفه را برای مرد کیش جيفه کويند فی برای بوی زشت و صورت قبيحه ] فاعرف : وفي المتنوى

آن جهان چون ذره ذره زنده اند \* نكته دانند و سخن كوينده اند  
در جهان مرده شان آرام نیست \* كين علف جز لائق انعام نیست  
هر كرا كلشن بود بزم وطن \* كى خورد او باده اندز كو لخن  
جای روح پاك عاين بود \* كرم باشد كش وطن سر كين بود

وان الدم شهوات الدنيا . ولم الحزير الغيبة والحسد والظلم . وما اهل لغير الله به مباشرة كل عمل مباح ل الله وللتقرب اليه بل لهوى النفس وطلب حظوظها كما في التأويلات النجمية ﴿ فمن اضطر ﴾ الاضطرار الاحتياج الى الشئ واضطره اليه احوجه والجد فاضطر بضم الطاء والضرورة الحاجة \* قال الكاشف [ پس هر كه بچاره شود و محتاج گردد بخوردن يكى از محرّمات ] فتناول شئاً من ذلك حال كونه ﴿ غير باغ ﴾ اى على مضطر آخر بالاستئذان عليه فان هلاك الآخر ليس باولى من هلاكه فيو حال من فعل مقدر كما اشير اليه . والباغى من البغى يقال بغى عليه بغيا علا وظلم ﴿ ولا عاد ﴾ اى متجاوز قدر الضرورة وسد الجوع يقال عدا الامر وعنه جاوزه ﴿ فان الله غفور رحيم ﴾ اى لا يؤاخذ به بذلك فاقم سببه مقامه ﴿ فمن اضطر ﴾ الى نوع منها مثلك طلب القوت بالكسب الحلال او التأهل للتوالد والتناسل او الاختلاط مع الخلق للمناجحة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك من ابواب البر غير معرض عن طاب الحق ولا مجاوز عن حد الطريقة ﴿ فان الله غفور ﴾ لما اضطرروا اليه ﴿ رحيم ﴾ على الطالبين بان يبلغهم مقاصدهم \* واعلم ان مواضع الضرورة مستثناة ولذا قل في التهذيب يجوز للعليل شرب البول والدم لتداوى اذا اخبره طبيب مسلم ان شفاؤه فيه ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه . واجاز بعضهم استشارة اهل الكفر في الطب اذا كانوا من اهل كفا في انسان العيون . والاولى التجنب عنه لان المؤمن ولى الله والكافر عدو الله ولا خير لولى من عدو الله فلا بد للمريض من المراجعة الى الجناس واهل الوقوف والتجربة : قال الصائب زبى دردان علاج درد خود جستن بآن ماند \* كدخار از بایرون آرد كسى بایش عقربها

\* وفي الاشياء يرخص للمريض التداوى بالتجاسد وباشتر على احد القولين واختار قاضى خان عدمه واباغة المأثممة بها اذا غص اقتضاها واباحة النظر للطبيب حتى للمعورة والسوءتين انتهى \* قل النقيع ابوالثي رحمه الله يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يتمتع به عما يضر ببدنه انتهى - وروی - عن على كرم الله وجهه انه قل لحم البقر داء ولبنها شفاء وسمها

دواء وقد صح عن النبي عليه السلام انه نهي عن نساءه بالبقر \* قال الحليمي هذا ليس الحجاز  
ويبوسة لحم البقر ووطوبة لبنها وسمنها فكانه يرى اختصاص ذلك به وهذا التساويل  
مستحسن والا فالتبي عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك  
في البقر كما قال ( عليكم باللسان البقر وسمناها واياكم ولحومها فان ألبانها وسمنائها دواء  
وشفاء ولحومها داء ) لتلك اليبوسة . وجواب آخر انه نهي بالبقر لبيان الجواز اولعدم  
تيسر غيره كذا في المقاصد الحسنة للإمام السخاوي ﴿ ولا تقولوا ﴾ يا اهل مكة ﴿ لما تصف  
ألسنتكم ﴾ ماموصولة واللام صلة لا تقولوا مثل ما في قوله تعالى ﴿ ولا تقولوا لمن يقتل  
في سبيل الله اموات ﴾ اى لا تقولوا في شأن ما تصف ألسنتكم من البهائم بالحل والحرمه في قولكم  
ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا من غير ترتيب ذلك الوصف على  
ملاحظة وفكر فضلا عن استاده الى وحي اوقياس مبنى عليه ﴿ الكذب ﴾ ينتصب بلا تقولوا  
على انه مفعول به وقوله تعالى ﴿ هذا حلال وهذا حرام ﴾ بدل منه فالمعنى لا تقولوا هذا حلال  
وهذا حرام لما تصفه ألسنتكم بالحل والحرمه فقدم عليه كونه كذبا وابدل منه هذا حلال وهذا  
حرام مبالغة واللام صلة مثل ما يقال لا تقل للنبيذ انه حرام اى في شأنه وذلك لاختصاص القول  
بانه في شأنه \* وفيه إيماء الى ان ذلك مجرد وصف باللسان لاحكم عليه عقد كذا في حواشي  
سعدى المفتي \* ويقال في الآية تنبيه للقضاة والمفتين كيلا يقولوا قولا بغير حجة وبيان كافي لتفسير ابي  
الليث ﴿ لتفتروا على الله الكذب ﴾ فان مدار الحل والحرمه ليس الامر الله فالحكم بالحل  
والحرمه اسناد للتحليل والتحريم الى الله من غير ان يكون ذلك منه . واللام لام العاقبة لا الغرض  
لان الافتراء لم يكن غرضالهم ﴿ وفي الآية اشارة الى ما قولت النفوس بالحسبان والغرور انافد  
بلغنا الى مقام يكون علينا بهض المحرمات الشرعية حلالا وبعض المحلات حراما فيفترون  
على الله الكذب انه اعطانا هذا المقام كما هو من عادة اهل الاباحه كذا في التأويلات النجمية  
﴿ ان الذين يفترون على الله الكذب ﴾ في امر من الامور ﴿ لا يفلحون ﴾ لا يفوزون بمطالبهم  
التي ارتكبوا الافتراء للفوز بها ﴿ متاع قليل ﴾ خير مبتدأ محذوف اى منفعتهم فيما هم عليه  
من افعال الجاهلية منفعه قليلة تنقطع عن قريب ﴿ ولهم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب اليم ﴾  
لا يكتسبونها كنهم ﴿ وعلى الذين هادوا ﴾ يعنى على اليهود خاصة دون غيرهم من الاولين والآخريين  
﴿ حرمانا ما قصصنا عليك ﴾ اى بقوله ﴿ حرمانا كل ذى ظفرو من البقر والغنم حرمانا عليهم  
شحو مهمما ﴾ الآية ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل نزول الآية فهو متعلق بقصصنا او من قبل التحريم  
على هذه الامة فهو متعلق بحرمانا وهو تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل بابطال  
ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم في ذلك فانهم كانوا يقولون لسنا اول من حرمت عليه  
وانما كانت محرمة على نوح و ابراهيم ومن بعدها حتى انتهى الامر الينا ﴿ وما ظلمناهم ﴾  
بذلك التحريم ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ حيث فعلوا ما عوقبوا به عليه حسبانى  
عليهم في قوله تعالى ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم ﴾ الآية ولقد القمهم الحجر  
قوله تعالى ﴿ كل الطعام كان حلالا بنى اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة قل

فأثوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين - روى - انه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يجرأوا ان يخرجوا التوراة كيف وقد بين فيها ان تحريم ما حرم عليهم من الطيبات لظلمهم وبغيم عقوبة وتشديدا اوضح بيان \* وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم ﴿ ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ﴾ [ بسبب غفلة وناداني وعدم تفكر درعواقب امور ] \* وعن ابن عباس رضي الله عنهما كل من يعمل سوءا فهو جاهل وان كان يعمل ان ركوبه سيئة. والسوء يحتمل الافتراء على الله وغيره. واللام متعلقة بالخير وهو لغفور وان الثانية تكرير على سبيل التأكيد اطول الكلام ووقوع الفصل كما مر في قوله تعالى ﴿ ثم ان ربك للذين هاجروا ﴾ الآية ﴿ ثم تابوا من بعد ذلك ﴾ اي من بعدما عملوا السوء والتصرح به مع دلالة ثم عليه للتأكيد والمبالغة ﴿ واصلحوا ﴾ اعمالهم اودخلوا في الصلاح ﴿ ان ربك من بعدها ﴾ من بعد التوبة كقوله ﴿ اعدلوا هو اقرب للتقوى ﴾ في ان الضمير عائد الى مصدر الفعل \* قال سمدى المفتي لم يذ كر الاصلاح لانه تكميل التوبة فانها التدم على المعصية من حيث انها معصية مع عزم ان لا يعود فعدم العود والاصلاح تحقيق لذلك العزم ﴿ لغفور ﴾ لذلك السوء اي ستورله محاء ﴿ رحيم ﴾ يثبت على طاعته تركا وفعلنا وتكرير قوله تعالى ان ربك لنا كيد الوعد واظهار كمال العناية بانجازها \* فعلى العاقل ان يرجع عن الاعراض عن الله ويقبل عليه بصدق الطلب واخلاص العمل والتوبة بمنزلة الصابون فكما ان الصابون يزيل الاوساخ الظاهرة فكذلك التوبة تزيل الاوساخ الباطنة اعني الذنوب وفي المتنوى

كرسيه كردى تونامه عمر خویش \* توبه كن زانها كه بكر دستى توبیش  
عمر اگر بكذشت بخش این دم است \* آب توبه اشده اگر اوبى نم است  
بیخ عمرت را بده آب حیات \* تا درخت عمر گردد باثبات  
جمله ماضیها ازین نیکو شوند \* زهر بارینه از این گردد چو قند

\* واعلم ان توبة العوام من السيئات وتوبة الخواص من الزلات والغفلات وتوبة الاكابر من رؤية الحسنات والالتفات الى الطاعات لا تركها والعبد اذا رجع عن السيئة واصلح عمله اصلح الله شأنه وافضل الاعمال خلاف هوى النفس والذكر بلا اله الا الله وفي الحديث ( ان الله عمودا من ياقوت احمر رأسه تحت العرش واسفله على ظهرا لحوت في الارض السفلى فاذا قال العبد لا اله الا الله محمد رسول الله عن نية صادقة اهتز العرش فتحركت الحوت والعمود فيقول الله تعالى اسكن يا عرشى فيقول العرش كيف اسكن وانت لاتغفر لقائلها فيقول الله تعالى اسهدوا يا سكان سمواتى انى قد غفرت لقائلها الذنوب صغيرها وكبيرها سرها وعلانيتها فبذ كر الله تعالى يتخلص العبد من الذنوب وبه تحصل تركية النفس وتصفية القلوب ﴿ وان ابراهيم كان امة ﴾ على حدة لحيلازته من الفضائل البشرية مالا يكاد يوجد الامتर्फا في امة جهة كاتيل

ليس على الله بمستكر \* ان يجمع العالم في واحد  
جانا تو يكانه ولى ذات توهت \* مجموعة آثار كالات همه

وفي الحديث (حسن سبط من الاسباط) كما في المصاييح بمعنى انه من الانم يقوم وحده مقامها او بمعنى انه يتشعب منه الفروع الكثيرة اذ السادات من نسل زين العابدين بن الحسين رضى الله عنهماء فلا دلالة في الحديث على نبوة الحسين كما ادعاه بعض المفتين في زماننا هذا نفوذ بالله ومن قال بعدئذينا بي تكفر كما في بحر الكلام. ويقال امة بمعنى مأموم اى يؤمه الناس ويقصدونه ليأخذوا منه الخير ومعلم الخير امام في الدين وهو عليه السلام رئيس اهل التوحيد وقدوة اصحاب التحقيق جادل اهل الشرك والقمهم الحجر بينات باهرة وابطل مذاهبهم بالبراهين القاطعة ﴿فان الله﴾ مطيعا له قائما بامرہ ﴿حنيفا﴾ مائلا عن كل دين باطل الحق الدين الحق ﴿ولم يك من المشركين﴾ في امر من امور دينهم اصلا وفرعا. وفيه رد على كفار قريش في قولهم نحن على ملة اينا ابراهيم ﴿شاكرا لانعمه﴾ جمع نعمة صفة ثالثة لامة - روى - انه كان لا يأكل الا مع ضيف ولم يجد ذات يوم ضيفا فاخرجده فجاءه فوج من الملائكة في زى البشر فقدم لهم الطعام فخلوا اليه ان بهم جذاما فقال الآن وجبت مؤاكتكم شكرا لله على ان عافاني وابتلاكم ويقال انه اراد الضيافة لامة محمد ثم دعا الله لاجلها وقال انى عاجز وانت قادر على كل شئ فجاء جبريل فاني بكفت من كافور الجنة فاخذ ابراهيم فصعد الى جبل ابى قيس ونثره فاوصله الله الى جميع اقطار الدنيا فحينما سقطت ذرة من ذراته كان معدن الملح فصار الملح ضيافة ابراهيم عليه السلام : قال الشيخ سعدى قدس سره

خورد وپوش بخشای و راحت رسان \* نکه می بخیه دارى ز بهر کسان  
عم شادمانى عمائد و ليک \* جزای عمل ماند و نام نیک  
﴿احتیه﴾ اختاره للتوبة ﴿وهديه﴾ الى صراط مستقيم ﴿موصلا﴾ اليه وهو ملة الاسلام  
المشتمل على التسليم وقد اوتى تسليما اى تسليما وآتياء في الدنيا حسنة حالة حسنة من الذكر  
الحليم والثناء فيما بين الناس قاطبة والاولاد الابراز والعمر الطويل في السعة والطاعة وان  
حضره الرسالة صلى الله عليه وسلم من نسله وان الصلاة عليه مقرونة بصلاة النبي عليه السلام  
كما يقول المصطفى من هذه الامة كما خلقت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم ﴿وانه في الآخرة  
لمن الصالحين﴾ اصحاب الدرجات العالية في الجنة وهم الانبياء عليهم السلام فالرأى الكاملون  
في الصلاح والواصلون الى غاية الكمال ﴿ثم اوحينا اليك﴾ مع علو طبقتك وسمو رتبتك  
وما في ثم من التراخي في الرتبة للتنبية على ان اجل ما اوتى ابراهيم اتباع الرسول ملته ﴿ان  
اتبع ملة ابراهيم﴾ الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان الانبياء من املت الكتاب اذا  
ملت به وهي الدين بعينه لكن باعتبار الطاعة له والمراعاة بملته الاسلام المعبر عنه بالصرط المستقيم  
﴿حنيفا﴾ حال من المضاف اليه لما ان المضاف لشدة اتصاله به جرى منه مجرى البعض فعد بذلك  
من قيل رأيت وجه هند قائمة ﴿وما كان من المشركين﴾ بل كان قدوة الموحدين وهو  
تكرير لما سبق لزيادة تأكيد وتقرير لتزاهته عمائمهم عليه من عقد وعمل قال العلماء المأمور  
به الاتباع في الاصول دون الفروع المتبدلة بتبدل الاعصار واتباعه له بسبب كونه مبعونا  
بعده والافهوا اكرم الاولين والآخرين على الله

تواصل وباقي طفيل تواند \* توشاهى ومجموع خيل تواند

وكان صلى الله عليه وسلم على دين قومه قبل النبوة اى على ما بقى فيهم من اوث ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فى حجهم ومناكهم ويوعهم واساليبهم واما التوحيد فانهم كانوا قد بدلوه والنبي عليه السلام لم يكن الاعليه عليه السلام قال فى التأويلات النجمية لما سلك النبي صلى الله عليه وسلم طريق متابته واسلم وجهه لله ليذهب الى الله كما ذهب ابراهيم وقال انى ذاهب الى ربى نودى فى سره ان ابراهيم كان خيلنا وانت حيننا فالفرق بينكما ان الخليل لو كان ذاهبا يمشى بنفسه فالحبيب يكون راكبا اسرى به فلما بلغ سدره المنتهى وجد مقام الخليل عندها فقيل له ان السدره مقام الخليل لورضيت بها لتزينها لك اذ يغشى السدره ما يغشى ولعلو همته الحبيبية مازاغ البصر بالنظر اليها وما طغى بالتخاذل منزل عندها ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى وهو مقام الحبيب فبقى مع بلاهه فى خلوة لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب وهو جبريل ولا نبي مرسل وهو هويته عليه السلام لما جاوز حد المتابعة صار متبوعا فان كان صلى الله عليه وسلم فى الدنيا محتاجا الى متابعة الخليل فالخليل يكون فى الآخرة محتاجا الى شفاعته كما قال (الناس محتاجون الى شفاعتى يوم القيامة حتى ابراهيم) انتهى ما فى التأويلات \* ثم الآية تدل على شرف المتابعة فان الحبيب مع شرفه العظيم اذا كان مأمورا بالمتابعة فاطنك بغيره من افراد الامة فى المتابعة وصحبة الاخيار والصلحاء شرف وسعادة عظمى الا يرى ان عشرة من الحيوانات من اهل الجنة بشرف القرين كفاة صالح وكبش اسماعيل ونملة سليمان وكلب اصحاب الكهف ولله در من قال

سك اصحاب كهف روزى چند \* بى مردم كرفت ومردم شد

وعن النبي عليه السلام (ان رجلا يبق متحيرا من الافلاس فيقول الله يا عبدى اتعرف العبد الفلانى او العارف الفلانى فيقول نعم فيقول الله فاذهب فانى قد وهبتك له) \* وعن الشيخ بهاء الدين ان خادما للشيخ ابى يزيد البسطامى قدس سره كان رجلا مغربيا فجرى الحديث عنده فى سؤال منكر ونكير فقال المغربى والله ان يسألانى لاقولن لهما فقالوا له ومن يعلم ذلك فقال اقمدا على قبرى حتى تسمعونى فلما انتقل المغربى جلسوا على قبره فسمعوا المسألة وسمعوه يقول اتسألوننى وقد حملت فروة ابى يزيد على عنقى فمضوا وتركوه ﴿انما جعل السبت﴾ اى فرض تعظيم يوم السبت والتخلى فيه للعبادة وترك الصد فيه فتعدية جعل بعلى لتضمينه معنى فرض والسبت يوم من ايام الاسبوع بمعنى القطع والراحة فسمى به لاقطاع الايام عنده اذ هو آخر ايام الاسبوع وفيه فرغ الله من خلق السموات والارض اولان اليهود يستريحون فيه من الاشغال الدنيوية ويقال اسبت اليهود اذا عظمت سبتها وكان اليهود يدعون ان السبت من شعائر الاسلام وان ابراهيم كان محافظا عليه اى ليس السبت من شعائر ابراهيم وشعائر ملته التى امرت باحاديثها حتى يكون بينه صلى الله عليه وسلم وبين بعض المشركين علاقة فى الجملة وانما شرع ذلك لبنى اسرائيل بعد مدة طويلة \* قال الكاشغرى [در زاد المسير] آورده كه آن روز حضرت موسى عليه السلام يكى را ديد كه متاعى را برداشته بجايى ميرد بفرمود تا كردنش بزدند و تنش را در محلى

يفكك، نذكره مرغان مردار خوار جهل روز اجزا واحشای اومی خوردند [ وذلك لهتك  
حرمة شریعته بمثل ذلك العمل

كرا شرع فتوى دهد برهلاک \* الا تانداری زکشتنش باک  
﴿ على الذين اختلفوا فيه ﴾ منشأ الاختلاف هو الطرف المخالف للحق وذلك ان موسى عليه  
السلام امر اليهود ان يجعلوا في الاسبوع يوما واحدا للعبادة وان يكون ذلك يوم الجمعة  
فاثابوا عليه وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت الا  
شرذمة منهم قد رضوا بالجمعة فاذن الله لهم في السبت وابتلاهم بتحريم الصيد فيه فاطاع امر الله  
تعالى الراضون بالجمعة فكانوا لا يصيدون واما غيرهم فلم يصبروا عن الصيد فسخطهم الله فردة دون  
اوائك المطيعين \* يقول الفقير اما الفرقة الموافقة فنجوا لاتباعهم لامر الله تعالى وقناء باطنهم  
عن الارادة التي لم تنبعث من الله تعالى واما الفرقة المخالفة فهلكوا لمخالفتهم لامر الله تعالى وبقائهم  
بنفوسهم الامارة ولا شك ان من اجبر وفق ومن تحرك بارادته وكل الى نفسه ﴿ وان ربك  
ليحكم بينهم ﴾ اى بين الفريقين المختلفين فيه ﴿ يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ اى يفصل  
ما بينهما من الاختلاف فيجازى الموافق بالثواب والمخالف بالعقاب وفيه ايماء الى ان ما وقع  
في الدنيا من مسخ احد الفريقين وانجاء الآخر بالنسبة الى ما سيقع في الآخرة شئ لا يعتد به  
وفي الحديث (نحن الآخرون السابقون يوم القيامة اوتينا من بعدهم) يعنى يوم الجمعة فهذا يومهم  
الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه فهذا الله له فلنا اليوم وللبهود غدا وللنصارى بعد غد وفي الآية  
اشارة الى ان الاختلاف فيما ارشد الله به الناس الى الصراط المستقيم من الاوامر والنواهي  
لاستحلال بعضها وتحريم بعضها ابتداء منهم على وفق الطبع والهوى وان كان التشديد فيه  
على انفسهم يكون وبالا عليهم وضلالا عن الصراط المستقيم . فالواجب على العباد في العبادات  
والطاعات والمجاهدات وطلب الحق الاتباع وترك الابتداع كما قال صلى الله عليه وسلم ( عليكم  
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى وعضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات الامور فان  
كل بدعة فضالة ) \* وجاء رجل للشيخ ابى محمد عبد السلام بن يشيش قدس سره فقال  
يا سيدى وظف على وظائف وورادا فغضب الشيخ وقال ارسول انا فوجب الواجبات  
الفرائض معلومة والمعاصى مشهورة فكن للفرائض حافظا وللمعاصى رافضا واحفظ قلبك  
من ارادة الدنيا واقنع من ذلك كله بما قسم لك فاذا خرج لك مخرج الرضى فكن لله فيه شاكر  
واذا خرج لك مخرج السخط فكن عليه صابرا وفي قوله تعالى ﴿ وان ربك ليحكم ﴾ الآية اشارة  
الى ان الله تعالى يحكم بعده بين اهل السنة واهل البدع فيقول هؤلاء في الجنة بفضل ولا ابالى  
وهؤلاء في النار بعدى ولا ابالى واهل البدعة ثمان وسبعون فرقة من اهل الطواغر واحدى عشرة  
فرقة من اهل البواطن كلهم على خلاف الحق من حيث الاعتقاد وكلهم في النار والفرقة الناجية  
من المتصوفة وغيرهم هم الموافقون للكتاب والسنة عقدا وعملا نسأل الله تعالى ان يحفظنا  
من الزيغ والضلال ولا بد من اخ ناصح في الدين كامل في طريق اليقين مرشد الى الحق المتين  
قال الحافظ قدس سره

قطع این مرحله بی مهری خضر مکن \* ظلماتست بترس از خطر گمراهی  
﴿ ادع ﴾ الناس یا افضل الرسل من سبیل الشیطان ﴿ الی سبیل ربك ﴾ وهو الاسلام الموصل  
الی الجنة والزلفی \* قال حضرة الشیخ العطار قدس سره

نور او چون اصل موجودات بود \* ذات او چون معطی هر ذات بود  
واجب آمد دعوت هر دو جهانش \* دعوت ذرات پیدا و نهانش

\* واعلم ان كل عين من الاعیان الموجودة مستند الی اسم من الاسماء الالهیة واصل من طریق  
ذلك الاسم الی الله الذی له احدیة جمیع الاسماء \* لا ینال فائدة الدعوة حیث \* لانا نقول الدعوة  
من المضل الی الهادی ومن الجائر الی العدل ﴿ بالحكمة ﴾ بالحجة القطعیة المفیده للعقائد الحقّة  
المزیجة لشبهة من دعی الیها ففی لدعوة خواص الامة الطالین للحقائق ﴿ والموعظة الحسنة ﴾  
ای الدلائل الاقناعیة والحکایات النافعة ففی لدعوة عوامهم . ینال وعظه یعظه وعظا وعظة  
وموعظة ذکره مایلین قلبه من الثواب والعقاب فاتعظ کما فی القاموس ﴿ وجادلهم بالی هی  
احسن ﴾ ای ناظر معانیدهم بالطریقة الی هی احسن طرق المناظرة والمجادلة من الرفق والین  
واختیار الوجه الایسر واستعمال المقدمات المشهورة تسکینا لشغبهم واطفاء للهبهم کما فعله  
الخلیل علیه السلام . والآیه دلیل علی ان المناظرة والمجادلة فی العلم جائزة اذا قصد بها اظهار الحق  
\* قال الشیخ السمرقندی فی تفسیره فی هذه الآیه تنبیه علی المدعو الی الحق فرق ثلاث . فان المدعو  
الی الله بالحكمة قوم وهم الخواص . وبالموعظة قوم وهم العوام . وبالمجادلة قوم وهم اهل الجدال  
وهم طائفة ذووا کیاسة تمیزوابها عن العوام ولكنها ناقصة مدنسة بصفات ردیئة من خبث  
وعناد وتعصب ولجاج وتقلید ضال تمنعهم عن ادراک الحق وتملکهم فان الکیاسة الناقصة شر  
من البلاهة بكثير الم تسمع ان اکثر اهل الجنة البله فلیستعمل کل منها مع یناسبها فانه لو استعمل  
الحكمة للعوام لم یفد شیأ حیث لم یفهموها لسوء بلادتهم وعدم فطنتهم  
نکته گفتن پیش کز فهمان ز حکمت بی کان \* جوهری چند از جواهر ریختن پیش خراست  
وفی المثوی

کی توان باشیعه گفتن از عمر \* کی توان بر بط زدن در پیش کر  
وان استعمل الجدال مع اهل الحکمة تنفروا منه تنفر الرجل من الارضاع بلین الطفل  
\* وفی التأویلات النجمیة قوله ﴿ ادع الی سبیل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ﴾ اشارة الی ان  
دعاء العوام الی سبیل ربك وهو الجنة بالحكمة وهو الخوف والرجاء لانهم یدعون ربهم خوفا  
من النار وطمعا فی الجنة والموعظة الحسنة هی الرفق والمداراة ولین الکلام والتعریض دون  
التصریح وفی الخلا دون الملا فان النصیح علی الملا تقریر

کر نصیحت کنی بخلوت کن \* که جز این شیوة نصیحت نیست

هر نصیحت که بر ملا باشد \* آن نصیحت بجز نصیحت نیست

ودعاء الخواص الی الله بالحكمة والموعظة الحسنة وهی ان تحبب الله الیهم وتوفر دواعیهم  
فی الطلب وترشدتهم وتهدیهم الی صراط الله وتسلكهم فیہ وتكون لهم دلیلا وسراجا منیرا  
الی ان یصلوا فی متابعتک وتركیتک الیهم الی مراتب المقربین ﴿ وجادلهم بالی هی احسن ﴾ لكل

طائفة منها لجادل اهل التفاق واغلظ عليهم وجادل اهل الوفاق بللطف والرحمة واخفض جناحك للمؤمنين واعف عنهم واستغفر لهم \* وقال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه فى كتابه المسمى باللائحات البرقيات بالحكمة اى بالبصيرة على رعاية المناسبة فى مقتضيات الاحوال والمقامات بالتلين والتخفيف والتعريض فى مقاماتها والتغليظ والتشديد والتصريح فى مقاماتها ونحو ذلك من المناسبات الحكيمة الجالبة للمصالح والسالبة للمفاسد والموعظة الحسنة اى المتضمنة للحسنات والمشتعلة على الترغيبات والمتأولة للترهيبات والجالبة للقلوب الى المحبوبات والسالبة للنفوس عن المقبوحات وغير ذلك مما يختص ويلق بالموعظة الحسنة التى هى الموعظة بالحق والعلم الكامل والعقل والتأم لا الموعظة بالنفس والجهل والحق قان تلك الموعظة انما هى بالبصيرة الشاملة الصحيحة وهذه الموعظة انما هى بالغفلة العامة الفاسدة وفى الحقيقة الموعظة الحسنة هى الموعظة الجامعة لجوامع الكلم وجادلهم بالتي اى بالمجادلة التى هى احسن وهى المجادلة الحقانية التى تكون بالرفق واللين والصفح والعفو والسمح والكلام بقدر العقول والنظر الى عواقب الامور والصبر والتأني والتحمل والحلم وغير ذلك من خواص المجادلة التى هى احسن مثل كون المراد منها اظهار الحق وبيان الصدق لمن خالف الحق والصدق بكمال الاعراض عن جميع الاعراض والاعراض وتمام الترحم للمخالفين المعاندين الضالين عن سبيل الحق والصدق والجاهلين الغافلين السائرين الى سبيل الباطل والكذب وما سوى ذلك من الخواص واللازم \* ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله \* [ يا نكس كه كبراه شد از راه حق كه اسلامست ] واعرض عن قبول الحق بعدما عين من الحكم والمواظ والعبر \* وهو اعلم بالمهتدين \* بذلك اى ما عليك الاما ذكر من الدعوة والتبليغ والمجادلة بالاحسن واما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا عليك بل الله اعلم بالضالين والمهتدين فيجازى كلا منهم بما يستحقه فكأنه قيل ان ربك اعلم بهم فمن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل والنصيحة اليسيرة ومن لاخير فيه عجزت عنه الحيل وكأنك تضرب منه فى حديد بارد : قال الشيخ سعدى قدس سره

توان باك كردن زژنك آينه \* وليكن ثبايد زسنگ آينه

وقال الحافظ

كوه باك ببايد كه شود قابل فيض \* ورنه هر سبك وكلى لؤلؤ ومرجان نشود \* واعلم ان الناس ثلاثة اصناف . صنف مقطوع بحسن خاتمهم مطلقا كالانبياء عليهم السلام والعشرة المبشرة . وصنف مقطوع بسوء عاقبتهم كأبي جهل وقارون وهامان وفرعون وغيرهم ممن قطع بسوء خاتمهم مطلقا . وصنف مشكوك فى حسن خاتمهم وسوء خاتمهم مطلقا كرامة المؤمنين الابرار وكافة الكافرين الفجار فان الابرار كانوا ممدوحين فى ظاهر الشريعة من جهة العقائد والاعمال فى الحال والفجار كانوا مذمومين فى ظاهر الشريعة من تلك الجهة فى الحال لكن امرهم فى المآل مفوض الى الله تعالى والله يعلم المصلح من المصلح ويميز بينهما فى الآخرة والعاقبة فكم من ولى فى الظاهر يعود عدو الله ووليا للشيطان نعوذ بالله



لكون ضلاله ذاتيا قد بداخله الاهتداء العارضى فاستترت ظلمته بصورة نور الاهتداء كاستتار  
 ظلمة الليل بنور النهار عند ابلاج الليل في النهار وكم من عدو في الظاهر يعود ليا لله وعدو للشيطان  
 ليكون اهتدائه اصليا قد بداخله الضلال العارضى فاستتر نوره بظلمة الضلال العارضى كاستتار  
 نور النهار بظلمة الليل عند ابلاج النهار في الليل فكما لا يسمع الاول الاهتداء العارضى  
 ويكون غايته الى الهلاك كذلك لا يضر هذا الثاني الضلال العارضى ويكون خاتمه الى النجاة  
 \* وعن ابى اسحاق رحمه الله تعالى قال كان رجل يكثّر الجلوس الينا ونصف وجهه مغطى  
 فقلت له انك تكثّر الجلوس الينا ونصف وجهك مغطى اطلعننى على هذا قال وتمطينى الامان  
 قلت نعم قال كنت نباشا فدفنت امرأة فأتيت قبرها فنبشت حتى وصلت الى اللبن فرفعت  
 اللبن ثم ضربت بيدي الى الرءاء ثم ضربت بيدي الى اللفافة فدفنتها فجلت تمدّها هي  
 فقلت أترأها تغلبنى فجلت على ركبتي فجدت اللفافة فرفعت يدها فلطميتى وكشف وجهه  
 فاذا أثر خمس اصابع في وجهه فقلت له ثم ما قال ثم رددت عليها لفاقها وازارها ثم ردت  
 التراب وجعلت على نفسى ان لا انبش ما عشت قال فكنت بذلك الى الاوزاعى فكتب الى الاوزاعى  
 ويحك اسأله عن مات من اهل التوحيد ووجهه الى القبلة فسأله عن ذلك فقال اكثرهم حول  
 وجهه عن القبلة فكنت بذلك الى الاوزاعى فكتب الى انا الله وانا اليه راجعون ثلاث مرات  
 اما من حول وجهه عن القبلة فانه مات على غير السنة اى على غير ملة الاسلام وذلك لان  
 ترك العمل بالكتاب والسنة والاصرار على الماضى يجر كثير من العصاة الى الموت على  
 الكفر والعياذ بالله : قال الشيخ سعدى قدس سره

عروسى بود نوبت ماتمت \* كرت نيك ووزى بودى خاتمت

نسأل الله سبحانه ان يحفظ نور ايماننا وشمع اعتقادنا من صرصر الزوال ويثبت اقدامنا  
 بالقبول الثابت في جميع الاوقات وعلى كل حال ﴿وان عاقبتكم﴾ اى اردتم المعاقبة على  
 طريقة قول الطيب للمحمى ان اكلت فكل قليلا ﴿فماقبوا﴾ بمثل ما عوقبتكم به ﴿اى بمثل  
 ما فعل بكم وقد عبر عنه بالعقاب على طريقة اطلاق اسم المسيب على السبب نحو كما تدين  
 تدان اى كما تفعل تجازى سمي الفعل المجازى عليه باسم الجزاء على الطريقة المذكورة  
 او على نهج المشاكلة والمزاوجة يعنى تسمية الاذى الابتدائى معاقبة من باب المشاكلة  
 والا فانها في وضعها الاصل تستدعى ان تكون عقيب فعل نعم العرف جار على اطلاقها على  
 ما يعذب به احد وان لم يكن جزاء فعل كما في حواشى سعدى المقتى قال القرطبي اطبق جمهور  
 اهل التفسير ان هذا الآية مدنية نزلت في شأن سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب عم  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان المشركين مثلوا بالمسلمين يوم احد بقرؤا بطونهم  
 وجدعوا انوفهم واذانهم وقطعوا مذاكيرهم ما بقى احد غير مثنول به الا خنظلة بن الراهب  
 لان اياه عامر الراهب كان مع ابى سفيان فتركوه لذلك ولما انصرف المشركون عن قتلى  
 احد انصرف رسول الله عليه الصلاة والسلام فرأى منظرا ساء فأتى حمزة قد شق بطنه  
 واصطم انفه فوجدت اذناه ولم ير شيئا كان اوجع لقلبه منه فقال (رحمة الله عليك كنت وصولا

للرحم فعلا للخير لولا ان تحزن النساء او يكون سنة بعدى لتركك حتى يبعثك الله من بطون  
السباع والطير اما والله لئن اظفرني الله بهم لامتلن بسبعين مكانك وقال المؤمنين ان اظهرنا الله  
عليهم لتزيدن على صنعهم ولتملن مثله لم يملها احد من العرب باحد قط ولنفعان ثم دعا  
عليه السلام ببرده فغطى بها وجه حمزة فخرجت رجلاه فجعل على رجله شياً من الاذخر  
ثم قدمه فكبر عليه عشراً ثم جعل يحاء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه حتى صلى عليه سبعين  
صلاة وكان القتلى سبعين \* وفي التبيان صلى النبي عليه السلام على عمه حمزة سبعين تكبيرة  
او صلاة انتهى - روى - ان ابا بكر رضى الله عنه صلى على فاطمة رضى الله عنها وكبر اربعا  
وهذا احد ما استدل به فقهاء الحنفية على تكبيرات الجسازة اربع كما في انوار المشارق  
\* قال في اسباب النزول ما حصله ان حمزة رضى الله عنه قتله وحشى الجبشى وكان غلاما  
لجبير بن مطعم بن عدى بن نوفل وكان عمه طعيمة بن عدى قد اصاب يوم بدر فلما سارت  
قريش الى احد قال له جبير ان قتلت حمزة عم محمد لعنى طعيمة فانت عتيق فأخذ الوحشى  
حربته فقفذه بها وكانت لا تخطى حربة الحبشة حين قذفوا فكان ما كان ثم اسلم الوحشى  
وقال له صلى الله عليه وسلم (هل تستطيع ان تقيب عنى وجهك) وذلك انه عليه السلام كرهه  
لقتله حمزة فخرج فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج الناس الى مسيكة الكذاب  
قال الوحشى لا اخرجن الى مسيكة لعل اقتله فاكفى به حمزة فخرج مع الناس فوفقه الله  
لقتله . ثم ان القتلى لما دفنوا وفرغ منهم نزلت هذه الآية فكفر عليه السلام عن يمينه وكفه  
عما اراده والامر وان دل على اباحة المماثلة في المثلة من غير تجاوز لكن في تقييده بقوله  
(وان عاقبتكم) حث على العفو تعريضا \* قال في البحر العلوم لا خلاف في تحرير المثلة وقد وردت  
الاخبار بالتهى عنها حتى الكلب العقور \* ولئن صبرتم \* اى عن المعاقبة بالمثل وعفوتهم  
وهو تصريح بما علم تعريضا \* لهو \* اى لصبركم هذا \* خير \* لكم من الانتصار بالمعاقبة  
اى العفو خير للعافين من الانتقام وانما قيل \* للصابرين \* مدحا لهم وثناء عليهم بالصبر وعند  
ذلك قال صلى الله عليه وسلم (بل نصبر يارب) \* قال في الخلاصة رجل قال لا خير يا خبيث  
هل يقول له بلى أنت الاحسن ان يكف عنه ولا يحجب ولورفع الامر الى القاضى ليؤديه بحوز  
ومع هذا لو اجاب لا بأس به . وفي مجمع الفتاوى لو قال لغيره يا خبيث فخازاه بمثله جازلانه انتصار  
بعد الظلم وذلك ما ذون فيه قال الله تعالى (ولمن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل)  
والعفو افضل قال الله تعالى (فمن عفا واصلح فاجره على الله) وان كانت تلك الكلمة موجبة  
للجد لا ينفى ان يحببه بمثله تحرزا عن ايجاب الحد على نفسه . وفي تنوير الابصار للامام انتم تاتى  
ضرب غيره بغير حق وضرب المضروب يعززان ويبدأ باقامة التعزير بالبادى انتهى . ثم امر به  
صلى الله عليه وسلم صريحا لانه اولى الناس بعزائم الامور لزيادة علمه بشؤونه تعالى ووفور  
وثوقه به فليل \* واصبر \* على ما اصابك من جهتهم من قن الآلام والاذية وعابنت من  
اعراضهم عن الحق بالكلية وصبره عليه السلام مستتب لاقتداء الامة كقول من قال لابن  
عباس رضى الله عنهما عند التعزية اصبر تكن بك صابرين فانما صبر الرعية عند صبر الرأس

﴿ وما صبرك الا بالله ﴾ بتوفيق الله وانته لك على الصبر لان الصبر من صفات الله ولا يقدر احد ان ينصف بصفاته اى الاب به بان يحلى بتلك الصفة \* قال جعفر الصادق رضى الله عنه امر الله انبياءه بالصبر وجعل الحظ الاعلى منه للنبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل صبره بالله لابتغسه وقال ﴿ وما صبرك الا بالله ﴾ ولا تحزن عليهم ﴿ اى على الكافرين بوقوع اليأس من ايمانهم بك ومتابعتهم لك نحو ﴿ فلا تأس على القوم الكافرين ﴾ ﴿ ولا تأس ﴾ اصله لا تكن حذفت التون تخفيفا لكثرة استعماله بخلاف لم يصق ولم يخن ونحوهما ومعنى كثرة الاستعمال انهم يعمرون بكان ويكون عن كل الافعال فيقولون كان زيد يقول وكان زيد يجلس فان وصلت بساكن ردت الذون وتحركت نحو ﴿ ومن يكن الشيطان ولم يكن الذين ﴾ الآية ﴿ فى ضيق ﴾ اى لا تكن فى ضيق صدر من مكرهم فهو من الكلام المقلوب الذى يسجع عليه عند امن الالتباس لان الضيق وصف فهو يكون فى الانسان ولا يكون الانسان فيه . وفيه لطيفة اخرى وهى ان الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط به من جميع الجوانب ﴿ بما يمكرون ﴾ اى من مكرهم بك فيما يستقبل فاول نهى عن التأثم بمطلوب من قبلهم فات والثانى عن التأثم بمحذور من جهتهم آت ﴿ ان الله مع الذين اتقوا ﴾ اجتنبوا المصاصى ومعنى المعية الولاية والفضل ﴿ والذين هم محسنون ﴾ فى اعمالهم ويقال مع الذين اتقوا مكافاة المسمى والذين هم محسنون الى من يعادى اليهم فالاحسان على الوجه الاول بمعنى جعل الشيء جيلا حسنا وعلى الثانى ضد الاساءة وفى الحديث ( ان للمحسن ثلاث علامات يبادر فى طاعة الله ويحجب محارم الله ويحسن الى من اساء اليه )

ز احسان خاطر مردم شود شاد \* بتقوى خانه دين كردد آباد

بسوى اين صفتها كرى شتابى \* رضاي خلق وخالقى هر دو يابى

\* قال محمد بن الدينورى رايت ملكا من الملائكة يقول لى كل من كان مع الله فهو هالك الا رجل واحد قلت من هو قال من كان الله معه وهو قوله ﴿ ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ﴾ وذلك لان المقصود كينونة المحبوب مع الحب اذ هو يشعر بالرضى والاقبال واما كينونة الحب مع المحبوب فقد تحصل مع سخط المحبوب وادباره \* وعن هرم بن حبان انه قيل له حين اختصر اوص فقال انما الوصية من المال والامال لى اوصيكم بخواتيم سورة النحل اى من ﴿ ادع الى سبيل ربك ﴾ الى آخرها \* يقول الفقير سأل الله القدير جمع شيخى وسندى روح الله روحه اصحابه قبل وفاته بيوم فقال اعلموا ايها الاصحاب انه لامال لى حتى اوصى به ولكنى على مذهب اهل السنة والجماعة شريعة وطريقة ومعرفة وحقيقة فاعرفونى هكذا واشهدوا لى بهذا فى الدنيا والآخرة فهذا وصيتى واشار حضرة الشيخ بهذا الى انه لا ينبغي ولا الحاد فى استفاده وفى طريقه اصلا فانهم قالوا ان اهل التصوف تفرقت على اثنتى عشرة فرقة فواحدة منهم سنيون وهم الذين اتى عليهم العلماء والبواقي بدعيون . ويعلم السنى بشاهدين . احدهما ظاهر والآخر باطن فالظاهر استحكام الشريعة والتأمن السلوك على البصيرة واليقظة والعلم لاعلى المعنى والغفلة والجهل فن عمل بخواتيم هذه السورة واتصف

بحقيقة العفو والضرب والحلم والانشراح في المنشط والمكروه وترك الحزن والغم على الفساة والآتي . وبالتقوى على مراتبها وبالأحسان بأنواعه فقد جعل لنفسه علامة الولاية والمعية والایمان الكامل وحسن الخاتمة وخيرا لعاقبة اللهم احفظنا من الميل الى السوى والغير واختم عواقبنا بالخير يارب  
تمت سورة النحل بما تحتويه من شواهد العقل والنقل في يوم السبت التاسع عشر من شعبان المبارك المنتظم في سلك شهر سنة اربع ومائة والف .

## الجزء الخامس عشر

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ تفسير سورة الاسراء وهي مائة واحدى عشرة آية مكية ﴾ قال في الكواشي الامن ( وان يكادوا يستفزونك ) الى ( نصيرا ) اوفيهما من المدنى من ( قل رب ادخلني مدخل صدق . وان الذين اتوا العلم من قبله . وان ربك احاط بالناس . وان كادوا ليفتنونك . ولولا ان ثبتناك ) والتي تليها انتهى ﴿

## ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ سبحان ﴾ اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه ومتضمن معنى التعجب وانصباه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره اسبح الله عن صفات الخلقين سبحانا بمعنى تسبيحنا ثم نزل منزلة الفعل فتاب منابه كقولهم معاذ الله وغفرائك وغير ذلك . وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكره بعده وهو لا ينافي التعجب ﴿ قال في التأويلات النجمية كلمة سبحان للتعجب بها يشير الى اعجب امر من اموره تعالى جرى بينه وبين جيبه ﴾ \* وفي الاسئلة الحكم اما اقتران الاسراء بالتسبيح ليتق بذلك ذوالعقل وصاحب الوهم ومن يحكم عليه خياله من اهل التشبيه والتجسيم مما يخيله في حق الخالق من الجهة والجسد والحد والمكان . وانما تعجب بعروجه دون نزوله عليه السلام لانه لما عرج كان مقصده الحق تعالى ولما نزل كان مقصده الخلق والمقصود من التعجب التعجب بعروجه . وايضا ان عروجه اعجب من نزوله لان عروج الكاشف الى العلوم من العجائب ﴿ الذي اسرى بعده ﴾ \* قال الكاشفي [ ياكي وبني عبي آتراكه بجوهر كرامت يبرد بنده خود را كه محمد است صلى الله عليه وسلم ] الاسراء السير بالليل خاصة كالسرى يقال اسرى وسرى اى سار ليلا ومنه السرية لواحدة السرايا لانها تسرى في خفية واسرى به اى سيره ليلا \* قال النضر سقط السؤال والاعتراضات على المعراج بقوله اسرى دون سار ونظيره قوله عليه السلام ( حبب الى من دياكم ثلاث ) حيث لم يقل احببت . وانما قال بعبد دون بنيه لئلا يتوهم فيه نبوة والوهة كما توهموا في عيسى

ابن مريم عليهما السلام بانسلاخه عن الاكوان وعروجه بجسم الى الملا الأعلى مناقضا للعادات البشرية واطوارها. وادخل الباء للمناسبة بين العبودية التي هي الذلة والتواضع وبين الباء التي هي حرف الحفض والكسر فان كل ذليل منكسر\* وفيه اشارة الى شرف مقام العبودية حتى قال الامام في تفسيره ان العبودية افضل من الرسالة لان بالعبودية ينصرف من الخلق الى الحق فهي مقام الجمع وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق فهي مقام الفرق والعبودية ان يكل اموره الى سيده فيكون هو المتكفل باصلاح مهامه والرسالة التكفل بمهام الامة وشتان ما بينهما\* قال الشيخ الاكبر قدس سره ان معراجيه عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة بجسده والباقي بروحه رؤيا رآها اى قبل النبوة وبعدها وكان الاسراء الذي حصل له قبل ان يوحى اليه توطئة له وتيسيرا عليه كما كان بدأ نبوته الرؤيا الصادقة والذي يدل على انه عليه السلام عرج مرة بروحه وجسده معا قوله اسرى بعبده فان العبد اسم للروح والجسد جميعا وايضا ان البراق الذي هو من جنس الدواب انما يحمل الاجساد وايضا لو كان بالروح حال التوم احوال الفناء او الانسلاخ لما استبعده المنكرون اذ المتهيثون من جميع الملل يحصل لهم مثل ذلك ويتعارفونه بينهم\* قال الكاشفي [ آنا نكه درين قصه ثقل جسدرمانع دانند از صعود ارباب بدعت اند ومنكر قدرت ]

آنكه سرشت نقش ازجان بود \* سير وعروجش بتن آسان بود

وقد ذكروا ان جبريل عليه السلام اخذ طينة النبي صلى الله عليه وسلم فمعجها بمياه الجنة وغسلها من كل كثافة وكدورة فكان جسده الطاهر كان من العالم العلوى كروحه الشريف \* فان قلت فقيم اسرى به \* قلت قال صلى الله عليه وسلم ( اسرى بي في قصص من لؤلؤ فراشه من ذهب ) كما في بحر العلوم ﴿ ليلا ﴾ نصب على الظرف وهو تأكيد اذا الاسراء في لسان العرب لا يكون الا ليلا حتى لا يتخيل انه كان نهارا ولا يظن انه حصل بروحه او لافادة قليل مدة الاسراء في جزء من الليل لما في التشكير من الدلالة على البعضية من حيث الافراد فان قولك سرت ليلا كما يفيد بعضية زمان سيرك من الالى يفيد بعضيته من فرد واحد منها بخلاف ما اذا قلت سرت الليل فانه يفيد استيعاب السير له جميعا فيكون معيارا للسير لا ظرفا له وهي ليلة سبع وعشرين من رجب ليلة الاثنين وعليه عمل الناس قالوا انه عليه السلام ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين واسرى به ليلة الاثنين وخرج من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين ومات يوم الاثنين ولعل سره ان يوم الاثنين اشارة الى التعيين الثاني الذي هو مبدأ الفياضة ونظيره الباء كما ان الباء من الحروف الهجائية له التعيين الثاني فكذا يوم الاثنين فكان الالف ويوم الاحد بمنزلة تعين الذات والباء ويوم الاثنين اى تعينهما بمنزلة تعين الصفات فافهم وفي وصف هذه الليلة : قال المولى الجامى قدس سره

ز قدر او مثالى ليلة القدر \* ز نور او براتى ليلة البدر

سواد طره اش خجلت ده حور \* بياض غره اش نور على نور

نسيمش جعد سنبل شانه كرده \* هوايش اشك شبنم دانه كرده

بمسار ثوابت جرخ سيار \* به بسته در جهان درهای اديار  
طرب را چون سخن خندان ازولب \* كرزان روز محنت زو شباشبه

\* فان قلت فلم جعل المعراج لیسلا ولم یحمل نهارا حتى لا یكون اشكال وطعن \* قلت لیظهر تصدیق من صدق وتكذيب من كذب . وايضا ان الليل محل الخلوة بالحبيب فالليل حظ الفراش والوصال والنهار حظ اللباس والفراق والليل مظهر البطون والنهار مظهر الظهور والليل راحة والراحة من الجنة والنهار تعب والتعب من النار وكان الاسراء قبل الهجرة بسنة : یعنی [ در سال دوازدهم از میث بوده ] ﴿ من المسجد الحرام ﴾ اصح الروایات علی ان الاسراء كان من بیت ام هانی بنت ابی طالب وكان یتبها من الحرم والحرم كله مسجد . قالوا حدود الحرم من جهة المدينة علی ثلاثة امیال ومن طریق العراق علی سبعة امیال ومن طریق الجمرانة علی تسعة امیال ومن طریق الطائف علی سبعة امیال ومن طریق جدة علی عشرة امیال والمواقیت الخمسة التي وقتها النبي صلى الله عليه وسلم وعینها للاحرام فناء للحرم وهو فناء للمسجد الحرام وهو فناء للیت شرفه الله تعالى فالیت اشارة الى الذات الالهية والمسجد الحرام الى الصفات والحرم الى الافعال وخارج المواقیت الى الآثار ومن قصد مكة سواء كان للزيارة او غيرها لا یحل له التجاوز من هذه الاقنية غیر محرم تعظیما لها وقس علیه دخول المساجد وحضور المشايخ اصحاب القلوب للصلاة والزيارة فانه لا بد من ادب الظاهر والباطن فی كل منهما - ذكر و٢ - ان الحجر الاسود اخرج من الجنة وله ضوء فكل موضع بلغ ضوءه كان حرما \* وعن ابن عباس رضي الله عنهما لما هبط آدم الى الارض خر ساجدا معتذرا فارسل الله تعالى جبریل بعد اربعین سنة یعلمه بقبول توبته فشكا الى الله تعالى ما فاته من الطواف بالعرش فاهبط الله له البیت المعمور وكان یاقوته حمراء فاضاء ما بین المشرق والمغرب ففرت من ذلك النور الجن والشیاطین وفزعوا وتفرقوا فی الجوی یظنونه فلما رأوه ای النور من جانب مكة اقبلوا یریدون الاقتراب الیه فارسل الله تعالى ملائکته فقاموا حوالی الحرم فی مکان الاعلام الیوم ومنعومهم فنمة تسمى الحرم بالحرم ﴿ الى المسجد الاقصى ﴾ ای بیت المقدس وسمى بالاقصى ای الابد لانہ لم یکن حینئذ وراه مسجد فهو ابعد المساجد من مكة وكان ینهما اکثر من مسيرة شهر \* قال بعض العارفين اشار بالمسجد الحرام الى مقام القلب الحرم ان یطوف به مشرکوا القوی البدنیة حیوانیة وترتکب فیہ فواحشها وخطایاها وتحججه غیر القوی حیوانیة من الصفات البهیمة والسبعیة . و اشار بالمسجد الاقصى الى مقام الروح الابد من العالم الجسمانی لشهود تجلیات الذات \* قال فی هدیة المهدیین معراج النبي علیه السلام الى المسجد الاقصى ثابت بالکتاب وهو فی القطة والجلسد باجماع القرن الثانی ثم الى السماء بالخبر المشهور ثم الى الجنة او العرش او الی طواف العالم بخبر الواحد انتهى \* قال الکاشفی [ رفتن آن حضرت از مکة بیت المقدس بنص قرآن ثابتست ومنکر آن کافر وعروج بر آسمانها ووصول بمرتبة قربت باحدیث صححة مشهوره که قریبست بمحد تواتر ثابت کشت وهر که انکار آن کند ضال و مبتدع باشد ]

شاهد معراج نبي وافرست \* وانكه مقرئست بدین كافرست  
دستكه سلطنت این وصال \* نیست به پامزدی خیل خیال  
عقل چه داند چه مقامست این \* عشق شناست كه چه دامست این

﴿ الذي باركنا حوله ﴾ [ آن مسجدي كه بركت كرديم بر كرد او ] ببركات الدين والدنيا  
لانه مهبط الوحي والملائكة ومتعبد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوف بالانهار  
والاشجار المثمرة فدمشق والاردن فلسطين من المدائن التي حوله ﴿ لزيه من آيات ﴾  
غاية للاسراء واشارة الى ان الحكمة في الاسراء اية مخصوصة بذاته تعالى التي  
ماشرف باراءها احدا من الاولين والآخرين الاسيد المرسلين وخاتم النبيين فانه تبارك وتعالى  
أرى خليله عليه السلام وهو اعز الخلق عليه بعد حبيبه الملائكة كما قال ( وكذلك نرى ابراهيم  
ملكوت السموات والارض ) وأرى حبيبه آيات ربوبيته الكبرى كما قال ( لقد رأي من آيات ربه  
الكبرى ) ليكون من المحيين المحبوبين فمن تبعه لان ما اراه الله تعالى في تلك الليلة انما هو  
بعض آياته العظمى وازافة الآيات الى نفسه على سبيل التعظيم لها لان المضاف الى العظيم عظيم  
﴿ وسقط الاعتراض بان الله تعالى ارى ابراهيم ملكوت السموات والارض وأرى نينا عليه  
السلام بعض آياته فيلزم ان يكون معراج ابراهيم افضل \* وحاصل الجواب انه يجوز ان يكون  
بعض الآيات المضافة الى الله تعالى اعظم واشرف من ملكوت السموات والارض كلها كما  
قال تعالى ( لقد رأي من آيات ربه الكبرى ) \* قالوا في التفاسير هي ذهابه في بعض الليل مسيرة  
شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثل الانبياء له ووقوفه على مقاماتهم العلية ونحوها \* قال في  
اسئلة الحكم اما الآيات الكبرى فمنها في الآفاق ما ذكره عليه السلام من النجوم والسموات  
والمعارج العلى والرُفرف الأدنى وصرير الاقلام وشهود الألواح وما غشى الله سدره المنهى  
من الانوار وانتهاى الارواح والعلوم والاعمال اليها ومقام قاب قوسين من آيات الآفاق  
ومنها آيات الانفس كما قال سبحانه ( سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم ) وقوله ( او ادنى )  
من آيات الانفس وهو مقام المحبة والاختصاص بالهوى ( فادعى الى عبده ما وحي ) مقام المسامرة  
وهو الهوى غيب الغيب وايدى ( ما كذب الفؤاد ما رأى ) والفؤاد قلب القلب وللقلب رؤية وللفؤاد  
رؤية فرؤية القلب يدركها العمى كما قال تعالى ( ولكن تعمى القلوب التي في الصدور ) والفؤاد  
لا يعنى لانه لا يعرف الكون وماله تعلق الابسيده فان العبد هنا عبد من جميع الوجوه منزّه  
مطلق التنزيه في عبوديته فمما نقل عبده من مكان الى مكان الا ليريه من آياته التي غابت عنه  
كانه تعالى قال ما سيرته به الاثرؤية الآيات لا الى فاني لا يحدني مكان ولا يقيدني زمان ونسبة  
الامكنة والازمنة الى نسبة واحدة وانا الذي وسعني قلب عبدي فكيف اسرى به الى وانا  
عنده ومعهما انما كان نزولا وعروجا واستواء ﴿ انه هو السميع ﴾ لا قوله صلى الله عليه وسلم  
بلا اذن كما يتكلم من غير آلة الكلام وهو اللسان ويعلم من غير اداة العلم وهو القلب ﴿ البصير ﴾  
بافعاله بلا بصير خبها يؤذنه القصر فيكرمه ويقربه بحسب ذلك \* وفيه ايماء الى ان الاسراء  
المذكور ليس الاتكهرته وورفع منزلته والا فلا حاطة باقواله وافعاله حاصلة من غير حاجة

الى التقريب ﴿ وفي التأويلات وفي قوله ﴾ (انه هو السميع البصير) اشارة الى ان النبي صلى الله عليه وسلم هو السميع الذي قال الله (كنت له سمعا فبيسمع وبني يبصر) فتحقيقه انريه من آياتنا المخصوصة بجمالنا وجلالنا انه هو السميع بسمعا البصير ببصرنا فانه لا يسمع كلامنا الا بسمعا ولا يبصر جمالنا الا ببصرنا

چودر مکتب بی نشانی رسید \* چکوم که آنجا چه دید و شنید  
ورق در نوشتند و کم شد سبق \* شنیدن بحق بود و دیدن بحق

— (وتفصيل القصة) — انه عليه السلام بات ليلة الاثنين ليلة السابع والعشرين من رجب كما سبق في بيت ام هاني بنت ابي طالب واسمها على الاشهر فاخذه اسلمت يوم الفتح وهرب زوجها جيرة الى نجران ومات بها على كفره واضطجع عليه السلام هناك بعد ان صلى الركعتين اللتين كان يصليهما وقت العشاء ونام ففرج عن سقف بيتها ونزل جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام ومع كل واحد منهم سبعون الف ملك وايقظه جبريل بخناخه كما قال المولى الجامى

درین شب آن چراغ چشم بینش \* سزای آفرین از آفرینش  
چو دولت شد زبد خواهان نهانی \* سوی دولت سرای امهانی  
به بهلوتکیه بر مهد زمین کزد \* زمین را مهد جان نازنین کرد  
دلش بیدار چشمش در شکر خواب \* ندیده چشم بخت این خواب در خواب  
در آمد نا کهان ناموس اکبر \* سبک رو ترازین طاسوس اخضر  
برو مالید پرکای خواجه بر خیز \* که امشب خوابت آمد دولت انگیز  
برون بر یکزمان زین خواب که رخت \* تو بخت عالمی بخواب به بخت

قال عليه السلام ( فقمعت الى جبريل فقلت اخي جبريل مالك فقال يا محمد ان ربي تعالى بعثني اليك امرني ان آتيه بك في هذه الليلة بكرامة لم يكرم بها احد قبلك ولا يكرم بها احد بعدك فانك تريد ان تكلم ربك وتنظر اليه وترى في هذه الليلة من عجائب ربك وعظمته وقدرته) قال عليه السلام (فتوضأت وصليت ركعتين) وشق جبريل صدره الشريف من الموضع المنخفض بين الترقوتين الى اسفل بطنه اى اشار الى ذلك فانشق فلم يكن الشق بآلة ولم يسلم دم ولم يجده عليه السلام المالا انه من خرق العادة وظهور المعجزات فجاء بطست من ماء زمزم واستخرج قلبه عليه السلام فغسل ثلاث مرات ونزع ما كان فيه من اذى \* وفيه اشارة الى فضل زمزم على المياه كلها جنانية او غيرها ثم جاء بطست من ذهب مملى ايماناً وحكمة فافرج فيه لان المعاني تمثل بالاجسام كالعلم بصورة اللبن ووضعت فيه السكنة ثم اعاد القلب الى مكانه والتأم صدره الشريف فكانوا يرون اثرا كثر المحيط في صدره وهواثر مروري جبريل. ووقع له عليه السلام شق الصدر ثلاث مرات — والمرة الاولى — حين كان في بنى سعد وهو ابن خمس سنين على ما قاله ابن عباس رضى الله عنهما واخرج في هذه المرة الملقاة السوداء من القلب انى هي حظ الشيطان ومحل غمزه اى محل ما يليقه من الامور التى لا تنبغى فلم يكن



للشيطان في قلب النبي عليه السلام حظ وكذا لم يكن لقلبه الطاهر ميل الى لعب الصبيان ونحوه وهو مما اختص به دون الانبياء عليهم السلام اذ لم يكن لهم شرح الصدر على هذا الاسلوب وللاورثة الكمل حظ من هذا المعنى فانه يخرج من بعضهم الدم الاسود بالقي في حال اليقظة ومن بعضهم حال الفناء والانسلاخ والاول اتم لانه يزول القلب بالكلية فينشط للعبادات كالعبادات وجاء جبريل في هذه المرة بخاتم من نور يحار الناظرون دونه فحتم به قلبه عليه السلام لحفظ ما فيه وختم ايضا بين كتفيه بخاتم النبوة اى الذى هو علامة على النبوة وكان حوله خيلان فيها شعرات سود مائلة الى الخضرة وكان كالتفاحة او كبيض الحمامة او كزر الحجلة وهو طائر على قدر الحمامة كالقطاة احمر المنقار والرجلين ويسمى دجاج البر وزرها بيضتها \* قال الترمذى والصواب حجة السرير واحدة الحجال وزرها الذى يدخل في عروتها كما في حياة الحيوان مكتوب عليه « لاله الا الله محمد رسول الله » او « محمد بن امين » او غير ذلك \* والتوفيق بين الروايات يتنوع الحظوظ بحسب الحالات والتجليات او بالنسبة الى انظار الناظرين \* قال الامام الدميرى ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأتى الشيطان ويوسوس فاراه الحق هيكلا الانسان في صورة بلور وبين كتفيه شامة سوداء كالش والوكر فجاء الخناس يحس من جميع جوانبه وهو في صورة خنزير له خرطوم كخرطوم الفيل فجاء من بين الكتفين فادخل خرطومه قبل قلبه فوسوس اليه فذكر الله تعالى فخنس وراه ولذلك سمي بالخناس لانه ينكص على عقبيه مهما حصل نور الذكر في القلب ولهذا السر الالهى كان عليه السلام يحتجم بين كتفيه وبأمر بذلك ووصاه جبريل بذلك لتضعيف مادة الشيطان وتضييق مرصده لانه يجرى وسوسته مجرى الدم ولذلك كان خاتم النبوة بين كتفيه اشارة الى عصمته من وسوسته لقوله ( اعاننى الله عليه فاسلم ) اى بالحثم الالهى ايده به وخصه وشرفه وفضله بالعصمة الكلية فاسلم قرينه وما اسلم قرين آدم فوسوس اليه لذلك - - - - - والمررة الثانية - - - - - عند مجيئ الوحي في بلوغه سن اربعين ليحصل له التحمل لاعباء الرسالة - - - - - والمررة الثالثة - - - - - ليلة الاسراء وهو ابن ثنتين وخمسين ليتسع قلبه لحفظ الاسرار الالهية والكلمات الربانية وجاء جبريل هذه الليلة بداية بيضاء ومن ثمة قبل لها البراق بضم الموحدة لشدة بريقها اولسرعها فمهي كالبرق الذى يلعب في الغيم كما قال المولى الجامى قدس سره

پسبح راه عرشت كردم اينك \* براقى برق سير آوردم اينك  
جهنده برزمين بخوش بادباي \* برنده درهوا فرخ هاي  
چو عقل كل سوى افلاك كردى \* چو فكر هندسه كتي نوردى  
نه دست كس عنان او بسوده \* نه از پاى ركابش كشته سوده

وهي دابة فوق الحماردون البغل \* قال صاحب المنتقى الحكمة في كونه على هيئة بغل ولم يكن على هيئة فرس التنبيه على ان الركوب في سلم وامن لا في خوف وحرب ولاظهار الآتية في الاسراع العجيب في دابة لا يوصف شكلها بالاسراع فانه كان يضع خطوه عند اقصى طرفه ويؤخذ من هذا انه اخذ من الارض الى السماء في خطوة لان بصر من في الارض يقع على السماء

والى السموات السبع فى سبع خطوات لان بصر من يكون فى السماء يقع على السماء التى فوقها وبه يرد على من استبعد من المتكلمين احصار عرش بلقيس فى لحظة واحدة \* وقال فى ربيع الابرار خذ البراق كخذ الانسان وقوائمه كقوائم البعير وعرفها كعرف الفرس وعليها سرج من لؤلؤة بيضاء وركابان من زبرجد اخضر وعليها لجام من يلقوت احمر يتلأل نوراً \* قال فى انسان العيون لا ذكر ولا انثى ومن لا يوصف بوصف المذكر والمؤنث فهو حقيقة نالته ويكون خارجاً من قوله تعالى ( ومن كل شئ خلقنا زوجين ) كما خرجت الملائكة من ذلك فانهم ليسوا ذكورا ولا اناثا \* قال عليه السلام ( فارأيت دابة احسن منها وانى لمشتاق اليها من حسنها فقلت يا جبريل ماهذه الدابة فقال هذا البراق فاركب عليه حتى تمضى الى دعوة ربك فاخذ جبريل بلجامها وميكائيل بركابها واسرافيل من خلفها فقصدت الى ان اركبها فجمعت الدابة وابته فوضع جبريل يده على وركها وقال لها اما تستحيين مما فعلت فوالله ما ركبك احد اكرم على الله من محمد فرشحت عرقاً من الحياء ) \* قال ابن دحية لم يركب البراق احد قبله عليه السلام ووافقه الامام النووى فقول جبريل ماركبك لا يتنافيه لان السالبة تصدق بنفى الموضوع \* فقالت يا جبريل لم استعصب منه الا ليضمن ان يشفع لى يوم القيامة لانه اكرم الخلائق على الله فضمن لها ذلك . قالوا الورد الابيض خلق من عرق جبريل والاصفر من عرق البراق \* وعن انس رضى الله عنه رفعه ( لما عرج بي الى السماء بكى الارض من بعدى فنبت الاصفر من نباتها فلما رجعت قطر عرقى على الارض فنبت ورد احمر الا من اراد ان يشم رائحتى فليشم الورد الاحمر ) \* قال ابو الفرج النهروانى هذا الخبر يسير من كثير مما اكرم الله تعالى به نبيه عليه السلام ودل على فضاه ورفيع منزلته كما فى المقاصد الحسنة \* يقول الفقير هذا لا يستلزم ان لا يكون قبل هذا ورد احمر وابيض واصفر اذ ذلك من باب الكرامة ونظير ذلك ان حواء عليها السلام حين اهبطت الى الارض بكى فاقوع من قطرات دموعها فى البحر صار لؤلؤا وهذا لا يستلزم ان لا يكون قبل هذا در فى البحر وقس عليه الملح فان ابراهيم عليه السلام اتى بكف من كافور الجنة فذراه فيها وقع ذرة منه فى اطراف العالم انقلب ملحاً وكان قبل هذا مايج لكن لا بهذه المثابة \* قال عليه السلام ( فركبتها )

ازان دولت سرا چون خواجه دين \* خرامان شد بزم خانه زين  
شد از سبوحيان كردون صداده \* كه سبحان الذى اسرى بعينه  
\* واختلفوا هل ركبها جبريل معه \* قال صاحب المتقى الظاهر غدى انه لم يركب لانه عليه السلام مخصوص بشرف الاسراء فانطلق البراق يهوى به يضع جافره حيث ادرك طرفه حتى بلغ ارضا فقال له جبريل انزل فصل ههنا ففعل ثم ركب فقال له جبريل اتردى اين صليت قال ( لا ) قال صليت بمدينة وهي قرية تلقاء خمره عند شجرة موسى سميت باسم مدين بن موسى لما نزلها فانطلق البراق يهوى به فقال له جبريل انزل فصل ههنا ففعل ثم ركب فقال له اتردى اين صليت قال ( لا ) قال صليت بيت لحم وهي قرية تلقاء بيت المقدس حيث ولد عيسى عليه السلام وبيناهم صلى الله عليه وسلم على البراق اذ رأى غفريتا من الجن يطلبه بشعلة من نار

كلما التفت رآه فقال له جبريل ألا أعلمك كلمات تقولهن اذا انت قلتهن طفت شمتك وخر  
 لفيه فقال عليه السلام (بلى) فقال جبريل قل اعوذ بوجه الله الكريم وبكلمات الله التامات  
 اللاتي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها من شر ما ذكر  
 في الارض ومن شر ما يخرج منها ومن فتن الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار الاطراف  
 بطرق فجبريل ارجم فقال عليه السلام (ذلك) فانكب لفيه وطفت شمتك ورأى صلى الله عليه  
 وسلم حال المجاهدين في سبيل الله اى كشف له عن حالهم في هذه الجزاء يضرب منك . فراح  
 قوما يزرعون ويحصدون ومن ساعته وكلما حصدوا عاد كما كان فقال (يا جبريل اسأل ما هذا) قال  
 هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تصاعف لهم الحسنة بسبعائة ضعف وما انفقوا عن خير فهو  
 يخلفه والمراد بتكرير الجزاء لهم \* ونادى مناد عن يمينه يا محمد انظرنى اياك فلم يجبه  
 فقال (ما هذا يا جبريل) فقال هذا داعى اليهود اما انك لو اجبته لتهودت امك اى لم تسكوا  
 بالنبوة والمراد ظالم الامه \* ونادى مناد عن يساره كذلك فلم يجبه فقال (ما هذا يا جبريل)  
 فقال هذا داعى النصارى اما انك لو اجبته لتنصرت امك اى لم تسكوا بالانجيل \* وكشف له عليه  
 السلام عن حال الدنيا بضرب مثال فرأى امرأة حاسرة عن ذراعها لان ذلك شأن المقتضين  
 لغيره وعليها من كل زينة خلقها الله تعالى ومعلوم ان النوع الواحد من الزينة يجلب القلوب  
 اليه فكيف بوجود سائر انواع الزينة : قال الحافظ  
 خوش عروسيست جهان از سر صورت لكن \* هر كه بيوست بدو عمر خودش كاين داد  
 : وقال

از ره مرو بعشوة دني كه اين عجوز \* مكاره مى نشيند و محتاله مى رود  
 فقالت يا محمد انظرنى اسألك فلم يلتفت اليها فقال (من هذه يا جبريل) فقال تلك الدنيا اما انك  
 لو اجبتها لا اختارت امك الدنيا على الآخرة ورأى صلى الله عليه وسلم على جانب الطريق  
 عجوزا فقالت يا محمد انظرنى فلم يلتفت اليها فقال (من هذه يا جبريل) فقال انه لم يبق شئ من  
 عمر الدنيا الا ما بقى من ههنا تلك العجوز \* وفى كلام بعضهم قد قيل لها شابة وعجوز بمعنى يتعلق  
 بذاتها وبمعنى يتعلق بغيرها . الاول وهوانها من اول وجود هذا النوع الانسانى الى ايام ابراهيم  
 عليه السلام تسمى الدنيا شابة وفيما بعد ذلك الى بعثة نبينا عليه السلام كهلة ومن بعد ذلك الى  
 يوم القيامة تسمى عجوزا وهذا بالنسبة الى القرن الانسلى والا فقد خلق آدم عليه السلام  
 والدنيا عجوز ذهب شبابها ونضارتها كما ورد فى بعض الاخبار \* فان قلت الشباب ومقابله  
 انما يكون فى الحيوان قلت الغرض من ذلك التمثيل \* وكشف له عليه السلام عن حال من قيل  
 الامانة مع عجزه عن حفظها بضرب مثال ثمان على رجل جمع حمزة خطبة عظيمة لا يقدر على  
 حملها وهو يزيد عليها فقال (ما هذا يا جبريل) قال هذا الرجل من امك يكون عنده امانات  
 الناس لا يقدرك على اداها ويريد ان يحمل عليها \* قيل اتقوا الواووات اى اتقوا مدلولات الكلمات  
 التى اولها واو كالولاية والوزارة والوصاية والوكالة والوديعة \* وكشف له عن حال من ترا  
 الصلاة المفروضة في هذا الجزاء فأتى على قوم تعرضوا ووسمهم كما رخصت عاذت كما كانت فقال

(يا جبريل من هؤلاء) قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة أي المفروضة عليهم \* وكشف له عن حال من يترك الزكاة الواجبة عليه فأتى على قوم على أقبالهم رقاع وعلى أديبارهم رقاع يسرحون كما تسرح الابل والغنم ويأكلون الضريع وهو اليباس من الشوك والزقوم ثمر شجر مر له زفرة قيل انه لا يعرف شجره في الدنيا وانما هو شجر في النار وهو المذكورة في قوله تعالى (انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) ويأكلون رصف جهنم أي حجارتها المحماة التي تكون بها فقال (من هؤلاء يا جبريل) قال هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات اموالهم المفروضة عليهم \* وكشف له عن حال الزناة بضرب مثل فأتى على قوم بين ايديهم لحم نضيج في قدور ولحم نبي أيضا في قدور خيث لجعلوا يأكلون من ذلك النبي الخيث ويدعون النضيج الطيب فقال (ما هذا يا جبريل) قال هذا الرجل من امتك يكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأتي امرأة خيثة فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عند زوجها حاللا طيبا فأتى رجلا خيئا فتيبت عنده حتى تصبح \* وكشف له عن حال من يقطع الطريق بضرب مثال فأتى عليه السلام على خشبة لا يمر بها ثوب ولا شيء الاخرقه فقال (ما هذه يا جبريل) قال هذا مثل اقوام من امتك يعمدون على الطريق فيقطعونه وتلا (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) وفيه اشارة الى الزناة المعنوية وقطاع الطريق عن اهل الطلب وهم الداجلة والائمة المضلة في صورة السادة القادة الاجلة فانهم يفسدون ارحام الاستعدادات والاعتقادات بما يلقيون فيها من نطف خلاف الحق ويصرفون المقلدين عن طريق التحقيق ويقطعون عليهم خير الطريق فاولئك يحشرون مع الزناة والقطاع \* وكشف له عن حال من يأكل الربا أي حاله التي يكون عليها في دار الجزاء فرأى رجلا يسبح في نهر من دم يلحم الحجارة فقال (من هذا) فقال آكل الربا \* وكشف له عن حال من يعط ولا يتعظ فأتى على قوم تقرض ألسنتهم وشفاههم بمقاريض من حديد كلما قرضت عدت فقال (من هؤلاء يا جبريل) فقال هؤلاء خطباء الفتنة خطباء امتك يقولون ما لا يفعلون

ازمن بكوى عالم تفسير كوى را \* كرد در عمل نكوشى تونادان مفسرى

بار دزخت علم ندانم بجز عمل \* با علم اكر عمل نكنى شاخ بى برى

\* وكشف له عن حال المتأين للناس فر على قوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقال (من هؤلاء يا جبريل) فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم \* وكشف له عن حال من يتكلم بالفحش بضرب مثال فأتى على جحر يخرج منه نور عظيم فمال الثور يريد ان يرجع من حيث يخرج فلا يستطيع فقال (ما هذا يا جبريل) فقال هذا الرجل من امتك يتكلم الكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع ان يزدها \* وكشف له عن حال من احوال الجنة فأتى على واد فوجده طيبا باردا ريحه ريح المسك وسمع صوتا فقال (يا جبريل ما هذا) قال هذا صوت الجنة تقول يا رب انتى ما وعدتني \* وكشف له عن حال من احوال النار فأتى على واد فسمع صوتا منكرا ووجد ريحا خيثة فقال (ما هذا يا جبريل) قال صوت جهنم تقول يا رب انتى ما وعدتني : وفي المتنوى

ذره ذره كاندرين ارض وسماست \* جنس خود را هر یکی چون کهر باست [۱]  
معدۀ ناز را می کشد تا مستقر \* می کشد مر آب را تف جگر  
چشم جذاب بتان زاین کوبهاست \* مغز جوان از کلستان بویهاست  
\* و مر علیه السلام علی شخص متحیا عن الطریق یقول هلم یا محمد قال جبریل سر یا محمد  
قال علیه السلام ( من هذا ) قال عدو الله ابلیس اراد ان تمیل الیه

آدمی را دشمن پنهان بسیست \* آدمی با حذر عاقل کیست [۲]  
\* و مر علیه السلام علی موسی وهو یصلی فی قبره عند الکئیب الاحمر وهو یقول برفع  
صوته اکرمته وفضلته فقال ( من هذا یا جبریل ) قال هذا موسی بن عمران علیه السلام قال  
( ومن یعاتب ) قال له یعاتب ربہ فیک. والعتاب مخاطبة فیها ادلال والظاهر انه علیه السلام نزل  
عند قبره فصلی رکعتین \* و مر علیه السلام علی شجرة تحتها شیخ وعیاله فقال ( من هذا  
یا جبریل ) قال هذا ابوک ابراهیم علیه السلام فسلم علیه فرد علیه السلام فقال من هذا الذی  
معک یا جبریل قال هذا ابنک محمد صلی الله علیه وسلم قال مرحبا بالنبی العربی الامی ودعاه  
بالبرکة وكان قبر ابراهیم تحت تلك الشجرة فنزل علیه السلام وصلى هناك رکعتین ثم ركب  
وسار حتی اتی الوادی الذی فی بیت المقدس فاذا جهنم تنكشف عن مثل الزرابی وهی النار  
ای الوسائد فقیل یا رسول الله کیف وجدتہا قال ( مثل الحمئة ) ای الفحمة ومضى علیه السلام  
حتى انتهى الی ایلیا من ارض الشام وهو بالکسر مدینة القدس واستقبله من الملائكة جم  
غفیر لا یحصى عددهم فدخلها من الباب الیمانی الذی فیہ مثال الشمس والقمر ثم انتهى الی  
بیت المقدس وكان بباب المسجد حجر فادخل جبریل یدہ فیہ فخرقه فكان کهیئة الحلقة  
وربطه البراق . وفی حدیث ابی سفیان رضی الله عنه قبل اسلامه انه قال لقیصر یحط من قدره  
صلی الله علیه وسلم الا اخبرک ایها الملك عنه خبرا تعلم منه انه یکذب فقال وما هو قال انه یزعم  
انه خرج من ارضنا ارض الحرم فجاء مسجدکم هذا ورجع الینا فی لیلۃ واحدة فقال بطریق  
انا عرفت تلك اللیلۃ فقال له قیصر ما اعلمک بها قال انی کنت لا ابیت لیلۃ حتی اغلق ابواب  
المسجد فلما كانت تلك اللیلۃ اغلقت الابواب کلها غیر واحد وهو الباب الفلانی غلبنی  
فاستغنت علیه بعمالی ومن یحضرنی فلم یفد فقالوا ان البناء نزل علیه فاترکوه الی غد حتی یأتی  
بعض التجارین فیصلحه فترکته مفتوحا فلما أصبحت غدوت فاذا الحجر الذی من زاویة الباب  
مثقوب واذا فیہ اثر مربوط الدابة ولم اجد بالباب ما یمنعه من الاغلاق فعلمت انها ما امتنع لاجل  
ما کنت اجدہ فی العلم القديم ان نبیا یصعد من بیت المقدس الی السماء وعند ذلك قلت لاصحابی  
ما حبس هذا الباب اللیلۃ الالهذا الامر \* ولا یخفی ان عدم انغلاق الباب انما کان لیکون  
آیۃ والاخبریل لا یمنعه باب مغلق ولا غیره وكذا خرق المرتبط وربط البراق والا فالبراق  
لا یحتاج الی الربط کسائر الدواب الدنیویۃ فان الله تعالی قد سخره لحیبه علیه السلام \* ولما استوی  
علیه السلام علی الحجر المذكور قال جبریل یا محمد هل سألت ربک ان یریک الحور العین  
قال ( نعم ) قال جبریل فانطلق الی اولئک النسوة فسلم علیهن فسلم علیه السلام علیهن فرددن

[۱] در او اسط دقتی ششم در بیان حکایت سلطان محمود غزنوی وروایت او شب مادذان  
[۲] در او اتل دقتیکم در بیان ذکر دانتن شکرش و بیان و بیان فبیک و منافع دانتن

عليه السلام فقال من انتن قلن خيرات حسان نساء قوم ابرار تقوا فلم يدروا واقاموا فلم يظنوا  
 وخلدوا فلم يموتوا ثم دخل عليه السلام المسجد ونزلت الملائكة واحيي الله له آدم ومن دونه  
 من الانبياء ممن سعى الله ومن لم يسلم حتى لم يشذ منهم احد فرأهم في صورة مثالية كهيتهم  
 الجسدانية الاعمى وادريس والخضر والياس فانه رأهم باجسادهم الدنيوية لكونهم من زمرة  
 الاحياء كما هو الظاهر فسلموا عليه وهنأوه بما عطاء الله تعالى من الكرامة وقالوا الحمد لله الذى  
 جعلك خاتم الانبياء فقم النبي انت ونعم الاخ انت وامتك خير الامم ثم قال جبريل تقدم يا محمد  
 وصل ياخوانك من الانبياء ركعتين فصلى بهم ركعتين وكان خلف ظهره ابراهيم وعن يمينه  
 اسماعيل وعن يساره اسحاق عليهم السلام وكانوا سبعة صفوف ثلاثة صفوف من الانبياء  
 المرسلين واربعة من سائر الانبياء \* قال فى انسان العيون والذى يظهر والله اعلم ان هذه الصلاة  
 كانت من التلفد المطلق ولا يضر وقوع الجماعة فيها انتهى \* وفي منية المفتى ايضا امامة النبي  
 عليه السلام ليلة المعراج لارواح الانبياء وكانت فى النافذة انتهى \* قال عليه السلام ( لما وصلت  
 الى بيت المقدس وصليت فيه ركعتين ) اى اماما بالانبياء والملائكة ( اخذنى العطش اشد ما اخذنى  
 فأتيت باناءين فى ~~التي~~ لى وفى الآخر خر فاخذت الذى فيه اللبن وكان ذلك بتوفيق ربي  
 فشربته الا قليلا منه وتركته الحمر فقال جبريل احببت الفطرة يا محمد ) لان فطرته هى الملائكة  
 للعلم والحلم والحكمة ( لما انك لوشربت الحمر لغوت امتك كلها ولوشربت اللبن كله لما ضل احد  
 من امتك بعدك فقلبت يا جبريل اردد على اللبن حتى اشربه كله فقال جبريل قضى الامر  
 ليقضى الله امرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن بينة وان الله لسميع  
 عليم ) \* قال بعضهم انه لم يختلف احدا نه عرج به صلى الله عليه وسلم من عند القبة التى يقال لها قبة  
 المعراج عن يقين الصخرة وقد جاء ( صخرة بيت المقدس من صخور الجنة ) وفيها اثر قدم النبي  
 عليه السلام \* قال ابي بن كعب ما من ماء عذب الا وينبع من تحت صخرة بيت المقدس ثم يفرق  
 فى الارض وهذه الصخرة من عجائب الله فانها صخرة شعاء فى وسط المسجد الاقصى قد  
 انقطعت من كل جهة لا يمسكها الا الذى يمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه ومن تحتها  
 المغارة التى انفصلت من كل جهة فهى معلقة بين السماء والارض \* قال الامام ابو بكر بن العربى  
 فى شرح الموطأ امتنع لهيبتها ان ادخل من تحتها لاني كنت اخاف ان تسقط على الذنوب  
 ثم بعد مدة دخلتها فرأيت العجب العجيب تمشى فى جوانبها من كل جهة فترأها منفصلة  
 عن الارض لا يتصل بها من الارض شئ ولا بعض شئ وبعض الجهات اشد انفصالا من بعض  
 \* قال بعضهم بيت المقدس اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا وباب السماء الذى يقال له  
 مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس اى ولهذا اسرى به عليه السلام من المسجد الحرام الى  
~~المسجد~~ الاقصى ليحصل العروج مستويا من غير تعويج \* يقول الفقير رقا الله الفدير الى  
 معرفة سر المعراج المتير لعل وجه الاسراء الى بيت المقدس هو التبرك بقدمه الشريفة لكون  
 مدينة القدس ومسجدها متعبدا كثير من الانبياء ومدقمهم لا لانه يحصل العروج مستويا  
 فان ذلك من باب قياس الغائب على الشاهد وتقدير الملكوت بالملك اذ الارواح الطيبة والطفها

التي عليه السلام بجسمه وروحه لاحال لهم واعتبار الاستواء والتعويج من باب التكلف الذي لا يناسب حال المعراج. وقد ثبت ان عيسى عليه السلام سينزل الى النار الى النار اليمضاء المدفعية ولم يهد انها حبال باب السماء فالجواب العقل لا يتمشى ههنا \* قال في ربيع الابرار (ثم قال لي جبريل قم يا محمد فقلت فاذا بسلم من ذهب قوائمه من فضة مركب من اللؤلؤ والياقوت بتلا نوره واذا اسفله على صخرة بيت المقدس ورأسه في السماء فقل لي يا محمد اصعد فصعدت) \* وفي انسان الميون عرج الى السماء من الصخرة على المعراج لاعلى البراق . والمعراج بكسر الميم وفتحها الذي تعرج ارواح بني آدم فيه وهو سلم مرصاة من ذهب وهذا المعراج لم تراخلاق احسن منه امارأت الميت حين يشق بصره طامحا الى السماء اى بعد خروج روحه فان ذلك عجيبة بالمعراج الذي تصب لروحه لتعرج عليه وذلك شامل للمؤمن والكافر الا ان المؤمن يفتح لروحه باب السماء دون الكافر فترى بعد عروجها تحسرا وندامة وتبكياله وذلك المعراج اتى به من جنة الفردوس وانه منضد باللؤلؤ اى جعل فيه اللؤلؤ بفضه على بعض عن يمينه ملائكة ويساره ملائكة فصعد صلى الله عليه وسلم معه جبريل \* وفي كلام بعض المشايخ ان المراد بالمعراج صورة الجذب والانجذاب وتمثيل الصعود والافالآلة لا يتمشى هناك اذ لا يقاس السير الملكوتى على السير الملكى والظاهر ان عالم الملكوت مشتمل على ما هو صورة ومعنى والصورة هناك تابعة للمعنى كحال صاحب السير والاسراء فانه لو لم يكن جسده تابعا لروحه لتعذر العروج فلصورته صورة ولعنه معنى وكل منهما خلاف ما تصوره الاوهام وهو الاثنى بالبال والحمد لله الملك المتعال \* واعلم ان المعدن والنبات والحيوان مركبات تسمى بالمواهب الثلاثة آياؤها الاثريات اى الاجرام الاثرية التى هى الافلاك بما فيها من الاجرام النيرة وامهاتها العناصر والعناصر اربعة الارض والماء والهواء والنار فالارض ثقيل على الاطلاق والماء ثقيل بالاضافة الى الهواء والنار وهو محيط باكثر الارض والهواء خفيف مضاف الى الثقيلين يطلب الملو وهو محيط بكرة الارض والماء والنار خفيف على اطلاق يحيط بكرة الهواء والنار صلى الله عليه وسلم جاوز هذه العناصر ليلة المعراج بالحركة القسرية والحركة القسرية غير منكورة عندنا وعند المحييين لهذا الاسراء الجسمانى فانا نأخذ الحجر وطبعه النزول فنرمى به فى الهواء فصعده فى الهواء بخلاف بطبعه وبطبعه اما قولنا بخلاف بطبعه فان بطبعه يقتضى الحركة نحو المركز فصعده فى الهواء عرضى بالحركة القسرية وهى الرمي به علوا واما قولنا وبطبعه فانه على طبيعة يقبل بها الحركة القسرية ولولم يكن ذلك فى بطبعه لما اتفعل لها ولا قبلها وكذلك اختراقه عليه السلام الفلك الاثرى وهو نار والجسم الانسانى مهيا مستعد لقبول الاحتراق ثم ان المانع من الاحتراق امور يسلمها الخصم فتلك الامور كانت الحجب التى خلقها الله سبحانه فى جسم المسرى به فلم يكن عنده استعداد الاتفعال للحرق كبعض الاجسام المطلوبة بما يمنعها من الاحتراق بالنار او امر آخر وهو ان الطريق الذى اخترقه ليس النار فيه الا محمولة فى جسم لطيف ذلك الجسم هو المحرق بالنار فسلب عنه النار وحل به ضدها كشار ابراهيم عليه السلام قال عليه السلام (انتهيت الى بحر اخضر عظيم اعظم

ما يكون من البحار فقلت يا جبرائيل ما هذا البحر فقال يا محمد هذا بحر في الهواء لاشئ من فوقه يتعلق به ولا شئ من تحته يقر فيه ولا يدري قعره وعظمته الا الله تعالى ولولا ان هذا البحر كان حائلا لاحترق ما في الدنيا من حر الشمس ) ثم قال ( ثم انتهيت الى السماء الدنيا واسمها رقيع فأخذ جبريل بمضدى وضرب بابها به وقال افتح الباب ) وانما استفتح ليكون انسان معه ولو انفرد لما طلب الفتح ولكون مجيئه على خلاف ما كانوا يعرفونه قبل ( قال الحارس من انت قال جبريل قال ومن معك فانه رأى شخصا معه لم يعرفه قال محمد قال أوقد بعث محمد قال نعم ) وذلك لجواز ان يعرف ولادته عليه السلام ويخفى عليه بعثه قال ( الحمد لله ففتح لنا الباب ودخلنا فلما نظر الى قال مرحبا بك يا محمد ولعمري الحبيبي مجيئك فقلت يا جبريل من هذا قال هذا اسماعيل خازن السماء الدنيا وهو ينتظر قدومك فادن وسلم عليه فدنوت وسلمت فرد على السلام وهنأني فلما صرت اليه قال ابشر يا محمد فان الخير كله فيك وفي امتك الحمد لله على ذلك ) وهذا الملك لم يهبط الى الارض قط الا مع ملك الموت لما نزل لقبض روحه الشريفة ( تحت يده سبعون الف ملك تحت يد كل ملك سبعون الف ملك قال واذا جنوده قائمون صفوفا ولهم زجل بالتسبيح يقولون سبوحا سبوحا لرب الملائكة والروح قدوسا قدوسا لرب الارباب سبحان العظيم الاعظم وكان قراءتهم سورة الملك فرأيت فيها كهيفة عثمان بن عفان فقلت بم بلغت الى هنا قال ب صلاة الليل )

هر كج سمادت كه خدا داد بحافظ \* اذ بمن دعای شب وورد سحرى بود

\* قال ( ثم انتهيت الى آدم فاذا هو كهيفة يوم خلقه الله تعالى ) اى على غاية من الحسن والجمال ( وكان تسبيحه سبحان الجليل الاجل سبحان الواسع الفنى سبحان الله العظيم وبحمده فاذا هو تعرض عليه ارواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة خرجت من جسد طيب اجعلوها في عليين وتعرض عليه ارواح ذريته الكفار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة خرجت من جسد خبيث اجعلوها في سجين ) \* فان قلت ارواح الكفار لا تفتح لها ابواب السماء فكيف تعرض عليه وهو في السماء \* قلت المراد بعض ارواح ذريته الكفار يقع نظره عليها وهى دون السماء لانها شافة \* فان قلت ما ذكر يقتضى ان يكون ارواح المؤمنين كلهم في عليين في السماء السابعة وقد ثبت ان ارواح العصاة محبوسة بين السماء والارض \* قلت التحقيق ان مبدأ مراتب السعداء من السماء الدنيا على درجات متفاوتة الى عليين ومبدأ مراتب الاشقياء من مقر سماء الدنيا الى منازل مختلفة الى سجين تحت السابعة وهو مسكن ابليس وذريته فمراتب ارواح الكفار انزل من مراتب ارواح عصاة المؤمنين تلتحق بعد التهذيب الى مقارها العلوية قال عليه السلام ( فتقدمت اليه وسلمت عليه فقال مرحبا بالابن الصالح والتبي الصالح ) اى لقيت رجبا وسعة وكان مقره فلك القمر لمناسبته في السرعة فان القمر يسير في الشهر ما يسير الشمس في السنة من المنازل فاسباب في سرعة حركته حركات الذهبية وانتقالاته الباطنية وموجب هذه الرؤية الخاصة اى رؤيته عليه السلام لآدم في السماء الدنيا دون غيره من الانبياء عليهم السلام مناسبة صفاتية اوفعية اوحالية فلا تنافي ان يشارك



آدم في هذه السماء غيره من بعض الانبياء وقس عليها الرؤية فيما فوقها من السموات كما  
سيجيء \* قال في تفسير المناسبات في سورة النجم فاول ما رأى صلى الله عليه وسلم من الانبياء  
عليهم السلام آدم عليه السلام الذي كان في امن الله وجواره فأخرجه ابليس عدوه منهما  
وهذه القصة تشبهها الحالة الاولى من احوال النبي عليه السلام حين أخرجه اعداؤه من  
حرم الله وجوار بيته فأشبهت قصته في هذا قصة آدم مع ان آدم يعرض عليه ذريته البر  
والفاجر منهم فكان في السماء الدنيا بحيث يرى الفريقين لان ارواح اهل الشقاء لا تلج  
في السماء ولا تفتح لهم ابوابها انتهى قال عليه السلام (ورأيت رجالا لهم مشافر كمشافر الابل)  
اي كشفاء الابل (وفي ايديهم قطع من نار كالافهار) اي الحجارة (التي كل واحد منها ملي  
الكف يقدفونها في افواههم تخرج من اديارهم قلت من هؤلاء يا جبريل قال اكلة اموال  
اليتامى ظلما) وهؤلاء لم يتقدم رؤيته لهم في الارض ولعل المراد بالرجال الاشخاص  
او خصوا بذلك لانهم اولياء لليتامى غالبا (ثم رأيت رجالا لهم بطون امثال البيوت فيها حيات  
تري من خارج البطون بطريق آل فرعون يبرون عليهم كالابل المهيومة حين يعرضون  
على النار لا يقدر ان يتحولوا من مكانهم ذلك) اي قطعهم آل فرعون الموصوفون بما ذكر  
المقتضى لشدة وطئهم لهم والمهيومة التي اصابها الهيام وهوداء يأخذ الابل قتهم في الارض  
ولا ترعى او العطاش والهيام شدة العطش. وفي رواية (كلما نهض احدهم خر) اي سقط (قلت  
من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اكلة الربا) وتقدمت رؤيته عليه السلام لهم في الارض لانهذا  
الوصف بل ان الواحد منهم يسبح في نهر من دم يلقم الحجارة ولا مانع من اجتماع  
الوصفين لهم اي فيخرجون من ذلك النهر ويلقون في طريق من ذكر وهكذا عذابهم  
دائما (ثم رأيت اخونة عليها لحم طيب ليس عليها احد واخرى عليها لحم من عليها ناس يأكلون  
قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يتركون الحلال ويأكلون الحرام) اي من الاموال  
اعم بما قبله وهؤلاء لم يتقدم رؤيته لهم في الارض (ثم رأيت نساء متعلقات بذيدين قلت من  
هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اللاتي ادخلن على الرجال ما ليس من اولادهن اي بسبب  
زناهن) وفي رواية (انه عليه السلام رأى في هذه السماء التيل والفراة) وذلك لان منبهما  
من تحت سدة المنتهى وبران في الجنة ويجاوزانها الى السماء الدنيا فينصبان الى الارض  
من طرف العالم فيجريان. وفي زيادة الجامع الصغير (ان النيل يخرج من الجنة ولو التمس فيه  
حين يسبح لوجدتم فيه من ورقها) قال صلى الله عليه وسلم (ثم عرج بنا الى السماء الثانية  
فاستفتح جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أو قد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا بابي  
الحالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا عليهم السلام) اي شبيه احدها بصاحبه ثيابهما  
وشعرهما (ومعهما نفر من قومهما فرحباي ودعوا لي بخير) وكونهما ائمة الحالة اي ان ام  
كل حالة الآخر هو المشهور والتفصيل في آل عمران \* قال في تفسير المناسبات ثم رأى  
في الثانية عيسى ويحيى وهما المنتحان باليهود اما عيسى فكذبته اليهود وآذته وهووا بقتله  
فرفعه الله واما يحيى فقتلوه : قال في المنوى

چون سفیہا تراست این کار و کیا \* لازم آمد یقتلون الانبیاء

ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة صلوا الى حالة ثانية من الامتحان وكانت محنته فيها باليهود وآذوه وظلموا عليه وهموا باللقاء الصخرة عليه ليقتلوه فجهاد الله كما يحيى عيسى منهم ثم سموه في الشاة فلم يزل تلك الاكلة تعاده حتى قطعت ابهره كما قال عند الموت وهكذا فعلوا بابن الحنابلة عيسى ويحيى. قوله تعاده يقال عادة السعة اذا آتته لعداؤ بالكسر اى لوقت وفي الحديث (ما زالت اكلة خير تهادني فهذا ماوان قطعت ابهرى) وهو عرق في الظهر متصل بالقلب اذا انقطع مات صاحبه وذلك ان يهودية انت رسول الله بشاة مسمومة فاكل منها واكل القوم فقال عليه السلام (ارفعوا ايديكم فانها اخبرتني انها مسمومة) فمات بنو البراء منه فحي بها الى رسول الله فسألها عن ذلك فقالت اردت ان اقتلك فقال عليه السلام (ما كان الله ليلسك على ذلك) اى على قتلى \* قال الشيخ افتاده قدس سره وانما لم يؤثر السم فيه عليه للسلام الى الاحتضار لان ارشاده عليه السلام وان كان في عالم التنزل غير ان تترلة كان من مرتبة الروح وهي اعدل المراتب فلم يؤثر فيه الى الاحتضار فلما احتضر تنزل الى ابنى المراتب لان الموت انما يجري على البشرية فلما تنزل الى تلك المرتبة ليرفعه (ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل اوقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا يوسف عليه السلام ومعه نفر من قومه واذا هو اعطى شطر الحسن) اى نصف الحسن الذي اعطاه الناس غير نينا عليه السلام وفي كلام بعضهم اعطى شطر الحسن الذى اوتيه نينا عليه السلام وكان نينا عليه السلام املح سوان كان يوسف لبعض : قال المولى الحامى

دین صبح نوشهستان کرد عارض تو \* بمشک تاب که الحسن والملاحة لك

وذلك ان الحسن والملاحة من عالم الصفات ولم يحصل لغيره عليه السلام ما حصل له من تجليات الصفات على الكمال صورة ومعنى اذ هو افضل من الكل فالتجلى له اكل وهو اللامع بالبال قال عليه السلام (فرح حبي ودعالي بخير قل في تفسير المناجيات اما لقائه ليوسف عليه السلام في السماء فاذن بحالة ثالثة تشبه حالة يوسف عليه السلام وذلك ان يوسف ظفر باخوته بعدما اخرجوه من بين ظهرانيهم فصيح عنهم وقال (لا ترجع عليكم اليوم) الآية وكذلك نينا عليه السلام نشر يوم بدر جملة من اقايد الذين اخرجوه ففهم عمه العباس وابن عمه عقیل ففهم من اطلقه ومنهم من فداهم ظهر عليهم بعد ذلك عام الفتح فجمعهم فقال لهم (اقول ما قال اخي يوسف لا ترجع عليكم) (ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قل من معك قال محمد قيل اوقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادريس عليه السلام فرح بى ودعالي بخير) قاله الله تعالى في حقه (ورفعناه مكانا عليا) اى السماء الرابعة عالم حياته على احد الوجوه وكونه في الجنة كما في بعض الروايات لا ينافي وجوده في السماء المذكورة تلك الالة . قيل رفع الى السماء من مصر بعد ان خرج منها ودار الارض كلها وعاد اليها ودعا الخلاق الى الله تعالى بانتين وسبعين لغة خاطب كل قوم بلغتهم

وعلمهم العلوم وهو اول من استخرج علم النجوم اى علم الحوادث التى تكون فى الارض باقتران الكواكب وهو علم صحيح لا يخطئ فى نفسه وانما الناظر فى ذلك هو الذى يخطئ لعدم استيفائه النظر \* قال فى المناسبات ثم لقاءه لادريس عليه السلام فى السماء الرابعة وهو المكان الذى ساد الله مكانا عليا وادريس اول من آتاه الله الحظ بالقلم فكان ذلك مودنا بحالة رابعة وهو شأنه صلى الله عليه وسلم حتى اخاف الملوك وكتب اليهم يدعوهم الى طاعته حتى قال ابوسفيان وهو عند ملك الروم حين جاء كتاب النبي عليه السلام ورأى مارأى من خوف هرقل لقد امر امر ابن أبى كبشه حين اصبح يخافه ملك ابن ابى الاصفر وكتب بالقلم الى جميع ملوك الارض فمنهم من اتبعه على دينه كالتجاشى وملك عمان ومنهم من هادن واهدى اليه واتخذه المقوقس ومنهم من تعصى عليه فاطفره الله به وهذا مقام على وخط بالقلم على نحو ما اوتى ادريس عليه السلام (ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أوقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا بهارون عليه السلام ونصف لحيته بيضاء ونصف لحيته سوداء تكاد تضرب الى سترته من طولها وحوله قوم من بنى اسرائيل وهو يقص عليهم فرح بنى ودعلى بنجر) وكان هارون محبباً فى قومه لانه كان ابن اليهم من موسى لان موسى كان فيه بعض الشدة عليهم ومن ثمة كان له منهم بعض الاذى \* قال فى المناسبات لقاءه عليه السلام فى السماء الخامسة لهارون المحبب فى قومه يؤذن بحب قريش وجميع العرب له بعد بمضهم فيه \* قال وهب بن منبه وجدت فى احد وسبعين كتابا ان الله تعالى لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا الى انقضائها من العقل فى جنب عقله صلى الله عليه وسلم الا حكمة بين رمال الدنيا. ومما يتفرع على العقل اقناء النضائل واجتناب الرذائل واصابة الرأى وجودة الفطنة وحسن السياسة والتدبير وقد بلغ من ذلك صلى الله عليه وسلم الغاية التى لم يبلغها بشر سواه ومما لا يكاد يقضى منه العجب حسن تدبيره صلى الله عليه وسلم للعرب الذين هم كالوحوش الشاردة كيف ساسهم واحتمل جفاههم وصبر على اذاهم الى ان اتقادوا اليه واجتمعوا عليه واختاروه على انفسهم وقتلوا دونه اهلهم وآباءهم وابنائهم وهجروا فى رضاه او طانهم (ثم عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل أوقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا بموسى عليه السلام فرحب بنى ودعلى بنجر) وكان موسى رجلاً آدم طوالاً كثير الشعر مع صلابته لو كان عليه قيضان لفتد الشعر منهما وكان اذا غضب يخرج شعر رأسه من قلعسوته وربما اشتعلت قلعسوته لشدة غضبه ولشدة غضبه لما فر الحجر بثوبه صار يضربه حتى يضربه ست ضربات اوسبعا مع انه لا ادراك له ووجه بانه لما فر صار كالداية والداية اذا جمحت فصاحبها يؤذيها بالضرب \* يقول الفقير انما فر الحجر لان للجواهر اادات حياة حقانية عند اهل الله تعالى وربما يظهر اثرها فى الظاهر قصير فى حكم الاحياء من ذوى الروح واليه الاشارة بهذه الايات المثوبة

بادرا بى جثم اكر بينش نداد \* فرق جون مى كرد اندر قوم عاد  
كربودى نيل را آن نور ديد \* ازچه قبطى را زسبى مى كريد

كبره كوة وسنك باديدار شد \* پس چرا داود را اويار شد

این زمین را اگر نبودی چشم و جان \* از چه قارون را فراخوردی چنان

\* قال عليه السلام (فلما تجاوزت اى عن موسى بكى فقبل له ما ييكك قال ابكى لان غلاما بعث بعدى يدخل الجنة من امة اكثر ممن يدخل من امتي) اى بل ومن سائر الامم لان اهل الجنة من الامم مائة وعشرون ضفا هذه الامة منها ثمانون صفا وسائر الامم اربعون \* قال ابن الملك انما بكى موسى اشفاقا على امة حيث قصر عددها عن عدد امة محمد لاحسد اعليه لانه لا يلىق به واما قوله ان غلاما بعث بعدى فلم يكن على سبيل التحقير بل على معنى تعظيم المنة لله تعالى لان محمدا مع كونه غير طويل العمر في عبادة ربه خصه بهذه الفضيلة \* يقول الفقير بكاء موسى عليه السلام هو المناسب لمقامه لانه كان له غيرة غالبة ولذا لما مر عليه السلام عليه وهو يصلى في قبره عند الكثيب الاحمر سمع منه وهو يقول برفع صوته اكرمه فضيلته يخاطب ربه ويمتبه ادلالا وهو لا يستلزم الحسد والتحقير لان كمال افراد الامة مطهرون عن مثل هذا فكيف الانبياء خصوصا اولوا العزم منهم ومن الين ان اهل الجنة يرضون بما اوتوا من الدرجات على حسب استعداداتهم فلا تنمى بعضهم بمقام بعض لكونه خارجا عن الحكمة فكذا الانبياء والاولياء في مقاماتهم المعنوية والا لما استراحوا وهو مغل برتبهم \* قال في المناسبات ولقاؤه في السماء السادسة لموسى عليه السلام يؤذن بحالة تشبه حالة موسى عليه السلام حين امر بغزوة الشام وظهر على الجبارة الذين كانوا فيها وادخل بنى اسرائيل البلد الذي خرجوا منه بعد اهلاك عدوهم وكذلك غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك من ارض الشام وظهر على صاحب دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد ان اتى به اسيرا واقتح مكة ودخل اصحابه البلد الذي خرجوا منه (ثم عرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل اوقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا براهيم عليه السلام قال هذا ابوك ابراهيم فلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح) \* قال الامام التوربشتي امر النبي عليه السلام بالتسليم على الانبياء وان كان افضل لانه كان عابرا عليهم وكان في حكم القائم وهم في حكم القعود والقائم يسلم على القاعد والمرئي كان ارواح الانبياء مشككة بصورهم التي كانوا عليها الاعيسى فانه مرئي بشخصه قال عليه السلام (واذا ابراهيم رجل اشعث جالس عند باب الجنة) اى في جهتها والا فالجنة فوق السماء السابعة (على كرسى مسندا ظهره الى البيت المعمور) وهو من عقيق محاذ للكعبة بحيث لو سقط سقط عليها (يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون كالاتفاس الانسانية يدخلون من الباب الواحد ويخرجون من الباب الآخر) فالدخول من باب مطالع الكواكب والخروج من باب مغاربها قال عليه السلام (واذا انا بامتي شطرين شطر عليهم ثياب بيض كانوا القراطيس وشطر عليهم ثياب زمردة فدخلت البيت المعمور ودخل معي الذين عليهم الثياب البيض وحجبا الآخرون الذين عليهم الثياب الزمردة فضليت انا ومن معي في البيت المعمور) اى ركعتين والظاهر انه ليس المراد بالشر المصف

حتى يكون العصاة من امته بقدر الطائعين منهم \* يقول الفقير المراد بالشرطين الفرقان والفرقة التي عليهم ثياب بيض طائفة بالنسبة الى الذين عليهم ثياب رمدة لان الحكمة الالهية اقتضت كون اهل العصيان والنفس اكثر من اهل الطاعة والتزكية اذ المقصود ظهور الانسان الكامل وهو حاصل مع ان الواحد على الحق هو السواد الاعظم فيكون اهل الطاعة كالشطر بالنسبة الى اهل العصيان نسأل الله تعالى ان يدخلنا بيت القلب مع الداخلين ويزيل اوساخ وجوداتنا بجرمة النبي الامين \* قال السهيلي قد ثبت في الصحيح ان اطفال المؤمنين والكافرين في كفالة سيدنا ابراهيم عليه السلام وان رسول الله قال لجبريل حين رآهم مع ابراهيم (من هؤلاء يا جبرائيل قال هؤلاء اولاد المؤمنين الذين يموتون صغارا) قاله (واولاد الكافرين) قال واولاد الكافرين \* وقد روى في اطفال الكافرين ايضا (انهم خدم لاهل الجنة) وجاء ان ابراهيم عليه السلام قال لرسول الله اقرى امتك مني السلام واخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر كما قال المولى الجامى

يا دكن آنكه در شب اسرا \* با حبيب خدا خليل خدا  
كفت كووى از من اى رسول كرام \* امت خویش را ز بعد سلام  
كه بود باك وخوش زمين بهشت \* ليك آنجا كسى درخت نكشت  
خاك او باك و طيب اقتساده \* ليك هست از درختها ساده  
غرس اشجاران بسى جميل \* بسمله حمدله است پس تهليل  
هست تكبير نيز ازان اشجار \* خوش كسى كش جزين نيايد كار  
باغ جنات تحتها الانهار \* سبز و خرم شود ازان اشجار

\* قال عليه السلام (واستقبلتني جارية لعماء وقد اعجبني فقلت لها يا جارية انت لمن قالت لزيد بن حارثة) واللعمس لون الشفة اذا كان تضرب الى السواد قليلا وذلك مستملح \* يقول الفقير زيد هذا هو الذى تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت زينب تحت نكاحه فطلقها ليتزوجها رسول الله فلما آثر النبي عليه السلام بها ابدل الله مكانها زوجا له من الحور مليحة جدا وجاهه بها فان لكل فناء وترك مشروع اثره معنويا فما انتقص شئ في الظاهر الا وقد انتقل في الباطن والآخرة باطن بالنسبة الى الدنيا فمن ترك حظه فيها وجدته في الآخرة اعلى منه واوفر . ورأى عليه السلام في السماء السابعة فوجا من الملائكة نصف ابدانهم من النار ونصفها من الثلج فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يطفى النار وهم يقولون اللهم كما ألقت بين النار والثلج قالف بين قلوب عبادك المؤمنين حملة بعض الاكابر على معنى ان نصف اجزائه ثلج ونصف اجزائه نار فامتزجا وجعل بينهما مزاج واحد والظاهر ان الاول ادل على القدرة فان اجتماع الاضداد بالمعنى الذى ذكره موجود في اكثر المركبات \* قال في المناسبات ثم لقائه في السماء السابعة ابراهيم عليه السلام لحكمة تين احدهما انه رآه عند البيت المعمور مسندا ظهره اليه والبيت المعمور حيال الكعبة

اي بازاها ومقابلتها واليه تحج الملائكة كما ان ابراهيم هو الذي بنى الكعبة واذن في الناس بطيح  
والحكمة الثانية ان آخر احوال النبي عليه السلام حجه الى البيت الحرام وحج معه ذلك العام  
نحو من سبعين الفا من المسلمين ورؤية ابراهيم عند اهل التأويل تؤذن بالحج لانه الداعي اليه  
والرافع لقواعد الكعبة المحجوجة قال صلى الله عليه وسلم (ثم ذهب بي) اي جبريل (الى سدره  
المتنهي) وهي شجرة فوق السماء السابعة في اقصى الجنة اليها ينتهي الملائكة باعمال اهل الارض  
من السعداء واليها تنزل الاجكام العرشية والانوار الرحمانية (واذا اوراقها كاذان الفيلة) جمع  
الفيل اي في الشكل وهو الاستدارة لافي السمة اذ الواحدة منها تظل الخلق كافي بعض الروايات  
(ونمرها كالقلال) جمع قلة وهي الجرة العظيمة وهذه الشجرة هي الحد البرزخي بين الدارين  
فانصافها نعيم لاهل الجنة واصولها زقوم لاهل النار ولاقائها حزين بانواع التسيحات  
والتهجميدات والترجيحات عجبية الالخان تطرب لها الارواح وتظهر عليها الاحوال وام فيها  
رسول الله ملائكة السموات في الوتر فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند  
سدره المتنهي فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء ويخرج من اصل تلك الشجرة  
اربعة انهار نهران باطنان اي ييطان ويغيان في الجنة بعد خروجهما من اصل تلك الشجرة  
وهما الكوثر ونهر الرحمة ونهران ظاهران اي يستمران ظاهرين بعد خروجهما من اصل  
تلك الشجرة فيجاوزان الجنة وهما النيل نهر مصر والفرات نهر الكوفة \* قال بعضهم لولا دخول  
بحر النيل في الملح الذي يقال له البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج لما قدر احد على  
شربه لشدة حلاوته ومر الفرات في بعض السنين فوجد فيه رمان مثل البعير فيقال انه رمان  
الجنة \* يقول الفقير لعله من البساتين التي يقال لها جنان الارض اذ سقوط الثمار من اماكنها  
من الفساد غالبا وليس لثمار الجنة ذلك اللهم الا ان يقال وجود ذلك الرمان في الفرات على  
تقدير ان يكون من رمان الجنة انما هو ليكون آية لذوى الاستبصار ودخل عليه السلام الجنة  
فاذا فيها جنازة اي قباب الدر واذا ترابها المسك ورمانها كاللؤلؤ وطيرها كالبعث وانتهى الى  
الكوثر فاذا فيه آنية الذهب والفضة فشرب منه فاذا هو احلى من العسل واشد رائحة من المسك  
وفي الحديث (ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة الا وهي في الجنة حتى الحنظل والذي نفس محمد  
بيده لا يقطف رجل ثمرة من الجنة فتصل الى فيه حتى يبدل الله مكانها خيرا منها) وهذا  
القسم يرشد الى ان ثمرة الجنة كلها حلوة تؤكل وانها تكون على صورة ثمرة الدنيا المرة  
وغشى السدره ما غشى من نور الحضرة الالهية فصارت لها من الحسن غير تلك الحالة التي  
كانت عليها فاحد من خلق يستطيع ان ينعتها من حسنها لان رؤية الحسن تدهش الرائي ورأى  
عليه السلام جبرائيل عند تلك السدره على الصورة التي خلقه الله عليها له ستائة جناح كل  
جناح منها قدس الاقايى ما بين المشرق والمغرب يتأثر من اجنحته الدر والياقوت - ويروى -  
ان جبريل لما وصل الى السدره التي هي مقامه تأخر فلم يتجاوز فقال عليه السلام (أفنى مثل هذا  
المقام يترك الخليل خيله) فقال لوتجاوزت لاحرق بالنور . وفي رواية لودنوت انملة  
لاحرق : قال الشيخ سعدى قدس سره

چنان کرم در تبه قربت براند \* که در سدره جبریل از و باز ماند  
بدو کفایت سالار بیت الحرام \* که ای حامل وحی بر تر خرام  
چو در دوستی منخلصم یافتی \* غسانم ز صحبت چرا تافتی  
بصفتا فرا تر مجالم نماند \* بماندم که نیروی بالم نماند  
اکریک سرموی بر تر یرم \* فروغ تجلی بسوزد یرم

\* فقال عليه السلام ( يا جبريل هل لك من حاجة الى ربك قال يا محمد سل الله لي ان ابسط جناحي على الصراط لامتك حتى يجوزوا عليه ) قال عليه السلام ( ثم زج بي في النور فخرق بي سبعون الف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجابا غلظ كل حجاب خمسمائة عام وانقطع عني حس كل ملك فلتحقني عند ذلك استبحاش فمعد ذلك نادى مناد بلغة ابى بكر قف فان ربك يصلى ) اى يقول سبحانه سبحانى سبقت رحمتى على غضبى وجاء نداء من العلى الاعلى ( ادن يا خير البرية ادن يا احمد ادن يا محمد فادننى ربى حتى كنت كما قال ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى ) - وروى - انه عليه السلام عرج من السماء السابعة الى السدرة على جناح جبريل ثم منها على الرفرف وهو بساط عظيم \* قال الشيخ عبد الوهاب الشعرانى هو نظير المحفة عندنا ونادى جبريل من خلفه يا محمد ان الله يثنى عليك فاسمع واطع ولا يهولك كلامه فبدأ عليه السلام بالتاء وهو قوله ( التحيات لله والصلوات والطيبات ) اى العبادات القولية والبدنية والمالية فقال تعالى ( السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ) فعمم عليه السلام سلام الحق فقال ( السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ) فقال جبريل ( اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ) وتابمه جميع الملائكة \* قال بعض الكبار اخترق الافلاك من غير ان تسكن عن تحريكهما كاختراق الماء والهواء الى ان وصل سدرة المنتهى فقع على الرفرف فاخرق عوالم الانوار الى ان جاز موضع القدمين الى العرش اى المستوى المفهوم من قوله ( الرحمن على العرش استوى ) كل ذلك بحسبه فعان محل الاستواء فلما فارق عالم التركيب والتدبير لم يبق له انيس من جنسه فاستوحش من حيث مركبه فتودى بصوت ابى بكر ( قف يا محمد ان ربك يصلى ) فسكن وتلا عليه عند ذلك ( هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور ) هذا لسان الاحباب وخطاب الاخلاء والاصحاب وهذا اول الابواب المعنوية من هنا تقع فى بحر الاشارات والمعانى وهو الاسراء البسيط فتقع المشاهدة بالبصر لابلجاجة لا عيان الارواح المهمة التى لا مدخل لها فى عالم الاجسام فترك الرفرف ومشاهدة الجسم وانسلخ من الرسم والاسم وسافر برقرف همته فخطت العين بساحل بحر العمى حيث لا حيث ولا اين فادركت ما دركت من خلف حجاب المعزة الاحمى الذى لا يرتفع ابدا ثم عادت بلا مسافة الى شهود عينها ثم الى تركيب كونها المتروك بالمستوى مع الرفرف فقوله ( ثم دننا ) اشارة الى العروج والوصول وقوله ( فتدلى ) الى النزول والرجوع وقوله ( فكان قاب قوسين ) بمنزلة النتيجة اشارة الى الوصول الى مرتبة الذات الواحدية اى عالم الصفات المشار اليه بقوله تعالى ( الله الصمد ) وقوله تعالى ( او ادنى ) اشارة الى مرتبة الذات الاحدية اى عالم الذات المشار اليه بقوله تعالى ( الله احد ) وكان المعراج فى صورة الصعود والهبوط لانه

وقع بالجسم والروح معا والافالملك والملكوت مندرج في الوجود الانساني وكل تجل يحصل له انما هو من الداخل لامن الخارج قال صلى الله عليه وسلم (سألتني ربي فلم استطع ان اجيبه فوضع يده بين كفتي بلا تكليف ولا تحديد) اي يد قدرته لانه سبحانه منزلة عن الجارحة (فوجدت بردها فاورثني علم الاولين والآخرين وعلمني علوما شتى فلم اخذ على كتمانها اذ علم انه لا يقدر على حمله غيري وعلم خيرتي فيه وعلم امرني بتبليغيه بالي العام والخاص من امتي) وهي الانس والجن وهذا التفصيل يدل على ان العلوم الشتى هذه العلوم الثلاثة كايديل عليه الفاء وهي زائدة على علوم الاولين والآخرين فالعلم الاول من باب الحقيقة الصرفة والثاني من باب المعرفة والثالث من باب الشريعة \* ومن جملة ما اوحى في هذا الموطن من القرآن خواتيم سورة البقرة وبعض سورة الضحى وبعض المنشرح لك وقوله تعالى (هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور) والوحى بلا واسطة يقتضى الخطاب فسمع عليه السلام كلام الحق من غير كيفية كما سمعه موسى عليه السلام من كل جانب ورآه

كلام سرمدى بنى ثقل بشنيد \* خداوند جهانرا بنى جهت ديد

بديد آنچه ز حدديدن برون بود \* مپرس اما ز كيفيت كه چون بود

\* قال الامام النووى الراجح عند اكثر العلماء انه رأى ربه بعين رأسه \* يقول الفقير يعنى يسره وروحه في صورة الجسم بان كان كل جزء منه سمعا واتحد البصر بالبصرة فهي رؤية بهما معا من غير تكليف فافهم فانه جملة ما يتفصل \* فان قلت ما الفرق بين الانبياء وبين نبينا عليه السلام في باب الرؤية فانهم يرونه ويشاهدونه حال الانسلاخ الكلى \* قلت ما حصل لنبينا عليه السلام فوق الانسلاخ اذ الرؤية في صورة الانسلاخ انما هي بالبصرة فقط واما رؤيته تعالى في الجنة فقليل لا يراه الملائكة وقيل يراه منهم جبريل خاصة مرة واحدة \* قال بعضهم وقياس عدم رؤية الملائكة عدم رؤية الجن له تعالى ورد ذلك \* يقول الفقير لعل وجه الاختلاف عند الحقيقة ان الملائكة والجن على جناح واحد وهو الجمال والانس على جناحين وهما الجمال والجلال المقول لهما الكمال فلا يزونه تعالى من مرتبة مؤمنى الانس وانما يشاهدونه تعالى من مرتبة انفسهم فافهم واما انه ليس لهم مشاهدة اصلا فلا مساعده له بوجه من الوجوه واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها اى وقوعها لان ذلك المرئى انما هو صفة من صفات الله تعالى - روى - عن ابي يزيد البسطامي قدس سره انه قال رأيت ربي في المنام فقلت له كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك ثم تعال - وروى - ان حمزة القارى قرأ عليه القرآن من اوله الى آخره في المنام حتى اذا بلغ الى قوله (وهو القاهر فوق عباده) قال الله تعالى قل يا حمزة وانت القاهر \* يقول الفقير سمعت من شيخى وسندى قدس سره ان شيخه عبدالله المشهر بذاكر زاده روح الله روحه اراد ان يستخلفه فامشع عليه فرأى في تلك الليلة في المنام ان الله تعالى اعطاه المصحف وقال له خذ هذا وادع عبادى الى وكن من آثار هذا المنام ان الله تعالى وفقه لاهياء العلم والدعوة الى الله في المراتب الاربع وزاد خلفاؤه على المائة والخمسين كلهم من اهل التفسير والمبشرين هذا المقام لغيره من مشايخ العصر قال عليه السلام



(فرض الله على خمسين صلاة في كل يوم وليلة) قيل كانت كل صلاة منها ركعتين الا يرى انه من قال لله على صلاة يلزمه ركعتان ويخالفه ما قالوا انه عليه السلام كان يصلي كل يوم وليلة ما يبلغ الى خمسين صلاة وفق ما فرض ليلة المعراج فالظاهر ان هذه الخمسين باعتبار الركعات لانه هو المضبوط عنه عليه السلام يعني كان يصلي في اليوم والليلة من الفرائض والتوافل خمسين ركعة وصرح بعضهم بان المراد الخمسون وقتا فالظاهر ان كل وقت كان مشتملا على ركعتين لان الصلاة في الاصل كانت ركعتين ركعتين ثم زيدت في الحضر واقرت في السفر قال عليه السلام (فزلت الى ابيهم فلم يقل شيئا ثم اتيت موسى) اي في القلک السادس (فقال ما فرض ربك على امتك قلت خمسين صلاة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان امتك لا تطيق ذلك واني والله قد جربت الناس قللك وهاجيت بنى اسرائيل اشد المعالجة) يعني مارسهم ولقيت الشدة فيما اردت فيهم من الطاعة قال عليه السلام (فرجعت الى ربي) يعني رجعت الى الموضع الذي ناجيت ربي فيه وهو سدرة المنتهى (فخمرت ساجدا فقلت اي ربي خفف عن امتي فخط عنى خمسا فرجعت الى موسى واخبرته قال ان امتك لا تطيق ذلك قال فلم ازل ارجع بين ربي وموسى ويحط خمسا خمسا حتى قال موسى بم امرت قلت امرت بخمس صلوات كل يوم قال ارجع فاسأله التخفيف فقلت قد راجعت ربي حتى استحيت ولكن ارضى واسلم) يعني فلا ارجع فان رجعت كنت غير راض ولا مسلم ولكن ارضى بما قضى الله واسلم امرى وامرهم الى الله (فلما جاوزت نادى مناد امضيت فريضتي) يعني قال الله تعالى يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فلك خمسون صلاة كما قال (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) والصلاة انما تحصل بتوجه القلب والعمل الواحد في مرتبة القلب يقابل العشرة وقال (من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة فلم يعملها لم يكتب شي فان عملها كتبت سيئة واحدة) \* وعن ابن عمر رضى الله عنهما كانت الصلاة خمسين والغسل من الجنابة سبع مرات وغسل البول من الثوب سبع موات ولم يزل صلى الله عليه وسلم يسأل ربه حتى جعلت الصلاة خمسا وغسل الجنابة مرة واحدة وغسل البول من الثوب مرة وفي الحديث (اكثروا من الصلاة على موسى فما رايت احدا من الانبياء احوط على امتي منه) وجاء (كان موسى اشد هم على حين مررت به وخيرهم على حين رجعت فقم الشفيع كان لكم موسى) وذلك فانه كما تقدم لما جاوزته النبي عند الصعود بكى قنودى ما يبكيك فقال رب هذا غلام اي لانه صلى الله عليه وسلم كان حديث السن بالنسبة الى موسى بعته بعدى يدخل الجنة من امته اكثر ممن يدخل من امتي \* فان قلت هذا وقوع النسخ قبل البلاغ وقد اتفق اهل السنة والمعتزلة على منعه \* قلت وقع بعد البلاغ بالنسبة الى النبي عليه السلام لانه كلف بذلك ثم نسخ فاذا نسخ في حقه نسخ في حق امته لان الاصل ان ما ثبت في حق كل نبى ثبت في حق امته الا ان يقوم الدليل على الخصوصية \* وعن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (رايت ليلة ابرى في السماء تحت العرش سبعين مدينة كل مدينة مثل دنياكم هذه سبعين مرة مملوءة من النعمة يسبحون الله ويقدمونه ويقولون في تسبيحهم اللهم اغفر لمن شهد الجمعة) اي صلاة

( اللهم اغفر لمن اغتسل يوم الجمعة ) اى لصلاتها (ورأيت ليلة اسرى بنى مكتوبا على باب الجنة الصدقة بعترانمائها والقرض بثمانية عشر فقلت لجبريل ما بال القرض افضل من الصدقة قال لان السائل يسأل وعنده شئ والمستقرض لا يستقرض الا من حاجة ) وبيان كون درهم القرض بثمانية عشر درهما ان درهم القرض بدرهمين من دراهم الصدقة كما جاء فى بعض الروايات ودرهم الصدقة بعشرة تصير الجملة عشرين ودرهم القرض يرجع للمقرض بدله بدرهمين من عشرين يتخلف ثمانية عشر (ورأيت رضوان خازن الجنة فلما رأتى فرح بنى ورحب بنى وادخلنى الجنة وارانى فيها من العجائب ما وعد الله فيها لاوليائه مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ورأيت فيها درجات اصحابى ورأيت فيها الانهار والعيون وسمعت فيها صوتا وهو يقول آمنا برب العالمين فقلت ما هذا الصوت يارضوان قال هم سحرة فرعون وازواجهم وسمعت آخر وهو يقول لبيك اللهم فقلت من هو قال ارواح الحجاج وسمعت التكبير فقال هؤلاء الغزاة وسمعت التسييح فقال هؤلاء الانبياء ورأيت قصور الصالحين وعرضت على النار وان كانت فى الارض السابعة فاذا على بابها مكتوب وان جهنم لموعدهم اجمعين ) قال عليه السلام (وابصرت ملكا لم يضحك فى وجهى فقلت يا اخى جبريل من هذا قال مالك خازن النار لم يضحك منذ خلقه الله ولوضحك الى احد لضحك اليك فقال له جبريل يا مالك هذا محمد فسلم عليه وسلم على وهنائى بماصرت اليه من الكرامة والشرف ) وانما بدأ خازن النار بالسلام عليه صلى الله عليه وسلم ليزيل ما استعمر من الخوف منه ويشير الى انه ومن اتبعه من الصالحين سالمون من النار ناجون قال عليه السلام ( فسألته ان يعرض على النار بدركاتنا فعرضها على بما فيها واذا فيها غضب الله ) اى نعمته (لو طرحت فيها الحجارة والحديد لا كلتها واذا قوم يأكلون الجيف فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ورأيت قوما تنزع ألسنتهم من افقيتهم فقلت من هم فقال هم الذين يخلفون بالله كاذبين ورأيت جماعة من النساء علقن بشعورهن فقلت من هن قال هن اللاتي لا يستترن من غير محارمهن ورأيت جماعة منهن لباسهن من القطران فقلت من هن قال نائمات ) جمع نائمة وهى الباكية على الميت مع عداخله ومحاسنه \* ودل حديث المعراج على ان الجنة والنار مخلوقتان الآن لان الانسان اذا علم ثوابا مخلوقا اجتهد فى العبادة ليحصل ذلك الثواب واذا علم عقابا مخلوقا اجتهد فى اجتناب المعاصى لتلاصبيه ذلك العقاب وقد صرح ان الجنان قيعان وعمارتهما بالاعمال كما دل عليه حديث الغراس فيما سبق \* واعلم انه عليه السلام اسرى به من مكة الى بيت المقدس على البراق ومن بيت المقدس الى السماء الدنيا على المعراج ومنها الى السماء السابعة على جناح الملائكة ومنها الى السدرة على جناح جبريل ومنها الى العرش على الرفرف والظاهر ان التزول كان على هذا الترتيب \* وقال بعض الاكابر من اهل الله انه اسرى به الى السدرة على البراق واياها كان فلما نزل الى السماء الدنيا نظر الى اسفل منه فاذا هو بهرج ودخان واصوات فقال ما هذه يا جبريل قال هذه الشياطين يحومون على اعين بنى آدم حتى لا ينظروا الى العلامات ولا يتفكروا فى ملكوت السموات ولولا ذلك لرأوا العجائب اى ادركوها ونزل عليه السلام الى بيت

المقدس وتوجه الى مكة وهو على البراق حتى وصل الى بيته الاشرف بالحرم المكي الاحمى بحجر الكعبة العظيمة او الى بيت ام هاني كما يدل عليه مايجي من تقرير القصة وكان زمان ذهابه ومجيئه ثلاث ساعات او اربع ساعات \* وفي كلام السبكي ان ذلك كان قدر لحظة ولا بدع لان الله تعالى قد يطيل الزمن القصير كما يطوي الطويل لمن يشاء - روى - في مناقب الشيخ موسى السدراني من اكابر اصحاب الشيخ ابي مدين قدس الله سرها ان له وردا في اليوم واليلة سبعين الف ختمة \* يقول الفقير قال شيخى وسندى قدس سره في الكلام عليه ان اليوم واليلة اربع وعشرون ساعة فيكون في كل اثنتى عشرة ساعة خمس وثلاثون الف ختمة لانه اما ان ينسب الى ثلاث واربعين سنة وتسعة اشهر واما الى اكثر وعلى التقدير الاول يكون اليوم واليلة منبسطة الى سبع وثمانين سنة وستة اشهر فيكون في كل يوم واليلة من ايام السنين المنبسطة اليها ولياليها خمتان ختمة في اليوم وختمة في اليلة كما هو العاقل فيحتمل التوجه باقل من ذلك باعتبار سرعة القارى هذا فانه صدق وقد كوشف لي هكذا وقد صدقته وقبلته وهذا سر عظيم انتهى كلام الشيخ \* وقد ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس اى عظمه وسعته ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في اقل من ثانية وهى جزء من ستين جزءا من الدقيقة والدقيقة جزء من ستين جزءا من الدرجة وهى جزء من خمسة عشر جزءا من الساعة فاذا كانت هذه السرعة ممكنة للجماهد فكيف لا يمكن لأفضل العباد اذا اراد رب البلاد والله تعالى قادر على جميع الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة في جسد النبي عليه السلام او فيما يحمله \* قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره قد ذهب عليه السلام وجاء ولم يتم ماء ابريقه انصبابا ومن كان مؤمنا لا ينكر المعراج ولكن وقوع السير المذكور في مقدار ذلك الزمن اليسير يشكل عند العقل بحسب الظاهر واما عند التحقيق فلا اشكال ألا يرى ان في الوجود الانسانى شيا لطيفا اعنى القلب يسير من المشرق الى المغرب بل جميع العوالم في آن واحد وهو يدهي لا ينكره من له ادنى تمييز حتى البله والصبيان أفلا يجوز ان تحصل تلك اللطافة لوجود النبي صلى الله عليه وسلم بقدرة الله تعالى فوق ما وقع منه في الزمن اليسير

راه ز اندازه برون رفته \* بي نتوان برده که چون رفته  
عقل درين واقعه حاشا کند \* عقل نه حاشا که تنها کند

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من ليته قص القصة على ام هاني وقال (انى اريد ان اخرج الى قريش فاخبرهم بذلك) فقالت انشدك الله اى بفتح الهمزة اى اسألك بالله ابن عم اى يا ابن عمى ان لا تحدث اى لا تحدث بهذا قريشا فيكذبك من صدقك فلما كان الغداة تعلقبت بردائه فضرب بيده على رداؤه فاتزره من يدها وانتهى الى نفر من قريش في الحطيم هو ما بين باب الكعبة والحجر الاسود واولئك نفر مطعم بن عدى وابو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة فقال (انى صليت العشاء) اى اوقعت صلاة في ذلك الوقت (في هذا المسجد وصليت به الغداة) اى اوقعت صلاة في ذلك الوقت والا فصلاة العشاء لم تكن فرضت وكذا صلاة الغداة

التي هي الصبح لم تكن فرضت كما تقدم (واتيت فيما بين ذلك بيت المقدس) واخبرهم عما رأى في السماء من العجائب وأنه لقي الانبياء وبلغ البيت المعمور وسدرة المنتهى وجاء انه لما دخل المسجد الحرام وعرف ان الناس يكذبونه وما احب ان يكتم ما هو دليل على قدرة الله تعالى وما هو دليل على علوم مقامه الباعث على اتباعه فقد حزينا فربه عدو الله ابوجهل فجاء حتى جلس اليه عليه السلام فقال كالمستعزى هل كان من شيء قال (نعم اسرى في الليلة) قال الى اين قال (الى بيت المقدس) قال ثم اصبحت بين ظهرائنا قال (نعم) قال ارايت ان دعوت قومك تحدثهم ما حدثتني قال (نعم) قال يا معشر كعب بن لوى فانفضت اليه المجالس وجاؤا حتى جلسوا اليهما فقال حدثت قومك بما حدثتني به فقال (اني اسرى في) قالوا الى اين قال (الى بيت المقدس فنشزلى الانبياء وصليت بهم وكلمتهم) فقال ابوجهل كالمستعزى صفهم لنا فقال عليه السلام (اما عيسى ففوق الرتبة دون الطويل) اي لا طويل ولا قصير (عريض الصدر جاعد الشعر) اي في شعره (تثني وتكسر تعلوه صهبة) اي يعلو شعره شقرة (ظاهر الدم) اي يعلوه حمرة (كأنما خرج من ديماس) اي حمام واصله الكن الذي يخرج منه الانسان وهو عريان واصله الظلمة يقال ليل دامس والحمام لفظ عزبي واول واضع له الجن وضعته سليمان عليه السلام وقيل الواضع بقراط الحكيم وقيل شخص سابق على بقراط استفاده من رجل كان به تعقيد الغضب فوقع في ماء حار في جب فسكن فصار يستعمله حتى برى وفي الحديث (اتقوا بيتا يقال له الحمام فمن دخله فليستتر) ولم يدخل عليه السلام الحمام ولم يكن ذلك في بلاد الحجاز وانما كان في ارض العجم والشام (وامام موسى فضحهم آدم) اي اسمر ومن نعمة كان خروج يده بيضاء مخالفا لونها لسائر لون جسده آية (طويل) كأنه من رجال شنوءة) وهي طائفة من اليمن اي ينسبون الى شنوءة وهو عبد المطلب بن كعب من اولاد الازد معروفون بالطول (كثير الشعر غائر العينين متراكم الاسنان متقلص الشفتين خارج اللثة) وهو اللحم الذي خارج الاسنان عابس (واما ابراهيم فوالله انه لا شبه الناس في خلقا وخلقوا فضجوا) اي صاح قرش وعظموا ذلك وصار بعضهم يصفق وبعضهم يضع يده على رأسه متعجبا ومنكرا قالوا نحن نضرب اكباد الابل الى بيت المقدس مصعبا شهرا ومنحدرا شهرا اترعم اناك اتيته في ليلة واحدة واللات والعزى لانصدقك وارتد ناس من كان آمن به وسعى رجال الى ابي بكر رضي الله عنه اي اسرع اومشى فقال ان كان قد قال ذلك فلقد صدق قالوا ائصدقه على ذلك قال ائى اصدقه على ابعد من ذلك اي ان ذهب الى بيت المقدس في ليلة واحدة اصدقه فاني اصدقه في خبر السماء في غدوة وهي ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس وروحة وهي اسم للوقت من الزوال الى الليل والمراد هنا انه ليخبرني ان الحزب ليأتيه من السماء الى الارض في ساعة من ليل او نهار فاصدقه فهذا اي محي الحزب من السماء بواسطة ذلك ابعد مما تعجبون منه فسمى الصديق وهو الكثير الصدق فهو للمبالغة وتسمية ابي بكر بسبب هذا الجواب الصدق بهذا للاسم للمبالغة في كيفية الصدق فانه صدق كامل في مثل هذا المقام الذي كذب فيه اكثر الناس وكان على رضى الله عنه يحلف بالله ان الله ازل اسم ابي بكر من الصديق اي فهم تسمية الله بالذات لاتسمية الخلق وكان فيهم من يعرف بيت المقدس

فاستمتعوه المسجد اى قالوا يا محمد صف لنا بيت المقدس كم له من باب ارادوا بذلك اظهار كذبه عليه السلام لانهم عرفوا انه عليه السلام لم يره قاله ( ففكرت كريا شديدا لما اكره منه ففكرت لانهم سألوني عن اشياء لم انتبهوا وكنت دخلته ليلا وخرجت منه ليلا فقممت في الحجر خلى الله الى بيت المقدس ) اى كشفه لى اى بوجود صورته ومثاله في جناح جبريل او رفع الحجاب بينه وبين بيت المقدس حتى رآه عليه السلام وهو في مكانه اذ كان يصل يصبره الى حيث يصل اليه قلبه او باعدامه هناك واجاده في مكة طرفه عين بحيث يتصل بعدمه وجوده على ماهو شأن الخلق الجديد ومنه زيارة الكعبة لبعض الاولياء كما قال في المتنوى

هر نفس نو ميشود دنيا وما \* بي خبر از نوشدن اندر بقا  
عمر همچون جوى نو نو مى رسد \* مستمري مى نمايد در جسد  
آن تيزى مستمر شكل آمده است \* چون شرر كش تيز جنبانى بدست  
شاخ آتش را بجنبانى بساز \* در نظر آتش نمايد بس دراز  
اين درازى مدت از تيزى صنع \* مى نمايد سرعت انكيزى صنع

قال ( فطقت ) اى جعلت اخبرهم عن آياته اى علاماته وانا انظر اليه \* قال فى المواهب ولم يسألوه عمار اى فى السماء لانه لاعهد لهم بذلك فقالوا اءالتعت فقد اصاب فقالوا ما اية ذلك يا محمد اى ما العلامة الدالة على هذا الذى اخبرت به فاننا لم نسمع بمثل هذا قط اى هل رأيت فى مسراك وطريقك ما نستدل بوجوده على صدقك اى لان وصفك لبيت المقدس يحتمل ان تكون حفظته عن ذهاب اليه فقال عليه السلام ( آية ذلك انى مررت بعير بنى فلان بوادى كذا ) اى فى الروحاء وهو محل قريب من المدينة اى بينه وبين المدينة ليلتان ( قد اضلوا ناقة لهم ) اى وانا متوجه وذاهب ( وانتهيت الى رحالهم واذ اقدح ماء فشربت منه ) فاسألوهم عن ذلك وشرب الماء للغير تجاوز لانه كان عند العرب كاللبن مما يباح لكل محتار من ابناء السبيل قالوا فاخبرنا عن عيرنا قال ( مررت بها فى النسيم ) وهو محل قريب من مكة اى وانا راجع الى مكة فاخبرهم بمدد جمالها واحوالها ( وانا تقدم مع طلوع الشمس يتقدمها حمل اوراق ) وهو ما يابضه الى سواد ( عليه غرارتان احدها سوداء والاخرى برقاء ) اى فيها يابض وسواد اى جوالق مخطط بياض فاستدر القوم الثنية اى الجبل فقال قائل منهم هذه والله الشمس قد اشرفت فقال آخر هذه والله العير قد اقبلت يتقدمها حمل اوراق كما قال محمد عليه الغرارتان قباب المرتدون واصبر المشركون وقالوا انه ساحر \* وجاء فى بعض الروايات ان الشمس حبست له عليه السلام عن الطلوع حتى قدمت تلك العير وحبس الشمس وقوفها عن السير اى عن الحركة بالكلية وقيل بطؤ حركتها وقيل ردها الى ورائها فان قيل حبسها ورجوعها مشكل لانها لو تحلقت اوردت لا تلت الافلاك وفسد النظام \* قلنا حبسها وردها من باب المعجزات ولا مجال للقياس فى خرق العادات \* وقد وقع حبس الشمس لبعض الانبياء كداود وسليمان ويوشع وموسى عليهم السلام \* واما عود الشمس بعد غروبها فقد وقع له صلى الله عليه وسلم فى خير فمن اساءت عميش رضى الله تعالى عنها قالت كان عليه السلام يوحى اليه ورأسه الشريف فى حجر على

در اول وقت نماز در میان نماز و آخر وقت نماز

رضى الله عنه ولم يسر عنه حتى غربت الشمس وعلى لم يصل العصر فقال له رسول الله (أصليت العصر) قال لا فقال عليه السلام (اللهم انه كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس) قالت اسماء فرأيتها طلعت بعدما غربت وهو من اجل اعلام النبوة فليحفظ \* وذكر انه وقع لبعض الوعاظ ببغداد كان يعظ بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سحابة غطت الشمس فظن وظن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت فارادوا الانصراف فاشار اليهم ان لا يتحركوا ثم ادار وجهه الى ناحية المغرب وقال

لا تغربى يا شمس حتى ينتهى \* مدحى لآل المصطفى ولتجله

ان كان للمولى وقوفك فليكن \* هذا الوقوف لولده ولنسله

فطلعت الشمس فلا يحصى ما رمى عليه من الحلى والثياب وهو من الاتفاقات الغريبة كما حكى ان بعض الناس كان يهوى شابا يلقب ببدر الدين فاتفق انه توفي ليلة البدر فلما اقبل الليل وتكامل البدر لم يتمالك حجة رؤيته من شدة الحزن وانشد يخاطب البدر

شقيقك غيب في لحده \* وتطلع يا بدر من بعده

فهل اخسفت وكان الحسوف \* لباس الحداد على فقده

فخسف القمر من ساعته فانظر الى صدق الحجة وتأثيرها في القمر وصدق من قال ان الحجة مغناطيس القلوب : قال الكمال الحنجدي

يحنم اهل نظر كم بود ز پروانه \* دلى كه سوخته آتش محبت نيست

اللهم اجعلنا من اهل الحجة والوداد آمين وحين زالت الشمس من اليوم الذى يلى ليلة المعراج نزل جبريل وام بالنبى عليه السلام ليعلمه اوقات الصلوات وهيئتها واعداد ركعاتها ثم صبح باصحابه (الصلاة جامعة) لان الاقامة المدة للصلاة لم تشرع الا بالمدينة فاجتمعوا فصلى النبي عليه السلام بالناس فسميت تلك الصلاة صلاة الظهر لانها فعلت عند قيام الظهيرة اى شدة الحر او عند نهاية ارتفاع الشمس فصلاته عليه السلام بالناس كانت بعد صلاته مع جبريل واهم جبريل يومين يوما في اول الوقت ويوما في آخره وكان ذلك عند باب الكعبة مستقبلا لصخرة الله ثم التفت جبريل وقال يا محمد هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين وانما لم تقع البداءة بالصبح مع انها اول صلاة بعد ليلة الاسراء لان الاتيان بها يتوقف على بيان الاتيان بالكيفية اى على بيان علم كفيتهما المعلق عليه الوجوب كأنه قيل اوجبت حيث ما تبين كفيته في وقته والصبح لم تبين كفيتهما في وقتها فلم تجب \* فان قيل قول جبريل هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك يقتضى ان هذه الصلوات كانت مشروعة لكل واحد من الانبياء قبله وليس كذلك لانها من خصائص هذه الامة \* قلنا معناه ان وقتك هذا المحدود الطرفين مثل وقت الانبياء قبلك فانه كان محدود الطرفين او ان بعضهم صلى الفجر وبعضهم ما يليها وهو لا ينافى كون المجموع على هذه الكيفية من خصائص هذه الامة - روى - ان اول من صلى الفجر آدم عليه السلام حين اهبط الى الارض من الجنة واطلمت عليه الدنيا وجن الليل ولم يكن يرى قبل ذلك فخاف خوفا شديدا فلما انشق

الفجر صلى ركعتين شكرا لله تعالى لحصول النجاة من ظلمة الليل ولرجوع النهار اول ما تيب عليه كان ذلك عند الفجر فصلى ركعتين شكرا لحصول التوبة وزوال المخالفة وطلوع النور والتوفيق وغروب ظلمة المخالفة. واول من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام حين فدى ابنه عند الظهر صلى اربعا شكرا للذهاب غم الولد ولزول الفداء ولرضى الله حين نودى قد صدقت الرزقيا ولصبر ولده على اذى الذبح ومشقته. واول من صلى العصر يونس عليه السلام حين انجاه من ظلمات اربع الزلة والليل والماء وبطن الحوت. واول من صلى المغرب عيسى عليه السلام فالركعة الاولى لنفى الالوهية عن نفسه والثانية لنفيها عن والدته والثالثة لاثباتها لله تعالى وقيل غفر لداود عليه السلام عند الغروب فقام يصلى اربع ركعات فجهد اى تعب فجلس في الثالثة اى سلم فيها فصارت المغرب ثلاثا. واول من صلى العشاء موسى عليه السلام حين خرج من مدين وضل الطريق وكان في غم المرأة وغم اخيه هارون وغم فرعون عدوه وغم اولاده فلما انجاه الله من ذلك كله صلى اربعا. واول من صلى الوتر نبينا عليه الصلاة والسلام \* قال في تفسير التيسير ام رسول الله ملائكة السموات في الوتر فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدرة المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء انتهى \* قال في المقدمة شرح المقدمة قيل لما قام الى الثالثة رأى والديه في النار ففرع وانحل يدها ثم كبر وقت واستغاث بالله من النار واهلها واتمها على ثلاث ركعات فصارت وترا \* قيل فرضت الصلوات الخمس في المعراج ركعتين ركعتين حتى المغرب ثم زيد في صلاة الحضر فأكملها اربعا في الظهر اى في غير يوم الجمعة واربعا في العصر وثلاثا في المغرب واربعا في العشاء واقرت صلاة الصبح على ركعتين فعن عائشة رضى الله عنها فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتان اى في الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فلما اقام رسول الله اى بعد شهر وقيل عشرة ايام من الهجرة زيد في صلاة الحضر ركعتان ركعتان وترك صلاة الفجر اى لم يزد عليها شئ لطول القراءة فيها وترك صلاة المغرب فلم يزد عليها الا ركعة قصارت ثلاثا وقيل فرضت الخمس في المعراج اربعا الا المغرب ففرضت ثلاثا والا الصبح ففرضت ركعتين والا صلاة الجمعة ففرضت ركعتين ثم قصرت الاربع في السفر اى في السنة الرابعة من الهجرة وهو المناسب لقوله تعالى ﴿ فإيس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ﴾ \* قال بعضهم والحكمة في جعل الصلاة في اليوم واليلة خمسا ان الحواس لما كانت خمسا والمعاصي تقع بوساطتها كانت كذلك لتكون ماحية لما يقع في اليوم واليلة من المعاصي اى بسبب تلك الحواس وقد اشار الى ذلك النبي عليه السلام بقوله (أرايتم لو كان بباب احدكم نهر يغتسل منه في اليوم واليلة خمس مرات أكان ذلك يبقى من درنه شئ) قالوا لا يا رسول الله قال (فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا) \* وقال بعضهم جعلها خمس صلوات اظهارا لسر التضعيف قال تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) فالخمس عشر مرات خمسون وهى العدد الذى فرض ليلة المعراج قبل التخفيف \* وقيل لان الكعبة بنيت من خمسة جبال طور سيناء وطور زينا والجودى

وحرا وابوقيسن ولهذا السر جعل الطواف حول البيت الحرام بمنزلة الصلاة ولكن الصلاة افضل من الطواف الا في حق الحاج فانه مختص بالحل الشريف والصلاة بخلافه \* وقيل جعلها خمسا شكرا للعناصر الاربعة وجمعيتها في نشأة الانسان وقد جعل الله الصلاة على اربعة اركان القيام والركوع والقعود والسجود لتكون شكرا لهذه العناصر الاربعة \* اولان الخلق اربعة اصناف قائم مثل الاشجار وراكع مثل الانعام وقاعد مثل الاحجار وساجد مثل الهوام فاراد ان يوافق الجميع في احوالهم فيسلك كل واحد من الخلق وجعل الله في اوضاع الصلاة جمعة العالم كلها وجعلت الصلاة مثني وثلاث ورباع لتوافق اجنحة الملائكة فانها جعلت اجنحة للشخص بها يطير الى الله تعالى \* قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره صلاة الصبح في مقابلة الجسم والروح والاربع في المراتب الاربعة اى الطبيعة والنفس والقلب والروح وصلاة المغرب كانت لعيسى ولذلك صارت ثلاثا لانه ليس له حظ الطبيعة \* وول حضرة شيخى وسندى قدس الله سره في كتاب اللامحات البرقيات عند قوله تعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) ان الليل اشارة الى مرتبة اللاتين وهى مرتبة الجلال الاطلاقى الذاتى الحقيقى الوجودى لكه ان الاطلاق الذاتى الحقيقى الوجودى والنهار اشارة الى مرتبة التعين وهى مرتبة الجمال الاطلاقى الذاتى الحقيقى الوجودى لذلك الكمال المذكور نعت ثم صلاة الفجر من الصلوات الخمس المشتمل عليها الليل والنهار بركعتيها اشارة الى الاثنينية والتمايزين المرتبتين المذكورتين والركعة الاولى اشارة الى مرتبة الجلال والركعة الثانية اشارة الى مرتبة الجمال واحدية مجموع الركعتين واجتماع الركعتين والتقاؤهما في ذلك المجموع اشارة الى كمال واجتماع الجلال والجمال والتقاؤهما في ذلك الكمال ثم صلاة المغرب منها عكس صلاة الفجر ليظهر فيها ما بطن فيها من الاحدية الجامعة والركعة الاولى اشارة الى الجلال والثانية الى الجمال والثالثة الى الكمال الجامع ومرتبة اللاتين مرتبة القوة ومرتبة التعين مرتبة الفعل ولولا القوة لما تحقق الفعل والقوة اجمال والفعل تفصيل فلولا خزينة القوة لما ظهر كرم الفعل وجود الفضل ثم صلاة العشاء منها بركعاتها الاربعة اشارة الى التعينات الاربعة الذاتية والاسبائية والصفائية والافعالية في مرتبة اللاتين والجلال بالقوة وصلاة الظهر منها بركعاتها الاربعة اشارة الى تلك التعينات الاربعة في مرتبة الجمال الالهى بالفعل وصلاة العصر منها بركعاتها الاربعة اشارة اليها في مرتبة الجمال الكونى بالفعل ثم الفرائض اشارة الى الوجود الحقيقى الالهى المنبسط على الاكوان مطلقا والواجبات اشارة الى الوجودات الخلقية الكونية الاخضية والسنن اشارة الى الوجودات الخلقية الكونية الخاصة والمستحبات اشارة الى الوجودات الخلقية العامة ثم ساق حضرة الشيخ روح الله روحه في ذلك الكتاب كلاما طويلا من طلبه وجده \* وسئل ابن عباس رضى الله عنهما هل تجد الصلوات الخمس في كتاب الله تعالى فقال نعم وتلا قوله (فبما حاز الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون) واراد بحين تمسون المغرب والعشاء وبحين تصبحون الفجر وبمشيا العصر وبحين



نظرون الظهر واطلاق التسييح بمعنى الصلاة جاء في قوله تعالى (فلولا انه كان من المسلمين)  
 \* قال القرطبي اي من المصلين وفي الكشف عن ابن عباس رضي الله عنهما كل تسييح في القرآن  
 فهو صلاة والعمدة في الصلاة الطهارة الباطنة وحضور القلب : وفي المتنوى  
 روى ناشسته نيند روى خور \* لاصلاة كفت الا بالطهور  
 وهو بالفتح مصدر بمعنى التطهير ومنه (مفتاح الصلاة الطهور) واسم لما يتطهر به كما في المغرب  
 قال الحافظ

طهارت ارنه بخوند جگر کند عاشق \* بهول مفتی عشقش درست نیست نماز  
 ﴿وايناموسى الكتاب﴾ اي التوراة جملة واحدة بعدما سريناه الى الطور ﴿وجعلناه﴾  
 اي ذلك الكتاب ﴿هدى لى اسرائيل﴾ هاديا لاولاد يعقوب يهتدون الى الحق والصواب  
 بما فيه من الاحكام والحطاب ﴿ان لا تتخذوا﴾ ان مفسرة لما يتضمنه الكتاب من الامر  
 والنهي بمعنى اي كما في قوله كتبت اليه ان افعل كذا \* قال الكاشفي [وكتيم مرايشانرا كه آيا فرا  
 ميكيريد] ﴿من دوني﴾ [بجز از من] ﴿وكيلا﴾ [برور دكاريكه مهم خود بدو كذاريد] \* قوله  
 من دوني بمعنى غيرى احد مفعولى لا تتخذوا ومن مزيدة ﴿ذرية﴾ اي ياذرية ﴿من حملنا  
 مع نوح﴾ في السفينة او نصب على الاختصاص بتقدير اعنى يقال ذراخلق والشئ كثير ومنه  
 الذرية مثله لنسل الثقلين كما في القاموس. والمراد تأكيدها على التوحيد بتذكير انعامه عليهم  
 في ضمن انجاء آبائهم من الفرق في سفينة نوح \* قال في المكوashi هذا منه علي جميع الناس لانهم  
 كلهم من ذرية من انجى في السفينة من الفرق. والمعنى كانوا مؤمنين فكونوا مثلهم واقنعوا  
 بانار آبائكم \* قال الكاشفي [مرايد سامست كه ابراهيم عليه السلام جد نبى اسرائيل است  
 از نسل او بود يعنى نعمت نجات از طوفان كه به يدوشما ارزاني داشتيم ياد كنيد وشكر  
 كويد] \* انه ﴿اي نوحا عليه السلام﴾ كان عبدا شكورا \* كثير الشكر في مجامع حالته  
 وكان اذا اكل قال الحمد لله الذى اطعمنى ولومشاء اجاعنى واذا شرب قال الحمد لله الذى سقانى ولومشاء  
 اظمأنى واذا اكتسى قال الحمد لله الذى كسانى ولومشاء جردنى واذا تعوط قال الحمد لله الذى اخرج  
 عنى اذاه في عافية ولومشاء حبسه - وروى - انه كان اذا اراد الافطار عرض طعامه على من آمن به  
 فان وجدته محتاجا آثره به وفيه ايدان بان انجاء من معه كان بركة شكر عليه السلام وحث الذرية على  
 الاقتداء به وزجر لهم عن الشرك الذى هو اعظم مراتب الكفران وفي التأويلات النجمية  
 (انه كان عبدا شكورا) اي كان نوح عبدا شكورا يرى الضراء نعمة منا كما يرى السراء نعمة منا  
 فيشكرنا في الحالتين جميعا فلما بالغ في الشكر سمى شكورا فانه تعالى بالغ في ازدياد النعمة جزاء  
 لمباثته في الشكر حتى انعم على ذرية من حملهم مع نوح وهم بنوا اسرائيل بايتاء التوراة الهادية الى  
 التوحيد المنجية من الشرك ﴿وقضينا الى نبى اسرائيل﴾ يقال قضى اليه انهاء وبلغه اي  
 اعليناهم واوحينا اليهم وحيا جزما وينا ﴿في الكتاب﴾ في التوراة فان الاتزال  
 والوحى الى موسى ازال ووحى اليهم ﴿لتفسدن في الارض﴾ والله لتفسدن في ارض  
 الشام وبيت المقدس ﴿مرتين﴾ مصدر والعامل فيه من غير لفظه اي افسادا بعد افساد

افسادتین . اولاهما مخالفة حکم التوراة و قتل شعیا و حبس ارمیا حین انذرهم سخط الله و ارمیا بتشدید الیاء . مع ضم الهمزة علی رواية الزخشری و بضم الهمزة و کسرهما مخففا علی رواية غیره \* و فی القاموس ارمیا بالکسر بنی . و الثانية قتل زکریا و یحیی و قصد قتل عیدی ﴿ و لتعلن علوا کیرا ﴾ و لتستکبرن عن طاعة الله تعالی [ یعنی سرکش خواهی شد از طاعت من ] و العلو العتو علی الله و الجراة \* قال الکاشفی [ درین قصه اختلاف بسیارست و هر مفسری نقلی که بدور رسیده ایراد نموده و قول اصح و اشهر در مختار القصص و سیر و غیر آن از کتب که در اخبار انبیاء علیهم السلام نوشته اند چنانست که چون سلطنت بنی اسرائیل در ولایت شام بصدیقه رسیده از اولاد سلما و او مردی ضعیف حال و اعرج بود ملوک اطراف طمع در ولایت ایلیه بسته متوجه آن صوب شدند اول سنجاریب ملک موصل بیامد و متعاقب او سلما پادشاه آذربایجان رسید و هر دو تلاش شهر بیت المقدس نموده بایکدیگر محاربه آغاز کردند آتش قتال میان ایشان اشتعال پذیرفت و دریای مبارزت از صرصر خاصمت بموج درآمد

سپهداران سپه درهم فکندند \* صلاهی مرکه در عالم فکندند

زیکان عالمی را ژاله بکرفت \* زخون روی زمین را لاله بکرفت

عاقبت سطوت هیبت الهی ظهور نموده هر دو لشکر از یکدیگر منهزم گشتند و غنایم ایشان بدست بنی اسرائیل افتاد دیگر باره پادشاه روم و ملک صقالیه و سلطان اندلس هر یک بالشکر جرار کرار همه تیغ زن و نیزه گذار بر در بیت المقدس جمع شدند و چون رتبه سلطنت شرکت بر نشاند ایشان نیز آغاز نزاع کرده بلشکر آرای و نبرد آزمایی قیام و اهتمام نمودند در افتادند همچون شیر غران \* بکرز و نیزه و شمشیر بران

بنی اسرائیل دعای « اللهم اشغل الظالمین بالظالمین و اخرجنا من بینهم سالین غامین » آغاز کردند و نکبای نکبت غبار ادبار بر دیده آن خاکساران پاشید هزیمت را غنیمت دانسته دلها بر فرار قرار داده از یکدیگر گریزان شدند

نه جای قرار و نه جای ستیز \* نهادند ناکام رو در گریز

اموال ایشان نیز به دست بنی اسرائیلیان افتاد و چون غنیمت پنج لشکر عظیم در حوزة تصرف در آوردند بحکم ( ان الانسان لیطغی ان رآه استغنی ) سر تنجیر از کریبان عصیان بر آورده و دست تغلب از آستین طغیان بیرون کرده حکم تورات را بر طرف نهادند هر چند ارمیا پیغمبر ایشانرا بپند داد و گفت از آنچه در تورات مقرر شده و این فساد اول است مکیند و خود را در معرض سخط الهی میارید نشینند حق سبحانه و تعالی بخت نصر مجوشی را که کاتب سنجاریب بود و بعد از فوت او بحکم وصیت ملک بوی رسید بر ایشان بکشت تابیا مدو با ایشان حرب کرده غالب شد و مسجد را خراب کرد تورات را بسوخت و هفتاد هزار کسی را بنی اسرائیل بنده گرفت و این عقوبت اول بود بعد از ان کورش همدانی که زنی اربی اسرائیل خواسته بود ازین حال خبر یافت مال بسیار بر گرفت و سی هزار بنا و سائر عماله با خود آورد و سی سال بعمارت ولایت ایلیه اشتغال

نمود تا بحال اول باز آمد و دیگر باره بنی اسرائیل خوش وقت شدند و اموال و اولاد ایشان روی باز و یاد نهادند باز سودای این مخالفت از نهاد ایشان سر برزد و یحیی معصوم را بقتل رسانیدند و قصد هلاک عیسی علیهما السلام کردند عقوبت دوم در رسید و طرطوس رومی برایشان غلبه کرد دیگر باره مسجد خراب کرد و اندوخته های ایشان را بغارت بردند [ کما قال تعالی ﴿فَإِذَا جَاءَ﴾ ] پس چون بیاید ﴿وَعَدَاوِلَهُمَا﴾ ای اولی کرتی افساد ای حان وقت حلول العقاب الموعود ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ﴾ لمؤاخذتکم بجنایاتکم ﴿عِبَادَنَا﴾ اکثر ما یقال عباد الله و عید الناس \* قال الکاشفی [ اضافت خلق است نه اضافت مدح چه مراد بخت نصر است بقول اصح ] \* يقول الفقیر المراد من الاضافة بیان کونهم من اهلر الاسم المذل المنتقم القهار کما یفیده مقام العظمة لا التشریف فان الکافر لیس من اهلہ ﴿أُولَىٰ بِأَسْ شَدِيدٍ﴾ کقولهم ظل ظلیل لان البأس یتضمن الشدة ای ذوی قوۃ و بطش فی الحروب [ دمیاطی گفت که مهیب باشد آوازه های ایشان چون وعد ] و هم بخت نصر من مجوس بابل و هو بضم الباء اصله بوخت بمعنی ابن و نصر بفتح النون و الصاد المشددة و الراء المهملة اسم ضم و جدعنده بخت نصر و لم یعرف له اب ینسب الیه \* و قال بمضهم کان بخت نصر عاملا علی العراق ملک الاقالیم فی ذلك الحین لهراست بن کی اجواد کان اهراست مشغلا بقتال الترتک فوجه بخت نصر الی بنی اسرائیل فی المرة الاولى ﴿فَجَاسُوا﴾ من الجوس و هو التردد خلال الدور و البیوت فی الغارة ای ترددوا لطلبکم بالفساد ﴿خَالَ الدَّيَارِ﴾ قال فی القاموس الحلل منفرج مابین الشیثین و من السحاب مخارج الماء کخلاله و خلال الدار ایضا ماحوالی جدرها و مابین بیوتها انتهى \* قالوا یجوز ان یکون مفردا بمعنی الوسط او جمع خلل بمعنی الاوساط مثل جبل و جبال و الدیار جمع دار و هو المحل یجمع البناء و العرصة و المعنی مشوا فی وسط المنازل اوفی اوساطها للقتل و الاسر و الغارة قتلوا علماءهم و کبارهم و حرقوا التوراة و خربوا المسجد و سبوا منهم سبعین الفا و ذلك من قیل تولیة بمض الظالمین بعضا بما جرت به السنة الالهیة ﴿وَكَانَ﴾ و وعد عقابهم ﴿وَعَدَا مَفْعُولًا﴾ و عدا لا بد ان یفعل ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا﴾ اعدنا ﴿اَلْکَرَةَ عَلَیْهِمْ﴾ ای الدولة و الغلبة علی الذین فعلوا بکم ما فعلوا بمد مائة سنة حین بتم و رجعت من الافساد و العلو تلخیص بعد ظفرهم بکم اظفرنا کم بهم و الکرة فی الاصل المرة و علیهم متعلق بها لانه یقال کر علیه ای عطف - حتی - ان کورش الهمذانی غزا اهل بابل فظهر علیهم و سكن الدار فتروج امرأة من بنی اسرائیل فطلبت من زوجها ان یرد قومها الی ارضهم فردهم الی ارضهم بیت المقدس فالکرة هی قتل بخت نصر و انقذ بنی اسرائیل اسارهم و رجوع الملك الیهم فمکثوا فیها فرجعوا الی احسن ما كانوا علیه ثم عادوا فعصوا الثانية ﴿وَامَدَدْنَا کُمْ بِأَمْوَالٍ﴾ یشال امد الجیش اذا قواء و کثره عدا ای قوینا کم باموال کثیرة بعد ما نهبت اموالکم ﴿وَبَنَیْنَا﴾ بمد ما سیت اولادکم ﴿وَجَعَلْنَا کُمْ أَكْثَرُ نَفْیرًا﴾ عدا بما کتم او من عدوکم و هو من ینفر مع الرجل من قومه ﴿اَنْ أَحْسَنْتُمْ﴾ احسنتم لانفسکم و ان اساتم فلها ﴿اِیْ احْسَانِ الْأَعْمَالِ وَاسَانِهَا کَلَامُهَا مَخْصُصٌ بِکُمْ لَا یتعدی

نوابها ووبالها الى غيركم فاللام على اصلها وهو الاختصاص \* قال سعدى المفتى الاولى ان تكون للاستحقاق كما في قوله لهم عذاب في الدنيا \* قال في تفسير النيسابورى قال اهل الاشارة انه اعاد الاحسان ولم يذكر الاساءة الامرة فيه دليل على ان جانب الرحمة أغلب ويجوز ان يترك تكريره استهجانا ﴿ فاذا جاء ﴾ [ يس چون يياد ] ﴿ وعد الآخرة ﴾ اى حان وقت ما وعد من عقوبة المرة الآخرة من الافسادين [ دويست ودوسال ] ﴿ ليسواوا وجوهكم ﴾ يقال ساء مساء فعل به مايكره وهو متعلق بفعل حذف لدلالة ماسبق عليه اى بمشاهم ليجمعوا آثار المساء والكآبة بادية في وجوهكم فاريد بالوجوه الحقيقية وآثار الاعراض النفسانية في القلب تظهر في الوجه \* وفي الكواشى وخست الوجوه بالمساء والمراد اهلها لان اول ما يظهر من الحزن عليها ﴿ وليدخلوا المسجد ﴾ الاقصى ويخربوه ﴿ كادخلوه اول مرة ﴾ وخربوه ﴿ وليتبروا ﴾ اى ليهلكوا ﴿ ماعلوا ﴾ كل شئ غلبوه واستولوا عليه او بمعنى مدة علوهم ﴿ تتبرا ﴾ اهلاكا فظيما لا يوصف والمراد بهم طرطوس الرومى وجنوده كما سبق \* وقال بعضهم سلط الله عليهم الفرس ففزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه هردوس قال لواحد من عظماء جنوده كنت خلقت بالهى اذا ظفرت باهل بيت المقدس لاقتلهم حتى يسيل دماؤهم وسط عسكرى فامرهم ان يقتلهم فدخل بيت المقدس فقام في البقعة التى كانوا يقيمون فيها قربانهم فوجد فيها دما يغلى فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ماصدقتموني فقتل على ذلك الدم سبعين الفا من رؤسائهم وغلمانهم وازواجهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم نبى كان بينهما ويخبرنا بأمركم فلم تصدقه فقتلناه فهذا دمه فقال ما كان اسمه قالوا يحيى بن زكريا قال الآن صدقتموني لئلا هذا يانتقم ربكم منكم \* وكان قتل يحيى ملك من نبى اسرائيل يقال له لاخت حملته على قتله امرأة اسمها ارييل وكانت قتلت سبعة من الانبياء وقتل يحيى كان بعد رفع عيسى فلما رأى انهم صدقوا خرساجدا ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما اصاب قومك من اجلك وما قتل منهم فاهدا باذن الله قبل ان لا يبق احد منهم فهدا فرفع عنهم القتل وقال آمنت بما آمنت به بنو اسرائيل وايقنت انه لارب غيره وقال لى اسرائيل ان هردوس امرنى ان اقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكره ولست استطيع ان اعضيه قالوا افعل ما امرت فامرهم ان يحفروا خندقا ويذبحوا دوابهم حتى سال الدم فى العسكر فلما رأى هردوس ذلك ارسل اليه ان ارفع عنهم القتل فسلم عنهم الملك والرياسة وضرب عليهم الذلة والمسكنة ثم انصرف الى بابل وهى الواقعة الاخيرة النازلة على نبى اسرائيل وبقى بيت المقدس خرابا الى عهد خلافة عمر رضى الله عنه فعمره المسلمون بامرهم \* قال الكاشفى [ حق سبحانه وتعالى در تورات بعد از وعده اين دو عقوبت با ايشان گفته بود ] ﴿ عسى ربكم ﴾ [ شايد كه پروردگار شما يا نبى اسرائيل ] ﴿ ان يرحمكم ﴾ [ آنكه رحمت كند بر شما و باز شما را منم ] اى بعد المرة الثانية ان تبتم توبة اخرى وانزجرتم عن المعاصى فتابوا فرحمهم ﴿ وان عدتم ﴾ مرة ثالثة الى المعاصى \* قال سعدى المفتى الاولى كما فى الكشف مرة ثانية اذ العود مرتان والاول بدء لاعدود الا

ان يقال اول المرات كونهم تحت ايدى القبط ﴿عدنا﴾ الى عقوبتكم ولقد عادوا فاعاد الله عليهم النعمة بان سلط عليهم الاكاسرة ففعلوا بهم ما فعلوا من ضرب الاتاوة ونحو ذلك او عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وقصد قتله فعاد الله بتسليطه عليهم فقتل قريظة واجلى بنى انضير وقدر الجزية على الباقيين فهم يعطونها عن يد وهم صاغرون وهم في عذاب من المؤمنين الى يوم القيامة ﴿وفي التأويلات التجمية﴾ (وان عدتم) الى الجهل (عدنا) الى العدل بل الى الفضل : وفي المتنوى

چونكه بدكردى بترس ايمن مباحث \* زانكه تخمست وبروياند خداهش  
چند كاھى او بپوشاند كه تا \* آيد آخر زان پشيمان تورا  
بارھا پوشد بي اظهار فضل \* باز كيرد از بي اظهار عدل  
تا كه اين هر دو صفت ظاهر شود \* آن مبشر كردد اين منذر شود

﴿وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا﴾ اى محبسا ومقرا يحصرون فيه لا يستطيعون الخروج منها ابد الا بآء فهو فعل بمعنى فاعل اى حاصرة لهم ومحيطه بهم وتذكيره اما لكونه بمعنى النسبة كلابن وتامر او لملئه على فعل بمعنى مفعول او بالنظر الى لفظ جهنم اذ ليس فيه علامة التأنيث \* وعن الحسن حصيرا اى بساطا كما يسط الحصير المرمول والحصير المنسوج وانما سمي الحصير لانه حصرت طاقاته بعضها فوق بعض \* واعلم ان جهنم عصمى الله واياك منها من اعظم المخلوقات وهى سجن الله فى الآخرة يسجن فيه المعطلة اى فناء الصانع والمشركون والكافرون والمنافقون واهل الكبر من المؤمنين ثم يخرج بالشفاعة والامتنان الالهى من جاء النص الالهى فيه واوجدها الله تعالى بطالع الثور ولذلك خلقها الله تعالى فى صورة الجاموس وجميع ما يخلق فيها من الآلام التى يجدها الداخلون فيها فمن صفة الغضب الالهى ولا يكون ذلك عند دخول الخلق فيها من الجن والانس متى دخلوها واما اذا لم يكن فيها احد من اهلها فلا ألم فيها فى نفسها ولا فى نفس ملائكتها بل هى ومن فيها من زبائنها فى رحمة الله لتغفرون ملتذون يسبحون الله لا يفترون \* فعلى العاقل ان يتباعد عن الاسباب المقربة الى النار ويستعبد بالله من حرها وبردها آناء الليل واطراف النهار ويرجو رحمة الله تعالى وهى فى التسليم والتلقى من النبوة والوقوف عند الكتاب والسنة عصمنا الله واياكم من المخالفة والعصيان وشرقنا بالموافقة والطاعة كل حين وآء وجعلنا من المخلصين فى باب المقبلين على جنابه المحترزين عن عذابه وعقابه ﴿ان هذا القرآن﴾ الذى آتيناك يا محمد ﴿يهدى﴾ الناس كافة لافرة مخصوصة منهم كدأب الكتاب الذى آتينا موسى ﴿للتى﴾ للطريقة التى ﴿هى اقوم﴾ اى اقوم الطرائق واسدها واصوبها اغنى مائة الاسلام والتوحيد والمراد بهديته لها كونه بحيث يهتدى اليها من يتمسك به لا تحصيل الاهتداء بالفعل فانه مخصوص بالمؤمنين ﴿ويبشر﴾ [مژده ميدهد] ﴿المؤمنين﴾ بما فى تضاعفه من الاحكام والشرائع ﴿الذين يعملون الصالحات﴾ التى شرحت فيه ﴿ان لهم﴾ اى بان لهم بمقابلة تلك الاعمال ﴿اجرا كبيرا﴾ بحسب الذات وبحسب التضعيف عشر مرات قصاعدا \* قال الكاشغرى [مزدى بزرگى بهشت]

وذلك لانه يستصغر عند الجنة ونعيمها الدنيا وما فيها ﴿ وان الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾  
واحكامها المشروحة فيه من البعث والحساب والجزاء ﴿ اعتدنا لهم ﴾ [ آماده كرديم براى  
ايشان ] اى فيما كفروا به وانكروا وجوده من الآخرة ﴿ عذابا اليما ﴾ وهو عذاب جهنم  
والجملة معطوفة على جملة يبشر باضمار يخبر و يجوز ان يكون معطوفا على ان لهم اجرا كبيرا  
فالغنى انه يبشر المؤمنين بشارتين ثوابهم وعقاب اعدائهم فان المرء يستبشر ببيلة عدوه  
يا وصال يار يا مارك عدو \* بازى جرخ زين دو يك كارى كند

\* واعلم ان القرآن مظهر الاسم الهادى وهو كتاب الله الصامت والنبي عليه السلام كتاب الله الناطق  
وكذا ورثته الكمل بعده وان الدلالة والارشاد انما تنفع المؤمنين العاملين بما فيه وهو  
لم يترك شيئا من امور الدين والدنيا الا وتكفل ببيانه اما اجمالا او تفصيلا. \* قال ابن مسعود  
رضى الله عنه اذا اردتم العلم فآثروا القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين - روى - انه  
تفكر بعض المارفين فى انه هل فى القرآن شئ يقوى قوله عليه السلام ( يخرج روح المؤمن  
من جسده كما يخرج الشعر من العجين ) فحتم القرآن بالتدبر فما وجدته فرأى النبي صلى الله  
عليه وسلم فى منامه وقال يارسول الله قال الله تعالى ( ولا تطب ولا يابس الا فى كتاب مبین )  
فما وجدت معنى هذا الحديث فى كتاب الله تعالى فقال عليه السلام ( اطلبه فى سورة يوسف )  
فلما اتعبه من نومه قرأها فوجده وهو قوله ( فلما رأيتنه اكبرنه وقطعن ايديهن ) اى  
لما رأين جمال يوسف عليه السلام اشتغلن به وما وجدن ألم القطع وكذلك المؤمن اذا رأى  
ملائكة الرحمة ورأى انعامه فى الجنة وما فيها من النعيم والصور والقصور اشتغل قلبه بها  
ولا يجد ألم الموت وانهم من الحكاية ان القارئ ينبغى ان يقرأ القرآن بتدبر تام حتى يصل  
الى كل مرام وقد نهى النبي عليه السلام ان يحتم القرآن فى اقل من ثلاث وقال ( لم يفقه ) اى  
لم يكن فقيها فى الدين ( من قرأ القرآن فى اقل من ثلاث ) يعنى لا يقدر الرجل ان يتفكر ويتدبر  
فى معنى القرآن فى ليلة اوليتين لانه يقرأ على العجلة حينئذ بل ينبغى ان يقرأ القرآن فى ثلاث  
ليال او اكثر حتى يقرأ عن طيب نفس ونشاطها ويتفرغ لتدبر معناه ولذا اختار بعضهم الحتم  
فى كل جمعة وبعضهم فى كل شهر وبعضهم فى كل سنة بحسب درجات التدبر والتفتيش وبغتم  
الحضور للدعاء عند ختم القرآن فانه يستجاب وفى الحديث ( من شهد خاتمة القرآن كان كمن  
شهد المفاتيح حين تقسم ومن شهد فاتحة القرآن كان كمن شهد فتحا فى سبيل الله ) ففى الافتتاح  
عند الاختتام احراز لهاتين الفضيلتين واذلال للشيطان \* قال فى شرح الجزرى ينبغى ان يلح  
فى الدعاء وان يدعو بالامور المهمة والكلمات الجامعة وان يكون معظم ذلك او كله فى امور  
الآخرة وامور المسلمين وصلاح سلاطينهم وسائر ولاية امورهم فى توفيقهم للطاعات  
وعصمتهم من المخالفات وتعاونهم على البر والتقوى وقيامهم بالحق عليه وظهورهم على  
اعداء الدين وسائر المخالفين وما يقول النبي عليه السلام عند ختم القرآن ( اللهم ارحنى بالقرآن  
المظيم واجعله لى اماما ونورا وهدى ورحمة اللهم ذكرنى منه مانسيت وعلمنى منه ما جهلت  
وارزقنى تلاوته آناه الليل واطراف النهار واجعله حجة لى يارب العالمين ) وكان ابو القاسم

الشاطي رحمه الله يدعو بها الدعاء عند ختم القرآن « اللهم انا عبيدك وابناء عبيدك وابناء امائك ماض فينا حكمك عدل فينا قضاؤك نسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك او علمته احدا من خلقك او انزلته في شيء من كتابك او استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلوبنا وشفاء صدورنا وجلاء احزاننا وهمومنا وسائقنا وقائدا اليك والى جناتك جنات النعيم ودارك دار السلام مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين برحمتك يا ارحم الراحمين » \* قال في القنية لا بأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهرا عند ختم القرآن ولو قرأ واحد واستمع الباقيون فهو اولى انتهى \* وجه الاولوية ان الغرض الاهم من القراءة انما هو تصحيح مبانيها لظهور معانيها ليعمل بما فيها وفي القراءة بصوت واحد يتشوش الخواطر مع ان بعض القارئين بالجمعية يأتي ببعض الكلمة والآخر ببعضها ويقع حذف الحرف والزيادة وتحريك الساكن وتسكين المحرك ومد القصر وقصر المد مراعاة للاصوات فيأثمون

عشقت رسد بفریاد کرخود بسان حافظ \* قرآن ز بر بخوانی در چادر ده روایت  
نسأل الله تعالى ان يوصلنا الى حقائق القرآن واسراره ويطلعنا على الحكم والمصالح في قصصه واخباره ويجعلنا من اهل التحقيق انه ولي التوفيق ﴿ ويدع الانسان بالشر ﴾ ويدعوا الله عند غضبه بالشر واللعن والهلاك على نفسه واهله وخدمه وماله. والمراد بالانسان الجنس اسند اليه حال بعض افراديه او حكى عنه حاله في بعض احيانه وحذفت واو يدع ويح وسندع لفظا كياء سوف يؤت الله ويناد المناد وما تنذر النذر وصلا لاجتماع الساكنين ووقنا وهي مرادة مغنى حملا للوقوف على الوصل ولو وقف عليها اضطرار الوقت بلا وافي ثلاثتها اتباعا للامام بكافي الكواشي ﴿ دعاه بالخير ﴾ مثل دعائه لهم بالخير والرزق والعافية والرحمة ويستجابه فلو استجابه له اذا دعاه باللعن كما يجابه له بالخير لهلك او يدعوه بما يحسبه خيرا وهو شر في نفسه فينبغي ان يدعو بما هو خير عند الله تعالى لا بما يشتهي ﴿ وكان الانسان ﴾ بحسب جبلته ﴿ عجولا ﴾ يسارع الى طلب ما يخطر بباله ولا ينظر عاقبته ولا يتأني الى ان يزول عنه ما يعتريه \* قال الكاشفي [تعجيل دارد در انقلاب از خالی بحالی نه در سرا تحمل دارد و نه در ضرا نه در کرما شکیاست و نه در سرما] \* واعلم ان الدعاء اما بلسان الحقيقة واما باعتبار السيئة المفضية الى الشر الموجبة له فالانسان عجول قولاً وفعلًا يتماهى في الاعمال الموجبة للشر والعذاب وفي الحديث (المؤمن وقاف والمتافق وثاب) قال آدم عليه السلام لا ولاده كل عمل تريدون ان تعملوا فقفوا له ساعة فاني لو وقفت ساعة لم يكن اصابني ما اصابني قال اعرابي اياكم والمجلة فان العرب تكتننها ام الندامات : وفي المتنوى

بیش سک چون لقمه نان افکنی \* بویکند و آنکه خورد ای مقتنی

او بینی بویکند ما باخرد \* هم بیویش بمقل منتقد

\* قبل المجلة من الشيطان الا في ستة مواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت ودفن الميت اذا حضر وتزويج البكر اذا ادركت وقضاء الدين اذا وجب واطعام الضيف اذا نزل وتعجيل

التوبة اذا اذنب \* ثم شرع في بيان بعض الهداية التكوينية التي اخبر بها القرآن الهادى فقال ﴿ وجعلنا الليل والنهار ﴾ قدم الليل لان فيه تظهر غرر الشهور اى جعلناهما بسبب تعاقبهما واختلافهما في الطول والقصر ﴿ آيتين ﴾ دالتين على وجود الصانع القدير ووحدته اذ لا بد لكل متغير من متغير وانما قال وجعلنا الليل والنهار آيتين وقال في موضع آخر ﴿ وجعلنا ابن مريم وامه آية ﴾ لان الليل والنهار ضدان بخلاف عيسى ومريم وقيل لان عيسى ومريم كانا في وقت واحد والشمس والقمر آيتان لانهما في وقتين ولا سبيل الى رؤيتهما معا ﴿ فمحونا آية الليل ﴾ الفاء تفسيرية والاضافة بيانية كما في اضافة العدد الى المعدود اى فمحونا الآية التي هي الليل . والحو في الاصل ازالة الشيء الثابت والمراد هنا ابداعها بمحوه الضوء مضموسة كما في قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل اى انشأهما كذلك بقرينة ان محو الليل في مقابلة جعل النهار مضيئاً ﴿ وجعلنا آية النهار ﴾ اى الآية التي هي النهار ﴿ مبصرة ﴾ مضيئة تبصر فيها الاشياء وصفها بحال اهلها وبحوز ان تكون الاضافة في المحلين حقيقة فالمراد بآية الليل والنهار والقمر والشمس - روى - ان الله تعالى خلق كلا من نور القمر والشمس سبعين جزءاً ثم امر جبريل فمسح بجناحه ثلاث مرات فمحا من القمر تسعة وستين جزءاً فحولها الى الشمس ليميز الليل من النهار اذ كان في الزمن الاول لا يعرف الليل والنهار فالسواد الذي في القمر اثر الحو وهذا السواد في القمر بمنزلة الخال على الوجه الجميل ولما كان زمان الدولة العربية الاحدية قريبا ظهر عليه اثر السيادة على النجوم وهو السواد لانه سيد الالوان كما ظهر على الحاجر المكرم الذي يخرج ابيض من الجنة اثر السيادة بمبايعة الانبياء والاولياء عليهم السلام وجعل الله شهورنا قمرية لاشمسية تنبئها من الله للعارفين ان آياتهم محوطة من ظواهرهم مصروفة الى بواطنهم فاختصوا من بين جميع الامم الماضية بالتجليات الخاصة \* وقيل فيهم كتب في قلوبهم الايمان مقابلة قوله فانسلخ منها قال تعالى ﴿ لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ﴾ اى في علو المرتبة والشرف \* قال حضرت شيخى وسندى قدس سره في كتاب البرقيات بعد تفصيل بديع ثم لآية الليل مرتبة الفرعية والتبعية ولآية النهار مرتبة الاصلية والاستقلالية لان نور القمر مستفاد من نور الشمس ثم سر محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة هو نفى الاستواء واثبات الامتياز حتى يتعين خد المستفيد وطوره بان يكون ازل بحسب الضعف والنقصان وحد المفيد وطوره بان يكون ارفع بحسب القوة والكمال ويرتبط كل منهما بالآخر من غير تمد وتجاوز عن حده وطوره بل عرف كل قدره ولزوم مقامه حتى يطرد النظام والانتظام ويستمر القيام والدوام من غير خلل واختلال ثم هذا السر اشارة الى سر ان لمظاهر الجلال مرتبة التبعية والفرعية ولمظاهرها لجمال مرتبة الاستقلالية والاصلية لان الامداد الواصل الى مظاهر الجلال لقيامهم ودوامهم وبقائهم مستفاد من مظاهر الجمال ولذا قيل لولا الصلحاء لهلك الطلحاء وحكمة محو افكار مظاهر الجلال عن الاصابة الى الاخطاء وجعل افكار مظاهر الجمال مبصرة مصيبة هو نفى المساواة واثبات المباينة بينهما حتى يتحقق رتبة الاصل



بالقوة والغلبة والعزة ورتبة الفرع بالضعف والعجز والذلة ويقوم النظام ويدوم الانتظام من غير ان يظهر التجاوز والتعدى من طرف مرتبة التبعية الى رتبة الاستقلالية عند المقابلة والمقاومة بل يطرد الارتفاع والاعتلاء والاستيلاء على الوجه الاوفق والحد الاحق في طرف الاصلة ويستمر الامر في نفسه الى ماشاء الله خالق البرية ثم مرتبة القمر اشارة الى المراتب الالهية الى مرتبة الربوبية ومرتبة الشمس الى مرتبة الالهية وفي المراتب الكونية الآفاقية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الكرسي والروح ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة العرش والقلم وفي مراتب الكونية الانفسية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الروح ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة السر وغير ذلك من الاشارات القرآنية ﴿ لتبتغوا ﴾ متعلق بقوله وجعلنا آية النهار اى لتطلبوا لانفسكم في بياض النهار ﴿ فضلا من ربكم ﴾ اى رزقا وسما فضلا لان اعطاء الرزق لا يجب على الله وانما يفيضه بحكم الربوبية وفي التعمير عن الكسب بالابتغاء دلالة على ان ليس للعبد في تحصيل الرزق تأثير سوى الطلب ﴿ وتعلموا ﴾ متعلق بكلا الفعلين اى لتعلموا باختلاف الجديدين اوميزها ذاتا من حيث الاظلام والاضاءة مع تعاقبهما وسائر احوالهما ﴿ عبد السنين ﴾ التى يتعلق بها غرض علمى لاقامة مصالحكم الدينية والدنيوية ﴿ والحساب ﴾ اى الحساب المتعلق بما فى ضمنها من الاوقات اى الاشهر والايام والايام وغير ذلك مما يربط به شئ من المصالح المذكورة ولولا ذلك لما علم احد حسابان الاوقات ولتعطلت امور كثيرة . والحساب احصاء ماله كمية منفصلة بتكرير امثاله من حيث يحصل بطاقة معينة فيها خدمعين منه له اسم خاص وحكم مستقل والعد احصاؤه بمجرد تكرير امثاله من غير ان يحصل منه شئ كذلك فالسنة تحصل بعدة شهور والشهر بعدة ايام واليوم بعدة ساعات . والسنين جمع سنة وهى شمسية وقرية فالسنة الشمسية مدة وصول الشمس الى النقطة التى فارقتها من ذلك البرج وذلك ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم والسنة القمرية اثنا عشر شهرا قريبا ومدتها ثلاثمائة واربعة وخمسون يوما وثلاث يوم قالوا ان اقر العنين انه لم يصل اجله الحالك سنة قرية فى الصحيح وبحسب فدية الصلاة بالسنة الشمسية اخذا بالاحتياط من غير اعتبار ربع اليوم فدية كل فرض من الخطة خمسمائة درهم وعشرون درهما وللوتر كذلك فيكون فدية كل صلاة يوم وليلة من الخطة ثلاثة آلاف درهم ومائة وعشرين درهما وفدية كل سنة شمسية مائة واثنان واربعون كيلا بكيال القسطنطينية وسبع اوقية ويكون قيمة هذا المقدار من الخطة محسوبة بالحساب الجارى بين الناس فى كل عهد وزمان ﴿ وكل شئ ﴾ تقتفرون اليه فى المعاش والمعاد وهو منصوب بفعل يفسره قوله تعالى ﴿ فصلناه تفضيلا ﴾ اى بيننا فى القرآن بيانا بليغا لا التباس معه فازحنا علمكم وما تركنا لكم حجة علينا فليتبع العاقل ما ادركه اى لحته علمه وليفوض ما جهله منه الى العلم وفيه اشارة الى ان العالم اذا تدبر فى القرآن وقف على جميع المهمات وكان الصجابة رضى الله عنهم بكرهون ان يمضى يوم ولم ينظروا فى مصحف لان النظر اليه عبادة وفيه ايضا وقوف على المرام فان التدبر يؤدى الى ظهور خفايا الكلام - حكي -

ان الامام محمد بن الحسن صاحب ابی حنیفة دخل على ابی حنیفة لتعلم الفقه قال استظهرت القرآن یا بنی قال لا قال استظهر اولافان سبعة ايام ثم رجع الى ابی حنیفة فقال ألم اقل لك استظهر قال استظهرت \* قال الشافعی رضی الله عنه بت عنده ليلة فصلت الى الصبح واضطجع هو الى الصبح فاستكرت ذلك منه فقام وصلى ركعتی الفجر من غیر وضی ففتله في ذلك فقال اظننت انی نمت كلا استخرجت من كتاب الله نیفا والفاء مسألة فانت عملت لنفسك وانا عملت للامة او انما اضطجعت لان صفاء خاطری في تلك الحالة . وهذه الصورة سرما قال حضرت الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي اليهم ان الوارد الالهی الذي هو صفة القيومية اذا جاءهم اشتغل روح الانسان عن تدبيره فلم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده فرجع الى اصله وهو لصوقه بالارض \* ثم ان في القرآن تفصيلا لأهل العبارة وأهل الإشارة : وفي المتنوى

تو زقرآن ای بسر ظاهر مین \* دیو آدم را نیند غیر طین

ظاهر قرآن چو شخص آدمیست \* که نقوشش ظاهر وجانش خفیست

﴿ وكل انسان ﴾ مكلف مؤمنا كان او كافرا ذكرنا او انى علما او اميا سلطانا او رعية حرا او عبدا ﴿ الزمناه ﴾ الالتزام [لازم كردن] ﴿ طائرہ ﴾ ای عمله الصادر عنه باختياره حسبما قدر له كانه طارايه من عيش الغيب ووكر القدر ﴿ في عنقه ﴾ تصوير لشدة لزوم وكال الارتباط ای الزمناه عمله بحيث لا يفارقه ابدا بل يلزمه لزوم القلادة والغل للعنق لا ينفك عنه بحال

کہ هر نیک و بدی کان از من آید \* مرا ناکام غل در کردن آید

\* قال في الاسئلة المضممة كيف خص العنق بالزامه الطائر الجواب لان العنق موضع السمات والفلائد مما يزين اوشين فينسبون الاشياء اللازمة الى الاعناق يقال هذا في عنق وفي عنقك انتهى \* وفي حياء الحيوان انهم قالوا تقلدها طوق الحمامة الهاء كناية عن الحصلة القبيحة ای تقلد طوق الحمامة لانه لا يزالها ولا يفارقها كما لا يفارق الطوق الحمامة ومثل قوله تعالى ﴿ وكل انسان الزمناه طائرہ في عنقه ﴾ ان عمله لازم له لزوم القلادة والغل لا ينفك عنه انتهى ﴿ قال في التباويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان في الازل وقدر بالحكمة الازلية والارادة القديمة من السعادة والشقاوة وما يجري عليه من الاحكام المقدرة والاحوال التي جرى بها القلم من الخلق والخلق والرزق والاجل ومن صفات الاعمال وكبارها المكتوبة له وهو بعد في العدم وطائرہ ينتظر وجوده فلما اخرج كل انسان رأسه من العدم الى الوجود وقع طائرہ في عنقه ملازما له في حياته ومماته حتى يخرج من قبره يوم القيامة وهو في عنقه وهو قوله ﴿ ونخرج له ﴾ ای اكل انسان ﴿ يوم القيمة ﴾ والبعث للحساب ﴿ كتابا ﴾ مسطورا فيه عمله تقيرا وقطميرا وهو مفعول نخرج ﴿ يليقه ﴾ الانسان ای يحده ويراہ ﴿ منشورا ﴾ مفتوحا بعدما كان مطويا صفتان لكتابا او الاول صفة والثاني حال \* قال الحسن بسطت لك صحيفة وه كل بك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك . فاما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك . واما الذي عن شمالك فيحفظ سيئاتك حتى

اذا مت طوبت صحبتك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة . یعنی [چون آدمی در سكرات افتد نامه عمل او در پیچند و چون مبعوث گردند باز كشاده بدست وی دهند] ﴿اقرأ كتابك﴾ علی ارادة القول ای يقال اقرأ كتابك \* عن قتادة یقرأ ذلك اليوم من لم یكن فی الدنيا قارئاً ﴿كنی بنفسك اليوم عليك حسیبا﴾ ای كفی نفسك والباء زائدة واليوم ظرف لكفی وحسیبا یمیز وعلی صلته لانه بمعنی الحاسب وتذكیره مبنی علی تأویل النفس بالشخص . یعنی [خود به بین كه چه كرده و مستحق چه نوع پاداشتی] وفوض تعالی حساب العبد الیه ثلاثینسب الی الظلم ولتجب الحجة علیه باعترافه \* قال الحسن انصف من انصفك انصف من جعلك حسیب نفسك [عمر رضی الله عنه گفته كه حاسبوا قبل ان تحاسبوا امروز دفتر اعمال خود در پیش نه و در نكر كه از نيك وید چه كرده و چون فرصت داری در تدارك احوال خود كوش كه فردا مجال تلافی نخواهد بود. در كشف الاسرار آورده كه پدری پسر خویش را گفت امروز هر چه با مردم كوی و هر چه از ایشان شنوی و هر عملی كه كنی بامن بگوی و حرركات و كسكات خویش بر من عرض كن آن پسر تا نماز شام تمام كردار یكروزه را باز گفت پدر روزی دیگر از پسر همین حال درخواست پسر گفت ای پدر زینهار هر چه خواهی از رنج و كلفت بكشم این صورت بگذار كه طانت ندارم پدر گفت من ترا درین كار می بندم تا بیدار و هشیار باشی و از موقف حساب غافل نشوی كه ترا طاقت یكروزه حساب دادن با پدر نیست حساب همه عمر باحق تعالی چون خواهی داد]

تو نمی دانی حساب روز و شام \* پس حساب عمر چون كوی تمام  
زین عملهای نه بر نهیج صواب \* نیست جز شرمندگی وقت حساب

﴿من اهتدی﴾ [هر كه راه باید و براه راست رود] ای بهدایة القرآن و عمل بمساقی تضاعیفه من الاجكام و انتهی عمانهاه ﴿فانما یهتدی لنفسه﴾ فانما تعود منفعة اهتدائه الی نفسه لا تخطاه الی غیره ممن لم یهتد ﴿ومن ضل﴾ عن الطریقة التي یهدیه الیهها ﴿فانما یضل﴾ علیها ﴿فانما وبال اضلاله علیها لاعلی من عداة ممن لم یبأشره حتی یمكن مفارقة العمل من صاحبه \* وقال الیضاوی لا ینجی اهتداؤه غیره ولا یردی ضلاله سواه ای فی الآخرة و الا فی حکم الدنیا یتعدی تقع الاهتداء و ضرر الضلال الی الغیر كما فی حواشی سعدی المفی ﴿ولا تزر وازرة وزر اخرى﴾ \* قال فی القاموس الوزر بالكسر الاثم والثقل والحمل الثقیل انتهى ای لا تحمل نفس حاملة للوزر ای الاثم وزر نفس اخرى حتی یمكن تخلص النفس الثانية من وزرها و یخل ما بین العامل وعمله من التلازم بل انما تحمل كل منهما وزرها فلا یؤاخذ اجد بذنب غیره و هذا تحقیق لمعنی قوله تعالی ﴿وكل انسان الزمنا طائره فی عنقه﴾ واما ما یدل علیه قوله تعالی ﴿من یشفع شفاعة حسنة یكن له نصیب منها و من یشفع شفاعة سیئة یكن له كفل منها﴾ وقوله تعالی ﴿لیحملوا اوزارهم كاملة يوم القیمة و من اوزار الذین یضلونهم بغیر علم﴾ من حمل الغیر وزر الغیر و انتفاعه بخسنته و تضرره

بسيته فهو في الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه وتضرر بسيته فان جزاء الحسنة والسيئة اللتين يعملهما العامل لازم له وانما الذي يصل الى من يشفع جزاء شفاعته لاجزاء اصل الحسنة والسيئة وكذلك جزاء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله المضلون انما هو جزاء الاضلال لاجزاء الضلال وقوله (ولا تزر) الخ تأكيد للجملة الثانية وانما خص بها قطعا للاطماع الفارغة حيث كانوا يزعمون انهم لم يكونوا على الحق فالتبعة على اسلافهم الذين قلدوهم والتبعة ما يترب على الشيء من المضره ويتفرع عليه من العقوبة \* وقال الكاشفي [وليد بن مغيرة كافر انرا ميكفت متابعت من كنيد ومن كتابان شمارا بردارم حق سبحانه وتعالى ميفرمايدكه هر نفسى بارخود خواهد برداشت نه بارديكرى] هذا \* وقد قال بعضهم المراد بالكتاب نفسه المنقشة بآثار اعماله فان كل عمل يصدر من الانسان خيرا او شرا يحدث منه في جوهر روحه اثر مخصوص الا ان ذلك الاثر يخفى مادام الروح متعلقا بالبدن مشغولا بواردات الحواس والقوى فاذا انقطعت علاقته عن البدن قامت قيامته لان النفس كانت ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قامت وتوجهت نحو الصعود الى العالم العلوى فيزول الغطاء وينكشف الاحوال ويظهر على لوح النفس نقش كل شيء عمله في مدة عمره وهذا معنى الكتابة والقراءة بحسب العقل وانه لا ينافى ماورد في النقل بل يؤيد هذا المعنى ما روى عن قتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا قارئا ثم المراد بالقيامه على هذا التفصيل هي القيامة الصغرى لكن هذا الكلام اشبه بقواعد الفلسفة كما في حواشي سعدى المفتى \* يقول الفقير لا يخفى ان الآخرة جامعة للصورة والمعنى فللانسان صفيتان صحيقتان صحيقة عمله التي هي الكتاب وصحيقة نفسه فكل منهما ناطق عن عمله وحاله كما قال في التأويلات النجمية يجوز ان يكون هذا الكتاب الذي لا يفادر صغيرة ولا كبيرة الاحصاها نسخة نسخها الكرام الكاتبون بقلم اعماله في صحيقة انفسه من الكتاب الطائر الذي في عنقه ولهذا يقال له (اقرأ كتابك) اى كتابتك التي كتبتها (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) فان نفسك مرقومة بقلم اعمالك اما برقوم السعادة او برقوم الشقاوة من اهتدى الى الاعمال الصالحة فانما يهتدى لنفسه فيرقها برقوم السعادة ومن ضل عنها بالاعمال الفاسدة فانما يضل عليها فيرقها برقوم الشقاوة (ولا تزر وازرة وزر اخرى) اى لا يرقم راقم بقلم او زاره نفس غيره ﴿وما كنا بمعدين﴾ اى وماصح وما استقام منا بل استحال في عادتنا المبينة على الحكم البالغة ان نعذب احدا من اهل الضلال والاوزار اكتفاء بقضية العقل ﴿حتى نبعث﴾ اليهم ﴿رسولا﴾ يهديهم الى الحق و يردعهم عن الضلال و يقيم الحجج و يمهّد الشرائع قطعا للمعذرة والزاما للحجة \* وفيه دلالة على ان البعثة واجبة لا بمعنى الوجوب على الله بل بمعنى ان قضية الحكمة تقتضى ذلك لما فيه من المصالح والحكم والمراد بالعذاب النفي هو العذاب الدنيوى وهو من مقدمات العذاب الاخرى فحوزوا على الكفر والمعاندة بالعذاب في الدارين وما بينهما ايضا وهو البرزخ والبعث غاية لعدم صحة وقوعه في وقته المقدر له لا لعدم وقوعه مطلقا كيف لا والاخرى لا يمكن وقوعه عقيب البعث والدنيوى ايضا لا يحصل الا بعد تحقق ما يوجبه من الفسق

والمصيان ﴿١﴾ واذا اردنا ان نهلك قرية ﴿٢﴾ اى واذا دنا وقت تعلق ارادتنا باهلاك قرية بان  
نمذب اهلها ﴿٣﴾ امرنا ﴿٤﴾ بالطاعة على لسان الرسول المبعوث الى اهلها ﴿٥﴾ مترفيها ﴿٦﴾ متعميها  
وكبارها وملوكها. والمترف كمكرم من ابطرته النعمة وسمة العيش والترف بالضم النعمة  
والطعام الطيب وخصهم بالذكر مع توجه الامر الى الكل لانهم الاصول في الخطاب والباقي  
اتباع لهم ﴿٧﴾ ففسقوا فيها ﴿٨﴾ اى خرجوا عن الطاعة وتمردوا في تلك القرية ﴿٩﴾ فحق عليها  
القول ﴿١٠﴾ اى ثبت وتحقق موجه بحلول العذاب اثر ماظهر فسقهم وطغيانهم \* قال الكاشفي  
[ پس واجب شود براهل آن ده كلة عذاب كه سبقت كرفته درحكم ازلى مستوجب عقوبت  
شدند ] ﴿١١﴾ فدمرناها ﴿١٢﴾ بتدمير اهلها وتخریب ديارها . والتدمير الاهلاك مع طمس اثر  
وهمم البناء ﴿١٣﴾ تدميرا ﴿١٤﴾ وقيل الامر مجاز من الحمل على الفسق والتسبب له بان صب عليهم  
ما ابطرهم وافضى بهم الى الفسوق ﴿١٥﴾ وكم اهلكنا من القرون ﴿١٦﴾ كم مفعول اهلكنا ومن  
القرون تبين لابهام كم وتميزه كما يميز العدد بالجنس اى وكثيرا من القرون اهلكنا والقرون  
مدة من الزمان يحترق فيها المرؤ والاصح انه مائة سنة لقوله عليه السلام لفلان (عش قرنا)  
فعاش مائة والقرن كل امة هلكت فلم يبق منها احد وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم  
يتقدمونهم ﴿١٧﴾ من بعد نوح ﴿١٨﴾ من بعد زمنه كماد وثمود ومن بعدهم ولم يقل من بعد آدم  
لان نوحا اول نبي بالغ قومه في تكذيبه وقومه اول من حلت بهم العقوبة العظمى وهو  
الاستئصال بالطوفان ﴿١٩﴾ وكفى بربك ﴿٢٠﴾ اى كفى بربك ﴿٢١﴾ بدنوب عباده خيرا بصيرا ﴿٢٢﴾  
يحيط بظواهرها وبواطنها فيعاقب عليها وتقديم الحخير مع انه مضاف الى الغيب والامور الباطنة  
والبصير مضاف الى الامور الظاهرة كالشهيد لتقدم متعلقه من الاعتقادات والنيات التى هى  
مبادئ الاعمال الظاهرة \* وفيه اشارة الى ان البعث والامر ومايتلوها من فسقهم ليس لتحصيل  
العلم بماصدر عنهم من الذنوب فان ذلك حاصل قبل ذلك وانما هو لقطع الاعتذار والزمام الحجة  
من كل وجه \* وفي الآية تهديد لهذه الامة لاسيما مشركي مكة لكى يطيعوا الله ورسوله ولا يعصوه  
فيصيبهم مثل ماصابهم - روى - عن الشعبي انه قال خرج اسد وذئب وتعلب يتصيدون  
فاصطادوا حمار وحش وغزالا وارنيا فقال الاسد للذئب اقسم فقتل حمار الوحش للملك  
والغزالى والارنب للثعلب قال فرفع الاسد يده وضرب رأس الذئب ضربة فاذا هو منجدل  
بين يدي الاسد ثم قال للثعلب اقسم هذه بيننا فقال الحمار يتغدى به الملك والغزال يتغشى به  
والارنب بين ذلك فقال الاسد ويحك ما اقضاك من علمك هذا القضاء فقال القضاء الذى نزل  
برأس الذئب ولذلك قيل العاقل من وعظ بغيره

مرد دركارها چو كرد نظر \* بهزة اعتبار ازان برداشت

هرچه آن سودمند بود گرفت \* هرچه ناسود مند بود گذاشت

وفي التأويلات النجمية (وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا) يشير الى ان الاعمال الصالحة  
والفاسدة التى ترمم النفوس يرقوم السعادة والشقاوة لا يكون لها اثر الا بقبول دعوة الانبياء  
او بردها فان السعادة والشقاوة مودعة في اوامر الشريعة ونواهيها (واذا اردنا ان نهلك قرية)

اي من قرى النفوس (امرنا مترفيها) وهي النفوس الامارة بالسوء (ففسقوا فيها) اي فخرجوا عن قيد الشريعة ومتابعة الانبياء بمتابعة الهوى واستيفاء شهوات النفس (حق عليها القول) اي فوجبت لها الشقاوة بمخالفة الشريعة (فدمرنا هاتديرا) بابطال استعداد قبول السعادة اذ صارت النفس مرقومة برقوم الشقاوة الابدية (وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح) اي ابطالنا حسن استعدادهم لقبول السعادة برد دعوة الانبياء عليهم السلام (وكفى بربك بذنوب عباده) اذ لم يقبلوا دعوة الانبياء (خيرا بصيرا) فانه المقدر في الازل المدير الى الابد اسباب سعادة عباده واسباب شقاوتهم انتهى ﴿من كان﴾ [ هر كه باشد از روى خست همت ] ﴿يريد﴾ باعماله ﴿العاجلة﴾ الدار الدنيا فقط اي مافيه من قنون مطالبها وهم الكفرة والفسقة واهل الرياء والنفاق والمهاجر للدنيا والمجاهد لمحض الغنمة والذكر ﴿عجلنا له فيها﴾ اي في تلك العاجلة ﴿مانشاء﴾ تعجيله له من نعمها لا كل ما يريد فان الحكمة لا تقتضى وصول كل واحد الى جميع ما يهواه ﴿لمن يزيد﴾ تعجيل مانشاء له فانها لا تقتضى وصول كل طالب الى مرامه فان الله تعالى يتلى بعض العباد بالطلب من غير حصول المطلوب وبعضهم يتلى به بحصول المطلوب المشروط به امامقارنا لطلبه وامابعد لان وقت الطلب قديقاروق وقت حصول المطلوب فيحصل الطلب في وقت والمطلوب في وقت وبعضهم لا يتلى بالطلب بل يصل اليه الفيض بلا طلب فالاول طلب ولاشيء والثاني طلب وشيء والثالث شيء ولاطلب قوله (لمن يزيد) بدل من الضمير فيه باعادة الجار بدل البعض فانه راجع الى الموصول النبي عن الكثرة ﴿ثم جعلنا له﴾ مكان ما عجلنا له ﴿جهنم﴾ ومافيه من اصناف العذاب ﴿يصلها﴾ يدخلها وهو حال من الضمير المحرور ﴿مذموما﴾ ملوما لان الدم اللوم وهو خلاف المدح والحمد يقال ذمته وهو ذميم غير حميد كما في بحر اللوم ﴿مدحورا﴾ مطرودا من رحمة الله تعالى فان الدحر الطرد والابعاد ﴿ومن﴾ [ هر كه ] از روى علو همت ﴿اراد﴾ بالاعمال ﴿الآخرة﴾ الدار الآخرة ومافيه من النعيم المقيم ﴿وسعى لها سعيها﴾ اي السعى اللائق بها وهو الاتيان بما امر والانتها عما نهى لا التقرب بما يخترعون بارآتهم وفائدة اللام اعتبار التبة والاخلاص فانها للاختصاص ﴿وهو مؤمن﴾ اي والحال انه مؤمن ايمانا صحيحا لا شرك معه ولا تكذيب فانه العمدة ﴿فالولئك﴾ الجامعون الشرائط الثلاثة من ارادة الآخرة والسعى الجميل لها والايمان ﴿كان سعيهم مشكورا﴾ مقبولا عند الله تعالى بحسن القبول مثابا عليه فان شكر الله الثواب على الطاعة وفي تعليق المشكورية بالسعى دون قرينه اشعارا به العمدة فيها \* اعلم ان الله تعالى خلق الانسان مركبا من الدنيا والآخرة ولكل جزء منهما ميل وارادة الى كله ليتغذى منه ويتقوى ويتكامل به في جزئه الدنيوى وهو النفس طريق الى دركات التيران وفي جزئه الاخرى وهو الروح طريق الى درجات الجنان وخلق القلب من هذين الجزئين وله طريق الى ما بين اصبع الرحمن واصبع اللطف واصبع القهر فمن يرد الله به ان يكون مظهر قهره ازاع قلبه وحول وجهه الى الدنيا فيريد العاجلة ويربى بها نفسه الى ان تبغى الى دركات جهنم البعد ويصلى نار القطيعه ومن يرد الله به ان يكون مظهر لطفه اقام قلبه وحول وجهه الى عالم العلو

فيريده الآخرة ويسعى لها سعيها وهو الطلب بالصدق وهو مؤمن بأن من طلبه وجده فاولئك كان سعيهم في الوجود مشكورا من الموجد في الازل ﴿كلا﴾ منصوب بنحو اي كل واحد من مریدی الدنيا ومریدی الآخرة ﴿نمد﴾ اي تزيد مرة اخرى بحيث يكون الآتف مددا للسالف لا نقطعة ومابه الامداد هو ما يحل لاحدهما من العطايا العاجلة وما بعد للآخر من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعي ﴿هؤلاء﴾ بدل من كلا ﴿وهؤلاء﴾ عطف عليه اي نمد هؤلاء المعجل لهم وهؤلاء المشكور سعيهم ﴿من عطاء ربك﴾ اي من معطاء الواسع الذي لاتناهي له لان المعطاء اسم ما يعطى وهو متعلق بنحو ومن عن ذكر مابه الامداد ومنه على ان الامداد المذكور ليس بطريق الاستيجاب بالسعي والعمل بل بمحض التفضل ﴿وما كان عطاء ربك﴾ اي دنيويا واخرويا ﴿محظورا﴾ ممنوعا عن يريده من البر والفاجر بل هو فائض على البر في الدنيا والآخرة وعلى الفاجر في الدنيا فقط وان وجد منه ما يقتضي الحظر وهو الفجور والكفر : قال الشيخ سعدى

اديم زمين سفره عام اوست \* برين خوان يغمچه دشمن چه دوست

پس پرده پند عملهای بد \* هم او پرده پوشد بالای خود

وگر برجفا پيشه بشتافتي \* کی از دست قهرش امان يافتی

﴿انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض﴾ كيف في محل النصب بفضلنا على الحالية لا بالنظر لان الاستفهام يحجب ان يتقدم عليه عامله لاقتضائه صدر الكلام اي انظر يا محمد بنظر الاعتبار كيف فضلنا بعض الآدميين على بعض فيما امددناهم من العطايا الدنيوية فن وضع ورفع وملك ومملوك وموسر وصعلوك تعرف بذلك مراتب العطايا الاخرية ودرجات تفاضل اهلها على طريقة الاستشهاد بحال الادنى على حال الاعلى كما فصح عنه قوله تعالى ﴿وللآخرة﴾ اي هي وما فيها ﴿اكبر﴾ من الدنيا ﴿درجات﴾ نصب على التمييز وهي جمع درجة بمعنى المرتبة والطبقة ﴿واكبر تفضيلا﴾ وذلك لان التفاوت في الآخرة بالجنة ودرجاتها العالية لان ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض ﴿وفي التأويلات النجمية﴾ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ﴿من اهل الدنيا في النعمة والدولة وموافاة المراد لتتحقق لك انها من امدادنا يا هم﴾ ﴿وللآخرة﴾ اي اهل الآخرة ﴿اكبر درجات واكبر تفضيلا﴾ من اهل الدنيا لان مراتب الدرجات الاخرية وفضائل اهلها باقية غير متناهية ونعمة الدنيا وفضائل اهلها فانية متناهية : قال الحافظ في الجملة اعتماد مكن بر ثبات دهر \* كين كار خانه ايست كه تغير ميكنند

فعلى العاقل تحصيل الدرجات الاخرية الباقية. وفي الحديث (اكثر اهل الجنة البله وعليون لذوى الالباب) اراد بذوى الالباب العلماء ألا يرى الى قوله عليه السلام (فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم) وفي رواية (كفضل القمر على سائر الكواكب) وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير قوله تعالى ﴿والذين اتوا العلم درجات﴾ يرفع العالم فوق المؤمن بسبعمائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والارض فهذه الشواهد تبين ان تفاوت درجات اهل الجنة بحسب تفاوت معارفهم الالهية وعلومهم الحقيقة كما قال عليه السلام (ان في الجنة مدينة من نور لم ينظر اليها ملك مقرب ولا نبي مرسل جميع ما فيها من القصور والغرف والازواج

والخدم من التور اعدھا الله للعاقلين فاذا ميز الله اهل الجنة من اهل النار ميز اهل العقل فجعلهم في تلك المدينة فيجزى كل قوم على قدر عقولهم فيفاوتون في الدرجات كما بين المشارق والمغارب بالغب ضعف) وعنه عليه السلام (ان في الجنة درجة لا ينالها الا اصحاب الهموم) يعنى في طلب الخير والمعيشة وقال عليه السلام (ان في الجنة درجة لا ينالها الا الثلاثة اقسام عادل وذو رحم واصل وذو عيال صبور) فقال على رضى الله عنه ماصبر ذى العيال قال (لا يمن على اهله ما ينفق عليهم) - روى - ان عدة من الناس اجتمعوا بباب عمر رضى الله عنه فخرج الاذن لبلال وصهيب فشق على ابى سفيان فقال لسهيل بن عمرو اتما اينما من قبلنا فانهم دعوا ودعينا يعنى الى الاسلام فاسرعوا وابطأنا وهذا باب عمر فكيف التفاوت في الآخرة ولئن حسدتموهم على باب عمر فاعاد الله لهم في الجنة اكثر \* وقرئ \* واكثر تفضيلا \* وفي قول بعضهم ايها المباهى بالرفع منك في مجالس الدنيا أمارت رغ في المباهاة بالرفع في مجالس الآخرة وهي اكبر وافضل وعنه عليه السلام (بين المجاهد والقاعد مائة درجة بين كل درجتين حضرة الجواد المضمحل سبعين سنة) اى عدوه وعنه عليه السلام (تعلموا العلم فانه تعالى يبعث يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر الخلق على درجاتهم) كما في بحر العلوم وفي المتوى

علم را دوبر کما ترا يك پراست \* ناقص آمد ظن به پرواز ابراست  
مرغ يك پر زود افتد سرنگون \* باز پر برد دو کامی يافزون  
افت وخيزان ميرد مرغ كان \* بايكي پر بر اميد آشیان  
چون زطن وارت وعلتش رونود \* شد دوبر آن مرغ يك پر بر كشود  
بعد ازان يمشي سوي مستقيم \* في على وجه مكبا اوسقيم

اللهم اجعلنا من اهل اليقين والتمكين ﴿ لا تجعل مع الله اله الاخر ﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد امته فان بعضهم قالوا الاصل في الاوامر هو في التواهي امته ﴿ فتقعد ﴾ بالنصب جوابا للنهي والقعود بمعنى الصبر ورواوة عبارة عن المكث اى تمكث في الناس كما تقول لمن سأل عن حال شخص قاعد في اسوأ حال ومعناه ما كثر سواء كان قائما او جالسا وقد يراد بالقعود حقيقة لان من شأن المذموم الخذلان ان يقعد حائرا يتفكر او عبر بغالب حاله وهو القعود ﴿ مذموما مخذولا ﴾ خبر ان او حالان اى جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان من الله تعالى فان الشريك عاجز عن النصرة . وفيه اشعار بان الموحد جامع بين المدح والنصرة واشارة الى ان طالب الحق لا يطلب مع الله غيره من الدارين ونعمهما ﴿ وقضى ربك ﴾ اى امر كل مكلف امرا مقطوعا به فضمن قضى معنى امر وجعل المضمن اصلا والمضمن فيه قيدا له لان المقضى يجب وقوعه ولم يقع من بعض الخاطئين التوحيد ﴿ وفي التأويلات التمجية وانما قال ربك اراد به النبي لانه مخصوص بالتربية اصالة والامة تبع له في هذا الشأن وقوله ﴾ (وقضى ربك) اى حكم وقدر في الازل ﴿ ان لا تعبدوا ﴾ اى بان لا تعبدوا على ان ان مصدرية ولا نافية ﴿ الا اياه ﴾ لان العبادة غاية التعظيم فلا تحقق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام ﴿ وبالله الدين احسانا ﴾ اى بان تحسنوا بهما احسانا لانهما السبب



الظاهرى للوجود والتعيش والله تعالى هو السبب الحقيقى فاخبر بتعظيم السبب الحقيقى ثم اتبعه بتعظيم السبب الظاهرى يعنى الله تعالى قرن احسان الوالدين بتوحيده لمناسبتهم لحضرة الالهية والربوبية فى سيديتهما لوجودك وتربيتهما اياك عاجزا صغيرا وهما اول مظهر ظهر فيهما آثار صفات الله تعالى من الابداد والربوبية والرحمة والرافة بالنسبة اليك ومع ذلك فهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله غنى عن ذلك . فاهم الواجبات بعد التوحيد احسانهما وفى الحديث (بر الوالدين افضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد فى سبيل الله) ذكره الامام ﴿ اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما ﴾ [ أكر برسد تزديك تو بزرك سالى وكبرسن يكي ازايشان ياهر دو ايشان يعنى بزنيدي تاير شوندي ومحتاج خدمت تو كردند ] \* قوله اما مركبة من ان الشرطية وما المزيدي لتأكيدها ولذلك حل الفعل نون التأكيد ومعنى عندك فى كنفك وكفالتك واحدهما فاعل للفعل وتوحيد ضمير الخطاب فى عندك وفيما بعده مع ان ماسبق على الجمع للاحتراز عن التباس المراد فان المقصود نهى كل احد عن تأييف والديه ونهرهما ولوقبول الجمع بالجمع او بالتثنية لم يحصل هذا المراد \* قال فى الاسئلة المقحمة ان قلت كيف خص الله حال الكبر بالاحسان الى الوالدين وهو واجب فى حقهما على العموم والجواب ان هذا وقت الحاجة فى الغالب وعند عدم الحاجة اجابتهما نذب وفى حالة الحاجة فرض انتهى ﴿ فلا تقل لهما ﴾ اى لواحد منهما حالتي الانفراد والاجتماع ﴿ اف ﴾ هو صوت يدل على تضجر واسم للفعل الذى هو الضجر وقرئ بحركات الفاء فالتوين على قصد التشكيك به ومه وايه وغاق وتركه على قصد التعريف والكسر على اصل البناء ان بنى على الكسر لالتقاء الساكنين وهما الفاءان والفتح على التخفيف والضم للاتباع كنهذ وهو بالشاذ . والمعنى لا تضجر بما تستقدر منهما وتستقل من مؤونتهما وهو عام لكل اذى لكن خص بهذه بالذكر اعتناء بشأنه فقل ﴿ ولا تنهرهما ﴾ اى لا تزجرهما باغلاظ اذا كرهت منهما شيئا ﴿ وقل لهما ﴾ بدل التأييف ﴿ قولا كريما ﴾ ذا كبرم وهو القول الجليل الذى يقتضيه حسن الادب ويستدعيه النزول على المروءة مثل ان تقول يا ابتاه ويا اماه كذاب ابراهيم عليه السلام اذ قال لاييه يا أبت مع مابه من الكفر ولا يدعوهما باسمائهما فانه من الجفاء وسوء الادب وديدن الدعاء الا ان يكون فى غير وجههما كما قالوا ولا يرفع صوته فوق صوتهما ولا يجهز لهما بالكلام بل يكلمهما بالهمس والخضوع والضرورة الصمم والافهام ولا ينسب والذى رجل فينسب ذلك الرجل والديه ولا ينظر اليهما بالغضب ﴿ واخفض لهما جناح الذل ﴾ جناح الذل استعارة بالكناية جعل الذل والتواضع بمنزلة طائر قائمت له الجناح تخيلا اى تواضع لهما ولين جانبك وذلك ان الطائر اذا قصد ان ينحط خفض جناحه وكسره واذا قصد ان يطير رفعه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلا فى التواضع ولين الجانب \* قال القاضى وامره يخفضه مبالغة فى ايجاب الذل وترشيحا للاستعارة \* قال ابن عباس رضى الله عنهما كن مع الوالدين كالعبد المذنب الذليل الضعيف للسيد الفظ الغليظ اى فى التواضع والتملق ﴿ من الرحمة ﴾ من ابتدائية او تعليلية اى من فرط رحمتك عليهما

لافتقارها اليوم الى من كان افقر خلق الله اليهما قالوا ينظر اليهما بنظر الحجة والشفقة والترحم  
وفي الحديث (ما من ولد ينظر الى الوالد والى والدته نظر مرحة الا كان له بها حجة وعمرة) قيل  
وان نظر في اليوم الف مرة قل (وان نظر في اليوم مائة الف) كما في خالصة الحقائق وقيل  
رجل امه تواضعا - حكى - ان رجلا جاء الى الاستاذ ابي اسحق فقال رأيت البارحة في المنام  
ان لحيتك مرصعة بالجواهر والياقوت فقال صدقت فاني البارحة مسحت لحيتي تحت قدم  
والدتي قبل ان تمت فهذا من ذلك ويبشر خدمتهما بيده ولا يفوضها الى غيره لانه ليس  
بعار للرجل ان يخدم معلمه وابويه وسلطانه وضيغه ولا يؤمه للصلاة وان كان افقه منه  
اى اعلم بالفقه من الاب ولا يمشى امامهما الا ان يكون لامطة الاذى عن الطريق  
ولا يتصدر عليهما في المجلس ولا يسبق عليهما في شئ اى في الاكل والشرب والجلوس  
والكلام وغير ذلك \* قال الفقهاء لا يذهب بابيه الى البيعة واذا بعث اليه منها لخدمته فعل  
ولا يتاوله الخمر وبأخذ الاناء منه اذا شربها . وعن ابي يوسف اذا امره ان يوقد تحت قدره  
وفيه لحم الخنزير اوقد كفى بغير العلوم ولا ينسب الى غير والديه استكفا منهما فانه يستوجب  
اللعنة قال عليه السلام (قليلة لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا  
ولا عدلا) اى نافلة وفريضة <sup>فيها</sup> في الاسرار المحمدية \* قال في القاموس الصرف في  
الحديث التوبة والعدل الفدية لوهو النافلة والعدل الفريضة او بالعكس اوهو الوزن والعدل  
الكيل اوهو الاكتساب والعدل الفدية \* وقل رب ارحمهما \* وادع الله ان يرحمهما  
برحمته الباقية ولا تكثف برحمتك الفانية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما الى  
الاسلام \* قال الكاشفي [حقيقت دعا رحمت ازوله ذرحق والدين آنت كه اكر مؤمن اند  
ايشانرا بهشت رسان واكر كافرانده راه نهای باسلام وایمان] \* قال ابن عباس مازال  
ابراهيم عليه السلام يستغفر لابييه حتى مات فلما تبين له انه عدو لله ثبرا منه يعنى ترك الدعاء  
ولم يستغفر له بعدما مات على الكفر كذا في تفسير ابي الليث وفي الحديث (اذا ترك العبد الدعاء  
لوالدين ينقطع عنه الرزق في الدنيا) مثل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك  
واضل اليه ولا شئ \* انفع له من الاستغفار ولو كان شئ \* افضل منه لاصرت به في الابوين  
وبعضه قوله عليه السلام (ان الله ليرفع درجة العبد في الجنة فيقول يا رب انى لى هذا  
فيقول باستغفار وبك وبك وبك) من زار قبر ابويه او احدهما في كل جمعة كان بارا : قال  
الشيخ سعدى قدس سره

سألهما بر تو بکترد که کذر \* نکنی سوى رببت پدردت

تو بجای پدرچه کردی خبر \* تا همان چشم داری از بسرت

كما ريباني صغيرا \* الكاف في محل النصب على انه نعت مصدر محذوف اى رحمة مثل  
رحمتهم على و تربيتهم وارشادهم الى حال صغرى وفاء بوعدك للراحمين - روى - ان رجلا  
قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوى بلغا من الكبر ائى الى منهما ما وليا منى في الصغر  
فهل قضيتهم حقهما قال (لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك

وانت تريد موتهما ﴿ ربكم اعلم بما في نفوسكم ﴾ بما في ضمائرکم من قصد البر والتقوى  
وكأنه تهديد على ان يضرر لهما كراهة واستقالا ﴿ ان تكونوا صالحين ﴾ قاصدين  
الصلاح والبر دون العقوق والفساد ﴿ فانه ﴾ تعالى ﴿ كان للاوابين ﴾ اى الرجاعين اليه  
تعالى مهمل فرط منهم بما لا يكاد يخلو عنه البشر ﴿ غفورا ﴾ لما وقع منهم من نوع تقصير  
او اذية فعلية او قولية \* قال الامام العزالي رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين  
واجبة في الشبهات ولم تجب في الحرام المحض لان ترك الشبهة ورغ ورضى الوالدين حتم  
اى واجب \* قيل اذا تمذر بمراعاة حق الوالدين جيمعا بان يتأذى احدهما بمراعاة الآخر  
يرجع حق الاب فيما يرجع الى التعظيم والاحترام لان النسب منه ويرجع حق الام فيما  
يرجع الى الخدمة والائتمار حتى لو دخلا عليه يقوم للاب ولو سأل منه شيئا يبدأ في الاعطاء  
بالام كما في منيع الآداب \* قال الفقهاء تقدم الام على الاب في النفقة اذا لم يكن عند الولد  
الا كفاية احدهما لكثرة تبعها عليه وشفقتها وخدمتها ومعاناة المشاق في حمله ثم وضعه  
ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة اوساخه وتمريضه وغير ذلك كما في فتح القريب

جنت سراى مادرانست \* زير قدمات مادرانست

روزی بکن ای خدای مارا \* چیزی که رضای مادرانست

- وشکا - رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباه وانه يأخذ ماله فدعاه فاذا شيخ يتوكأ  
على عصا فساله فقال انه كان ضعيفا وانا قوى وفقيرا وانا غنى فكنت لامنعه شيئا من مالى  
واليوم انا ضعيف وهو قوى وانا فقير وهو غنى ويبخل على بئاله فبكى عليه السلام فقال  
(ما من حجر ولا مدر يسمع هذا الا بكى) ثم قال للولد (انت ومالك لايبكى) وفي الحديث (رغم  
انفه) فقبل من يارسول الله (قال من ادرك والداه عند الكبر احدهما او كلاهما ثم لم يدخل الجنة)  
يعنى بسبب برهما واحسانهما : وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول (لولا انى اخاف تغير الاحوال عليكم بعدى لامرتكم ان تشهدوا  
لاربعة اصناف بالجنة. اولهم امرأة وهبت صداقها من زوجها لاجل الله تعالى وزوجها راض .  
والثاني ذو عيال كثير يجهد في المعيشة لاجلهم حتى يطعمهم الحلال . والثالث النائب على ان  
لا يعود اليه ابدا كاللبن لا يعود الى الثدي . والرابع البار بالديه) ويجب على الابوين ان لا يحملوا الولد  
على العقوق بسوء المعاملة والجفاء ويعيناه على البر - وحكى - عن بعض العرفاء انه قال ان الى  
ابننا منذ ثلاثين سنة ما امرته بامر مخافة ان يعصيني فيحق عليه العذاب \* يقول الفقير فسد الزمان  
وتغير الاخوان ولئلك على انفسنا من سوء الاخلاق وقد كانت الصحابة رضى الله عنهم وهم  
هم سيكون دما من اخلاق النفس فمالا لايبكى ونحن منغمسون في بحر الخطايا والذنوب  
متورطون في بئر القبايح والعيون لا انصاف لنا في حق انفسنا ولا في حق الغير ونعم ما قال الحافظ  
حكاية لهذا التغير الناشئ من النفس الامارة بالسوء

هیچ رحمی نه برادر به برادر دارد \* هیچ شوقی نه پدر را به پسر می بینم

دخترانرا همه چشکست وجدل بامادر \* پسرانرا همه بدخواه بدر می بینم

جاهلان راحمه شربت زكلا بست وعسل \* قوت دانا همه از قوت جگر می بینم  
اسب تازی شده مجروح بزیر پالان \* طوق زرین همه برکردن خر می بینم  
﴿وآت﴾ يا افضل المخلوق ويدخل فيه كل واحد من امته ﴿ذا القربى﴾ اى القرابة وهم  
المحارم مطلقا عند ابى خيفة رحمه الله سواء كانت قرابتهم ولادية كالولد والوالدين او غير ولادية  
كالاخوة والاخوات ﴿حقه﴾ وهى النفقة اى اذا كانوا فقراء \* اعلم انه لا يجب على الفقير  
الانفقة اولاده الصغار الفقراء ونفقة زوجته غنية او فقيرة مسلمة او كافرة وامما لثنى وهو صاحب  
النصاب الفاضل عن الحوائج الاصلية ذكر اكان اوتى فيجب عليه نفقة الابوين ومن فى حكمهما  
من الاجداد والجدات اذا كانوا فقراء سواء كانوا مسلمين او كافرين وهذا اذا كانوا ذمة  
فان كانوا حريا لا يجب وان كانوا مستأمنين . ويجب نفقة كل ذى رحم محرم بماسوى الوالدين  
ان كان فقيرا صغيرا او اثنى اوزنا او اعمى ولا يحسن الكسب لحرقة فان كان قادرا عليه لا يجب  
اتفاقا اولكونه من الشرفاء والعظماء . وتجب نفقة الابوين مع القدرة على الكسب ترجيحالهما  
على سائر المحارم وطالب العلم اذا لم يقدر على الكسب لانسقط نفقته على الاب كالزمن فان نفقة  
البت بالغة والابن زنا بالغا على الاب واذا كان للفقير اب غنى وابن غنى فالنفقة على الابوين  
ولانفقة مع اختلاف الدين الاب بالزوجة كما سبق والولاد نفقة الاصول الفقراء مسلمين او لا  
على الفروع الاغنياء ونفقة الفروع الفقراء مسلمين او لا على الاصول الاغنياء فلا تجب على  
النصرانى نفقة اخيه المسلم ولا على المسلم نفقة اخيه النصرانى لعدم الولاء بينهما ويعتبر فى نفقة  
قربة الولاد اصولا وفروعا الاقرب فالاقرب وفى نفقة ذى الرحم يعتبر كونه اهلا للارث  
ولا يجب النفقة لرحم ليس بمحرم اتفاقا كابناء الم بل حقهم صلتهم بالمودة والزياره وحسن  
المعاشرة والموافقة والتفصيل فى باب النفقة فى الفروع فارجع اليه وفى الحديث (البر والصلة  
يطيلان الاعمار ويعمران الديار ويكثران الاموال) وان كان القوم فجارا وان البر والصلة  
ليخفقا فان الحساب يوم القيامة ﴿وفى الآية اشارة الى النفس فانها من ذوى قربى القلب ولها حق  
كما قال عليه الصلاة والسلام (ان لنفسك عليك حقا) المعنى لا تبالغ فى رياضة النفس وجهادها  
لثلاث سأم وتمل وتضعف عن حمل اعباء الشريعة وحققها رعايتها عن السرف فى المأكل  
والملبوس والانات والميسكن وحفظها عن طرفى الافراط والتفريط كفى التأويلات النجمية  
﴿والمسكين وابن السبيل﴾ اى وآتهما حقهما مما كان مفترضا بمكة بمنزلة الزكاة . المسكين  
من لاشئ له والفقير من له شئ دون نصاب وقيل بالعكس . وابن السبيل اى الملازم لها هو  
من له مال لامعه وهو المسافر المنتقطع عن ماله ﴿ولا تبذر تبذيرا﴾ بصرف المال الى من سواهم  
ممن لا يستحقه فان التبذير تفريق فى غير موضعه وامما الاسراف الذى هو تجاوز الحد فى صرفه  
فقد نهى عنه بقوله ﴿ولا تبسطها كل البسط﴾ سعدى

نه هر كس سزاوار باشد بمال \* بيكى مال خواهد بيكى كوشمال

﴿ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين﴾ اى اعوانهم فى اهلاك انفسهم ونظرهم فى كفران  
النعمة والعصيان كما قال ﴿وكان الشيطان لربه كفورا﴾ مبالغا فى الكفر به لا يشكر نعمه بامثال

او امره ونواهیہ وکان قریش یخرون الابل ویبذرون اموالهم فی السمعة وسائر مالاخیر  
 فیہ من المناسی والملاهی [مجاهد فرمودہ کہ اگر برابر کوه زردر وجوه خیر صرف کنند  
 اسراف نباشد اگر جوی یا حبه در باطل خرج نمایند اسراف باشد] وقد اتفق بعضهم  
 نفقة فی خیرا کثر فقال له صاحبه لاخیر فی السرف فقال لاسرف فی الخیر : سعدی

کنون بر کف دست نہ ہر چہ هست \* کہ فردا بدنہان کزی پشت دست

﴿ واما ﴾ [واکر] ﴿ تعرض ﴾ [اعراض کنی] ﴿ عنهم ﴾ ای ان اعترک امر اضطرک  
 لما تعرض عن اولئک المستحقین من ذوی القربی وغیرہم ﴿ ابتغاء رحمة من ربک ﴾ ای  
 لفقد رزق من ربک اقامة للمسبب مقام السبب فان الفقد سبب للابتغاء ﴿ ترجوها ﴾  
 من اللہ تعالیٰ لتعطیہم والجملة صفة رحمة وکان علیہ السلام اذا سئل شیاً ولبس عنده سکت حیاء  
 وامر بالقول الجمیل لئلا یعتریہم الوحشة بسکونہ فقیل ﴿ فقل لهم قولاً یسوراً ﴾ سہلاً  
 لیناً وعدہم بوعد فیہ یسر وراحة لهم وقیل القول المیسور الدعا لهم بالمیسور ای الیسر  
 فهو مضدر علی مفعول ای قل لهم اغناکم اللہ من فضله رزقنا اللہ وایاکم - روى - ان عیسی  
 علیہ السلام قال من رد سائلاً خائباً عن بابہ لم تمر الملائکة بیتی سبعة ايام ومن مات فقیر ارضیا  
 من اللہ بفقره لا یدخل الجنة احد اغنی منه کذا فی الخالصة ﴿ ولا تجمل یدک مغلولہ الى  
 عنقک ﴾ [ یدبستہ بر کردن خود واین کنایتست از امساک ] ﴿ ولا تبسطها کل البسط ﴾  
 [ ومکشای دست خود را ہمہ کشادن یعنی اسراف مکن ] \* قال اهل التفسیر ہا تمثالان منع  
 الشحیح واعطاء المسرف زجر الہما عنہما وحمل علی ما بینہما من الاقتصاد الذی ہو بین  
 التقیر والاسراف وهو الکرم والجود والمعنی ولا تمسک یدک عن النفقة فی الحق کل الامساک  
 بحیث لا تقدر علی مدها کن یدہ مغلولہ الى عنقه فلا یقدر علی اعطاء شیء ولا تجد کل الجود فتعطی  
 جمیع ما عندک ولا یبقی شیء منہ کن یبسط کفہ کل البسط فلا یبقی شیء فیہا ﴿ فتفقد ﴾ جواب  
 للہین ای فتصیر ﴿ ملوماً ﴾ عند اللہ وعند الناس فی الدارین وهو راجع لقوله ﴿ ولا تجمل یدک ﴾  
 ﴿ محسوراً ﴾ نادماً او منقطعاً بک لاشیء عندک وهو راجع الى قوله ﴿ ولا تبسطها ﴾

مبند از سر امساک دست در کردن \* کہ خصالتیست نکوہیدہ پیش اہل بہا  
 مکن بجانب اسراف نیز چندان میل \* کہ ہر چہ هست بیکدم کنی زدست رہا  
 چودر میانہ این ہر دوراہ چندانی \* تفاوتست کہ از آفتاب تابشہا  
 پس اختیار وسط راست در جمیع امور \* بدان دلیل کہ خیر الامور اوسطہا

\* وفي الکواشی الصحیح ان هذا خطاب للنبي والمراد غیرہ لانه افسح الناس صدرا وکان لا یدخر  
 شیاً لغد انتہی وشیأتی تحقیق المقام \* قال الکاشفی [در اسباب نزول آمدہ کہ مسلمہ بایہود یہ کرو  
 بستند ومضمون رهن آنکہ حضرت رسالت بناہ علیہ السلام از موسیٰ کلیم علیہ السلام سخی  
 ترست وسخاوت موسیٰ آن بود کہ سائل را رد نمی کرد بجزیکہ از و فاضل بودہ یا بسخن خوش  
 اورا خوشنود می ساخت القصہ از جهت از مایش شخصی دختر خود را بجانب نبوت آباء فرستاد  
 دخترک آمد و گفت کہ یا رسول اللہ مادر من از شما پیرا ہن می طلبد حضرت فرمود : مان تا زمان  
 برسد تو ساعتی دیگر باز آئی دخترک بعد از زمانی باز آمد کہ مادر من آن پیرا ہن می طلبد کہ در بر

شاست حضرت بحجره درآمد و پیراهن بیرون کرده بوی داد و خود برهنه بنشست بلال قامت  
 صلاة کشید و یاران منتظر خروج آن حضرت بودند و آن حضرت بسبب برهنگی بیرون نمی آمد  
 آیت آمد که ولا تجعل الخ \* قال فی برهان القرآن قد دخل وقت الصلاة ولم يخرج للصلاة حياء قد دخل  
 علیه اصحابه فأروه على تلك الصفة فلاموه على ذلك فانزل الله (فتقدموا محسورا) مكشوفاً هذا هو  
 الاظهر من تفسیر انتهى \* يقول الفقير وذلك لان اصحابه لاموه فصار ملوماً وبقى عرياناً فصار محسوراً  
 ای مكشوفاً لان الحسر الكشف فعلى هذا كان الانسب ان يراى القعود حقيقة ولم يرض فى الارشاد  
 بهذه الرواية بناء على ان السورة مكية والقصة مدنية والعلم عند الله تعالى ﴿ ان ربك يسطر  
 الرزق لمن يشاء ويقدر ﴾ يوسفه على بعض ويضيقه على بعض آخرين بمشيئة التابعة للحكمة  
 وبالفارسية [ بدرستی که پروردگار تو کشاده می کرداند روزی را برای هر که خواهد و تنک  
 می سازد برای هر که ارادت او اقتضا کند و این بسط و قبض از محض حکمت است و کس زهره  
 اعتراض ندارد ] ﴿ وفى التأويلات التجمية يشير به الى الخروج عن اوطان البشرية والطبيعية  
 الانسانية الى فضاء العبودية بقدمى التوكل على الله وتفويض الامور اليه فان كان يبسط  
 للنفس فى بعض الاوقات ببعض المراتد ليفرغ لها بساط البسط ويقدر عليها فى بعض الاوقات  
 متعناها ليضبط احوالها بمجامع القبض فالامور موكولة الى حكمه البالغة واحكامه الازلية  
 ﴿ انه كان بعباده خيراً بصيراً ﴾ ای يعلم سرهم وعلنهم فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم  
 قال الله تعالى (وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا لى لو افقرته لافسده ذلك وان  
 من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا لى لو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادى  
 المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا للصحة لو اسقمته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين من لا  
 يصلح ايمانه الا للسقم لو اصححته لافسده ذلك انى ادبر امر عبادى بعلمى بقلوبهم انى اناهم  
 خير ) رواه انس رضى الله عنه كما فى بحر العلوم فيغنى الله ويفقر ويبسط ويقبض ولو اغناهم  
 جميعاً لطفوا ولو افقرهم لنسوا فهلكوا وفى الحديث (بادروا بالاعمال خمساً غنى مطغياً وفقراً  
 منسياً وهرماً مفقداً ومرضاً مفقداً وموتاً مجزئاً) فاذا كان الغنى لبعض مطغياً صرفه الله تعالى  
 عن علم ذلك منه وافقره لان الفقر علم منه انه لا ينسبه بل يشغل لسانه بذكره وحمده وقلبه  
 بالتوكل عليه والاتجاء اليه واذا كان الفقر لبعضهم منسياً صرفه عن علم ذلك منه : وفى المتنوى

فقر ازين رو فخر آمد جاودان \* که بتقوى ماند دست نارسان

زان غنا و زان غنى مردود شد \* که ز قدرت صبرها بدرود شد

آدمى را عجز و فقر آمد امان \* از بلای نفس پر حرص و غمان

فعلى العاقل التسليم لامر الله تعالى والرضى بقضائه والصبر فى موارد القبض والشكر فى مواقع  
 البسط والاتفاق مهما امكن \* قال فى اسرار المحمدية كان اويس القرنى رحمه الله اذا اصبح  
 او امسى تصدق بما فى بيته من الفضل من الطعام والياب ثم يقول اللهم من مات جوعاً  
 فلا تؤاخذنى به ومن مات عرياناً فلا تؤاخذنى به \* وكان الخلاج رحمه الله يقول مخبراً عن حاله  
 اذا قعد الرجل عشرين يوماً جائعاً ثم فتح له طعام فعرف ان فى البلد من هو احوج الى ذلك منه  
 فاكله ولم يؤثر به ذلك المحتاج فقد سقط عن رتبته وهذا مقام عال بالنسبة الى حال اويس ظاهرها

در او اسط دفتر سوم در بيان اسناد عاقدونى شخصى از موسى زيان بجای را

ولكن قال الشيخ الكامل محمد بن علي العربي قدس سره اعلم ان قول اويس يبه على مقامه الاعلى وقطيعته المثل لان ذلك القول معرب عن حال امام الوقت فيعطى ممالك ويتضرع هذا التضرع لمن استخلفه على عبيده بالرحمة لهم والشفقة عليهم والمكمل من سبقت رحمته غضبه كما اخبر الله سبحانه عن اكمل الخلفاء وسيد الاقطاب بقوله ﴿ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴾ ولكن العارف اذا كان صاحب حال مثل الحلاج فرق بين نفسه ونفس غيره فعامل نفسه بالشدة والقهر والعذاب ونفس غيره بالايثار والرحمة والشفقة . واما اذا كان صاحب مقام وتمكين وقوة بان عرف الفرق بين الحال والمقام صارت نفسه عنه اجنبية وارتفع هو علويا وبقيت مع ابناء جنسها سفلية فلزمه العطف عليها كما لزمه العطف على غيرها لان ادب العارف من ذى الولاية انه اذا خرج بصدقة ولقى اول مسكين يلقى لدفع الصدقة اليه يدفعها اليه البتة فاذا تركه الى مسكين آخر ولم يدفع للاول فقد انتقل من ربه الى هوى نفسه فانها مثل الرسالة لا يخص بالدعوة شخصا دون شخص فاول من يلقاه يقوله قل لا اله الا الله فالولى الكامل خليفة الرسول فاذا وهب الباري للولى رزقا يعلم انه مرسل به الى عالم النفوس الحيوانية فينزل من سماء عقله الى ارض النفوس ليؤدى اليهم ذلك القدر الذى وجهه فاول نفس تستقبله نفسه لان نفس غيره لان نفوس الغير ليست متعلقة به فلا تعرفه . واما نفسه فتعلقة به ملازمة بانه فلا يفتحه الا عليها فتطلب امانتها فيقدمها على غيرها بالاغناء لانها اول سائل الى هذا السراشار الشارع صلى الله عليه وسلم بقوله ( ابدأ بنفسك ثم بمن تعول ) والاقربون اولى بالمعروف لتعلقهم بك ولزومهم بابك ولا تعلق للغير بك ولا له ملازمة نفسك واهلك فلما تأخروا اخروا كسائر اسرار الله تعالى متى خرج من عند الحق على باب الرحمة فأى قلب وجد سائلا متعرضا دفع اليه حظه من الاسرار والحكم على قدر ما يراقبه من التعطش والجوع والذلة والافتقار وهم خاصة الله وعلى هذا المقام حرض الشارع بقوله ( تعرضوا لتفحات الله سبحانه ) وهذا سر الحديث ومراد الشرع فمن تأخر اخر ومن نسي نسي فانظر الآن كم بين المترئين والمقامين ثم انظر ايضا الى هذا المقام على علوه وسموه كيف اشترك في الظاهر مع احوال العامة فانهم اول ما يجودون فعلى نفوسهم ثم الى غيرها وانما تصرفهم تحت حكم هذه الحقيقة وهم لا يشعرون وبعماهم عن هذه الاسرار وتزولهم الى حضيض البهائم بحيث لا يعرفون مواقع اسرار العالم مع الله حرصوا على الايثار ومدحوا به وهو مقام الحلاج الذى ذكر عنه وظننت انه غاية فى الترقى والعلو وهكذا فلتنزل الحقائق وتحاك حلل الدقائق اه كلام الشيخ الاكبر والكبريت الاحمر والمسك الاذفر قدس سره الاظهر ﴿ ولا تقتلوا ﴾ يا معشر العرب ﴿ اولادكم ﴾ [ فرزدان شما ] ﴿ خشية املاق ﴾ مخافة الفقر ولا لغير مخافته الا ان الحال اقتضت ذلك فزال املاق افتقر وقتلهم اولادهم وادهم بناتهم مخافة الفقر اى دفعها حية قتهاهم الله تعالى عنه وضمن لهم ارزاقهم فقال ﴿ نحن نرزقهم واياكم ﴾ لا غرنا [ پس غم روزى ایشان مخوريد كه هر كرا اوجان دهد نان دهد ] : رمدي خداوند كارى كه عبيد خريد \* بدارد فكيف آنكه عبد آفريد

ترا نیست این تکیه بر کردگار \* که ملوک را بر خداوند کار  
 \* قال هرم لا وئس القرني رحمه الله ان تأمرني ان اكون فاوماً الى الشام فقال الهرم كئيب  
 المعيشة بها قال اويس اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فاستنفعها العظة ﴿ ان قتلهم كان  
 خطاً كبيراً ﴾ ذنباً عظيماً لما فيه من هدم بنيان الله وقطع النسل . والخطي كالاثم وزنا ومعنى  
 من خطي وقرئ خطا بفتحين بالقصر والمد \* اعلم ان من اول هذه الآية الى قوله تعالى  
 ( ملوماً مدحوراً ) عشر آيات وهو اشارة الى تبديل عشر خصال مذمومة بعشر خصال محموده  
 \* اما المذمومات \* فالولها البخل \* وثانيها الامل وها في قوله تعالى ( ولا تقتلوا اولادكم خشية  
 املاق ) فان البخل وطول الامل حملهم على قتل اولادهم فدلهم على تبديلها بالسخاء  
 والتوكل بقوله ( نحن نرزقهم واياكم ) - يحكي - ان يحيى بن زكريا عليهما السلام لقي  
 ابليس في صورته فقال له يا ابليس اخبرني باحب الناس اليك وابغض الناس اليك فقال احب  
 الناس الى المؤمن البخل وابغضهم الى الفاسق السخي قال يحيى وكيف ذلك قال لان  
 البخل قد كفاني بخله والفساق السخي اتخوف ان يطلع الله عليه في سخاه فيقبله ثم ولي  
 وهو يقول لولائك يحيى لم اخبرك \* قالوا ولا ينبغي ان يلجى اهل بيته على الزهد بل يدعوه  
 اليه فان اجابوا والا تركهم ووسع عليهم في دنياهم من غير خروج عن حد الاعتدال وفعل  
 بنفسه ما شاء ﴿ ولا تقربوا الزنى ﴾ بالقصر واثبات المقدمات من القبلة والغمزة والنظر  
 بالشهوة فضلاً عن ان تبشروه . وقرئ بالمد لفتان او مصدر زاني زناه كقاتل قتالا كما في  
 الكواشي ﴿ انه ﴾ اى الزنى ﴿ كان فاحشة ﴾ فعلة ظاهرة القبح متجاوزة الحد وهو  
 كالقتل فان فيه تضییع الانساب فان لم يثبت نسبه ميت حكماً ﴿ وساء سيلاً ﴾ اى بش  
 طريق الزنى لانه يجر صاحبه الى النار وهو طريق ايضا الى قطع الانساب وتهيج الفتن وفي  
 الحديث ( اذا زنى العبد خرج منه الايمان فكان على رأسه كالظلة فاذا انقطع رجع اليه  
 الايمان ) - وروي - عن بعض الصحابة رضى الله عنه انه قال اياكم والزنى فان فيه ست خصال  
 ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة . فاما التي في الدنيا فنقصان الرزق يعنى تذهب البركة من  
 الرزق ويصير محروماً من الخير ونقصان العمر والبعض في قلوب الناس فانه يذهب بالبهاء .  
 واما الثلاث التي في الآخرة فنضب الرب وشدة الحساب والدخول في النار وفي الخبر ( العيان  
 تزنيان واليدان تزنيان ) : وفي المتنوى

مرغ زان دانه نظر خوش میکند \* دانه هم از دور راهش می زند

این نظر از . چون تیرست وسم \* عشقت افزون می شود صبر تو کم

\* واعلم ان غلبة الشهوة \* تورث الزنى فالشهوة هي الثالثة من العشر المذمومة فتبدلها الله تعالى  
 بالعفة حين نهاهم عن الزنية - حكى - انه كان بالبصرة رجل معروف بالسكى لانه كان يفوح  
 منه رائحة المسك فسئل عنه فقال كنت من احسن الناس وجها وكان لى حياء فقل لا بى  
 لو اجلسه في السوق لا يسطع مع الناس فاجلسنى في حانوت بزاز فجاءت بحجوز فطلبت متاعا  
 فاخرجت لها ما طلبت فقالت لو توجهت معي لثمة قضيت معها حتى ادخلتني في قصر عظيم



فيه قبة عظيمة عليها سرير فاذا فيه جارية على فرش مذهبة فنجذبتني الى صدرها فقلت الله فقالت لا بأس فقلت اني حاقب ودخلت الحلاء وتغوطت ومسحت به وجهي وبدني فقبل انه مجنون فخلصت ورأيت اليلة رجلا قال لي اين انت من يوسف بن يعقوب ثم قال أتعرفني قلت لا قال انا جبريل ثم مسح يده على وجهي وبدني فمن ذلك الوقت يفوح المسك على من رائحة جبريل عليه السلام وذلك ببركة العفة والتقوى \* ولقي ابليس موسى عليه السلام فقال يا موسى اذكرني حين تغضب فان وجهي في قلبك وعيني في عينك واجري منك مجرى الدم واذا ذكرني حين تلقى الزحف فاني آتي ابن آدم حين يلقى الزحف فاذا ذكره ولده وزوجه واهله حتى يولي واياك ان تجالس امرأة ليست بذات محرم فاني رسولها اليك ورسولك اليها كما في آكام المرجان \* ولا تقتلوا النفس التي حرم الله \* قتلها بان عصمها بالاسلام او بالعهد فدخل فيه الذمي والمعاهد \* الا بالحق \* استثناء مفرغ اى لا تقتلوا بسبب من الاسباب الاسبب الحق اى باحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل نفس معصومة عمدا \* ومن \* [ هرکه ] \* قتل مظلوما \* غير مرتكب واحدة من هذه الثلاث \* فقد جعلنا لولي \* لمن يلى امره بعد وفاته من الوارث او السلطان عند عدمه اذ هو ولى من لا ولى له \* سلطانا \* تسلطا واستيلاء على القاتل ان شاء قتل وان شاء اخذ الدية \* فلا يسرف \* اى الولي \* في القتل \* اى في امر القتل بان يحاوز الحد المشروع بان يزيد عليه المثة او بان يقتل غير القاتل من اقاربه وكانوا يقتلون غير القاتل اذا لم يكن القتل بواء اى سواء يقال فلان بواء لدم فلان اى سواء \* قال الكاشفي [ در جاهليت چون كسى كشته شدى وارث قاتل اورا نكشستى بلكه قصد مهتر قبيله قاتل كردى ] او بان يقتل الابنسين مكان الواحد كمادة الجاهلية كان اذا قتل منهم شريف لا يرضون بالقاتل بل بان يقتلوا معه جماعة من اقاربه او بان يقتل القاتل في مادة الدية \* انه \* اى الولي \* كان منصورا \* ينصره الشرع والسلطان يعنى ان الله ينصره بان اوجب له القصاص او الدية وامر الحكم باطائه في الاستيفاء او الهاء للمقتول ونصره قتل قاتله وحصول الاجر له \* فان قلت ماتوبة القاتل عمدا \* قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( توبة القاتل عمدا في ثلاث اما ان يقتل وامان يعنى عنه وامان ان يؤخذ منه الدية فائى هذه الحاصل فعل به فهمي توبته ) رواه انس رضى الله عنه \* ولا تقربوا مال اليتيم \* فضلا عن ان تصرفوا فيه \* الا بالتي هي احسن \* الا بالحيلة والطريقة التي هي احسن الحاصل والطرائق وهي حفظه واستثماره . يعنى [ معامله كنيد كه اصل مائه براى وى بماند و ربح او بوصله معاش او نشيند ] \* حتى \* غاية لجواز التصرف على الوجه الاحسن المدلول عليه بالاستثناء \* يبلغ اشده \* قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين واحد جاء على بناء الجمع كآنك ولا نظير لهما كما في القاموس \* وقال في بحر العلوم بلوغ الاشد بالادراك وقيل ان يؤنس منه الرشد مع ان يكون بالغاً وآخره ثلاث وثلاثون سنة انتهى \* واوفوا بالعهد \* سواء جرى بينكم وبين ربكم او بينكم وبين غيركم من الناس والايفاء بالعهد والوفاء به هو القيام بقتضاء المحافظة عليه ولا يكاد يستعمل الا بالباء فرقا بينه وبين الايفاء

الحسنى كإيفاء الكيل والوزن ﴿ان العهد كان مسئولاً﴾ مطلوباً يطلب من المعاهد ان لا يضيعه  
وينبى به فمسئولاً من سألته الشئ او كان مسئولاً عنه على ان يكون من سألته عن الشئ فيكون  
من باب الحذف والايصال فان جعل الضمير بعد انقلابه مرفوعاً مستكناً في اسم المفعول كقوله  
تعالى ﴿وذلك يوم مشهود﴾ اى مشهود فيه \* وفى الكواشى او يسأل حقيقة تويخاً لنا كئنه كسؤال  
المؤددة لم قلت تويخاً لقاتلها فيكون تمثيلاً اى جعل العهد متمثلاً على هيئة من يتوجه السؤال اليه  
كما تجعل الحسنات اجساماً نورانية والسيئات اجساماً ظلمانية فتوزن كما فى خواشى سعدى الملقى  
﴿وافوا الكيل﴾ اى اتموه ولا تخسروه ﴿اذا كلمتم﴾ وقت كيكم للمشتريين وتقييد الامر  
بذلك لان التطفيف هناك واما وقت الاكتيال على الناس فلا حاجة الى الامر بالتعديل قال تعالى  
﴿اذا اكثالوا على الناس يستوفون﴾ ﴿وزنوا بالقسطاس﴾ وهو القرسطون اى القبان وهو  
معرب كان بمعنى الميزان العظيم او هوكل ما يوزن به من موازين العدل صغيراً كان او كبيراً \* قال  
بعضهم هو معرب رومى ولا يقدح ذلك فى عربية القرآن لانتظام المعربات فى سلك الالكلم العربية  
\* وقال فى بحر العلوم والجمهور على انه عربى مأخوذ من القسط وهو العدل وهو الاصح فان كان  
من القسط وجعلت العين مكررة فوزنه فعلاس والافهو رباعى على وزن فعلال ﴿المستقيم﴾  
اى العدل السوى ولعل الاكتفاء باستقامته عن الامر بإيفاء الوزن لما انه عند استقامته لا يتصور  
الجزور غالباً بخلاف الكيل فان كثيراً ما يقع التطفيف مع استقامة الآلة كما ان الاكتفاء بإيفاء  
الكيل عن الامر بتعديله لما ان ايفاءه لا يتصور بدون تعديل المكيال وقد امر بتقويمه ايضا  
فى قوله تعالى ﴿اوفوا المكيال والميزان بالقسط﴾ ﴿ذلك﴾ اى ايفاء الكيل والوزن السوى  
﴿خير﴾ لكم فى الدنيا اذ هو امانة توجب الرغبة فى معاملته والذكر الجميل ﴿واحسن تأويلاً﴾  
عاقبة تفصيل من آل اذا رجع والمراد ما يؤول اليه \* اعلم ان رابع الحصال العشر المذمومة  
الغضب وهى فى قوله تعالى ﴿ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق﴾ فان استيلاء الغضب يورث  
القتل بغير الحق فبدله بالحكم فى قوله ﴿ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً﴾ وفى الحديث  
(قرب الخلائق من عرش الرحمن يوم القيامة المؤمن الذى قتل مظلوماً رأسه عن يمينه وقاتله عن  
شماله واوداجه تشخب دماً فيقول رب سل هذا لم قتلنى فبم حال بينى وبين صلواتى فيقول الله  
تعلى وتذهب به الى النار) \* قال انوشروان اربع قبائح وهى فى اربعة اقبح البخل فى الملوك  
والكذب فى القضاة والخدعة فى العلماء اى شدة الغضب والوقاحة فى النساء وهى قلة الحياء قبل العلم  
حجاب الآفات \* وخامسها الاسراف فان الافراط فى كل شئ يورث الاسراف فبدله بالقوام فى قوله  
﴿فلا يسرف فى القتل انه كان منصوراً﴾ وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما مر رسول الله بسعد  
وهو يتوضأ فقال (ما هذا السرف يا سعد) قال فى الوضوء سرف (قال نعم وان كنت على نهر جار)  
\* وسادسها الحرص وهو فى قوله ﴿ولا تقربوا مال اليتيم﴾ فان التصريف فى مال اليتيم من الحرص  
فبدله بالقناعة فى قوله ﴿الا بالى هى احسن﴾ قيل لحكيم ما بال الشيخ احرص على الدنيا من الشاب  
قال لانه ذاق من طعم الدنيا ما لم تذوقه الشاب : قال الصائب

ريشة نخل كهن سال از جوان افز و نترست \* بيشتر دلبستى باشد بدنيا پير را

\* وعن الثوري رحمه الله من باع الحرص بالقناعة فقد ظفر بالغنى \* وسابعها نقض العهد فبدله بالوفاء به بقوله (واوفوا بالعهد ان العهد كان مستولا) [سلمى آورده که خدا را عهده هیت بر جوارح آدمی بملازمت آداب و بر نفس او یاراء فرائض و بردل او بخوف و خشیت و بر جان او بآنکه از مقام قرب دور نشود و بر سر او بآنکه مشاهدۀ ماسوی نکند و از هر عهدهی خواهند پرسید]

تا یکی از عهده آن عهد چون آید برون

ولاشك ان اخوان الزمان ليس وفاء لا بمحقوق الله تعالى ولا بمحقوق الناس : حافظ

وفا مجوی زکس ورسخن نمی شنوی \* بهره ز طالب سیمرخ وکیما میباش  
\* ونامنها الحیانة فبدلها بالامانة بقوله (واوفوا الکیل اذا کلتهم) الآية \* واختصر رجل فاذا هو يقول جبلین من نار جبلین من نار فسل اهلہ عن عملہ فقالوا کان له مکیلان یکیل باحدهما ویکتال بالآخر \* وعن ابن عباس رضی الله عنهما اتی رسول الله التجار فقال (یا معشر التجار ان الله باعکم يوم القيامة فجارا الا من صدق ووصل وادی الامانة) وفي نوابغ الکلم الامین آمین والحاتن حائن وهو من الحین بمعنى الهلاک والله درالقاتل

امین مجوی و مکو با کسی امانت عشق \* درین زمانه مکر جبرائیل امین باشد  
﴿ ولا تقف ﴾ ای لا تتبع من قنا اثره یقنوبه ومنه سمیت القافية قافية ﴿ ما لیس لك به علم ﴾ ای لا تکن فی اتباع مالا علم لك به من قول او فعل کمن یتبع مسلکا لا یدری انه یوصله الی مقصده \* قال الزمخشري وقد استدله به میطل الاجتهاد ولم یصح لان ذلك نوع من العلم فقد اقام الشرع غالب الظن مقام العلم وامر بالعمل به انتهى . یعنی ان لا اعتقاد الرجح فی حکم الاعتقاد الجازم للاجماع علی وجوب العمل بالشهادة والاجتهاد فی القیلة ونحو ذلك فلا دلیل فی الآية علی من منع اتباع الظن والعمل بالقیاس کالظاهرية ﴿ ان السمع ﴾ [ بدرستی که گوش ] ﴿ والبصر ﴾ [ و چشم ] ﴿ والفؤاد ﴾ [ فدل ] ﴿ کل اولئک ﴾ ای کل واحد من هذه الجوارح فاجراها مجری العقلاء لما كانت مسئولة عن احوالها شاهدة علی اصحابها ﴿ کان عنه ﴾ عن نفسه وعما فعل به صاحبه ﴿ مسئولاً ﴾ [ بر سیده شده یعنی از ایشان خواهند پرسید که صاحب شما باشما چه معامله کرده از سمع سؤال کنند چه شنیدی و از چشم پرسند که چه دیدی و چرا دیدی و از دل پرسند که چه دانستی و چرا دانستی ] \* قال فی بحر العلوم اعلم ان المراد بالتهی عن اتباع کل مافیه جهل مما یتعلق بالسمع والبصر والقلب كأنه تعالى قال لا تسمع کل مالا یجوز سماعه ولا تبصر کل مالا یجوز ابصاره ولا تعزم علی کل مالا یجوز لك العزم علیه لان کل واحد منها یسأله الله تعالى ویجازیه ولم یذكر اللسان مع انه من اعظمها لان السمع یدل علیه لان ما یکب الناس علی مناخرهم فی نار جهنم الا حصائد ألسنتهم وتلك الحصائد من قبل المسبوعات اللازمة للسمع \* وفي الآية دلالة علی ان العبد مؤاخذ بعزمه علی المعصية كما قال تعالى (واکن یؤاخذکم بما کسبت قلوبکم) ای بما کسبت مما یدخل تحت الاختیار من خیانت اعمال القلب من حب الدنیا ومن الریاء والعجب والحسد والكبر والفناء

مثلا واما ما لا يدخل تحت الاختيار فلا يؤاخذ به الا ترى الى قوله عليه السلام (عني عن امي ما حدثت بها نفوسها) \* قال في الاشياء والنظر حديث النفس لا يؤاخذ به ما لم يتكلم او يعمل به كما في حديث مسلم وجاصل ما قالوه ان الذي يقع في النفس من قصد المنصية على خمس مراتب الهاجس وهو ما يلقي فيها ثم جزيته فيها وهو الخاطر ثم حديث النفس وهو ما يقع فيها من التردد هل يفعل او لا ثم الهم وهو ترجيح قصد العمل ثم العزم وهو قوة ذلك القصد والجزم به فالهاجس لا يؤاخذ به اجماعا لانه ليس من فعله وانما هوشى اورد عليه لا قدرته على رده ولا صنع والخطر الذي بعده كان قادرا على دفعه بصرف الهاجس اول وروده ولكن هو وما بعده من حديث النفس مرفوعان بالحديث الصحيح واذا ارتفع حديث النفس ارتفع ما قبله بالاولى \* وقال بعض الكبار جميع الحواطر معفوة الا بمكة المكرمة ولهذا اختار عبد الله بن عباس رضى الله عنهما السكتى بالطائف احتياطا لنفسه ثم هذه الثلاث لو كانت في الحسنات لم يكتب له بها اجر لعدم القصد واما الهم فقد بين في الحديث الصحيح (ان الهم بالحسنة يكتب حسنة والهم بالسئنة لا يكتب عليه سيئة وينتظر فان تركها الله تعالى كتب حسنة وان فعلها كتب سيئة واحدة) والاصح في معناه انه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة وان الهم مرفوع واما العزم فالمحققون على انه يؤاخذ به ومنهم من جعله من الهم المرفوع \* وفي البرازية من كتاب الكراهية هم بمصيبة لا يأتى ان لم يصمم عزمه عليه وان عزم يأتى ثم اثم العزم لا اثم العمل بالجوارح الا ان يكون امرا يتم بمجرد العزم كالكفر \* واعلم ان قوله تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) اشاره الى تاسع الحصال العشر وهو الظلم وهو وضع الشيء في غير موضعه باستعمال الجوارح والاعضاء على خلاف ما امر به فبدله بالعدل بقوله (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا) فظلم السمع استعماله في استماع الغيبة والفتور والرفث والبهتان والقذف والملاهي والفواحش وعدله استعماله في استماع القرآن والاخبار والعلوم والحكم والمواعظ والنصيحة والمعروف وقول الحق.

كذكره قرآن وبند ست كوش \* به بهتان وباطل شيدن مكوش

وظلم البصر النظر الى المحرمات والشهوات والى من فوقه في دنياه والى من دونه في دينه والى متاع الدنيا وزينتها وخالفها وعدله النظر في القرآن والعلوم والى وجه العلماء والصلحاء والى آثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها والى الاشياء بنظر الاعتبار والى من دونه في دنياه والى من فوقه في دينه

دو چشم از بی صنع باری نکوست \* نه عیب برادر فروگيرد دوست

وقد ثبت عن علي رضى الله عنه انه ما نظر الى عورته وسواته منذ ماتعلق نظره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على ان الابصار الناطقة لوجهه عليه السلام لا يليق لها ان تنظر الى السوءة فاعتبر وتأدب . ونظيره ما قال عثمان رضى الله عنه ما كذبت منذ اسلمت وما مسست فرجى باليمن منذ بايعت النبي عليه السلام ولا اكلت الكراث ونحوه منذ قرأت القرآن وظلم الفؤاد قبول الحقد والحسد والعداوة وحب الدنيا والتعلق بما سوى الله تعالى وعدله تصفيته

عن هذه الاوصاف الذميمة وتحليته بتبديل هذه الصفات والتخلق باخلاق الله تعالى  
يسا في بيفشان از آينه كرد \* كه صقل تكيرد چو زنگار خورد

﴿ ولا تمش في الارض ﴾ التقيد لزيادة التقرير ﴿ مرحا ﴾ ذا مرح فهو مصدر وقع موقع  
الحال بمعنى التكبر والتبختر \* قال الكاشفي [ مرحا رفتن خداوند تكبر يعني مخرام چنانكه  
متكبران خرامند ] والمراد النهي عن المشي بالتكبر والتعظم ﴿ انك لن تحرق الارض ﴾  
لن تجمل فيها خرقة ونقبا بشدة وطأتك ﴿ ولن تبلغ الجبال طولا ﴾ بتطاوولك فالمراد به  
هو الطول المتكلف الذي يتكلفه المحتال وهو تهكم بالتكبر وتعليل للنهي بان التكبر حماقة  
مجردة ولن ينال الانسان بكبره وتعظمه شيأمن الفائدة وهو اي الكبر عاشر الخصال العشر  
فان المشية بالخيلاء من الكبر فبدله بالتواضع بقوله ﴿ انك لن تحرق ﴾ الآية

زخاك آفريدت خداوند پاك \* پس اي بنده افتادكي كن چو خاك

وفي الحديث (من تعظم في نفسه واختال في مشيته اتى الله وهو عليه غضبان)

وجود توشهر يست پرنيك ويد \* توسلطان ودستور دانا خرد

هما نا كه دونان كردن فراز \* درين شهر كبرست وسودا وآز

چو سلطان عنايت كند بآبدان \* كجا ماند آسايش بخردان

وعن ابي هريرة انه قال ما رأيت شيأ احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الشمس  
تجري في وجهه وما رأيت احدا اسرع في مشيه من رسول الله كأنما الارض تطوى له انا نجهد  
انفسنا وانه لغير مكثرت ﴿ كل ذلك ﴾ اشارة الى ما ذكر من الخصال الحسن والعشرين من  
قوله تعالى ﴿ لا تجمل مع الله الها آخر ﴾ فهو نهى عن اعتقاد ان مع الله الها آخر وهو اولها  
والثانية والثالثة قوله ﴿ وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه ﴾ فهو امر بعبادة الله ونهى عن عبادة  
غيره والبواقي ظاهرة بعد الاوامر والنواهي ﴿ كان سيئه ﴾ يعني المنهى عنه وهو اربع عشرة خصلة  
فان المأمور به حسن وهو احدى عشرة ثلاث مستترة وثمان ظاهرة كما في بحر العلوم ﴿ عند  
ربك مكروها ﴾ المراد به المبعوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على ان  
الحوادث كلها واقعة بارادته تعالى . فاندفع تمسك المعتزلة بالآية على مذهبهم في ان القبائح  
لا تتعلق بها الارادة والا لا اجتماع الضدان الارادة والكراهة ووصف ذلك بتعلق الكراهة  
مع ان البعض من الكبار للايدان بان مجرد الكراهة عنده تعالى كافية في جوب الانتهاء  
عن ذلك ولذا كان المكروه عند اهل التقوى كالحرام في لزوم الاحتراز ومن لم يعرفه تعدى  
الى دائرة الاباحية فتدبر وتحفظ وتأدب ﴿ ذلك ﴾ اى الذى تقدم من التكليف المفصلة  
﴿ مما اوحى اليك ربك ﴾ اى بعض منه او من جنسه خال كونه ﴿ من الحكمة ﴾ التى  
هى علم الشرائع ومعرفة الحق لذاته وهو مقصود الحكمة النظرية وعمدتها الخير للعمل به  
وهى الحكمة العلمية او من الاحكام الحكمة التى لا يتطرق اليها النسخ والفساد ﴿ ولا تجمل  
مع الله الها آخر ﴾ الخطاب للرسول والمراد غيره ممن يتصور منه صعود المنهى عنه وتكريره  
للتنبية بان التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا يصدله بطل عمله ومن قصد بفعله اوتركه

غيره ضاع سعيه وانه رأس كل حكمة وملاكها ومن عدمه لم ينفعه علومه وحكمه وان  
بد فيها اساطين الحكماء وحك بيا فوخه غنان السماء وما غنت عن الفلاسفة اسفار الحكم وهم  
عن دين الله اضل من التعم وقد رتب عليه ماهو عاثة الاشراك في الدنيا حيث قيل ﴿ فتقعد  
مذموما مخذولا ﴾ ورتب عليه ههنا نتيجة في العقبي فقيل ﴿ فلتقى في جهنم ملوما ﴾ تلوم  
نفسك وتذمك وتلومك الناس والملائكة ﴿ مدحورا ﴾ مطرودا مبعدا من رحمة الله ومن  
كل خير وهو تمثيل فانه تعالى شبه من اشرك بالله استحقاقا له بنخبة يأخذها آخذ في كفه  
فيطرحتها في التور فالتوحيد اصل الحسنات والشرك اصل السيآت \* قال اهل التحقيق ان  
كلمة لا اله الا الله اذا قالها الكافر تنفي ظلمة الكفر وتثبت في قلبه نور التوحيد واذا قالها  
المؤمن تنفي عنه ظلمة النفس وتثبت في قلبه نور الوجدانية وان من قالها في كل يوم الف  
مرة فبكل مرة تنفي عنه شيئا لم تنفه المرة الاولى ومقام العلم بالله لا ينتهي الى الابد قال تعالى  
﴿ وقل رب زدني علما ﴾

فلم يجد في التورى تأريخ

اي برادر بي نهايت در كهيست \* هر جا كه ميرسى بالله مآيسبت  
\* قال يحيى بن معاذ رحمه الله ما طابت الدنيا الا بذكرك ولا الآخرة الا بعفوك ولا الجنة الا  
بلقائك وفي الحديث (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاده وعالم او تعلم) والتوحيد  
اثبات الوحدة فاهله على الكمال من يفر من الكثرة الى الوحدة \* قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله  
سمعت وصف ولي في جبل فبت عند باب صومعته ليلة فسمعته يقول الهى ان بعض عبادك  
طلب منك تسخير الخلق فاعطيته مراده وانا اريد منك ان لا يحسنوا معاملتهم معى حتى  
لا اتجىء الا الى حضرتك حققنا الله واياكم بحقائق هذا المقام وشرقنا بالفرار كل لحظة الى  
جنبه العلام ومعنى الفرار ايثاره تعالى على ماسواه لان علو الهمة انما يظهر فيه - حكى -  
ان ساطانا كان يحب واحدا من وزرائه اكثر من غيره فحسدوه وطعنوا فيه فاراد السلطان  
ان يظهر حاله في الحب فاضافهم في دار مزينة بانواع الزينة ثم قال لياخذ كل منكم ما عجبه  
في الدار فاخذ كل منهم ما عجبه من الجواهر والمتاع واخذ الوزير المحسود السلطان وقال  
ما عجبني الا انت : قال الحافظ

\* كدای کوی تو از هشت خلد مستغنیست \* اسیر عشق تو از هر دو کون ازادست  
يعنى ان العاشق الصادق لا يختار الا المعشوق ويصير حرا عن هوى غيره على كل حال  
﴿ أفصفيكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا ﴾ خطاب للقائلين بان الملائكة بنات الله  
وكان المشركون يستكفون من البنات فيختارون لانفسهم الذكور ومع ذلك ينسبون اليه  
تعالى الاناث فانكر الله ذلك منهم . والاصفاء بالشؤ جعله خالصا والهزمة للانكار والفاء  
للعطف على مقدر يفسره المذكور وعبر عن البنات بالاناث اظهارا لجهة خساستهن لان الانوثة  
اخس واصف الحيوان . والمعنى افضلكم على جنبه فخصكم بافضل الاولاد على وجه الخلوص  
وآثر لذاته اخسها وادناها كما في قوله تعالى ﴿ ألكم الذكر وله الانثى ﴾ اى هذا خلاف الحكمة  
وما عليه عقولكم وعادتكم فان العيد لا يؤثر بآجود الاشياء واصفاها من الشوب ويكون

ارداها وادونها للسادات \* قال الكاشفي [ ايا بر كريد شمارا پروردگار شما به پسران وفرا گرفت برهوى خودرا از ملائكة دختران اين خلاف آنست كه عادت شما بران جارى شده كه از دختران ننگ مிடاريد وبه پسران مى نازيد ] ﴿ انكم لتقولون ﴾ باضافة الولد اليه تعالى ﴿ قولا عظيما ﴾ لا يجترى عليه احد حيث تجملونه من قيل الاجسام المتجانسة السريمة الزوال ثم تضيفون اليه ماتكروهون من اخس الاولاد وتفضلون عليه انفسكم بالبين ثم تصفون الملائكة الذين هم من اشرف الخلق بالانوثة التى هى اخس اوصاف الحيوان ﴿ قال فى التأويلات النجمية قوله تعالى (أفأصفيكم) الآية بشير الى كمال ظلومية الانسان وكال جهوليته اما كمال ظلوميته فانهم ظنوا بالله سبحانه انه من جنس الحيوانات التى من خاصيتها التوالد واما كمال جهوليته فانهم لم يعلموا ان الحاجة الى التوالد لبقاء الجنس فان الله تعالى باق ابدى لا يحتاج الى التوالد لبقاء الجنس ولم يعلموا ان الله منزّه عن الجنس وليست الملائكة من جنسه فانه خالق ازلى ابدى واما الملائكة فهم المخلوقون ومن كمال الظلومية والجهولية انهم حسبوا ان الله تعالى انما اصفاهم بالبين واختار لنفسه البنات لجهله بشرف البنين على البنات فلهذا قال تعالى (انكم لتقولون قولا عظيما) اى قولا يبنى عن عظيم امر ظلوميتكم وجهوليتكم ﴿ ولقد صرفنا ﴾ هذا المعنى وكررناه وبناه \* قال الكاشفي [ وبدرستى كردانيدم ومكرر ساختيم بر آيت خودرا ازولد ﴾ فى هذا القرآن ﴿ على وجوه من التصريف فى مواضع منه ﴾ ليدكروا ﴿ اى ليدكروا مافيه ويقفوا على بطلان مايقولونه ﴾ ومايزيدهم ﴿ اى والجلال انه مايزيدهم ذلك التصريف البالغ ﴾ الانفورا ﴿ عن الحق واعراضاعنه \* قال الكاشفي [ مكر رميدن ازحق ودورشدن ] ﴿ قل ﴾ فى اظهار بطلان ذلك من جهة اخرى ﴿ لوكان معه ﴾ تعالى ﴿ آلهة كما يقولون ﴾ اى المشركون قاطبة والكاف فى محل النصب على انها وقعت صفة لمصدر محذوف اى كونا مشابها لمايقولون والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة ﴿ اذا ﴾ [ آنكاه ] ﴿ لايتقوا ﴾ اى طلبت تلك الآلهة ﴿ الى ذى العرش ﴾ [ بسوى خداوند عرش ] اى الى من له الملك والربوبية على الاطلاق ﴿ سيلا ﴾ بالمغالبة والممانعة اى ليغالبه ويقهره ويدفعوا عن انفسهم العيب والعجز كما هوديدن الملوك بعضهم مع بعض يشير الى ان الآلهة لا يخلو امرهم من انهم كانوا اكبر منه او كانوا امثاله او كانوا ادون منه فان كانوا اكبر منه طلبوا طريقا الى ازعاج صاحب العرش ونزع الملك قهرا وغلبة ليكون لهم الملك لاله كما هو المعتاد من الملوك ﴿ فالآية اشارة الى برهان التامع على تصويرها قياسا استثنائيا استثنى فيه تقيض التالى وان كانوا امثاله لم يرضوا بان يكون الملك واحدا مثلهم وهم جماعة معزولون عن الملك فايضا نازعوه فى الملك وان كانوا ادون منه فالناقص لا يصلح للالهية اذا لايتقوا الى ذى العرش الكامل فى الالهية سيلا للخدمة والعبودية والترتبة فالآية اشارة الى قياس اقترانى تصويره لو فرض معه آلهة لتقربوا اليه بالطاعة وكل من تقربوا اليه بها لا يكونون آلهة فافرض آلهة لا يكون آلهة فلمستعمل لمجرد الشرط لا للامتناع والمراد بالآلهة ماهو من اولى العلم كيسى وعزير والملائكة كذا فى التأويلات النجمية مع مزج من حواشى سعدى

المفتى ﴿سبحانه﴾ اى تنزه بذاته تنزهها حقيقيا به ﴿وتعالى﴾ متباعدة ﴿عماقولون﴾ من ان معه آلهة وان له بنات \* قال فى بحر العلوم هو تنزيه وتمجيب من قولهم اى ما ابعد من له الملك والربوبية وما اعلاه عماقولون ﴿علوا﴾ واقع موقع تماليا كقوله تعالى ﴿والله ابتكم من الارض نباتا﴾ اى انباتا ﴿كثيرا﴾ لا غاية وراه كيف لا وانه سبحانه فى اقصى غايات الوجود وهو الوجوب الذاتى وما يقولون من ان له تعالى شركاء واولادا فى ابعد مراتب العدم اغنى الامتاع \* واعلم ان الله تعالى احد فى ذاته وواحد فى صفاته والشرك انما يحى من التوهم فكما ان للمشركن آلهة بحسب توهمهم فكذا لضعفاء المؤمنين بحسب جهلهم وغفلتهم كما قال الدينورى فى قوله تعالى ﴿واجنبى وبى ان تعبد الاصنام﴾ منهم من صنمه نفسه قال تعالى ﴿أرأيت من اتخذ آلهة هواه﴾ ومنهم من صنمه زوجته فى المحبة والاطاعة ومنهم من صنمه تجارته بان اتكل عليها حتى ترك طاعة الله لاجلها - حكي - أن مالك بن دينار رحمه الله كان اذا قرأ فى الصلاة ﴿اياك نعبد واياك نستعين﴾ غشى عليه فسل فقال تقول اياك نعبد ونعبد انفسنا اى بطاعة الهوى وتقول اياك نستعين ونرجع الى ابواب غيره

اى تو بنده اين جهان محبوس جان \* چند كوي خويش را خواجه جهان [١]

خدمت ديكر كنى هر صبح وشام \* وانكهى كوي كه من حورا غلام [٢]

بنده حق در درش باشد مقيم \* باخلوص واعتقاد مستقيم

فعلى العاقل ان يكرّر ذكر التوحيد ويحدد العهد الذى بينه وبين ذى العرش المجيد فانه سبب المغفرة والترقى الى درجات الابرار والمقرّين كما لا يخفى على ارباب اليقين \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما خلق الله العرش وهو اعظم مخلوق اضطرب اربعة وعشرين الف عام فاطهر الله اربعة وعشرين حرفا وهو قول (لا اله الا الله محمد رسول الله) فسكن اربعة وعشرين الف عام حتى خلق الله اول خلق وامره بالتوحيد فقال لا اله الا الله محمد رسول الله فاضطرب العرش فقال الله اسكن فقال كيف اسكن وانت لاتغفر لقاتلها فقال تعالى اسكن فاني آليت على نفسي قبل ان خلقتك بالى عام ان لا اجرهما على لسان عبد الاغفرت له نسأل الله العفو والغفران ﴿تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن﴾ التسييح تنزيه الحق وتبعيده عن نقائص الامكان والحدوث وتسييح السموات والارض بلسان الحال الدال على وجود الخالق وقدرته وحكمته وتسييح من فيهن من الملائكة والجن والانس بلسان القول الناطق بما يسمع منهم على ان المراد بالتسييح معنى منتظم لما ينطق به لسان المقال ولسان الحال بطريق عموم المجاز وهو الاشتمال على ما يدل على التنزيه فانه مشترك بين اللفظ الدال عليه وبين مثل الحدوث والامكان الدال على تنزيه الله تعالى عن لوازم الامكان وتوابع الحدوث ﴿وان﴾ نافية اى ما ﴿من شئ﴾ من الاشياء حيوانا كان او نباتا يدل على الصانع وقدرته وحكمته فانها تنطق بذلك \* قال الكاشفى [تنزيه ميكند اورا از سمات نقصان وستانيش مينمايد بصفات كمال] ﴿الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾ الفقه عبارة عن فهم غرض المتكلم من كلامه اى لا تفهمون ايها المشركون لا خلالكم بالنظر الصحيح الذى به يفهم التسييح وهم وان كانوا



اذا سئلوا عن خالق السموات والارض قالوا الله الا انهم لما جعلوا معه آلهة مع اقرارهم فكأنهم لم ينظروا ولم يقرروا لان نتيجة النظر الصحيح والاقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فاذن لم يفهموا التسييح ولم يستوضحوا الدلالة على الخالق ﴿انه كان حليماً﴾ ولذلك لم يعاجلكم بالعقوبة مع انهم عليه من الاعراض عن التدبر في الدلائل والانهماء في الاشراك . والحلم تأخير مكافأة الظالم بالنسبة الى الخالق والطمأنينة عند سورة الغضب بالنسبة الى المخلوق ﴿غفوراً﴾ لمن تاب منكم ورجع الى التوحيد هذا ما عليه الزمخشري والبيضاوي وابو السعود ومن يليهم من اهل الظاهر وهم الذين لهم عين واحدة وسمع واحد \* وقال الشيخ على السمرقندي قدس سره في بحر العلوم ذهب السلف الصالح الى ان التسييح في الآية في المحلين محمول على حقيقته . وهو الاصح فانه ان كان كلام الجهاد مسلماً فينبغي ان يكون تسييحه ايضاً مسلماً \* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (انى لاعرف حجراً بمكة كان يسلم على قبل ان ابعث انى لاعرفه الآن) \* وعن ابن مسعود رضى الله عنه ولقد كنا نسمع تسييح الطعام وهو يؤكل على ان شهادة الجوارح والجلود مما تطلق به القرآن الكريم \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى ﴿انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق﴾ كان داود اذا سبح جابوته الجبال بالتسييح \* وقال مجاهد كل الاشياء تسبح الله حيا كان او جامداً وتسييحها «سبحان الله وبحمده» \* وعن المقداد بن معدى كرب ان التراب يسبح مالم يتل والحربة تسبح مالم ترفع فن موضعها والورق مادام على الشجر والماء مادام جارياً والثوب مادام جديداً فاذا اتسخ ترك التسييح والوحش والطير اذا صاحتا فاذا سكنتا تركتا التسييح وفي الحديث (ما اصطيد حوت في البحر ولا طائر يطير الا بما يضيع من تسييح الله) كما في تفسير الممدارك \* وقال النخعي كل شئ من جasad وحى يسبح بحمده حتى صرير الباب وتقيض السقف \* وقال عكرمة الشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح والشجر او النبات اذا قطع يسبح مادام رطباً \* قال في الكواشي وهذا ممكن عقلاً وقدرة \* وذكر في جنائز الخلاصة بكره قطع الحطب والحشيش الرطب من القبر من غير حاجة اى لانه يسبح \* وفي الملتقط مقبرة قديمة لم يبق من آثارها شئ ليس للناس ان يتفغوا بها ولا بالنساء فيها ولا بارسال الدابة في حشيشها \* قال في فتح القريب المحيىب اذا حصلت البركة بتسييح الجهاد فالقرآن الذى هو اشرف الازكار اولى بحصول البركة ولا سيما اذا كان من رجل صالح ولهذا استحباب العلماء قراءة القرآن عند القبر . وهل يغرس الرياح اوالجريد على باب منزل القبر او على قافية اللحد . الجواب انه ورد في الحديث «مطلقاً فيحصل المقصود بأى موضع غرس في القبر . وكان عليه السلام يخطب مستنداً الى جذع فصنع رجل منبرا ثلاث درجات واراد النبي عليه السلام ان يقوم على المنبر فن الجذع فرجع النبي عليه السلام اليه ووضع يده عليه وقال (اختر ان اغرسك في المكان الذى كنت وتكون كما كنت وان شئت اغرسك في الجنة فتشرب من انهارها ويعونها فيحسن نبتك وتثمر فيأكل اولياء الله من ثمرك) فاختر الجنة والدار الآخرة على الدنيا فلما قبض النبي عليه السلام رفع الى مكان قفى واكلمته الارضة وقيل دفن كما قال في المثوى

استن خانه از حجر رسول \* ناله می زد همچو ارباب عقول  
گفت پیغمبر چه خواهی ای ستون \* گفت بچشم از فراق کشت خون  
مسندت من بودم از من تاختی \* بر سر منبر تو مسند ساختی  
گفت خواهی که ترا نخلی کنند \* شرقی و غربی ز تو میوه چند  
یا در آن عالم ترا سروی کند \* تا تو تازه بمائی بی کزند  
گفت آن خواهم که دائم شد بقاش \* بشنو ای غافل کم از چوبی مباش  
آن ستون را دفن کرد اندر زمین \* تا چو مردم حشر گردد یوم ذین  
آنکه او را نبود از اسرار دادم \* کی کند تصدیق او ناله جاد

\* وعن ابی ذر رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جلس فی مکان معه ابو بکر و عمر  
وعثمان رضی الله عنهم فتناول النبی علیه السلام سبع حصیات فوضعهن فی کفه فسیجن  
حتى سمعت لهن خینا کخین النحل ثم وضعهن فخرسن ثم تناولهن فوضعهن فی ید ابی بکر  
فسیجن حتى سمعت لهن خینا کخین النحل ثم وضعهن فی ید عمر ثم فی ید عثمان فسیجن حتى  
سمعت لهن خینا کخین النحل \* و ذکر عبدالله القرطبی ان داود علیه السلام قال  
لا سیجن الله تعالی هذه الایة تسبیحا ما سیج به احد من خلقه فسادته ضفدع من ساقیة  
فی داره اتفخر علی الله بتسبیحک وان لی سبعین سنة ما جف لسانی من ذکر الله وان لی عشر  
لیال ما طعمت ولا شربت اشتغالا بکلمتین فقال وماها قالت «یا مسبیحا بكل لسان ویا مذکورا  
بكل مکان» فقال داود لنفسه و ما عسی ان اقول ابلغ من هذا \* و ذکر الشیخ ابو عمرو فی سبب  
توبته انی كنت لیلة علی ظهري متوجها الی السماء فرأیت خمس حمامات . احداهن تقول  
سیحان من عنده خزان کل شیء و یا یزله الا بقدر معلوم . و الثانية تقول سیحان من اعطی  
کل شیء خلقه ثم هدی . و الثالثة تقول سیحان من بعث الانبیاء حجة علی خلقه و فضل علیهم  
محمد صلی الله علیه وسلم . و الرابعة تقول کل ما فی الدنیا باطل الا ما کان لله و لرسوله  
. و الخامسة تقول یا اهل العفاة قوموا الی ربکم رب کریم یعطی الجزیل و یغفر الذنب العظیم  
فلما سمعت ذلك ذهبت عنی فلما جثت الی وجدت قلبي خالیاً عن حب الدنیا فلما  
اصبحت سلکت طریقاً بنیة ان اسلم نفسي الی مرشد فلقیت شیخاً ذاهیة و وقار فبعد  
التسلیم اقسمت بالله ان یخبرنی من هو فقال انا الحضر و قد كنت عند الشیخ عبد  
القادر وهو سید العارفين فی الوقت فقال لی یا ابا العباس ان رجلاً اصابه جذبة الهیة  
ونودی من فوق السماء مرحباً بک عبدی و عاهد الله علی ان یسلم نفسه الی الشیخ فأتنی به ثم قال  
لی الحضر فلیک بملازمة ثم وجدت نفسي ببغداد فلقیت الشیخ عبد القادر فقال لی مرحبا  
بمن جذبه مولاہ بالسنة الطیر و جمع له کثیراً من الخیر و بالجملة فالتسبیح غیر ممتنع من الجمادات  
بل هو کائن من الکائنات لا ینکره الا منکر خوارق العادات [ در فتوحات مذکور است که  
اگر مراد ازین تسبیح آنست که ایشان بلسان الحال گویند پس در ایراد و لکن لاتفقہون  
تسبیحهم قائم نباشد ] یعنی ان قوله و لکن الخ یحقق ان المراد هو حقيقة التسبیح لا الدلالة

على وحدانيته فالخطيب عند اهل الحقيقة في قوله لا تفقهون عام للمسلمين والمشركون اى لا يسمعون فلا تفقهون تسبيحهم لانه ليس المقصود سماع اللفظ مجردا بل التدبر فيه ليدرك مادى اللفظ فيسبح كاسبجه \* قال في الكواشى (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) لانه ليس بلغتكم ويجوز ان يفهم تعالى بعض عباده تسبيح بعض الجمادات والعجاوات كداود وسليمان عليهما السلام \* يقول الفقير هذا التلميل غير مناسب لعموم الآية لان لغات ماله اصوات مختلفة لا تفقه وان كانت مسموعة ومن الاشياء ما ليس له صوت مسموع وقد اثبت له ايضا تسبيح فافقه [سلمى از ابو عثمان مغربى قدس سرها نقل ميکنند که تمام مکونات باختلاف لغات تسبيح الهى ميگويند اما آترانشود وفهم نکنند مگر عالم ربانى که کوش دل او کشاده بود ] ونعم ما قال

بذکرش هر چه بينى در خروشت \* دلى داند درين معنى که کوشست  
نه بلبل برکش تسبيح خوانست \* که هر خارى بتسبيحش زبانست

\* وفي الخصائص الصغرى وخص عليه السلام بتسليم الحجر وبكلام الشجر وبشهادته اله صلى الله عليه وسلم بالنبوة واجابتها دعوته \* قال السهيلي يحتمل ان يكون نطق الحجر كلاما مقررنا بحياة وعلم ويحتمل ان يكون صوتا مجردا غير متزن بحياة \* وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اكثر العقلاء بل كلهم يقولون ان الجمادات لا تعقل فوقفوا عند بصرهم والامر عندنا ليس كذلك فاذا جاءهم عن نبي او ولي ان حجرا كلمه مثلا يقولون خلق الله فيه العلم والحياة في ذلك الوقت والامر عندنا كذلك بل سر الحياة سار في جميع العالم وقد ورد ان كل شئ سمع صوت المؤذن من رطب ويابس يشهد له ولا يشهد الا من علم وقد اخذ الله ببصار الانس والجن عن ادراك حياة الجماد الا من شاء الله كنحن واضرابنا فانا لانتاج الى دليل في ذاك لكون الحق سبحانه قد كشف لنا عن حياتها عينا واسمعنا تسبيحها ونطقها وكذلك اندكك الجبل لما وقع التجلى انما كان ذلك منه لمعرفته بعظمة الله تعالى ولولا ما عنده من العظمة لما تدكك [ ودر باب ثانی عشر از سفر ثانی فتوحات فرموده که ما بکوش خود شنیدیم که سنکی بزبان قال ذکر ملک متعال گفت وباما خطاب کرد چون مخاطبه عارفان و سخن آرا نموده که هر آدمی آترا در نیابد ] \* وقال في كتاب الطريقة له اذ ارأيت هؤلاء العوالم مشتغلين بالذکر الذى انت عليه فكشفت خيالى غير صحيح وانما ذلك خيالك اقيم لك في الموجودات واذا شهدت في هؤلاء تنوعات الاذكار فهو الكشف الصحيح \* قال بعض الكبار كل معلوم حى لانه يعطى العلم للعالم فكما ان نور الشمس ينور كل من يراه فكذلك الحى لذاته يحى به كل من يراه فكل شئ به حى فالاشجار والجمادات لهن حياة عند ارباب الكشف وكلام يسمعه من كان له قلب او اتقى السمع وهو شهيد \* قال حضرة الشيخ افتاده قدس سره ان السالك يسمع حركات الافلاك في اثناء سلوكه وذلك بقوة رياضية وقال خليفته حضرة الهدائي قدس سره خرجت للوضوء وقت التهجد فسمعت الماء الجارى يقول بهذا الوزن ياداهم ياداهم ياداهم ونظائره كثيرة لا تحصى \* يقول الفقير دعا حضرة شيخى

وسندی روح الله روحه بمض الصوفية للافطار وكان وقتئذ لا يفسر الاعلى الماء والخبر. ثم لا يأكل الاعشى الغد فقال هذا الحيز له روح حقاني فظاهره يرجع الى الجسد وروحه يرجع الى الروح فيتقوى به الجسم والروح جميعا ولكل موجود روح اما حيواني او حقاني فحسده الميت له روح حقاني اى غير روحه الذى فارقه ألا ترى ان الله تعالى لو انطقه لنتطق فنطقه بانطق الله تعالى انما هو لان له روحا حقانيا وقد جاء ان كل شئ يسبح بحمده وما هو الا يكون المسبح ذاروح ولو كان حجرا او شجرا او غير ذلك : وفي المتن

چون شما سوى جمادى مى رويد \* محرم جان جمادان چون شويد  
از جمادى عالم جانها رويد \* غفلت اجزای عالم بشنوید  
فاش تسييح جنادات آيدت \* وسوسه تأويلها تر بايدت  
چون ندارد جان تو قديلهيا \* بهر بينش كرده تأويلها  
كه غرض تأويل ظاهر كى بود \* دعوى دیدن حيال و غی بود  
بلكه هر بيننده را دیدار آن \* وقت عبرت میکند تسييح خوان  
پس چواز تسييح يادت مى دهد \* آن دلالت همچو گفتن مى بود  
اين بود تأويل اهل اعتزال \* واى آنكس كوندارد نور حال  
چون زحس بيرون نيامد آدمى \* باشد از تصوير غيبي اعجمى

وفي التأويلات النجمية (يسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) اى يترجمه عما يقولون من كل نقیصة ذرات المكونات واجزاء المخلوقات فمن له روح فليسانه ولقته وهذا مما يفقه العقلاء واما الجمادات فليسان الملكوتى كما قال (وان من شئ الا يسبح بحمده) اى يحمده على نعمة الایجاد والتربية (ولكن لا تفقهون تسييحهم) لانه ليس من جنس تسييحكم \* واعلم ان الله اثبت لكل ذرة من ذرات الموجودات ملكوتا بقوله (فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ) والملكوت باطن الكون وهو الآخرة والآخرة حيوان لاجماد لقوله تعالى (وان الدار الآخرة لهى الحيوان) ثبت بهذا الدليل ان لكل ذرة من ذرات الموجودات لسانا ملكوتيا ناطقا بالتسييح والحمد تنزيها لصانعه وبارئه وحمداله على ما اولاه من نعمه وبهذا اللسان نطق الحصى فى يد النبي صلى الله عليه وسلم وبهذا تنطق الارض يوم القيامة كما قال (يومئذ تحدث اخبارها) وبهذا اللسان تشهد اجزاء الانسان وابعاضه يوم القيامة ويقولون انطقنا الله الذى انطق كل شئ) وبهذا اللسان نطق السموات والارض حين (قالتا ايننا طائعتين) فافهم جدا واغتم (انه كان حليما) فى الازل اذا خرج من العدم من يتولد منه ان يتخذ مع الله آلهة اخرى (غفورا) لمن تاب عن مثل هذه المقالات انتهى \* وقال القاشانى اعلم ان لكل شئ خاصية لا يشاركه فيها غيره وكما لا يخلصه دون ما عداه يشترقه ويطلبه اذا لم يكن حاصله ويحفظه ويحبه اذا حصل فهو باظهار خاصيته وتوحيده فى تلك الخاصية يترجمه تعالى عن الشريك فكانه يقول بلسان الحال اوحده على ما وخذنى والا لم يكن متفردا بها متوحدا فيها وطلب كماله يترجمه عن صفات النقص كأنه يقول يا كامل كملنى وبإظهار كماله يحمده ويقول احمده على ما كملنى حتى

ان الحيوان في طلب الرزق يقول أرزاق ارزقني وبوجود الرزق يقول احمده على ما رزقني  
 وباشفاقه على ولده يقول ارأفني الرؤف وارحمي الرحيم فالسموات السبع تسبحه وتنزهه  
 عن العجز والفناء وتحمده بالديمومية والعلو والتأثير والقدرة والبقاء والملك والربوبية وبان  
 كل يوم هوفى شأن والارض بالدوام والثبات والحلافة والرزاقية وقبول الطاعة وامثال ذلك  
 والملائكة بالحياة والعلم والقدرة والمجردات منهم بالتنزه عن التعلق بالمادة والوجوب مع  
 جميع ما ذكر منهم مع كونهم مسبحين اياه مقدسين له حامدين فان كل ما يحمده بصفة كآلية  
 ينزهه ويسبحه بمقابلها وكل مسبح عن نقصان يحمده بكمال يقابله فهم يسبحونه في عين  
 التمجيد ويحمدونه في عين التسبيح ولكون لا تفقهون تسبيحهم لقلة النظر والفكر في  
 ملكوت الاشياء وعدم الاصغاء اليهم للغفلة وانما يفقه من كان له قلب منور بنور التوحيد  
 او القى السمع وهو شهيد فان القلب من عالم الملكوت فاذا تنور بنور التوحيد يفقه تسبيح  
 الاشياء لانه في عالمه انه كان حليما لا يعاجلكم بعقوبة ترك التسبيح في طلب كالاتكم واظهار  
 خواتمكم التي منها فهم تسبيح الاشياء وتوحيده كما وحدوه غفورا يغفر غفلاتكم واهمالكم  
 انتهى كلامه مع بعض تغيرات وزيادة والله الهادي الى طريق حقيقة التسبيح والتوحيد  
 لكل سالك مرید ﴿واذا قرأت القرآن﴾ [وجون مى خوانى قرآنا] ﴿جعلنا بينك﴾  
 [مى سازيم ومى آريم ميان تو] ﴿وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ وهم كفار قریش  
 وكانوا منكروى البعث ﴿حجابا﴾ يحجبهم من ان يدركوك على ما انت عليه من النبوة ويفهموا  
 قدرك الجليل ولذلك اجتروا على ان يقولوا ان تبعون الارجلا مسحورا ﴿مستورا﴾  
 عن الحس بمعنى غير حسی مشاهد فمستور على موضوعه او ذا ستر فصفة مفعول للنسبة  
 كقولهم سيل مغمى اى ذو افعام من افعمت الاناء اى ملأته هذا ما ذهب اليه المولى ابوالسعود  
 رحمه الله في هذه الآية «وقال في الكواشى كان المشركون يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم مصليا  
 وجاءت ام لهب بحجر لترضخه فزل انتهى فيكون معنى قوله واذا قرأت القرآن واذا  
 صليت عبر عن الصلاة بالقرآن لاشتمالها عليه كما عبر عن الخطبة به على بعض الاقوال في قوله  
 تعالى ﴿واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا﴾ الآية فيلزم ان تحمل الآية على خصوص المادة  
 فهم اذا لم يروا الحجاب فلا يرون المحتجب به فيسلم من اذاهم ولم يكن كذلك دائما كما  
 يدل عليه القواطع \* وقال سعدى المفتى لعل الاولى ان يحمل على ما روى انها نزلت  
 في ابى سفيان والضير وابى جهل وام جميل امرأة ابى لهب كانوا يؤذون رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن فحجب الله ابصارهم اذا قرأوا وكانوا يملكون به ولا يرونه  
 انتهى \* وهو ذهول عما بعد الآية من قوله تعالى ﴿نحن اعلم بما يستمعون به﴾ كما يأتى مع  
 ما فيه من الرواية وهو اللامح بالضمير في هذا المقام الخطير وفي الآية اشارة الى ان من قرأ القرآن  
 حق قراءته ارتقى الى اعلى مراتب القرب كما جاء في الاثر (ان عدد آى القرآن على عدد درج  
 الجنة فمن استوفى جميع آى القرآن استولى على اقصى درج الجنة) واستيفاء جميع آى القرآن  
 في الحقيقة هو التخلق باخلاق القرآن فالقرآن من اخلاق الله وصفاته والمتخلق باخلاقه

يكون متخلقا باخلاق الله وهذا يكون بعد العبور عن الحجب الظلمانية والورانية تمكنا في بقعد صدق عند ملك مقتدر فهو الذي جعل بينه وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ولا يقل سائرا لان الحجاب يستر الواصل عن المتقطع ولا يستر المتقطع عن الواصل فيكون الواصل بالحجاب مستورا عن المتقطع كما في التأويلات النجمية \* وفيه اشارة ايضا الى ان من تحصن بكتابه فهو في حصن حصين والمضيق لوقته من تحصن بعلمه او بنفسه فيكون هلاكه في موضع امنه

هر که او برون شد از حصن خدا \* جان او آخر شد از جسمش جدا

مرد حق بین کی کند تکیه بغیر \* هر قضا چون از خدا آید بسیر

﴿ وجعلنا على قلوبهم اكنة ﴾ اغطية كثيرة جمع كنان وهو الغطاء ﴿ ان يفقهوه ﴾ مفعول له اى كراهة ان يفهموا القرآن على كنهه ويعرفوا انه من عند الله تعالى وهو على رأى الكوفيين ولا يرضاه البصريون لقلة حذف لبالنسبة الى حذف المضاف وهذا تمثيل لتجافى قلوبهم عن الحق ونبوها عن قبوله واعتقاده كأنها في غلف واغطية تحول بينها وبينه وتمنع من نفوذه فيها كما في بحر العلوم \* يقول الفقير ذلك التجافى والنبو اتماهو من تراكم الحجب المعنوية على القلب والفطرة الاصلية وان كانت مقتضية للفقه والادراك والخروج الى نور العلم لكن ظلمة تلك الحجب مانعة عن ذلك فالكلام وان كان واردا في صورة التمثيل لكنه على حقيقة في نفس الامر ﴿ وفي آذانهم وقرا ﴾ صمما وثقلا مانعا عن سماعه اللاتقى به وهو تمثيل لمع اسماعهم للحق ونبوها عن الاصغاء اليه كأن بها صمما يمنع عن سماعه ولما كان القرآن معجزا من حيث اللفظ والمعنى اثبت لمسكره ما يمنع عن فهم المعنى حق فهمه وادراك اللفظ حق ادراكه ﴿ واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ﴾ اى واحدا غير مشفوع به آلهتهم اى اذا نكلت لاله الا الله وهو مصدر وقع موقع الحال اصله تحده وخده بمعنى واحدا وحده اى منفردا فحذف الفعل الذى هو الحال واقم المصدر مقامه ﴿ ولوا على اديبارهم ﴾ [ باز کردند کافران بر پشتهاى خود ] اى هربوا وتفرروا ﴿ نفورا ﴾ هو مصدر كالقعود اوجع نافر اى اعرضوا ورجعوا حال كونهم نافرين والنفور [ بریدن ] كما في التهذيب ﴿ نحن اعلم بما يستمعون ﴾ ملتبسين ﴿ به ﴾ من اللغو والاستخفاف والهزؤ بك وبالقرآن فحط به حال كما تقول يستمعون بالهزؤ اى هازئين قالبا للملابسة ويجوز ان تكون للسبية اى بسببه ولاجله - ويروى - انه كان يقوم عن يمينه صلى الله عليه وسلم اذا قرأ رجلا من عبد الدار وعن يساره رجلا من يصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالاشعار ﴿ اذ يستمعون اليك ﴾ ظرف لاعلم وفائدته تأكيد الوعيد بالاخبار بانه كما يقع الاستماع المزبور منهم يتعلق به العلم لان العلم يستفاد هناك من احد وكذا قوله تعالى ﴿ واذهم نجوى ﴾ لكن لان من حيث تعلقه بما به الاستماع بل بما به التناجى المدلول عليه بسياق النظم . والمعنى نحن اعلم بالذى يستمعون ملتبسين به مالاخير فيه من الامور المذكورة والذي يتناجون به فيما بينهم ونجوى مرفوع على الخبر بتقدير المضاف اى ذروا نجوى ﴿ اذ يقول الظالمون ﴾ بدل من اذهم ووضع الظالمون موضع المضمر للدلالة على ان هذا القول منهم ظلم وتجاوز عن الحد \* وفيه دليل على ان ما يتناجون به

غير ما يستمعون به اى يقول كل منهم للآخرين عند تناجيهم ﴿ ان تبصرون ﴾ اى ما تبصرون  
ان وجد منكم الاتباع فرضا ﴿ الارجال مسحورا ﴾ اى سحر فجن فمن ظلمهم وضمو اسم  
المسحور موضع المبعوث ﴿ انظر كيف ضربوا لك الامثال ﴾ اى مثلك بالشاعر والساحر  
والجنون \* قال الكاشفي [ بزدد براى تو مثلها وترا توصيف كردند بمنجون وساحر  
وكاهن وشاعر ] ﴿ فضلوا ﴾ فى جميع ذلك عن منهاج الحاجة ﴿ فلا يستطيعون سبيلا ﴾  
الى ظن يمكن ان يقبله احد فيتهاقون ويخطون كالمتحير فى امر لا يدري ما يصنع ويأتون  
بما لا يرتاب فى بطلانه احد او فضلوا عن الحق والرشاد فلا يستطيعون سبيلا اليه لانهم بالغوا  
فى الضلالة والانكار وكانوا مستمعين بالهوى فيستمعون الاساطير والسحر والشعر ولو استمعوا  
بالله لاستمعوا كلام الله وصفاته ولا انحرف مزاجهم وحصول المرض فى قلوبهم كانوا يتفرون  
عند استماع ذكر الواحد الاحد بالوحدانية والوحدة ولا يجحدون حلاوة التوحيد بل يجحدون  
منه المرارة لسوء المزاج . ومن هذا القليل اكباب اهل الهوى فى كل عصر على استماع  
القصص والاساطير معرضين عن كلام الله الملك العلى الكبير بل واكثرهم لا يريد الا الحادثة  
الدنيوية والمذاكرة العرفية والتعدى الى اعراض الناس والاتباع الى ما يوسوس به الوسواس  
الخناس والقدح فى شان اهل الحق الامرين بالمعروف والنهي عن المنكر \* وقد ورد فى التوراة  
انه تعالى قال . يا عبادى اما تستحي منى اذ ايايتك كتاب من بعض اخوانك وانت فى الطريق تمشى  
فتعدل عن الطريق وتقعده لأجله وتقرأ وتندبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شئ \* وهذا  
كتابى انزلته اليك انظره كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت فيه عليك لتأمل طوله  
وعرضه ثم انت معرض عنه او كنت اهون عليك من بعض اخوانك . يا عبادى يقعد اليك بعض  
اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصفى الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم او شغل  
شاغل فى حديثه او مات اليه ان كف وها انا اذن مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض  
بقلبك عنى أجمعلتى اهون عندك من بعض اخوانك كذا فى الاحياء

هر كه تعظيم حق كند دائم \* شود از دل با مراو قائم

﴿ وقالوا ﴾ اى الكفرة المنكرون للبعث من اهل مكة نسوا بداية خلقهم اثم خلقوا  
من تراب بل انهم خلقوا من لاشئ كقوله تعالى ﴿ خلقتك ولم تك شيئا ﴾ فقالوا على سبيل الانكار  
والاستبعاد ﴿ انذا كنا ﴾ [ ايا آتيناكم كه شويم ما بعد از مرگ بمرور زمان ] ﴿ عظاما ﴾  
[ استخوانها ] ﴿ ورفاتا ﴾ هو ما بولغ فى دقه وتفتيته ﴿ انما لمبعوثون ﴾ [ آيا بر انكيشته  
شدگان شويم ] ﴿ خلقا جديدا ﴾ نصب على المصدر من غير لفظه او على الحالية على ان الخلق  
بمعنى المخلوق . قوله اذا متحضة للظرفية وهو الاظهر والعامل فيها مابل عليه مبعوثون لانفسه  
لان ما بعد ان والهزمة واللام لا يعمل فيما قبلها وهونبعث او نعاد وهو المرجع للانكار اى  
حياتنا بعد الموت محال منكر لما بين غضاضة الحى ويبوسة الرميم من التناقى وتقييده بالوقت  
المذكور ليس لتخصيصه به فانهم منكرون للاحياء بعد الموت وان كان البدن على حاله بل  
لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه اليه فى حالة منافية له ﴿ قل ﴾ جوابا لهم ﴿ كونوا حجارة ﴾

[ سنك ] ﴿ اوحديدا ﴾ [ يا آهن ] ﴿ اوحلقا مايكبر في صدوركم ﴾ يعظم عندكم من قبول الحياة لكونه ابعدي شي منها فانكم مبعوثون ومعادون لاحالة اى فان قدرته تعالى لا تقصر عن احيائكم لاشتراك الاجسام في قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاما مرفوثة وقد كانت غضة موصوفة بالحياة قبل والشي اقبل للماء فيه ثم لم يعد والامر وارد على التمثيل يعنى في المثل [ كرديد بتن خود سنك يا آهن ] كافي تفسير الكاشفي \* وقال في الكواشي هو امر تعجيز وتوبيخ لامر الزام \* وقال في بحر العلوم ليس الامر ههنا على حقيقته بل على المجاز لان المقصود اهانتهم وقلة المبالاة بهم لاطلب كونهم حجارة او حديدا لعدم قدرتهم على ذلك ومايكبر في صدورهم السموات والجال والجمهور على انه الموت اذ ليس في النفس شي اكبر من الموت اى لو كنتم الموت بعينه لا ميتكم ولا بعثكم ﴿ فسيقولون ﴾ [ پس زود باشد كه كويند ] ﴿ من ﴾ [ كيست كه ] ﴿ يعيدنا ﴾ يبعثنا بعد الموت . يعنى [ زنده سازد مارا پس از مرگ ] وقد نسوا مبدئهم فلزمهم نسيان معيدهم ﴿ قل الذى فطركم ﴾ اى يعيدكم القادر العظيم الذى اخترعكم وانشأكم ﴿ اول مرة ﴾ من غير مثال وكنتم ترابا ماشم رائحة الحياة فهو المبدى والمعيد \* يعنى [ پس آنكه خاك را تواند جان داد در بدايت هم خاك را زنده تواند ساخت در نهايت ] ﴿ فسينفصون اليك رؤسهم ﴾ انفض حرك اى سيجر كونها نحوكم تعجبا واتكارا ﴿ ويقولون ﴾ استهزاء ﴿ متى هو ﴾ اى ما ذكرت من الاعادة فهو سؤال عن وقت البعث بعد تعيين الباعث ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ عسى ان يكون ﴾ ذلك ﴿ قريبا ﴾ فان كل آت قريب اولانه مضى اكثر الزمان وبقي اقله \* قال في بحر العلوم اى هو قريب لان عسى في الاصل للطمع والاشفاق من الله تعالى واجب يعنى انه قرب وقته فقد قرب ما يكون فيه من الحساب والعقاب ﴿ يوم يدعوك ﴾ من الاجداث كما دعاكم من العدم ﴿ فتستجيون ﴾ منها استجابة الاحياء اى اذكروا يوم يبعثكم فتنبعثون وقد استعير لهما الدعاء والاجابة ايذانا بكمال سهولة التأتى \* وقال ابو حيان والظاهر ان الدعاء حقيقة اى يدعوك بالدعاء الذى يسمعكم وهو النفخة الاخيرة كما قال ( يوم ينادى المناد من مكان قريب ) ومعنى فتستجيون توافقون الداعي فيادعكم اليه كما قال الكاشفي [ بخواند شمارا اسرافيل در نفخة اخيره بجهت قيام از قبور پس شما اجابت كنيد اسرافيل را ] \* وقال بعضهم المقصود منها الاحضار للمحاسبة والجزاء \* يقول الفقير لا يخفى ان الدعوة متعددة فدعاء البعث والنشر ودعاء الخسر كما قال تعالى ( مهطعين الى الداع ) اى مسرعين ودعاء الكتاب كما قال تعالى ( وترى كل امة جاثية كل امة تدعى الى كتابها اليوم ) والمراد في هذا المقام هو الدعوة الاولى لان الكلام في البعث ﴿ بحمده ﴾ حال من فاعل تستجيون اى حامدين لله تعالى على قدرته على البعث كما قال سعيد ابن جبير انهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمداك فيقدسونه ويحمدونه حين لا ينفهم ذلك \* وفي الكواشي بحمده اى بارادته وامره كما قال الكاشفي [ در تفسير بصائر حمدا بمعنى امر داشت چنانچه در آيت فسيح بحمد ربك اى صل بامرہ پس معنى آيت چنين بود كه خداى شمارا بخواند بامراو واجابت كنيد اورا ] ﴿ وتغنون ﴾



عند ماترون من الامور الهائلة ﴿ ان لیتکم ﴾ ای مایتم فی القبور اوفی الدنيا ﴿ الا قلیلا ﴾ بالنسبة الی لبشکم بعد الاحیاء الی الابد . \* فان قیل کل احد یستقصر مدة حیاته فی الدنيا ولوعمر اطول الاعمار \* قلنا ذلك الاستقصار مع العلم بمدة العمر لطربیل امله و فی القيامة یذهل عن تلك المدة لشدة الهول \* قال الکاشفی [ یعنی زندکی خود را در دنیا اندک شمرد نسبت بآن پس باید که خردمند آگاه نیز حیات دنیا را در جنب زندکی عقی اندک شمرد و این اندک فانی را در کار آن بسیار باقی صرف کند تا در آن روز بعذاب حسرت و ندامت درنماید ] \* قال الشیخ سعدی قدس سره

بدنی توانی که عقی خری \* بخر جان من ورنه حسرت خوری

کسی کوی دولت زدنی ببرد \* که باخود نصیبی بعقی ببرد

فلا بد من الاستعداد لیوم القيامة بالاعمال الصالحة والاجتناب عن المعاصی فانه عما قرب یصیر العلم عینا \* واعلم انک اذا مت فقد قامت قیامتک لان الانسان اذا مات فقد طین امر القيامة لانه یرى الجنة والنار والملائكة ولا یقدر علی عمل من الاعمال فصار بمنزلة من حضر یوم القيامة فحتم علی عمله بالموت فیکوم یوم القيامة علی مامات علیه فطوبی لمن کان خاتمه بخیر \* قال ابوبکر الواسطی رحمه الله الدولة ثلاث . دولة فی الحیاة وهی ان یمش فی طاعة الله تعالی . ودولة عند الموت وهی ان تخرج روحه بشهادة ان لا اله الا الله . ودولة یوم القيامة وهی ان یأتیه البشیر بالجنة حين یمخرج من قبره ولا یرب فی ان المعاصی ومنکر البعث یأتیه التذیر بالنار فلا بد من الطاعة والاقرار فان الله تعالی یحیی الارض بعد موتها وهو دلیل علی النشور \* فی المثوی

خالک را و نطفه را و مضیغه را \* پیش چشم ما همی دارد خدا  
کز کجا آوردمت ای بدیت \* که ازان آید همی خفیه قیت  
تو بدان عاشق بدی در دوران \* منکر این فضل بودی آن زمان  
این کرم چون دفع آن انکار گشت \* که میان خاک می کردی نخست  
حجت انکار شد انتشار تو \* از دوا بدتر تر شد این بیمار تو  
خالک را تصویر این کار از کجا \* نطفه را خصمی وانکار از کجا  
چون در آن دم بی دل و بی سربدی \* فکرت و اسکار را منکر بدی  
از جمادی چونکه انکارت برست \* هم ازین انکار حسرت شد درست  
پس مثال تو چو آن حلقه ز نیست \* کز درویش خواجه کوید خواجه نیست  
حلقه زن زین نیست دریابد که هست \* پس ز خلقه بر ندارد هیچ دست  
پس هم انکارت مین می کند \* کز جاد او حشر صدقن میکند

﴿ وقل ﴾ یا محمد ﴿ لعبادی ﴾ ای المؤمنین ﴿ یقولوا ﴾ ای للمشرکین عند محاورتهم معهم بنی عی حذف النون لما کان بمعنی الامر كما بنی الاسم المتمکن فی الداء فی قولک یا زید علی الضمة لما شبه قبل وبعد ﴿ الی ﴾ ای الکلمة الئی ﴿ هی احسن ﴾ ولا یمخاشنوهم کقوله تعالی ﴿ ولا تجادلوا اهل الکتاب الا بالاتی هی احسن ﴾ قال فی التأویلات النجمیة فیه اشارة

الى ان اختصاص بعض العباد بتشريف الاضافة الى نفسه يؤدي الى تأثير نظر العناية فيهم فيخرج منهم القول الاحسن والفعل الاحسن والخلق الاحسن . اما القول الاحسن فهو الدعاء الى الله بلا اله الا الله مخلصا . واما الفعل الاحسن فهو ما كان على قانون الشريعة وآداب الطريقة متوجها الى عالم الحقيقة . واما الخلق الاحسن فهو مع الله بان يسلم وجهه لله محسنا في طلبه ومع الخلق بان يحسن اليهم بلا طمع في الاحسان والشكر منهم ويتجاوز عن اساءتهم اليه ويعيش فيهم بالنصيحة يأمرهم بالمعروف بلا عنف وينهاهم عن المنكر بلا فضيحة ﴿ ان الشيطان يزغ بينهم ﴾ يقال تزغ بينهم افسد واغرى ووسوس اى يفسد ويهيج الشر والمرء بينهم فلعل الخاشنة بهم تقضى الى العناد وازدياد الفساد ﴿ وفي التأويلات ﴾ ان الشيطان ينزغ بينهم ﴿ اذ لم يعيشوا بالنصيحة فينبغي لعقلاء كل زمان ان يكونوا في باب النصيحة مثل الانحباب رضى الله عنهم بحيث ان حالهم ومعاملتهم مع اهالى زمانهم لا يتفاوت على حالهم لو كانوا في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ ان الشيطان كان ﴾ قديما ﴿ للانسان عدوا مينا ﴾ ظاهر الدواة لا يزيد صلاحهم اصلا بل يريد هلاكهم وقدا بان غداوته لهم اذا خرج اباهم من الجنة ونزع عنه لباس النور ﴿ ربكم ﴾ ايها المشركون ﴿ اعلم بكم ﴾ منا ﴿ ان يشأ يرحمكم ﴾ بالتوفيق للايمان ﴿ او ان يشأ يعذبكم ﴾ بالامانة على الكفر فهو تفسير للتي هي احسن وما بينهما اعتراض اى قولوا لهم هذه الكلمة وما يشأ كلها ولا تصرحوا بانهم من اهل النار فانه مما يهيجهم على الشر مع ان العاقبة مما لا يعلمه الا الله فعسى يهديهم الى الايمان هذا مذهب اليه صاحب الكشف وتبعه البضاوى وابو السعود رحمهما الله \* وقال الجمهور المراد بالتي هي احسن هي المحاورة الحسنة بحسب المعنى والرحمة الانحاء من كفار مكة واذا هم والتعذيب تسلطهم عليهم فيكون الخطاب في ربكم للمؤمنين ﴿ وفي التأويلات ﴾ هو اعلم بمن جعله منكم مظهر صفة لطفه ورحمته فيرحمه ويخلصه من اضلال الشيطان واغواؤه وبمن جعله منكم مظهر صفة قهره وعذابه فيعذبه باضلاله واغواؤه ﴿ وما ارسلناك عليهم وكلا ﴾ موكولا اليك يا محمد بامورهم ومفوضا تجبرهم على الايمان كما قال ﴿ ليس لك من الامر شئ ﴾ وانما ارسلناك بشيرا ﴿ ونذيرا فدارهم ومراحباك بالمدارة والاحتمال وترك المحاصمة وعنه عليه السلام ﴾ ان الله امرني بمدارة الناس كما امرني باقامة الفرائض : حافظ

اسائشي دو كيتي تفسير اين دو حرفست \* بادوستان تلتظ بادشمنان مدارا  
كما قال بعضهم في عيش الانسان الكامل [ باخدا بصدق . وباخلق بانصاف . وبانفس بقهر . وبازير  
دستان بشفقت . وبازركان بحرمت . وبادوستان بنصيحت . وبادشمنان بمدارا . وباعلمنا بتواضع  
وبادرويشان بسخا . وباجاهلان بخاموشي ﴾ وربيك اعلم بمن في السموات والارض ﴾ وتفاصيل  
احوالهم الظاهرة والباطنة التي بها يستأهلون الاصطفاء والاجتباء فيختار منهم لنبوته وولايته  
من يستحقه وهورد لاستبعاد قريش ان يكون يتيم ابي طالب نيا وان يكون المرأة الجوع اصحابه  
كصهيب وبلال وخباب وغيرهم دون ان يكون ذلك في بعض الاكابر والصناديد وذكر من  
في السموات لا بطل قواهم ﴿ لولا انزل علينا الملائكة ﴾ وذكر من في الارض لرد قولهم ﴿ لولا

نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ﴿ اي من احدى القريتين مكة والطائف  
 كالوليد بن المغيرة المخزومي وعروة بن مسعود الثقفي وقيل غيرها ﴾ وفي التأويلات هو اعلم  
 بمن جعل منهم مظهر صفة لطفه ومن جعل منهم مظهر صفة قهره في السموات كالملائكة  
 وابليس والارض كالمؤمنين والكافرين ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ﴾ قال  
 البيضاوي وتبعه ابو السعود اي بالفضائل النفسانية والتبري من العلائق الجسدية لا بكثرة  
 الاموال والاتباع حتى داود فانه شرفه بما اوحى اليه من الكتاب لا بما اوتي من الملك انتهى  
 \* يقول الفقير هذا صريح في انهم متفاضلون في معنى التبري من العلائق الجسدية وهو خطأ  
 فان تفاضلهم في ذلك انما هو على من عداهم من افراد الامة لا على اخوانهم الانبياء وتحقيقه  
 انه ليس فيهم العلائق الروحانية لما فاتها الوصول الى الله تعالى والاخذ من عالم القدس ولذا  
 قالوا باب العلم بالله لا يفتح وفي القلب نحة للعالم بأسره الملك والملاكوت واما العلائق الجسدية  
 كالملك وكثرة الزوجات والاولاد ونحو ذلك فهي وعدمها سواء بالنسبة اليهم فليس وبجي  
 عليهما السلام مع ماها عليه من الزهد والتجرد لافضلية لهما في ذلك على داود وسليمان  
 عليهما السلام مع ماها عليه من الملك وكثرة الزوجات واستاد العلاقة اليهم ولوصورة ليس  
 من الادب فالوجه ان التفضيل انما هو بالكتاب والرسالة والحلة والتكليم والمعراج والرؤية  
 والشفاعة ونحو ذلك كما قال تعالى ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ﴾ الآية  
 والقرآن يفسر بعضه بعضا \* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فضل سليمان  
 عليه السلام بالظهور بمجموع الملك وعيسى بالكلام في المهد والتأييد بروح القدس والحياء  
 الموتى وخلق الطين طيرا بالاذن ونحو ذلك وموسى بالتكليم واليد والعصا وفرق البحر  
 وانفجار الحجر ونحوها وفضل صالح بخروج ناقة من الحجر ونحوها وهو بالريح العقيم  
 وابراهيم بالنجاة من النار ونحو ذلك ويوسف بالجمال وتأويل الرؤيا ولما تفاضل استعدادهم  
 لتمام التجلي من حيث النبوة تفاضلوا ايضا فانه ليس في الوجود الامتياز مرزوق وقد فضل الله  
 بعض المرزوقين على بعض والرزق حسي للخسوم وعقلي للارواح كالمعلوم فاما من حيث  
 ولايتهم الذاتية واستنادهم الى الله تعالى فهم نفس واحدة فلافاضل ولامفضولي ولذا قال  
 عليه السلام (لا تفضلوني بين الانبياء) ﴿ وآتينا داود زبوراً ﴾ تفضيلاً له كان زبور داود مائة  
 وخمسين سورة ليس فيها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود بل تمجيد وتحميد ودعاء ونكر  
 زبور انا وعرفه في الانبياء حيث قال ﴿ ولقد كتبنا في الزبور ﴾ لانهما واحد كعباس والعباس  
 ﴿ وفي التأويلات التجمية قوله ﴾ (ولقد فضلنا) الآية يشير الى ان الحكمة الازلية اقتضت ارتفاع  
 درجات المقبولين واتضاع دركات المردودين فانهما مظاهر صفة اللطف والقهر واكمل واحد  
 من اللطف والقهر نصيب منه حكمة بالغة في اظهار كالات اللطف والقهر من الازل الى الابد وفضلنا  
 الانبياء بعضهم على بعض بارتفاع المكان في القرية وقبول اثر نظر العناية على حسب سرانته  
 في الامة وخبريتها الا ترى انه عليه السلام لما كان افضل الانبياء كانت امته خيرا لامه وكتابه  
 افضل الكتب ففي قوله ﴿ وآتينا داود زبوراً ﴾ اشارة الى ان فضل النبي صلى الله عليه وسلم

على داود بقدر فضل القرآن على الزبور انتهى \* وقد نعت الله نبينا عليه السلام وامته المرحومة في جميع الكتب المتقدمة \*

اي وصف توبه در كتاب موسى \* وى نعت تو در زبور داود

مقصود توبى ز آفرينش \* باقى بطفيل تست موجود

وفضله الله بكثرة الاتباع ايضا كما قال عليه السلام ( اهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها امتي ) \* وفي جامع الاصول عن الزهرى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتذاكرون وهم ينتظرون خروجه فخرج حتى دنا منهم فسمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجبنا ان الله تعالى اتخذ من خلقه خليلا اتخذ ابراهيم خليلا وقال آخر ماذا باعجب من كلام موسى كله تكليما وقال آخر ماذا باعجب من جعل عيسى كلمة الله روحه فقال آخر ماذا باعجب من ادم اصطفاه الله عليهم فسمي رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه وقال ( قد سمعت كلامكم واعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وان موسى نجي الله وهو كذلك وان عيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وان ادم اصطفاه الله وهو كذلك انا وانا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر وانا اكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر وانا اول من يحرك حلقة الجنة فيفتح الله فادخلها ومعى فقراء المهاجرين ولا فخر ) وفي الحديث ( ان الله اختارنى على الانبياء واختار اصحابى على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابى اربعا ابا بكر وعمر وعثمان وعليه ) رضى الله عنهم كما في بحر العلوم : قال المولى الجامى قدس سره \*

خدا بر سروران سرذآيش داد \* ز خيل انيسا سالاريش داد

بي ديوار ايمان بود كارش \* شد اورا چار ركن از چار يارش

فكما ان البيت يقوم بالاركان الاربعة فكذا الدين يقوم بالخلفاء الاربعة ولذلك قال عليه السلام ( عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ) لانهم اصول بالنسبة الى من عداهم من المؤمنين ﴿ قل ادعوا ﴾ [ بخواتيد اى مشركان مكة ] ﴿ الذين زعمتم ﴾ انهم آلهة ﴿ من دونه ﴾ اى متجاوزين الله تعالى كالملائكة والمسيح وامه وعزير ﴿ فلا يملكون ﴾ فلا يستطيعون ﴿ كشف الضر عنكم ﴾ ازالة نحو المرض والفقر والقحط ﴿ ولا تحويلا ﴾ ولا تحويله ونقله منكم الى غيركم من القبائل ﴿ اولئك الذين يدعون ﴾ اولئك مبتدأ صفته الذين وخبره يتبعون اى اولئك الآلهة الذين يدعونهم المشركون من المذكورين ﴿ يتبعون ﴾ يطلبون لانفسهم ﴿ الى ربهم ﴾ ومالك امورهم ﴿ الوسيلة ﴾ اى القربة بالطاعة والعبادة \* قال الكاشغرى [ وسيلتى ودست آورى ] يعنى تقرب ميكنند بطاعت وعبادت او بحضورت او جل جلاله [ ايهم اقرب ﴾ بذل من واو يتبعون واى موصولة اى يتبني من هو اقرب الى الله منهم الوسيلة فكيف بمن دونه من غير الاقرب ] يعنى آنها كه مقربان در كاهند از ملائكه وغيرايشان توسل ميكنند بحق سبحانه پس غير مقرب خود بطريق اولى كه وجه توجه بدان حضرت آورد [ \* قال فى الكواشى اياهم استفهام مبتدأ خبره اقرب والجملة

نصب بيدعون . والمعنى يطلبون القرب اليه تعالى لينظروا اى مبعود بهم اقرب اليه فيتوسلوا به تلخيصه آلهتهم ايضا يطلبون القرب اليه تعالى ﴿ ويرجون رحمته ﴾ بالوسيلة ﴿ ويخافون عذابه ﴾ بتركها كدأب سائر العباد فاين هم من كشف الضر فضلا عن الالهية ﴿ ان عذاب ربك كان محذورا ﴾ حقيقا بان يحذره كل احد حتى الرسل والملائكة وان لم يحذره العصاة لكمال غفلتهم بل يتعرضون له وتخصيصه بالتعليل لما ان المقام مقام التحذير من العذاب \* فعلى العاقل ان يترك الاعتذار ويحذر من بطش القهار \* عن عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لعمر رضى الله عنه حين طعن يعنى [ نيزه زده ] يا امير المؤمنين اسلمت حين كفر الناس وجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خذله الناس وتوفى رسول الله وهو عنك راض ولم يختلف عليك اثنان وقلت شهيدا قال عمر رضى الله عنه المغرور من غررتموه والله لو انلى ما ظلمت عليه الشمس لا قديت به من هول المطلاع اى القيامة وما بعد الموت لان المرء يطلع فيه على عمله و يلقى امورا هائلة \* قال بعض الحكماء الحزن يمنع الطعام والخوف يمنع الذنوب والرجاء يقوى على الطاعات وذكر الموت يزهد عن الفضول والخوف والرجاء انما يكونان من الله تعالى لان المعبود مفيض الخير والجود . واما الانبياء وورثتهم الكمل فوسائط بين الله تعالى وبين الخلق ولا بد من طاعتهم من حيث نبوتهم ووراثتهم ومن التقرب اليهم لتحصيل الزلفى : وفى المتنوى

از انس فرزند مالك آمده است \* كه بمهماني او شخصى شده است  
او حكايه كرد كز بعد طعام \* ديد انس دستار خوارا زرد قام  
چركن و آلوده گفت اى خادمه \* اندر افكن در تنورش يكدمه  
در تنور پر ز آتش در فكنند \* آن زمان دستار خوارا هوشمند  
جمله مهمانان دران حيران شدند \* انتظار دور كندورى بدند  
بعد يكساعت در آورد از تنور \* باك و اسيد و ازان اوساخ دور  
قوم گفتند اى صحابى عزيز \* چون نه سوزيد و منق كشت نيز  
گفت زانكه مصطفى دست و دهان \* پس بماليد اندر اين دستار خوان  
اى دل ترسبنده از نار و عذاب \* با چنان دست و لبى كن اقتراب  
چون جمادى را چنين تشریف داد \* جان عاشق را جها خواهد كشاد  
مركلوخ كعبه را چون قبله كرد \* خاك مردان باش اى جان در نبرد

﴿ وان ﴾ نافية ﴿ من ﴾ استغراقية ﴿ قرية ﴾ [ ديهى و شهرى ] \* قال المولى ابوالسعود رحمه الله المراد بها القرية الكافرة اى ما من قرية الكفار ﴿ الا نحن مهلكوها ﴾ اى غربوها البتة بالحسف بها او باهلاك اهلها بالكلية لما اوردكبا من عظام المعاصى الموجبة لذلك ﴿ قبل يوم القيمة ﴾ لان الهلاك يومئذ غير مختص بالقرى الكافرة و لاهو بطريق العقوبة وانما هو لاقتضاء عمر الدنيا ﴿ او معذبوها ﴾ اى معذبوا اهلها على الاسناد المجازى ﴿ عذابا شديدا ﴾ بالقتل والقحط والزلازل ونحوها من البلايا الدنيوية والعقوبات الاخرية لان التعذيب

مطلق عما قيد به الاهلاك من قبلية يوم القيامة وكثير من القرى العاصية قد اخرجت عقوباتها الى يوم القيامة هذا ما ذهب اليه المولى ابو السعود رحمه الله \* يقول الفقير لا يخفى ان هذا التعميم لا يناسب سوق الآية وقيد القبيلة معتبر في الشق الثاني ايضا وهو لا ينافي العذاب الشديد الواقع بعد يوم القيامة حسبما افصح عنه القاطع فالوجه حمل الاهلاك على الاستئصال والتعذيب على انواع البلية التي هي اشد من الموت وعم في بحر العلوم القرية يدل عليه ايراده قوله عليه السلام ( ان امتي امة مرحومة انما جعل عذابها في القتل والزلازل والفتن ) وقوله عليه السلام ( ان حظ امتي من النار بلاها تحت الارض ) وقد قيل الهلاك للقرى الصالحة والعذاب للطالحة قلوا خراب مكة من الحبشة وخراب المدينة من الجوع وخراب البصرة من الفرق وخراب ايلة من العراق وخراب الجزيرة من الجبل وخراب الشام من الروم وخراب مصر من انقطاع النيل وخراب الاسكندرية من البربر وخراب الاندلس من الروم وخراب فارس من الزلازل وخراب اصفهان من الدجال وخراب نهاوند من الجبل وخراب خراسان من حوافر الخيل وخراب الري من الديلم وخراب الديلم من الارمن وخراب الارمن من الخزر وخراب الخزر من الترك وخراب الترك من الصوابع وخراب السند من الهند وخراب الهند من اهل السد يأجوج ومأجوج - وروى - عن وهب بن منبه ان الجزيرة آمنة من الخراب حتى تخرب ارمينية وارمينية آمنة حتى تخرب مصر ومصر آمنة حتى تخرب الكوفة ولا تكون الملحمة الكبرى حتى تخرب الكوفة واذا كانت الملحمة الكبرى فتحت قسطنطينية على يدي رجل من بني هاشم \* كان ذلك \* الذي ذكر من الاهلاك والتعذيب \* في الكتاب \* اى اللوح المحفوظ \* مسطورا \* مكتوبا لم يغادر منه شئ الا بين فيه كيفياته واسبابه الموجبة له ووقته المضروب له وفي الحديث ( اول شئ خلق الله القلم من نور فاخذه بيمنه وكلتا يديه يمين والقلم مسيرة خمسمائة عام واللوح مثله فقال للقلم اجر فجرى بما هو كائن الى يوم القيامة برها وفاجرها رطبها ويابسها فصدقوا بما بلغكم عن الله من قدرته ) وفي الحديث ( اول ما خلق الله القلم بيده ثم خلق النون وهو الدواة ثم قال اكتب فقال وما اكتب قال ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة ثم ختم على فم القلم فلم ينطق ولا ينطق الى يوم القيامة ) رواه ابن عباس رضى الله عنهما \* وفي التأويلات النجمية ( وان من قرية ) اى قرية قلب الانسان ( الا نحن مهلكوها ) بموت قلبه وروحه ( قبل يوم القيمة ) اى قبل موت القلب فان من مات فقد قامت قيامته ( او معذبوها ) بصب البلاء والمحن والامراض والعلل والمصائب والنقص في الاموال والانفس وانواع الرياضات والمجاهدات ومخالفات الهوى بالاختيار والاضطرار ( عذابا شديدا ) فان الفظا من المألوفات شديدة ( كان ذلك في الكتاب مسطورا ) من الازل عزة وعظمة وكبرياء وجبروتا فلا يصل السائر الصادق المحب الى سرادقات جلاله شوقا الى جماله الا بعد العبور على العقبة انكزود ( فلا تقتحم العقبة وما ادراك ما العقبة ) فلما كان حال البلوغ الى بيته قوله ( لم تكونوا بالغية الا بشق الانفس ) فكيف يكون حال اهل الوصول اليه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ( ما اودى بنى مثل ما اوديت ) فلما لم يصل احد الى مقامه الذي وصل ما اودى احد في السير الى الله والسير في الله

والسير بالله مثل ما اودى صلى الله عليه وسلم وايذاء السائرين باذابة وجودهم في السير ففي السير الى الله ذوبان الافعال وفي السير في الله ذوبان الصفات وفي السير بالله ذوبان الذات فافهم جدا : سعدى

جفا نبرده چه دانی تو قدر یار \* تحصیل کام دل بتکاپوی خوش ترست

حافظ

مکن زغصه شکایت که در طریق طلب \* براحتی نرسید آنکه زحمتی نکشیت

وقال

خام را طاق ت پروانه پرسوخته نیست \* ناز کا ترا نرسد شیوه جان افشانی

اللهم اجعلنا من اهل الصبر على البلاء وارزقنا من غنائم اهل الولاء ﴿١﴾ ومامننا ان نرسل بالآيات ﴿٢﴾ الباء مزيدة اى وماصرفنا عن ارسال الآيات التى اقترحها قريش من احياء الموتى وقلب الصفا ذهابا ورفع جبال مكة لتبسط الارض وتصلح للزراعة واجراء الانهار لتحصل الحداثق ونحو ذلك ﴿٣﴾ الا ان كذب بها الاولون ﴿٤﴾ استثناء مفرغ من اعم الاشياء اى ومامننا عن ارسالها شئ من الاشياء الاتكذيب الاولين الذين هم امثالهم فى الطبع كعادهم ونمود انها لو ارسلت لكذبوا تكذيب اولئك واستوجبوا الاستئصال على ما مضت به سنتنا وقد قضينا ان لا نستأصلهم لان فيهم من يؤمن اويلد من يؤمن ثم ذكر بعض الائم المهلكة بتكذيب الآيات المقترحة فقال ﴿٥﴾ وآتيناهم الناقة ﴿٦﴾ وهو عطف على ما يفسح عنه النظم الكريم كأنه قيل ومامننا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون حيث آتيناهم ما اقترحوا من الآيات الباهرة فكذبوها وآتيناهم الناقة بسؤالهم ﴿٧﴾ مبصرة ﴿٨﴾ بينة ذات ابصار على ان يكون للنسبة قائل للبالغة او اسند اليها حال من يشاهدها مجازا ﴿٩﴾ فظلموا بها ﴿١٠﴾ فكفروا بها ظالمين اى لم يكفروا بمجرد الكفر بها بل فعلوا بها ما فعلوا من العقور وظلموا انفسهم وعرضوها للمهلك بسبب عقرها ولعل تخصيصها بالذكر لما ان نمود عرب مثلهم وان لهم من العلم بحالهم ما لا مز يدعليه حيث يشاهدون آثارها لا كهم ورودا وصدورا ﴿١١﴾ وما نرسل بالآيات ﴿١٢﴾ المقترحة ﴿١٣﴾ الاتخويفا ﴿١٤﴾ من زول العذاب المستأصل كالطليعة له فان لم يخافوا نزل او بغير المقترحة كالمعجزات و آثار القرآن الاتخويفا بعذاب الآخرة فان امر من بعث اليهم مؤخر الى يوم القيامة كرامة لك \* قيل ان الرسول عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش وما دامت سنته باقية فاذا اماتوها اماتهم الله واهلككم اذلهذه الامة نصيب من عذاب الدنيا بقدر حالهم وذلك فى اواخر الزمان كما سبق فى المجلس السابق . ومنه الزلازل والخاوف والطاعون فانه زجر لاهل الفسق وتسلط الظلمة فانه عذاب أى عذاب \* فينبغى للمؤمن ان يسارع الى طريقه التقوى واحياء سنة خير الورى وفى الحديث ( من احبى سنتى فقد احببى ومن احببى فقد احببى ومن احببى كان معى فى الجنة ) وفى الحديث ( من حفظ سنتى اكرمه الله باربع خصال المحبة فى قلوب البررة والهمية فى قلوب الفجرة والسمة فى الرزق والثقة بالدين ) كما ان الرسول عليه السلام امان ما عاش فكذا وارثه الاكمل فان اعتقاده واتباع طريقته كالايمان بالرسول واتباع

شريعته اذ هو نائب عنه وخليفة له فالاقتران باهل الصلاح والتقوى مما يرفع الله به العذاب وقد ورد في الحديث (اذا تحيرتم في الامور فاستعينوا من اهل القبور) ذكره الكاشفي في الرسالة العلية وابن الكمال في الاربعين حديثا والمراد باهل القبور من مات بالاختيار قبل الموت بالاضطرار : قال الحافظ

مدد از خاطر رندان طلب ای دل ورنی \* کار صعبست مبدا که خطایي بکنیم  
 \* واعلم ان المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذب به الله في الآخرة لان نية يكون فيهم يوم القيامة ومادام هو بين الامة لا يعذبهم الله وتقول لهم جهنم جزيا مؤمن فان نورك قد اطفأ ناري فان دخل المجرمون النار فذلك بجهة الخلوص لا الخلود ﴿ واذقنا ذلك ﴾ واذكر اذا وحينا اليك ﴿ ان ربك احاط بالناس ﴾ اي علما وقدرة فهم في قبضته فامض لامرك ولا تخف احدا \* قال بعض الكبار احاطة الله سبحانه عند العارفين بالموجودات كلها عبارة عن تجليه بصور الموجودات فهو سبحانه باحدية جميع اسماؤه سار في الموجودات كلها ذاتا وحياة وعلما وقدرة الى غير ذلك من الصفات والمراد باحاطته تعالى هذه السراية ولا يعزب عنه ذرة في السموات والارض وكل ما يعزب عنه يلتحق بالعدم وقالوا هذه الاحاطة ليست كاحاطة الظرف بالمظروف ولا كاحاطة الكل باجزائه ولا كاحاطة الكلّي بجزئياته بل كاحاطة الملزوم بلازمه فان التعينات اللاحقة لذاته المطلقة انما هي لوازم له بواسطة او بغير واسطة وبشرط او بغير شرط ولا تدح كثرة الوازم في وحدة الملزوم ولا تنافيهما ﴿ وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الاقنعة للناس ﴾ المراد بالرؤيا ما عاينه عليه السلام ليلة المعراج من عجائب الارض والسماء والتعبير عن ذلك بالرؤيا اما لانه لا فرق بينه وبين الرؤية كما في الكواشي الرؤيا تكون نومًا وبقظة كالرؤية اولًا لانه وقعت بالليل وتقصت بالسرعة كأنها منام اولًا ان الكفرة قالوا لعلها رؤيا فتسميتها رؤيا على قول المكذبين \* قال في الحواشي السعدية قد يقال تسميتها رؤيا على وجه التشبيه والاستعارة لما فيها من الخوارق التي هي بالتمام اليق في مجاري العادات انتهى . اي وما جعلنا الرؤيا التي اريناكها ليلة الاسراء عيانا مع كونها آية عظيمة حقيقة بان لا يتلعم في تصديقها احد ممن له ادنى بصيرة الاقنعة اقتن بها الناس حتى ارتد بعضهم ﴿ والشجرة الملعونة في القرآن ﴾ عطف على الرؤيا والمراد بلعنها فيه لمن طاعها على الاسناد المجازي او ابعادها عن الرحمة فان تلك الشجرة التي هي الزقوم تنبت في اصل الجحيم في ابعد مكان من الرحمة اي وما جعلناها الاقنعة لهم حيث انكروا ذلك وقالوا ان محمدا يزعم الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولقد ضلوا في ذلك ضلالا بعيدا حيث كابروا قضية عقولهم فانهم يرون النعامة تبلى الجمر وقطع الحديد المحماة فلا يضرها ويشاهدون المناديل المتخذة من وبر السمندل تلقى في النار ولا تتؤثر فيها \* قال الكاشفي [ وعجب از ايشان بود که از درخت سبز آتش ميگرفتند كما قال تعالى ( جعل لكم من الشجر الاخضر نارا ) ] وهيخ فكر نمی کردند که آتش در درخت ودیعت نهد چه عجب که درخت در آتش برویاند [ وهو المرخ والنفار يوجدان في اغلب بوادي العرب يقطع الرجل منهما غصنين مثل السواكين وهما اخضران يقطر منهما الماء



فيسحق المرخ وهو ذكرك على العفار وهواي فتندح النار باذن الله تعالى ﴿ ونخوفهم ﴾  
 بذلك وينظأثره من الآيات فان الكل للتخويف ﴿ فآيزيدهم ﴾ التخويف ﴿ الاطعنا  
 كبيرا ﴾ عتوا متجاوزا عن الحد فلو انا ارسلنا بما اقترحوه من الآيات لفعلوا بها ما فعلوا  
 بنظأثرها وفعل بهم ما فعل باشياعهم وقد قضينا بتأخير العقوبة العامة لهذه الامة الى الطامة  
 الكبرى \* واوحى الله الى عيسى عليه السلام كم من وجه مليس صبيح ولسان فضيح وبدن  
 صبيح غدا بين طباق النيران يصيح فلا بد من الخوف فان العارفين يخافون فاطنك بغيرهم  
 \* قال المزني دخلت على الشافعي رحمه الله في مرضه الذي مات فيه فقلت له كيف اصبحت  
 يا استاذي قال اصبحت عن الدنيا راحلا ولاخواني مفارقا ولعملي ملاقيا ولكأس المية شاربا  
 وعلى الله واردا فما درى أروحي الى جنة ام الى نار ثم انا قول  
 ولم ادراى الحاتين تنوبني \* وانك لا تدري متى انت ميت

: وفي المتنوى

لا تخافوا هست نزل خاشان \* هست درخور از برای خاشان  
 هر که ترسد مرورا ايم كنند \* مردل ترسند را ساكن كنند  
 آنكه خوفش نيست چون كوي مترس \* درس چه دهى نيست او محتاج درس  
 \* واعلم ان رؤية الآيات واستماعها تزيد المؤمنين ايمانا وتقويهم في باب اليقين لان التربة الطيبة  
 لا تغير الماء الزلال ولا تخرجه عن طبعه والحيثنة لا يحضل لها به نماء اذ لا يستمد ولا يستحق  
 الا لعمق تسأل الله تعالى ان يفيض علينا سجال العلوم ويزيدنا في الفهم ﴿ واذقلنا للملائكة ﴾  
 اى واذكر وقت قولنا للملائكة ما عدا الارواح العالية وهم للملائكة المهيمه الذين لا شعور  
 لهم بخلق آدم عليه السلام ولا بغيره لاستغراقهم في شهود الحق تعالى ﴿ اسجدوا لآدم ﴾  
 تحية وتكريما لئلا من الفضائل المستوجبة لذلك ﴿ قال في التأويلات النجمية ان الله خلق آدم  
 فتجلى فيه فكانت السجدة في الحقيقة للحق تعالى وكان آدم بمثابة الحكمة قبله للسجود  
 ﴿ فسجدوا ﴾ له من غير تعلم اداء لحقه عليه السلام وامتنالا للامر فدل ائتمارهم باوامر  
 الحق والانتهاى عن نواهيه على السعادة الازلية ﴿ الابليس ﴾ فانه ابى واستكبر فدل المخالفة  
 والاستكبار والاباء على الشقاوة الازلية اذ لا بد مرآة الازل يظهر فيها صورة الحال سعادة  
 وشقاوة \* قال في بحر العلوم استتى ابليس من الملائكة وهو جنى لانه قد امر بالسجود معهم  
 فغلبوا عليه تغليب الرجال على المرأة في قولك خرجوا الافلاكة ثم استتى الواحد منهم  
 استثناء متصلا ﴿ قال ﴾ اعتراضا وعجبا وتكبرا وانكارا عندما وخبه تعالى بقوله ﴿ يا ابليس مالك  
 ان لا تكون مع الساجدين ﴾ ﴿ ما سجد ﴾ وانا مخلوق من النصر المالى وهو النار \* قال الكاشفي  
 [ ايا سجدته كم يعني نكم ] ولم يصح منى واستحال ان اسجد لان الاستفهام المعنى به الانكار  
 يكون بمعنى التنى ﴿ لمن خلقت طينا ﴾ نصب على تزع الخافض اى من طين مثل واختار  
 موسى قومه اى من قومه فاستحق اللعن والطرود والبعد ﴿ قال ﴾ ابليس بعد ما لعن  
 وطرده وبعد اظهارا للعداوة واقداما على الحسد كما قال في الارشاد وقال ابليس اكنى لا عقيب كلامه

الحكي بل بعد الانظار المترتب على الاستنظار المتفرع على الامر بخروجه من بين الملاء الاعلى باللسن المؤيد وانما لم يصرح اكتفاء بما ذكر في موضع آخر فان توسط قال بين كلامي اللعين للايدان بعدم اتصال الثاني بالاول وعدم ابقائه عليه بل على غيره ﴿أرأيتك هذا الذي كرمت على﴾ الكاف حرف خطاب اي ليس باسم حتى يكون في محل النصب على انه مفعول رأيت بل هو حرف اكد به ضمير الفاعل المخاطب لئلا يكد الاسناد فلا محل له من الاعراب وهذا مفعول اول والموصول صفته والثاني محذوف لدلالة الصفة عليه وأرأيت ههنا بمعنى اخبرني بان يجعل العلم الذي هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وبان يجعل الاستفهام مجازا عن الامر بجمع الطلب . والمعنى اخبرني عن هذا الذي كرمته على بان امرتني بالسجود له لم كرمته على وفضلته بالخلافة والسجود واناخير منه لانه خلق من طين وخلقت من نار : وفي المتنوى

آنكه آدم را بدن ديد او نميد \* وآنكه نور مؤتمن ديد او نميد [١]

تو زقرآن اي پسر ظاهر مين \* ديو آدم را نه بيند جز كه طين [٢]

﴿لئن اخرتن﴾ حيا \* يعني [مركبها تأخير كني جنانكه موعود دست] ﴿الى يوم القيمة﴾ يعني على صفة الاغواء والاضلال وهو كلام مبتدأ واللام موطنه وجوابه قوله ﴿لاحتكن ذريته﴾ اي لاستولين على اولاده وتسله استيلاء قويا بالاغواء كما قال ﴿فبعتك لأغوينهم اجمعين﴾ يقال احتكك استولى عليه كفى القاموس \* قال في الارشاد من قولهم جثت الدابة واحتكتها اذا جعلت في حثكها الاسفل حبالا تقودها به . ولاستأصلهم بالاغواء . يعني [هر آينه از سينج بر كنم فرزندان او را باغوا وچنان كنم كه بعباد تو مستأصل شوند] من قولهم احتك الجراد الارض اذا جرد ماعليها اكلا . قال في الاسئلة المقيمة علم البليس ان فيهم شهوات مركبة فهي سبب ميانهم عن الحق الى الباطل قياسا على ايهم حين مال الى كل الشجرة بشهوة انتهى وقيل غير ذلك ﴿والاقليل﴾ منهم وهم المخلصون الذين عصمهم الله تعالى ﴿قال﴾ الله تعالى ﴿اذهب﴾ على طريقك السوء بالاغواء والاضلال . وفي بحر العلوم ليس من الذهب الذي هو تقيض المحي بل معناه امض لما قصدته او طردله وتخليه بينه وبين مساواته نفسه او هو على وجه الاهانة والتهديد تقول لمن لا يقبل منك اذهب وكن على ما اخترت لنفسك \* قال الكاشفي [امرا هانت است وابعاد يعني او را براند از درگاه قرب وكفت در بي مهم خود برو] ﴿فن تبمك منهم﴾ على الضلالة . قال الكاشفي [هر كه متابعت كند ترا وفرمان تو برد] ﴿فان جهنم جزاؤكم﴾ اي جزاؤك وجزاؤهم فغلب المخاطب رعاية لحق المتبوعة ﴿جزاء موفورا﴾ من وفر الشيء كمل اي تجزون جزاء مكمل اقضيه على المصدر باضمار فعله \* قال الكاشفي [جزاي تمام يعني عذابي بر دوام] ﴿واستغفر﴾ اي استخف وحرك ومنه استغفره الغضب استخفه والاستغفار [سبك كردن] \* وفي بحر العلوم واستغفر وحرك يعني [از جاي بجنبان وبلغزان] ﴿من استطعت منهم﴾ من قدرت ان تستغفره من ذريته . وقال الكاشفي [هر كه را تواني لغزاييد از ايشان] ﴿بصوتك﴾ بوسونستك ودعائك الى الشر والمعصية

[٢] درواخر دفتر دوم در هجرت حديث ان القرآن ظهر اوربطا الم

[١] درواخر دفتر دوم در هجرت حديث ان القرآن ظهر اوربطا الم

وكل داع الى معصية الله فهو من حزب ابليس وجنده \* [ وامام زاهدي ازا بن عباس نقل  
 ميكند كه هر آوازي كه نه در رضاي خداي تعالى ازدهان بيرون آيد آواز شيطانتست ] \* وقال  
 مجاهد بالفناء والمزامير فالمغنون والزامرون من جند ابليس وقد ورد في الخبر الوعيد على  
 الزامر وفي الحديث ( بعثت لكسر المزامير وقتل الخنازير ) المزامير جمع مزمير وهو آلة معروفة  
 يضرب بها ولعل المراد آلات الغناء كلها تغليبا والكسر ليس على حقيقته بل مبالغة عن  
 التهي لقرينة \* فان قلت الحديث المذكور صريح في قبج المزمير والظاهر من قوله عليه السلام  
 حين سمع صوت الاشعري وهو يقرأ ( لقد اوتى هذا من مزامير آل داود ) خلافه \* قلت ضرب  
 المزامير مثلا لحسن صوت داود عليه السلام وحلاوة نغمته كأن في حلقه مزامير يرمز بها  
 والآل مقحم ومعناه الشخص كذا في شرح الاربعين حديثا لابن كمال ؑ وفي التأويلات  
 النجمية واستزل بمويهات الفلاسفة وتشبيهات اهل الاهواء والبدع وخرافات الدهرية  
 وطامات الاباحية وما يناسبها من مقالات اهل الطبيعة مخالفا للشريعة ؑ واجلب عليهم  
 بخيلك ورجلك ؑ [ وبرانكيزان براي شان بسواران وپيادكان يعنى ديوانى كه معاون تواند  
 در سوسه واغوا هم را جمع كن در تسلط براي شان ] \* وفي الكواشي جلب واجلب واحد  
 بمعنى الحث والصياح اى صح عليهم باعوانك وانصارك من راكب وراجل من اهل الفساد  
 والحيل الحيلة بتشديد الياء وهى احتجاب الحيل ومنه قوله عليه السلام ( يا خيل الله اركبي )  
 \* والرجل بالسكون بمعنى الراجل وهو من لم يكن له ظهر يركبه \* قال ابن عباس ومجاهد  
 وقتادة ان خيلا ورجلا من الجن والانس فما كان من راكب يقاتل في معصية الله فهو من  
 خيل ابليس وما كان من راجل يقاتل في معصية الله فهو من رجل ابليس ويجوز ان يكون  
 استفرازه بصوته واجلابه بخيله ورجله تمثيلا لتسلطه على من يغويه فكأنه مغوارا وقع على  
 قوم فصوت بهم صوتا يزعجهم من اماكنهم ويقلمهم عن مراكرهم واجلب عليهم بجنده  
 من خيالة ورجالة حتى استأصلهم ؑ وشاركهم ؑ [ شركت ده بايشان ] ؑ في الاموال ؑ بحملهم  
 على كسبها او جمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي من الربا والاسراف ومنع الزكاة  
 وغير ذلك ؑ والاولاد ؑ بالحث على التوصل اليهم بالاسباب المحرمة والوآد والاشراك  
 كنسبتهم بعبد العزى وعبد الحارث وعبد الشمس وعبد الدار وغير ذلك . والتضليل بالحمل  
 على الاديان الزائفة والحرف الذميمة والافعال القبيحة \* وقال في التأويلات النجمية بتضيق  
 زمانهم وافساد استعدادهم في طلب الدنيا ورياستها متافلين عن تهذيب نفوسهم وتركيتها  
 وتأديبها وتوقيها عن الصفات المذمومة وتحليتها بالصفات الحمودة وتعليمهم الفرائض والسنن  
 والعلوم الدينية وتحريضهم على طلب الآخرة والدرجات العلى والتجاة من النار والدركات  
 السفلى انتهى \* وعن جعفر بن محمد ان الشيطان يقعد على ذكر الرجل فاذا لم يقل باسم الله  
 اصاب معه امرأته واتزل في فرجها كما ينزل الرجل وقد جعل الله له في كثير من الاشياء نصيبا  
 وفي الحديث ( ان ابليس لما اتزل الى الارض قال يارب اترلنى الارض وجعلنى رجلا فاجعل  
 لى بيتا قال الحمام قال فاجعل لى مجلسا قال الاسواق ومجامع الطرق قال فاجعل لى طعاما

قال ما لم يذكر اسم الله عليه قال اجعل لي شرباً قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذناً قال المزمار قال اجعل لي قرآناً قال الشعر قال اجعل لي كتاباً قال الوشم قال اجعل لي حديثاً قال الكذب قال اجعل لي رسلاً قال الكهنة قال اجعل لي مصابداً قال النساء) كما في بحر العلوم للسمرقندي ﴿وعدهم﴾ المواعيد الباطلة كشفاة الآلهة والانتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة بتطويل الأمل واخبارهم ان لاجنة ولا نار ونحو ذلك ﴿وما يعدهم الشيطان﴾ اللام يحتمل العهد والجنس قال عليه السلام (ما منكم من اخذ الاوله شيطان) ﴿الاغروا﴾ يعني [خطاراً در صورت ثواب می آراند] وهو تزوين الخطأ بما يوهم انه صواب قال في بحر العلوم هذه الاوامر واردة على طريق التهديد كقوله للعصاة اعملوا ما شئتم وقيل على سبيل الخذلان والتخلية ﴿ان عبادي﴾ الاضافة للتشريف وهم المخلصون وفيه ان من تبعه ليس منهم [امام قشيري فرموده كه بنده حق آنست كه دربند غير نباشد. وشيخ عطار فرمايد] چو تودر بند صد چیزی خدارا بنده چون باشی \* كه تودر بند هر چیزی كه باشی بنده آنی ﴿ليس لك عليهم سلطان﴾ اي تسلط و قدرة على اغوائهم كما قال (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) ﴿وكفى بربك وكيلًا﴾ لهم يتوكلون عليه ويستمدونه يا ابليس الخلاص من اغوائك قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان عباد الله هم الاحرار عن رق الكونين وتعلقات الكونين فلا يستعبدهم الشيطان ولا يقدر على ان تعلق بهم فيضلهم عن طريق الحق ويفوهم بما سواه عنه ﴿وكفى بربك وكيلًا لهم﴾ في ترتيب اسباب سعادتهم وتقويت اسباب شقاوتهم والحراسة من الشيطان والهداية الى الرحمن \* يقول الفقير لا يلزم من نفى التسلط ان لا يفسد هم الشيطان اصلاً فان ذلك يردده قوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) فانه كلمة اذا تدل على التحقيق والوقوع ولكنهم محفوظ من الاتباع لكونهم مؤيدين من عند الله تعالى - حكى - انه جاء يهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نحن نعبد بحضور القلب بلا وسواس الشيطان ونسمع من اصحابك انهم يصلون بالوساس فقال عليه السلام لا بى بكر رضى الله عنه (اجبه) فقال يا يهودى بيتان بيت مملوء بالذهب والفضة والدر والياقوت والاقشة النفيسة وبيت خراب خال ليس فيه شئ من المذكورات أيقصد اللص الى البيت المعمور المملوء من الاقشة النفيسة ام يقصد الى البيت الخراب فقد اليهودى يقصد الى البيت المعمور المملوء بذلك فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه قلوبنا مملوءة بالتوحيد والمعرفة والايمان واليقين والتقوى والاحسان وغيرها من الفضائل وقلوبكم خالية عن هذه فلا يقصد الخناس اليها فاسلم اليهودى فظهر ان الشيطان قاصد ولكنه غير واصل الى مراده فان الله يحفظ اوليائه ﴿ربكم﴾ [پروردگار شما] وهو مبتدأ خبره قوله ﴿الذى﴾ القادر الحكيم الذى ﴿يزجي﴾ الازجاء [راندن] يقال زجاء وازجاء ساقه اى يسوق ويجرى بقدرته الكاملة ﴿لكم﴾ لمنافعكم ﴿الفلك﴾ اى السفن ﴿فى البحر﴾ [در دریا] \* قال فى القاموس البحر الماء الكثير ﴿لتبتغوا﴾ لتطلبوا ﴿من فضله﴾ من رزق هو فضل من قبله ﴿انه كان بكم﴾ ازلا وابدًا ﴿رحمًا﴾

حيث هيا لكم ماتحتاجون اليه وسهل عليكم مايعسر من اسبابه فالمراد الرحمة الدنيوية  
والنعمة العاجلة المتقسمة الى الجلييلة والحقيرة ﴿ واذا مسكم ﴾ [ وجون برسد  
شمارا ] ﴿ الضر في البحر ﴾ خوف الفرق فيه ﴿ ضل من تدعون ﴾ اى ذهب عن  
خواطركم كل من تدعون في حوادثكم وتستغيثون ﴿ الا اياه ﴾ تعالى وحده من غير ان  
يخطر ببالكم احد منهم وتدعوه لكشفه استقلالاً او اشتراكاً ويجوز ان يكون الاستثناء  
منقطعا اى ضل كل من تدعونه وتبعدونه من الآلهة كالمسيح والملائكة وغيرهم من عونكم  
وغوثكم ولكن الله هو الذى ترجونه لصرف التوازل عنكم ﴿ فلما ﴾ [ پس آن هنگام كه ]  
﴿ نجحكم ﴾ من الفرق واصلكم ﴿ الى البر ﴾ [ بسوى بيابان ] ﴿ اعرضتم ﴾ عن التوحيد  
وعذتم الى عبادة الاوثان ونسيتم النعمة وكفرتم بها ﴿ وكان الانسان كفورا ﴾ ببلغ  
الكفران ولم يقل وكنتم كفورا ليسجل على ان هذا الجنس موسوم بكفران النعمة ﴿ أفأنتم ﴾  
الهمزة للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فأنتم من ﴿ ان يخسف بكم جانب  
البر ﴾ الذى هو مأمنكم كقارون وبكم في موضع الحال وجانب البر مفعول به اى يقبله الله  
واتم عليه ويجوز ان تكون الباء للسبية اى يلقيه بسبب كونكم فيه \* قال سعدى المفتى اى  
يقلب جانب البر الذى اتم فيه فيحصل بخسفه اهلاككم والا فلا يلزم من خسف جانب  
البر بسببهم اهلاكهم \* وقال الكاشفى [ آيا ايمن شديدك اذرديا بصحرا آمديد يعنى ايمن  
مباشيد از آنكه فرو برد شمارا بكرانه از زمين يعنى آنكه قادر است كه شمارا در آب فرو برد  
توانست بر آنكه در خاك نهان كند ] \* قال فى القاموس خسف المكان يخسف خسوفا ذهب فى الارض  
وخسف الله بفلان الارض غيبه فيها لازم ومتعد \* وفى التهذيب الخسف بزمن فرو بردن  
قال الله تعالى ﴿ فبخسفا به وبداره الارض ﴾ ﴿ او يرسل عليكم ﴾ من فوقكم ﴿ حاصبا ﴾ ريحا  
ترمى الحصباء وهى الحصى الصغار يرجمكم بها فيكون اشد عليكم من الفرق فى البحر وقيل  
اى يطرر عليكم حصباء كما رسلها على قوم لوط واصحاب الفيل ﴿ ثم لاتجدوا لكم وكيلا ﴾  
يحفظكم من ذلك ويصرفه عنكم فانه لا راد لامره الغالب ﴿ ام امنتم ان يبيدكم فيه ﴾ فى البحر  
بعد خروجمكم الى البر وسلامتكم ﴿ تارة ﴾ مرة ﴿ اخرى ﴾ بخلق دواعى تلجئكم  
الى ان ترجعوا فتركوه فاسناد الاعادة اليه تعالى مع ان العود اليه باختيارهم باعتبار خلق تلك  
الدواعى الملجئة \* وفيه ايماء الى كمال شدة هول ملاقوه فى التارة الاولى بحيث لولا الاعادة  
لما عادوا واوثرت كلمة فى على كلمة الى المنبئة عن مجرد الانتهاء للدلالة على استقرارهم فيه  
﴿ فيرسل عليكم ﴾ واتم فى البحر ﴿ قاصفا من الريح ﴾ وهى التى لاتمر بشئ الاقصته  
اى كسرتة وجعلته كالريم وذكر قاصفا لانه ليس بازائه ذكر خبرى مجرى حائض كافى الكواشى  
﴿ فيفرقكم ﴾ بيبا. كسر فلككم كما يبنى عنه عنوان القصف ﴿ بما كفرتم ﴾ بسبب  
اشراككم وكفرانكم لنعمة الانجاء ﴿ ثم لاتجدوا لكم عليناه ﴾ [ بأن غرق كردن ] ﴿ تيمنا ﴾  
مطالباً يتبعنا بانتصار او صرف \* قال فى القاموس التيسع كأمير التابع ومنه قوله تعالى  
﴿ ثم لاتجدوا لكم عليناه تيمنا ﴾ اى ناثراً ولا طالباً انتهى وفى الآيات اشارات \* منها ان الشريعة

كالفلك في بحر الحقيقة اذ لو لم يكن هذا الفلك ما تيسر لاحد العبور على بحر الحقيقة والمقصود منه جذبة العناية اذ هي ليست بمكتسبة للخلق بل من قيل الفضل فعلى من يريد النيل الى هذه الجذبة ان يسير بقدمي العلم والعمل : قال في المتنوى

رهروا طريقت اين بود \* كاو باحكام شريعت مى رود

\* ومنها ان الاعراض عن الحق بالكفران يؤدى الى الخسران \* قال الجنيد لواقبل صديق على الله الفسنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاته اكثر مما ناله \* قال اوحى المشايخ في وقته ابو عبد الله الشيرازي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله تعالى بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين

درين ره دائما ثابت قدم باش \* پرواز ره زن غم بي الم باش

ز بازار توجه رو مكردان \* همه سودى كه خواهى اندر ين دان

\* ومنها ان جميع الجوانب والجهات متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وقهره سلطانه لا مائجا ولا منجى منه الا اليه فعلى العبد ان يستوى خوفه من الله في جميع الجوانب حيث كان فان الله كان متحليا بجماله وجلاله في جميع الاينيات ولذا كان اهل اليقظة والحضور لا يفرقون بين اين واين وبين حال وحال لمشاهدتهم احاطة الله تعالى فان الله تعالى لو شاء لاهلك من حيث لا يخطر بالبال الا ترى انه اهلك الممرد بالبعوض فكان البعوض بالنسبة الى قدرته كالاسد ونحوه في الاهلاك وربما رأيت من غص بلقمة فوات فانظر في ان تلك اللقمة مع انها من اسباب الحياة كانت من مبادئ الممات فاماته الله من حيث يدري حياته فيه ولو امكن النظر لوجدت شؤون الله تعالى في هذا العالم عجيبه

هر كرا خواهد خدا آرد بچنك \* نيست كس را قوت بازوى چنك

قال الله تعالى ﴿ ولقد كرمنا بنى آدم ﴾ التكريم والاكرام بمعنى والاسم منه الكرامة والمعنى ٦ بالفارسية وهو آينه كرامى كرديم فرزندان آدم را \* قال المولى ابو السعود بنى آدم قاطبة تكريما شاملا لبرهم وفاجرهم وفي الأويالات التجمية خصصناهم بكرامة تخرجهم من حيز الاشتراك وهي على ضربين جسدية وروحانية فالكرامة الجسدية عامة يستوى فيها المؤمن والكافر وهي تخير طينته بيده اربعين صباحا وتصويره في الرحم بنفسه وانه تعالى صورته فاحسن صورته وسواء فعله في أى صورة ماشاء ركه ومشاء سويا على صراط مستقيم مستقيم القامة اخذا بيديه آكلا باصابعه مزينا باللحى والدواب صائعا بانواع الحرف والكرامة الروحانية على ضربين خاصة وعامة فالعامة ايضا يستوى فيها المؤمن والكافر وهي ان كرمه بنفسه فيه من روحه وعلمه الاسماء كلها وكله قبل ان خلقه بقوله ألسنت بركم فاسمعه خطابه وانطقه بجوابه بقوله قالوا بلى وعاهده على العبودية واولده على الفطرة وارسل اليه الرسل واتزل عليه الكتب ودعاه الى الحضرة ووعدته الجنة وخوفه النار واطهره الآيات والدلالات والمعجزات والكرامة الروحانية الخاصة ما كرم به انبياء ورسله واوليائه وعباده المؤمنين من النبوة والرسالة والولاية والايمان والاسلام والهداية الى الصراط المستقيم

وهو صراط الله والسير الى الله وفي الله وبالله عند العبور على المقامات والترقى عن الناسوتية  
بجذبات اللاهوتية والتخلق باخلاق الآتية عند فناء الانانية وبقاء الهوية [ امام قشيري  
قدس سره فرموده كه مراد از بنی آدم مؤمنانند چه كافرانرا بنص ﴿ ومن ین الله فإله  
من مكرم ﴾ از تكمیم هیچ نصیبی نیست و تكريم مؤمنان بدانست كه ظاهر ایشانرا بتوفیق  
مجاهدات بیاداست و باطن ایشانرا بتحقیق مشاهدات منور ساخت ] كقال فی بحر العلوم  
الظاهر عندنا تكريمهم بالایمان والعمل الصالح بدلیل قوله عليه السلام ( ان المؤمن يعرف  
فی السماء كما يعرف الرجل اهله وولده وانه اكرم على الله من ملك مقرب ) انتهى [ محمد  
ابن كعب رضی الله عنه كفت كه كرامت آدمیان بدانست كه حضرت محمد صلى الله عليه وسلم  
از ایشانست ]

ای شرف دوده آدم بتو \* روشنی دیده عالم بتو  
کیست درین خانه كه خیل تو نیست \* کیست برین خوان كه طفیل تو نیست  
از تو صلابی بالست آمده \* نیست بمهمانی همت آمده

﴿ و حملناهم ﴾ [ و برداشتیم ایشانرا و سوار کردیم ] ﴿ فی البر ﴾ [ دریابان بر جهاز  
پایان ] ﴿ و البحر ﴾ [ و در دریا بكشتیها ] من حملته اذا جعلت له مایركه و ليس من المخلوقات  
شیء كذلك ﴿ و فی التأویلات النجمية ای عبرناهم عن برالجسمانية و بحر الروحانية الى ساحل  
الربانية ] و در حقائق سلمی آمده كه كرامی ساختیم آدمیانرا بمعرفت و توحید و برداشتیم  
ایشانرا در بر نفس و بحر قلب و گفته اند بر آنست كه ظهور دارد از صفات و بحر آنچه  
مستور است از حقائق ذات [ ﴿ و رزقناهم ﴾ [ و روزی دادیم ایشانرا ] ﴿ من الطیبات ﴾  
من قنن النعم المستلذة مما يحصل بضعهم و بغير صنعهم كالسمن و الزبد و التمر و العسل و سائر  
الخلاوی ﴿ و فی التأویلات النجمية و هی المواهب الی طیبها من الحدوث فیطعم بها من بیت  
عنده و یسقیه بها و هی طعام المشاهدات و ثراب المكاشفات الی لم یذق منها الملائكة المقربون  
اطعم بها اخس عباده فی اوانی المعرفة و سقاهاهم بها فی كأسات المحبة افردهم بها عن العالمین  
ولهذا اسجد لهم الملائكة المقربین : قال المولی الجامی قدس سره

ملائك را چه سود از حسن طاعت \* جوفیض عشق بر آدم فروریخت

: وقال الحافظ

فرشته عشق نداند كه چیست قصه بخوان \* بخواه جام و كلاهی بخاك آدم ریز  
﴿ و فضلناهم ﴾ [ و افزونی دادیم ایشانرا ] ای فی العلوم و الادراكات بماركنا فیهم من القوى  
المدركة الی یتیز بها الحق من الباطل و الحسن من القیج ﴿ علی كثير ممن خلقنا ﴾ ﴿ و هو  
ماعد الملائكة علیهم السلام ﴾ تفضیلا عظیما فحق علیهم ان یشكروا نعم الله و لا یكفروها  
و یستعملوا قواهم فی تحصیل العقائد الحق و یرفضوا ما هم علیه من الشرك الذی لا یقبله احد  
من له ادنی تمیز فضلا عن فضل علی من عدا الملائكة الی الذین هم العقول المحضة و انما استثنی  
جنس الملائكة من هذا التفضیل لان علومهم دائمه عاریة عن الخطأ و الحلل و ليس فی دلاله

على الافضلية بالمعنى المتنازع فيه فان المراد ههنا بيان التفضيل في امر مشترك بين جميع افراد البشر صالحها وطالحها ولا يمكن ان يكون ذلك هو الفضل في عظم الدرجة وزيادة القرية عند الله تعالى كافي الارشاد \* وقال في بحر العلوم فيه دلالة على ان بنى آدم فضلوا على كثير وفضل عليهم قليل وهو ابوهم آدم وامهم حواء عليهما السلام لما فيهما من فضل الاصلة على من تفرع منهما من سائر الناس لا الملائكة المقربون كما زعم الكلبي وابوبكر الباقلاني وحشالة المعتزلة والا يلزم التعارض بين الآيات وذلك ان الله امر الملائكة كلهم بالسجود لآدم على وجه التعظيم والتكريم ومقتضى الحكمة الامر للادنى بالسجود للاعلى دون العكس وايضا قال (وعلم آدم الاسماء كلها) فيفهم منه كل احد من اهل اللسان قصده تعالى الى تفضيل آدم على الملائكة وبيان زيادة علمه واستحقاقه التعظيم والتكريم وقال (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين) والملائكة من جملة العالم فحال ان تدل الآية التي نحن بصدددها على ما زعموا من تفضيل الملك على البشر كلهم وايضا ما يدل على بطلان ما زعموا قول النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله فضل المرسلين على الملائكة المقربين لما بلغت السماء السابعة لقيني ملك من نور على سرير فسلط عليه فرد على السلام فاوحى الله اليه سلم عليك صفي ونبي فلم تقم اليه وعزتي وجلالي لتقومن فلا تقعدن الى يوم القيامة) انتهى \* وفي الاسئلة المفحمة المشهور من مذهب اهل الحق ان الانبياء افضل من الملائكة انتهى \* قال الكاشفي [علما را در تفضيل بشر مباحث دور و دراز است آنكه جمهور اهل سنت بر آنند كه بنى آدم فاضل ترند از رسل ملائكة و رسل ملائكة افضلند از اوليائى بنى آدم و اوليائى بنى آدم شريفترند از اوليائى ملائكة و صاحبائى اهل ايمان را افضل است بر عوام ملائكة و عوام ملائكة بهترند از فساق مؤمنان] و في التأويلات النجمية (و فضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) يعنى على الملائكة لانهم الخلق الكثير من خلق الله تعالى و فضل الانسان الكامل على الملك بانه خلق في احسن تقويم وهو حسن استعداده في قبول فيض نور الله بلا واسطة وقد تفرد به الانسان عن سائر المخلوقات كما قال تعالى (انا عرضنا الامانة الى قوله (وحملها الانسان) والامانة هي نور الله كما صرح به في قوله (الله نور السموات والارض) الى ان قال (نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء) فافهم جدا واغتم فان هذا البيان اعز من الكبريت الاحمر واغرب من عتقاء مغرب انتهى \* قال الكاشفي [وعلى الجملة اين آيت دليل فضيلت و جامعيت انسانست كه از همه مخلوقات مرات صافى جهت انعكاسى صفات الهى همه اوست و بس چنانچه از مضمون اين آيات حقائق سمات فهم توان فرمود]

آمد آينه جمله كون ولى \* همچو آينه نكرده جلى  
به نمودند درو بوجه كمال \* صورت ذوالجلال والافعال  
زانكه بود اين تقرب عددى \* مانع از سر جامع واحدى  
كشت آدم جلای اين مرات \* شديان ذات او بجملة صفات



مظهري كشت كلی و جامع \* سر ذات از صفات از لامع  
شد تفاصيل كوثر را مجمل \* بر مثال تعین اول  
بوی این دائرة مكمل بشد \* آخر این نقطه عین اول شد

﴿ یوم ندعو ﴾ نصب باضمار اذ کر علی انه مفعول به ﴿ کل اناس ﴾ [هر گروهی را از بنی آدم] والاناس جمع الناس كما فی القاموس ﴿ بامامهم ﴾ ای بمن ائمتوا به من نبی فیقال یا امة موسى و یا امة عیسی ونحو ذلك او مقدم فی الدین فیقال یا حنفی و یا شافعی ونحوها او کتاب فیقال یا اهل القرآن و یا اهل الانجیل و غیرها او دین فیقال یا مسلم و یا یهودی و یا نصرانی و یا مجوسی و غیر ذلك ﴿ وفی التأویلات النجمية یشیر الی ما یتبعه کل قوم وهو امامهم. فقوم یتبعون الدنیا وزینتها وشهواتها فیدعون یا اهل الدنیا. وقوم یتبعون الآخرة ویتبعونها ویتبعونها فیدعون یا اهل الآخرة. وقوم یتبعون الرسول صلی الله علیه وسلم بحجة الله وطلباً لقربته ومعرفته فیدعون یا اهل الله. وقیل الامام جمع ام کخفت وخفاف والحكمة فی دعوتهم واماماتهم احوال عیسی علیه السلام وتشریف الحسین رضی الله عنهما اذ فی نسبتهم الی امهما اظهار انسابهما الی رسول الله صلی الله علیه وسلم نسباً بخلاف نسبتهم الی ابیهمما والستر علی اولاد الزنی وینصره ماروی عن عائشة رضی الله عنها وابن عباس رضی الله عنهما ان النبی علیه الصلاة والسلام قال ( ان الله یدعو الناس یوم القیامة بامماتهم ستراً منه علی عباده ) كما فی بحر العلوم ویؤیدہ ایضاً حدیث التلقین حیث قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ( اذا مات احد من اخوانکم فسویتم علیه التراب فلیقم احدکم علی رأس قبره ثم لیقل یا فلان ابن فلانة فانه یسمعه ولا یحیب ثم یقول یا فلان ابن فلانة فانه یتسوی قاعداً ثم یقول یا فلان ابن فلانة فانه یقول ارشدك الله رحمك الله ولكن لا تشعرون فلیقل اذ کر ما خرجت علیه من الدنیا شهادة ان لا اله الا الله وان محمد عبده ورسوله وانت رضیت بالله رباً وبالا سلام دیناً وبمحمد صلی الله علیه وسلم نبیاً وبالقرآن اماماً وبالكعبة قبله فان منکراً ونکیراً تأخذ کل واحد منهما بید صاحبه یقول انطلق لا تقعد عند من لفن حجة فیکون حجیجه دونهما ) فقال رجل یا رسول الله فان لم یعرف اسم امه قال ( فلینسبه الی حواء ) ذکره الامام السخاوی فی المقاصد الحسنة وصححه باسانیده وکذا الامام القرطبی فی تذکرته وفهم منه شیآن الاول استجباب القیام وقت التلقین والثانی ان المرء یدعی باسمه واسم امه لا باسم ابیه ولكن جاء فی احادیث المقاصد والمصابیح انه علیه السلام قال ( انکم تدعون یوم القیامة باسمائکم واسماء آبائکم ) ولعله لا ینحالف ماسبق فانه ورد ترغیباً فی تحسین الاسماء وتغییر القیاس منها اذ كانوا یسمون بالاسماء القبیحة علی عادة الجاهلیة مثل المضطجع واصرم وعاصیة ونحوها وكان علیه السلام یغیر القیاس الی الحسن فغیر اصرم وهو من الصرم بمعنی القطع الی زرة وهو بالضم والسكون قطعة من الزرع کأنه قال لست مقطوعاً بل انت منبت متصل بالاصل و غیر المضطجع الی المنبت وعاصیة الی حیللة ﴿ فن ﴾ [ هر کد را ] ﴿ اوقی ﴾ [ دادہ شود ] یومئذ من اولئک المدعون ﴿ کتابه ﴾ صحیفه اعماله ﴿ یمینه ﴾ وهم السعداء وفی ایناء الكتاب من جانب الیمین تشریف لصاحبه وتبشیر ﴿ فاولئک ﴾ الجمع باعتبار معنی من

﴿ يقرأون كتابهم ﴾ قراءة ظاهرة مسرورين ويتنفعون بما فيه من الحسنات ولم يذكر  
الاشقياء وان كانوا يقرأون كتبهم ايضا لانهم اذا قرأوا ما فيها لم يفصحوا به خوفا وحياء وليس  
لهم شئ من الحسنات يتنفعون به ﴿ ولا يظلمون ﴾ اى لا ينقصون من اجور اعمالهم المرتسمة  
في كتبهم بل يؤتونها مضاعفة ﴿ فتبلا ﴾ اى قدر قليل وهو ما يقتل بين اصبعين من الوسخ  
او القشرة التى فى شق النواة او اذن شئ فان القليل مثل فى القلة والحقارة ﴿ ومن ﴾  
[ وهركه ] اى من المدعويين المذكورين ﴿ كان فى هذه ﴾ الدنيا ﴿ اعمى ﴾ اعمى القلب  
لا يهتدى الى رشد . يعنى [ دلش راه صواب نه بيند ] ﴿ فهو فى الآخرة اعمى ﴾ لا يرى طريق  
النجاة لان العمى الاول موجب للثانى فالكافر لا يهتدى الى طريق الجنة والمعاصى الى ثواب  
المطيع والقاصر الى مقامات الكاملين ﴿ واضل سبيلا ﴾ من الاعمى فى الدنيا لزال الاستعداد  
وتعطل الاسباب والآلات وفقدان المهلة ﴿ قال فى التأويلات النجمية ﴾ فن اوتى كتابه  
بيمينه ﴿ فهو اهل السعادة من اصحاب اليمين وفيه اشارة الى ان السابقين الذين هم اهل الله تعالى  
لا يؤتون كتابهم كما لا يحاسبون حسابهم ﴾ فاولئك يقرأون كتابهم ﴿ لانهم اصحاب البصيرة  
والقراءة والدراية ﴾ ولا يظلمون قليلا ﴿ فى جزاء اعمالهم الصالحة وفيه اشارة الى ان اهل  
الشقاوة الذين هم اصحاب الشمال لا يقرأون كتابهم لانهم اصحاب العمى والجهالة ﴾ ومن كان  
فى هذه اعمى ﴿ اى فى هذه القراءة والدراية بالبصيرة اعمى فى الدنيا لقوله ﴾ فانها لا تعمى  
الابصار ﴿ الآية ﴾ ﴿ فهو فى الآخرة اعمى ﴾ لا يوم تبلى السرائر تجعل الوجوه من السرائر فمن  
كان فى سريره اعمى ههنا يكون ثمة فى صورته اعمى للمبالغة لان عمى السريرة ههنا كان قابلا  
للتدراك وقد خرج ثمة الامر من التدراك فيكون اعمى عن رؤية الحق ﴿ واضل سبيلا ﴾ فى الوصول  
اليه لفساد الاستعداد واعواز التدراك انتهى \* يقول الفقير ان قلت هل يحصل الترقى  
والتيقظ لبعض الافراد بعد الموت الصورى \* قلت ان السالك الصادق فى طلبه اذا سافر من  
مقام طبيعته ونفسه فمات فى الطريق اى بالموت الاضطرارى قبل ان يصل الى مراده بالموت  
الاختيارى فله نصيب من اجر الواصلين واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿ ومن يخرج من بيته  
مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ﴾ كما قال بعض الكبار من مات  
قبل الكمال فراده يحيى اليه كما ان من مات فى طريق الكعبة يكتب له اجر حجين انتهى  
اشار الى ان الله تعالى قادر على ان يكمله فى عالم البرزخ بواسطة روح من الارواح او بالذات  
فيصير امره بعد التقصان الموهوم الى الكمال المعلوم وقد ثبت فى الشرع ان الله تعالى يوكّل  
ملكا لبعض عبادہ فى القبر فيقرئه القرآن ويعلمه اى ان كان قد مات اثناء التعلم . واما غير  
السالك فلا يجد الترقى بعد الموت اى بالنسبة الى معرفة الحق اذ من المتفق شرعا وعقلا وكشفا  
ان كل كمال لم يحصل للانسان فى هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت فى الدار  
الآخرة كما فى الفكوك فايدل على عدم الترقى بعد الموت من قوله تعالى ﴿ ومن كان فى هذه  
اعمى فهو فى الآخرة اعمى ﴾ انما هو بالنسبة الى معرفة الحق لا لمن لا معرفة له اصلا فانه  
اذا انكشف الغطاء ارتفع العمى بالنسبة الى دار الآخرة ونعيم ما وجبها والاحوال التى فيها

واما قوله عليه السلام ( اذا مات ابن آدم انقطع عمله ) فهو يدل على ان الاشياء التي يتوقف حصولها على الاعمال لا تحصل وما لا يتوقف عليها بل يحصل بفضل الله ورحمته فقد يحصل وذلك من مراتب الترقى كما في شرح الفصوص للمولى الجامى قدس سره فقوله تعالى ( ليس الانسان الامسى ) ليس معناه ان ما يحصل للانسان مقصور على سعيه بل معناه ليس للانسان الا ما يمكن ان يكون بسعيه فما يمكن ان يكون بسعيه فهو بسعيه والباقي فضل من الله تعالى كالسعي في مرتبة الملك . واما الملكوت فلا يمكن الا بمحض فضل الله فلا مدخل فيه للسعي كما في الواقعات المحمدية . فعلى العاقل ان يسعى في تحصيل البصيرة قبل ان يخرج من الدنيا ويكون من الذين يشاهدون الله تعالى في كل مرآة من المرايا : وفي المستوى

این جهان پر آفتاب و نور ماه \* اوبهشته سرفرو برده بچاه [۱]  
که اگر حقست کو آن روشنی \* سر بر آر از چاه بنکر ای دنی  
جمله عالم شرق و غرب آن نور یافت \* تا تو در چاهی نخواهد برتو یافت  
چه رها کن رو بایوان و کرم \* کم سستیز اینجا بدان کالنج شوم  
ای بسا بیدار چشم و خفته دل \* خود چه بیند چشم اهل آب و گل [۲]  
وانکه دل بیدار و دارد چشم سر \* کر بخسبد بر کشاید صد بصر  
کر تو اهل دل نه بیدار باش \* طالب دل باش و در پیکار باش  
و ردلت بیدار شد می خسب خوش \* نیست غائب ناظرت از هفت و شش  
گفت پیغمبر که خسبد چشم من \* لیک کی خسبد دلم اندر و سن  
شاه بیدارست حارس خفته کبر \* جان فدای خفتگان دل بصیر

﴿ وان كادوا ليفتنونك ﴾ ذكروا في سبب نزول هذه الآية وجوها والاسلم مافي تفسير الكواشي من ان المشركين طلبوا من النبي عليه السلام ان يجعل آية رحمة مكان آية عذاب وبالعكس ويمس آلهتهم عند استلام الحجر ويطرد الضعفاء والمساكين عنه ونحو ذلك واطمعوه في اسلامهم قالوا فقال الى بعض ذلك فنزل وان هي الخيفة من المشددة وضمير الشأن الذي هو اسمها محذوف واللام هي الفارقة بينها وبين النافية اي ان الشأن قاربوا ان يوقعوك في الفتنة بالاستزلال ويخدعوك \* قال الكاشفي [ بكر دانند ترا ] ﴿ عن الذي اوحينا اليك ﴾ من الامر والنهي والوعد والوعيد ﴿ لنفترى علينا ﴾ اي لتختلق علينا ﴿ غيره ﴾ اي غير الذي اوحينا اليك كما تقدم ﴿ واذا ﴾ اي ولواتبعته احوالهم وفعلت ما طلبوا منك ﴿ لاتخذوك خيلا ﴾ اي صديقا ووايا وكنت لهم وليا وخرجت من ولايتي ﴿ ولولا ان نبتاك ﴾ اي ولولا تثبيتنا اياك على الحق وعصمتنا ﴿ لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ﴾ من الركون الذي هو ادنى ميل قصبه على المصدية اي لقاربت ان تميل الى اتباع مرادهم شيئا يسيرا من الميل اليسير لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن ادركتك العصمة فمعتك من ان تقرب من ادنى مراتب الركون اليهم فضلا عن نفس الركون وهو صريح في انه عليه السلام مامم باجابتهم مع قوة الداعي اليها ودليل على

ان العصمة يتوفيق الله وعنايته \* قال بعض الكبار انما سماه قليلا لان روحانية النبي عليه السلام كانت في اصل الحلقة غالبية على بشريته اذ لم يكن حينئذ لروحه شئ يحجب عن الله فالمعنى لولا التثنية وقوة النبوة ونور الهداية واثر نظر العناية لقد كبتت تركن الى اهل الاهواء هوى النفسانية لمنافع الانسانية قدرا يسيرا لعلبة نور الروحانية وخود نور البشرية ﴿ اذا ﴾ لو قاربت ان تركن اليهم ادنى ركنة ﴿ لا ذقناك ضعف الحيوية وضعف الممات ﴾ اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطيئة اخطر وكان اصل الكلام عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقبعت مقامه الصفة وهو الضعف ثم اضيفت اضافة موصوفها فتقليل ضعف الحياة وضعف الممات كالموقيل لا ذقناك الهم الحياة واليم الممات ﴿ ثم لا تجدك علينا نصيرا ﴾ يدفع عنك العذاب \* [ امام ثعلبي ] اورده كه بعد از نزول اين آيت بحضرت فرمود : اللهم لا تكن الى نفسي ولو طرفة عين : [

الهي برره خود دار مارا \* دمی بانفس مامگذار مارا

﴿ وان كادونا ﴾ اى وان الشأن قارب اهل مكة ﴿ ليسفتزونك ﴾ يقال استفزه از عجه اى ليزعجونك بعد اوتهم ومكرهم ويزعونك بسرعة وفسر بعضهم الاستفزاز بالاستئلال بالفارسية [ بلغزائيد ] ﴿ من الارض ﴾ اى الارض التى انت فيها وهى ارض مكة ﴿ ليخرجوك منها ﴾ \* ان قلت أليس اخرجوه بشهادة قوله تعالى ﴿ وكأين من قرية هي اشد قوة من فريقك التى اخرجتك ﴾ وقوله عليه السلام حين خرج من مكة متوجها الى المدينة ( والله انى لا اخرج منك وانى لا علم انك احب بلاد الله الى الله واكرمها على الله ولولا ان اهلك اخرجوني منك ما خرجت ) \* قلت لم يتحقق الاخراج بعد نزول هذه الآية ثم وقع بعده حيث هاجر عليه السلام باذن الله تعالى وكانوا قد ضيقوه قبل الهجرة ليخرج كما قال الكاشغرى [ اهل مكة در اخراج آنحضرت عليه الصلاة والسلام مشاورت کردند وراى ایشان بران قرار گرفت كه در دشمنی بحد افراط نمایند كه آنحضرت بضرورت بیرون باید رفت این آیت نازل شد ] ﴿ واذا ﴾ اى ولئن اخرجت ﴿ لا يلبثون خلافاك ﴾ اى بعد اخراجك ﴿ الا قليلا ﴾ اى الازمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا ببدر بعد هجرته عليه السلام ﴿ سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ﴾ السنة العادة ونصبها على المصدرية اى سن الله سنة وهى ان يهلك كل أمة اخرجت رسولهم من بين اظهرهم فالسنة لله تعالى و اضافتها الى الرسل لانها سنت لاجلهم على ما ينطق به قوله تعالى ﴿ ولا تجد لسنةنا ﴾ اى لعادتنا باهلاك مخرجى الرسل من بينهم ﴿ تحويلا ﴾ اى تغييرا وفيه اشارة الى ان من سنة الله تعالى على قانون الحكمة القديمة آيالة فى تربية الانبياء والمرسلين ان يجعل لهم اعداء يتلهم بهم فى اخلاص ابريز جواهرهم الروحانية الربانية عن غش اوصافهم النفسانية الحيوانية وهذا الابتلاء لا يتبدل لانه مبنى على الحكمة والمصلحة والارادة القديمة وما هو مبنى عليها لا يتغير \* قال بعض الكبار اهرب من خير الناس اكثر مما تهرب من شرهم فان خيرهم يصيبك فى قلبك وشرهم يصيبك فى بدئك ولان

تصاب في بدنك خير من ان تصاب في قلبك ولعدو ترجعه الى مولاك خير من حبيب يشغلك عن مولاك وكل بلاء سوط من سياط الله تعالى يسوق الى حقيقة التوحيد ويقطع اسباب العلاقات فهو لذة في صورة الم : قال الحافظ

بدر و صاف تراحمك نيست دم دركش \* كه هرچه ساقی ما كرد عين الطافست \* واعلم ان النبي عليه السلام لم يتحرك لا في ظاهره ولا في باطنه الا بتحرك الله تعالى فالقاء اهل الفتنة لا يؤثر في باطنه المتور بفكر ما وميل لكن الله تعالى اشار الى لزوم التحفظ والاحتياط في جميع الامور فان للانسان اعداء ظاهرة وباطنة والصابر لا يرى الاخير وهو زوال الابتلاء وهلاك الاعداء كما قال تعالى ﴿ واذا لا يلبثون خلافاك الا قليلا ﴾ وفي الحديث القدسي (من اهان لي ولما فقد بارزني بالمحاربة) اي من اغضب وآذى واحدا من اوليائي وهم المتقون حقيقة التقوى فقد بارزني بالمحاربة لان الولي ينصر الله فيكون الله ناصره فمن عادى من كان الله ناصره فقد برز لمحاربة الله وظهر ﴿ اقم الصلوة ﴾ ادمها ﴿ لدلوك الشمس ﴾ اي وقت زوالها او غروبها يقال دلكت الشمس دلوكا غربت واصفرت ومالت اوزالت عن كبد السماء كما في القاموس ﴿ الى غسق الليل ﴾ الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الاخيرة والغسق الليل اذا غاب الشفق والمراد اقامة كل صلاة في وقتها المعين لا اقامتها فيما بين الوقتين على الاستمرار ﴿ وقرآن الفجر ﴾ اي صلاة الفجر بالنصب عطفها على مفعول اقم اوعلى الاغراء اي الزم وسميت قرآنا لانه ركنها كما تسمى ركوعا وسجودا فالآية تدل على تفسير الدلوك بالزوال جامعة للصلوات الخمس ﴿ ان قرآن الفجر كان مشهودا ﴾ يشهده ويحضره ملائكة الليل وملائكة النهار ينزل هؤلاء ويسعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل واول ديوان النهار. يعني [ فرشتگان شب اورا مشاهده ميکنند ودر آخر ديوان اعمال شب ثبت می نمایند و ملائكة روز اورا می بینند و افتتاح اعمال روز ثبت می کنند ] وفي وقت الصباح ايضا شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو اخو الموت بالانتباه ﴿ ومن الليل ﴾ نصب على الظرفية اي قم بعض الليل ﴿ فتهجد به ﴾ اي ازل والى التهجد وهو النوم فان صيغة التفعل تجي للازالة نحو تأثم اي جانب الاثم وازاله ويكون التهجد نوما من الاضداد والضمير المجرور للقرآن من حيث هو لا بقيد اضافته الى الفجر او للبعض المفهوم من قوله ومن الليل اي تهجد في ذلك البعض على ان الباء بمعنى في ﴿ نافلة لك ﴾ النفل في الاصل بمعنى الزيادة اي فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة خاصة بك دون الامة كما روت عائشة رضي الله عنهما ( ثلاث على فريضة وهي سنة لكم الوتر والسواك وقيام الليل ) او بطوعا لزيادة الدرجات بخلاف تطوع الامة فانه لتكفير الذنوب وتدارك الخلل الواقع في فرائضهم كما قال قتادة ومجاهد ان الوجوب قد نسخ في حقه عليه السلام كما نسخ في حق الامة فصارت الامور المذكورة نافلة لان الله تعالى قال ﴿ نافلة لك ﴾ ولم يقل عليك وانتصاب نافلة على المصدرية بتقدير تنفل ﴿ عسى ﴾ في اللغة للطمع والاشفاق من الله كالواجب \* قال الكاشفي

[ شاید والته جنین بود ] ﴿ ان یتعک ربک ﴾ من القبر فقیمک ﴿ مقاماً محموداً ﴾ عندک وعند جمیع الناس وهو مقام الشفاعة العامة لاهل المحشر یغبطه الاولون والآخران لان کل من قصد من الانبیاء للشفاعة یحید عنها ویحیل علی غیره حتی یأتوا محمداً للشفاعة فیکول انالها ثم یشفع فیشفع فیمن کان من اهلها [ صاحب فتوحات آورده که مقام محمود مقامیست مرجع جمیع مقامات ومنظر تمام اسماء الهیه وآن خاصه حضرت محمد است وباب شفاعت درین مقام کشاده میشود

ای ذات تودرد و کون مقصود وجود \* نام تو محمد و مقامت محمود  
\* والآیه رد علی المعتزلة المنکرین للشفاعة زعموا انها تبلیغ غیر المستحق للثواب الی درجه المستحقین للثواب وذلك ظلم ولم یعلموا ان المستحق للثواب والعقاب من جعله الله لذلك مستحقاً بفضلہ وعدله ولا واجب لاحد علی الله بل هو یتصرف فی عبادہ علی حکم مراده فان قالت المعتزلة رویتم عن النبی علیه السلام (شفاعتی لاهل الکبائر من امتی) فعلی هذا المستحق للشفاعة انما هو من قتل النفس وزنی وشرب الخمر فان اصحاب الکبائر هؤلاء وهذا اغراء ظاهر لخلق الله علی مخالفة او امره \* فالجواب انه لیس فیہ اغراء وانما فیہ ان صاحب الکبائر مع قربہ من عذاب الله واستحقاقه عقوبته تستدرکه شفاعتی وتجیه عنایتی ینقذه ارحم الراحمین بحرمتی ومکاتبی ففیہ مدح الرسول صلی الله علیه وسلم نفسه بماله عند الله تعالی من الدرجة الرفیعة والوسیلة فاذا کلن حکم صاحب الکبائر هذا فکیف ظنک بصاحب الصغیرة ودعواهم بان یکون ظلماً قلت ألیس خلقه الله وخلق له القدرة علی ارتکاب الکبائر ومکنه منها ولم یکن ذلك اغراء منه علی ارتکاب الکبائر كذلك فی حق الرسول صلی الله علیه وسلم کذا فی الاسئلة المفحمة : وفي المتنوی

گفت پیغمبر که روز رستخیز \* کی کذارم مجرمانرا اشک ریز  
من شفیع عاصیان باشم بجان \* تارهام شان زاشکنجه کران  
عاصیان واهل کبائر را بجهد \* وارهانم ازعتاب و نقض عهد  
صالحان اتم خود فارغند \* ازشفاعتهای من روز کردند  
بلکه ایشانرا شفاعتها بود \* گفت شان چون حکم نافذ می رود

\* ثم الآیه ترغیب لصلاة التهجد وهی ثمان رکعات قالت عائشة رضی الله عنها ما کان یزید رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان ولا فی غیره علی احدى عشرة رکعة یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی ثلاثاً \* وقال الشیخ عبدالرحمن البسطامی قدس سره فی ترویج القلوب اذا دخل الثلث الاخیر من اللیل یقوم یتوضأ ویصلی التهجد ثانی عشرة رکعة یقرأ فیها بما شاء و اراد من حزنه وکان علیه الصلاة والسلام یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة یوتر بخمس لا یجلس الا فی آخرهن انتهى وفي الحديث ( اشرف امتی حملة القرآن واصحاب اللیل )

دلبر خیز و طاعت کن که طاعت به زهر کارست \* سعادت آنکسی دارد که وقت صبح بیدارست  
خبر و سان در سحر کوینده قم یا ایها الغافل \* تو از مستی نمی دانی کسی دانده هشیارست

وعن ابن عباس رضي الله عنهما

إذا كثرت الطعام خذروني \* فإن القلب يفسده الطعام  
إذا كثرت المنام قبهوني \* فإن العمر ينقصه المنام  
إذا كثرت الكلام فسكتوني \* فإن الدين يهدمه الكلام  
إذا كثرت المشيب فخرتوني \* فإن الشيب يتبعه الحما

وفي الخبر (إذا نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فإن قعد وذكر الله انحلت عقدة فإن  
توضأ انحلت عقدة أخرى وإن صلى ركعتين انحلت العقد كلها فأصبح نشيطا طيب النفس  
والأصباح كسلان خيث النفس) وليل القائم يتور بنور عبادته كوجهه - يحكى - عن شاب  
عابده قال تمت عن وردى ليلة فرأيت كأن محرابي قد انشق وكأنى بجوار قد خرجت من  
المحراب لم أر أحسن أوجها منهن وإذا واحدة فيهن شوهاء أى قبيحة لم أراقب منها منظرا  
فقلت لمن أنتن ولئن هذه فقلن نحن لياليك التى مضين وهذه ليلة نومك فلو مت فى ليلتك  
هذه لكنت هذه حظك \* وكان بمض الصالحين يقوم الليل كله ويصلى صلاة الصبح بوضوء  
المساء كأنى حنيفة رحمه الله ونحوه \* قال بعضهم لأن أرى فى بيتى شيطانا أحب الى من أن  
أرى وسادة فانها تدعو الى التوم \* وقال بعض العارفين ان الله يطلع على قلوب المستيقظين  
بالاسحار فيملأها نورا لترد الفوائد على قلوبهم فتستبىر ثم تنتشر من قلوبهم الى قلوب  
الغافلين ﴿وقل رب أدخلنى﴾ القبر ﴿مدخل صدق﴾ أى ادخلا مرضيا على طهارة  
وطيب من السيآت ﴿وأخرجنى﴾ منه عند البعث ﴿مخرج صدق﴾ أى اخرجنا مرضيا  
ملقى بالكرامة آمنا من السخط يدل على هذا المعنى ذكره اثر البعث . فالمدخل والمخرج  
مصدران بمعنى الادخال والاخراج والاضافة الى الصدق لأجل المبالغة نحو حاتم الجود أى  
ادخلا يستأهل ان يسمى ادخلا ولا يرى فيه مايكره لانه فى مقابلة مدخل سوء ومخرج  
سوء وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة فيكون نزولها حين امر بالهجرة ويدل  
عليه قوله تعالى (وان كادوا ليستفزونك) وقيل ادخاله فى كل ما يلاسه من مكان او امر واخراجه  
منه ورجح الاكثرون هذا الوجه فالمعنى حيثما ادخلتني واخرجتني فليكن بالصدق معنى ولا تجعلني  
ذا وجهين فان ذا الوجهين لا يجوز ان يكون امينا ﴿اجعل لى من لدنك﴾ من خزائن  
نصرك ورحمتك ﴿سلطانا﴾ برهانا وقهرا ﴿نصيرا﴾ ينصرنى من اعداء الدين او ملكا  
وعزنا نصرا للاسلام مظهرا له على الكفر فاجبت دعوته بقوله والله يعصمك من الناس  
فان حزب الله هم الصالون ليظهره على الدين كله ليستخلفهم فى الارض ووعدهم لينزعن  
ملك فارس والروم فيجعل له وعنه عليه السلام انه استعمل عتاب بن اسيد على اهل مكة  
وقال (انطلق فقد استعملتك على اهل الله) وكان شديدا على المريب لنا على المؤمن وقال  
لا والله لا اعلم متخلفا يتخلف عن الصلاة فى جماعة الاضربت عنقه فانه لا يتخلف عن الصلاة  
الامنافق فقال اهل مكة يا رسول الله قد استعملت على اهل الله عتاب بن اسيد اعرايا  
جافيا فقال عليه السلام (انى رأيت فيما يرى النائم كأن عتاب بن اسيد آتى باب الجنة فاخذ  
بحلقة الباب فقلقه قلقة شديدا حتى فتح له فدخلها) فاعز الله الاسلام لنصرته المسلمين على

من يريد ظلمهم فذلك السلطان التصير ﴿ وقل جاء الحق ﴾ الاسلام والقرآن ﴿ وزهق الباطل ﴾ من زهق روحه اذا خرج اى ذهب وهلك الشرك والشيطان  
ديو بكريزد ازان قوم كه قرآن خوانند

\* امام قشيري قدس سره [ فرموده حق آنست كه براى خداى بود وباطل آنكه بغير او باشد صاحب تأويلات بر آنست كه حق وجود ثابت واجبت عزشانه كه ازلى وابديست وباطل وجود بشرى امكانى كه قابل زوال وقناست وجون اشعة لمعات وجود حقانى ظاهر كردد وجود موهوم ممكن در جنب آن متلاشى ومضمحل شود ]

همه هرچه هستند ازان كمترند \* كه باهستيش نام هستى برند

چو سلطان عزت علم بر كشد \* جهان سربحيب عدم در كشد

﴿ ان الباطل ﴾ كائنا ما كان ﴿ كان زهوقا ﴾ اى شانه ان يكون مضمحلا غير ثابت \* عن ابن مسعود رضى الله عنه انه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ثلاثمائة وستون صنما فجعل ينكت بمخضرة كانت بيده فى عين واحد واحد ويقول (جاء الحق وزهق الباطل) فينكب لوجهه حتى اتى جميعا وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال ( يا على ارم به) فصعد فرمى به فكسره ﴿ وتنزل من القرآن ما هو شفاء ﴾ لما فى الصدور من ادواء الريب واسقام الاوهام ﴿ ورحمة للمؤمنين ﴾ به فانه ينفعون به ومن بيانىة قدمت على الميين اعتناء فان كل القرآن فى تقويم دين المؤمنين واستصلاح نفوسهم كالدواء الشافى للمرضى ﴿ ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴾ اى لا يزيد القرآن الكافرين المكذبين به الواضعين للاشياء فى غير مواضعها مع كونه فى نفسه شفاء من الاسقام الاهلاكا بكفرهم وتكذيبهم \* وفيه ايماء الى ان ما بالمؤمنين من الشبه والشكوك المعترية لهم فى اثناء الاهتداء والاسترشاد بمنزلة الامراض وما بالكفرة من الجهل والعناد بمنزلة الموت والهلاك \* وفيه تعجب من امره حيث يكون مدارا للشفاء والهلاك كبعض المطريكون درا وسما باستعداد المحل وعدم استعدادده : قال الحافظ

كوهر ياك ببايد كه شود قابل فيض \* ورنه هر سنك وكلى لؤلؤ و مرجان نشود

\* واعلم ان القرآن شفاء للمرض الجسماني ايضا روى انه مرض للاستاذ ابى القاسم القشيري قدس سره ولد مرضا شديدا بحيث ايس منافشق ذلك على الاستاذ فرأى الحق سبحانه فى المنام فشكا اليه فقال الحق تعالى اجمع آيات الشفاء واقراها عليه واكتبها فى اناء واجعل فيه مشروبا واسقه اياه ففعل ذلك فعوفى الولد وآيات الشفاء فى القرآن ست ﴿ ويشف صدور قوم مؤمنين: شفاء لما فى الصدور: فيه شفاء للناس: وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين: واذا مرضت فهو يشفين: قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ﴾ \* قال تاج الدين السبكي رحمه الله فى طبقاته ورأيت كثيرا من المشايخ يكتبون هذه الآيات للمريض ويسقاه فى الاناء طلبا للعافية وقوله عليه السلام (من لم يستشف بالقرآن فلاشفاه الله يشمل الاستشفاء به للمرض الجسماني والروحاني \* قال الشيخ التميمي رحمه الله فى خواص القرآن اذا كتبت الفاتحة



في اثناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل المريض وجهه عوفى باذن الله فاذا شرب من هذا الماء من يجد في قلبه قلبا او يشكا او رجفا او خفقانا يسكن باذن الله وزال عنه الله واذا كتبت بمسك في اثناء زجاج ومحيت بماء ورد وشرب ذلك الماء البليد الذي لا يحفظ يشربه سبعة ايام زالت بلائته وحفظ ما يسمع \* فعلى العاقل ان يمسك بالقرآن ويداوى به مرضه وقد ورد (القرآن يدلكنم على دائكم ودوائكم امداءكم فذنوبكم واما دواؤكم فلا تستغفار) فلا بد من معرفة المرض اولا فانه مادام لم يعرف نوعه لا يتيسر المعالجة واهل القرآن هم الذين يعرفون ذلك فالسلوك بالوسيلة الاولى ﴿ واذا انعمنا ﴾ [ وجون انعام كنيم ما ] ﴿ على الانسان ﴾ بالضحة والسنة ﴿ عرض ﴾ [ روى بگرداند از شكر ما ] ﴿ ونأى بجانبه ﴾ [ وبفسس خود دور شود. وكرانه كبرد يعنى تكبر وتعظم نمسايد واز بطريق حق بر طرف كردد ] فهو كناية عن الاستكبار والتعظم لان تأى الجانب وتحويل الوجه من ديدن المستكبرين يقال تأينه وعنه بعدت وكذا ناء ﴿ واذا مسه الشر ﴾ من فقر او مرض او نازلة من التوازل وفي اسناد المساس الى الشر بعد اسناد الانعام الى ضمير الجلالة ايدان بان الخير مراد بالذات والشر ليس كذلك ﴿ كان يؤسا ﴾ شديد اليأس من روح الله وفضله وهذا وصف للجنس باعتبار بعض افراده ممن هو على هذه الصفة ولا ينافيه قوله تعالى (فاذا مسه الشر فذودعاء عريض) ونظائره ان ذلك شأن بعض منهم ﴿ فكل ﴾ من المؤمنين والكافرين ﴿ يعمل ﴾ عمله ﴿ على شاكلته ﴾ طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة : يعنى [ هر كس آن كند كه از وسزد ] هر كسى آن كند كز وشايد

من قولهم طريق ذوسواكل وهى الطرق التى تشعب منه \* قال فى القاموس الشاكلة الشكل والناحية والنية والطريقة والمذهب ﴿ فربكم ﴾ الذى برأكم على هذه الطبائع المختلفة ﴿ اعلم بمن هو اهدى سبيلا ﴾ اسد طريقا وابين منها جاى يعلم المهتدى والضال فيجازى كلا بعمله \* وفى الآية اشارة الى ان الاعمال دلائل الاجوال : وفى المتنوى

در زمين كرنيشكر ور خود نيست \* ترجمان هر زمين نبت ويست  
فمن وجد نفسه فى خير وطاعة وشكر فليحمد الله تعالى كثيرا ومن وجدها فى شر وفسق وكفران ويأس فليرجع قبل ان يخرج الامر من يده - روى - ان ملكا صاحب زينة واسع المملكة كثير الخزينة اتخذ ضيافة وجمع امراءه واحضر الوان الاطعمة والاشربة فلما ارادوا تناول اذا طرق رجل حلقة الباب بحيث تزلزل السرير فقال له الغلمان ما هذا الحرص وسوء الادب ايها الفقير اصبر حتى نأكل ونطعمك فقال مالى حاجة الى طعامكم وانما اريد الملك فقالوا مالك وللملك فطرق ثانيا اشد من الاول فقصدوا اليه بالسلاح فصاح صيحة وقال مكانكم انا ملك الموت جئت اقبض روح ملك دار الفناء فبطلت حواسهم وقواهم عن الحركة فاستمهل الملك فابى فتأسف وقال لعن الله المال فانه غرنى فاليوم خرجت صفر اليد وبقي نفعه للاعداء وحسابه وغذابه على فانطق الله المال فقال لا تلغنى بل العن نفسك فانى كنت مسخرالك وكنت مختارا فالآن لم تترك الظلم لاعتبادك حتى تسب البري والمذنب انت

ففي هذه الحكاية امور . الاول ان الله تعالى انعم على هذا الملك بالملك والمال والجاه والجلال فاعرض عن شكرها ولم يقدها به : سعدى

خردمند طبعان منت شناس \* بدوزند نعمت بمیخ سپاس  
والثاني انه مسه الموت فكان يؤسا من فضل الله حيث اشتغل باللغن والسب بدل التوبة والتوجه الى الله تعالى والله تعالى يقبل توبة عبده مالم يفرغ : سعدى

طريق بدست آر وصلحی بجوی \* شفیعی بر انکیز وعذری بکوی  
که یکله چله صنورت نبندد امان \* چون پیمانه پرشد بدور زمان  
والثالث انه عمل على شاكلته فجوزى الشر اذ لم يكن له استعداد لغيره ﴿ ويسألونك ﴾ [أورده  
انده كهفار عرب نضر بن حارث وابي بن خلف وعقبة بن ابى معيط را بمدينه فرستادند  
تا از يهود يثرب استفسار حال حضرت پيغمبر عليه السلام نمايند چون با ايشان ملاقات کرده  
احوال باز گفتند يهود متعجب شد گفتند اى صناديد عرب ما دانسته ايم که زمان ظهور  
پيغمبرى نزديکست و از سخنان شما رانحه احوال آن نبى استنهام ميتوان کرد شما بجهت  
آزمایش از و پرسيد که طواف مشرق ومغرب که کرده و احوال جوانان که در زمان پيشين کم  
شدند چگونه است و روح چیست اگر هر سه سؤال را جواب دهد يا هيچ کدام را جواب  
نهدد بدانيد که او پيغمبر نيست و اگر دورا جواب دهد و از روح هيچ نکويد پيغمبر است  
ايشان بمکه آمده مجلس ساختند و ازان حضرت سؤال کردند آن دو سؤال را جواب داد  
و در قصه روح اين آيت نازل شد [ (ويسألونك) اى اليهود ﴿عن الروح﴾ الذى هوروح  
البدن الانسانى ومبدأ حياته سألوه عن حقيقته فاجيبوا بقوله ﴿قل الروح من امر ربى﴾ اى  
من جنس ما سائر الله بعلمه من الاسرار الخفية التى لا يكاد يحوم حولها عقول البشر فالامر  
واحد الامور بمعنى الشأن والاضافة للاختصاص العلمى لا الايجادى لاشتراك الكل فيه  
كذا فى الأرشاد \* وقال ايضاوى من الابداعات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل  
كاعضاء جسده انتهى \* اعلم ان ما تعلق به الايجاد ودخل تحت الوجود فاما ان يكون حصوله  
ووجوده لا من مادة ولا فى مدة فهو المبدعات كالحجرات فهى موجودة من كل وجه بالفعل  
وليس لها حالة منتظرة الوجود وهى مظاهر للانهاء التى بحركة بعضها يتقدر الزمان وامامن  
مادة وفى مدة فهى المسميات بالحدوث وهى العناصر والمركبات منها واما فى مدة لا من مادة  
فقل لا وجود لهذا القسم لان كل ما يتحصل فى مدة لا بد وان يكون من مادة الاعلى قول  
من ذهب بحدوث النفس الناطقة عند حدوث البدن وهذه الاقسام الباقية مظاهر الاسماء  
المتغيرة الاحكام على الوجه الذى اطلع عليه اهل الله ذكره دواود القيصرى قدس سره  
\* قال حضرت شيخى وسندى روح الله روحه الظاهر فى شرح تفسير الفاتحة للشيخ صدرالدين  
القنوى قدس سره الخلق عالم الغين والكون والحدوث روحا وجسما والامر عالم العلم والا اله  
والوجوب وعالم الخلق تابع لعالم الامر اذ هو اصله ومبدأ قل الروح من امر ربى انتهى  
وسيجي غير هذا ﴿ وما او تيم ﴾ ايها المؤمنون والكافرون كما فى تفسير الكواشى ﴿ من العلم

الاقليلا ﴿ لا يمكن تعلقه بامثال ذلك اى الاعلما قليلا تستفيدونه من طرق الحواس فان اكتساب العقل للمعارف النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احباس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد علما ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس ولاشأ من احوال المعرفة لذاته وهو اشارة الى ان الروح مما لم يمكن معرفة ذاته الابعوارض بتميزه عما يلتبس به \* قال في بحر العلوم الخطاب في (وما اوتيتم) عام ويؤيده ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا اتحن مختصون بهذا الخطاب ام انت معنا فيه فقال (بل نحن واتم لم نؤت من العلم الا قليلا) فقالوا ما اعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت (ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله) وما قالوه باطل مردود فان علم الحادث فى جنب علم القديم قليل اذ علم العباد متناه وعلم الله لانه لانه لانه والمتناهى بالنسبة الى غير المتناهى كقطرة بالاضافة الى البحر عظيم لا غاية له \* قال بعض الكبار علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة ابحر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المثابة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة فالعلم الذى اوتيه العباد وان كان كثيرا فى نفسه لكنه قليل بالنسبة الى علم الحق تعالى [ شيخ ابو مدين مغربى قدس سره فرمود كه اين اندكى كه خدای تعالى داده است از علم نه ازان ماست بلكه عارىست نزدیک ما وبسیارى آن بر سیده ايم پس على الدوام جاهلنايم وجاهل رادعوى دانش نرسد ] قال المولى الجامى

سبحانك لا علم لنا الا ما \* علمت والهمت لنا الهاما

\* قال فى الكواشى اختلفوا فى الروح وماهيته ولم يأت احد منهم على دعواه بدليل قطعى غيرانه شئ بمفارقتة يموت الانسان وبملازمته لىبقى انتهى \* يقول الفقير الروح سلطانى وحيوانى والاول من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا لمفارقتة عن البدن وتعلقه به تعلق التدبير والتصرف وهو لا يفتنى بخراب هذا البدن وانما يفتنى تصرفه فى اعضاء البدن ومحل تعينه هو القلب الصنوبرى والقلب من عالم الملكوت والثانى من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا وهو سار فى جميع اعضاء البدن الا ان سلطانه قوى فى الدم فهو اقوى مظاهره ومحل تعينه هو الدماغ وهو انما حدث بعد تعلق الروح السلطانى بهذا الهيكل المحسوس فهو من انعكاس انوار الروح السلطانى وهو مبدأ الافعال والحركات فان الحياة امر مغيب مستور فى الحى لا يعلم الا بآثاره كالحس والحركة والعلم والارادة وغيرها ولولا هذا الروح ماصدر من الانسان ماصدر من الآثار المختلفة لانه بمنزلة الصفة من الذات فكما ان الافعال الالهية تنبثق على اجتماع الذات بالصفة كذلك الافعال الانسانية تنفرع من اجتماع الروح السلطانى بالروح الحيوانى وكما ان الصفات الالهية الكمالية كانت فى باطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه الافعال والآثار كذلك هذا الروح الحيوانى كان بالقوة فى باطن الروح السلطانى قبل تعلقه بهذا البدن فاذا عرفت هذا وقفت على معنى قوله عليه السلام (اولياء الله لا يموتون بل يتقلون من دار الى دار) لان الانتقال كالانسلاخ من حال الفناء التام \* وللروح خمسة احوال. حالة العدم قال الله تعالى (هل اتى على الانسان) الآية. وحالة الوجود فى عالم الارواح قال الله تعالى (خلقت الارواح

قبل الاجساد بالفى سنة). وحالة التعلق قال (ونفخت فيه من روحي). وحالة المفارقة قال (كل نفس ذائقة الموت). وحالة الاعادة قال (سعيدها سيرتها الاولى). اما فائدة حالة العدم فلحصول المعرفة بمحدث نفسه وقدم صانعه. واما فائدة حالة الوجود في عالم الارواح فللمعرفة بالله بالصفات الذاتية من القادرية والحياتية والعالمية والموجودية والسمعية والبصرية والتمكلمية والمريدية. واما فائدة تعلقه بالجسد فلاكتساب كمال المعرفة في عالم الغيب والشهادة من الجزئيات والكليات. واما فائدة تفخ الروح في البدن فلحصول المعرفة بالصفات الفعلية من الرزاقية والتوابعية والغفارية والرحمانية والرحيمية والمنعمية والحسنية والوهابية. واما فائدة حالة المفارقة فلدفع الحباث التي حصلت للروح بصحبة الاجسام ولشرب الذوق في مقام العندية. واما فائدة حالة الاعادة فلحصول التعمات الاخرية وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى خلق العوالم الكثيرة ففي بعض الروايات خلق ثلاثمائة وستين الف عالم ولكنه جعلها محصورة في عالمين اثنين هما الخلق والامر كما قال تعالى (ألا له الخلق والامر) فعبير عن عالم الدنيا وما يدرك بالحواس الخمس الظاهرة وهي السمع والبصر والشم والذوق واللمس بالخلق وعبر عن عالم الآخرة وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة وهي العقل والقلب والسر والروح والحقى بالامر فعالم الامر هو الاوليات العظام التي خلقها الله تعالى للبقاء من الروح والعقل والقلم والروح والعرش والكرسى والجنة والنار ويسمى عالم الامر امرا لانه اوجده بامر كن من لاشئ بلا واسطة شئ كقوله (خلقتك من قبل ولم تك شيئا) ولما كان امره قديما فما كَوْن بالامر القديم وان كان حادثا كان باقيا وسمى عالم الخلق خلقا لانه اوجده بالوسائط من شئ كقوله (وما خلق الله من شئ) فلما ان الوسائط كانت مخلوقة من شئ مخلوق سباه خلقا خلقه الله للفناء فتبين ان قوله (قل الروح من امر ربي) انما هو لتعريف الروح معناه انه من عالم الامر والبقاء لامن عالم الخلق والفناء وانه ليس للاستبهاج كما ظن جماعة ان الله تعالى ابهم علم الروح على الخلق واستأثره لنفسه حتى قالوا ان النبي عليه السلام لم يكن عالما به جل منصب حبيب الله عن ان يكون جاهلا بالروح مع انه عالم بالله وقد من الله عليه بقوله (وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) احسبوا ان علم الروح مما لم يكن يعلمه لم يخبر ان الله علمه ما لم يكن يعلم فاما سكوته عن جواب سؤال الروح وتوقفه انتظارا للوحى حين سأله اليهود فقد كان لعموم يرى في معنى الجواب ودقة لاتفهمها اليهود لبلادة طباعهم وقساوة قلوبهم وفساد عقائدهم فانه وما يعقلها الا العالمون وهم ارباب السلوك والساثرون الى الله فانهم لما عبروا عن النفس وصفاتها ووصلوا الى حريم القلب عرفوا النفس بنور القلب ولما عبروا بالسر عن القلب وصفاته ووصلوا الى مقام السر عرفوا بعلم السر القلب واذا عبروا عن السر ووصلوا الى عالم الروح عرفوا بنور الروح السر واذا عبروا عن عالم الروح ووصلوا الى منزل الحق عرفوا بشواهد الحق الروح واذا عبروا عن منزل الحق ووصلوا الى ساحل بحر الحقيقة عرفوا بانوار صفات مشاهدات الجميل الحق واذا قنوا بسطوات تجلى صفات الجلال عن اتانية الوجود ووصلوا الى لجة

بحر الحقيقة كوشفوا بهوية الحق تعالى واذا استغرقوا في بحر الهوية وابقوا ببقاء الالوهية عرفوا الله بالله فاذا كان هذا حال الولي فكيف حال من يقول علمت ما كان وما سيكون \* واعلم ان الروح الانساني وهو اول شئ تعلق به القدرة جوهره نورانية ولطيفة ربانية من عالم الامر وعالم الامر هو الملكوت الذي خلق من لاشئ وعالم الخلق هو الملك الذي خلق من شئ كقوله تعالى (اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض) وما خلق الله من شئ والعالم عالمان يعبر عنهما بالدنيا والآخرة والملك والملكوت والشهادة والغيب والصورة والمعنى والخلق والامر والظاهر والباطن والاجسام والارواح ويراد بهما ظاهر الكون وباطنه فثبت بالآية ان الملكوت الذي هو باطن الكون خلق من لاشئ اذ معاده من الملك خلق من شئ واما قوله صلى الله عليه وسلم (اول ما خلق الله جوهره. واول ما خلق الله روحى. واول ما خلق الله العقل. واول ما خلق الله القلم) \* وقول بعض الكبراء من الائمة ان اول المخلوقات على الاطلاق ملك كروبي يسمى العقل وهو صاحب القلم وتسميته قلما كتسمية صاحب السيف سيفا كما قيل لخالد بن وليد رضى الله عنه سيف الله. وهو اول لقب في الاسلام وقول الله تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) وقد جاء في الخبر (ان الروح ملك يقوم صفا) فلا يبعد ان يكون هذا الملك العظيم الذي هو اول المخلوقات هو الروح النعماني فان المخلوق الاول مسمى واحد وله اسماء مختلفة فيحسب كل صفة فيه سمي الجسم آخر ولا ريب ان اصل الكون كان النبي عليه السلام لقوله (لولاك لما خلقت الكون) فهو اولي ان يكون اصلا وماسواه اولي ان يكون تبعا له لانه كان بالروح بذر شجرة الموجودات فلما بلغ اشده وبلغ اربعين سنة كان بالجسم والروح ثمرة شجرة الموجودات وهي سدرة المنتهى فكما ان الثمرة تخرج من فرع الشجرة كان خروجه الى قاب قوسين او ادنى ولهذا قال (نحن الآخرون السابقون) يعنى الآخرون بالخروج كالثمره والسابقون بالخلق كالذر فيلزم من ذلك ان يكون روحه صلى الله عليه وسلم اول شئ تعلق به القدرة وان يكون هو المسمى بالاسماء المختلفة فباعتبار انه كان درة صدف الموجودات سمي درة وجوهره كجاء في الخبر (اول ما خلق الله جوهره) وفي رواية (درة فنظر اليها فذابت فخلق منها كذا وكذا) وباعتبار نورانيته سمي نورا وباعتبار وفور عقله سمي عقلا وباعتبار غلبات الصفات الملكية عليه سمي ملكا وباعتبار انه صاحب القلم سمي قلما وكيف يظن به عليه السلام انه لم يكن عارفا بالروح والروح هو نفسه وقد قال (من عرف نفسه فقد عرف ربه) والارواح كلها خلقت من روح النبي صلى الله عليه وسلم وان روحها اصل الارواح ولهذا سمي اميا اي انه ام الارواح فكما كان آدم عليه السلام ابا البشر كان النبي عليه السلام ابا الارواح وامها كما كان آدم ابا وحوها امها وذلك ان الله تعالى لما خلق روح النبي عليه السلام كان الله ولم يكن معه شئ الاروحه وما كان شئ آخر حتى ينسب روحه اليه او يضاف اليه غير الله فلما كان روحه اول باكورة اثمها الله تعالى بايجاده من شجرة الوجود واول شئ تعلق به القدرة شرفه بتشريف اضافته الى نفسه تعالى فسماه روحى كما سمي اول بيت من بيوت

الله وضع للناس وشرفه بالاضافة الى نفسه فقال له بيتي ثم حين اراد ان يخلق آدم سواء ونفخ فيه من روحه اى من الروح المضاف الى نفسه وهو روح النبي صلى الله عليه وسلم كما قال ﴿فاذا سويته ونفخت فيه من روحي﴾ فكان روح آدم من روح النبي عليه السلام بهذا الدليل وكذلك ارواح اولاده لقوله تعالى ﴿ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواء ونفخ فيه من روحه﴾ وقال في عيسى ابن مريم عليه السلام ﴿ونفختنا فيه من روحنا﴾ فكانت النفخة لجبريل وروحها من روح النبي عليه السلام المضاف الى الحضرة وهذا احد اسرار قوله ﴿آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة﴾ ثم قوله تعالى ﴿وماوتيتم من العلم الا قليلا﴾ راجع الى اليهود الذين سألوا النبي عليه السلام عن الروح يعنى انكم سألتمنى وقد اجبتكم انه من امر ربى ولكنكم ماتفقهمون كلامى لاني اخبركم عن عالم الآخرة وعن الغيب واتم اهل الدنيا والحس وعلمها قليل بالنسبة الى الآخرة وعلمها فانكم عن علمها ظافلون كقوله تعالى ﴿يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون﴾ انتهى ما في التأويلات باختصار ﴿ولئن شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك﴾ اللام الاولى موطئة للقسم المحذوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب ساد مسد جوابي القسم والشرط والمعنى والله ان شئنا ذهبن بالقرآن ومحوناه من المصاحف والصدور فلم نترك منه اثر اوبقيت كما كنت لاتدرى ما الكتاب وهذا الكلام وارد على سبيل الفرض والحال يصح فرضه لفرض فكيف مالمس بمحال ﴿ثم لاتجد لك به﴾ بالقرآن اى بعد ذهابه كما قال الكاشفي [يس نيابى تو براى خود بآن يعنى نيابى بعد از بردن آن] ﴿علينا وكلا﴾ [وكيلى كه آنرا استرداد برما كند وبسينها ومصحفها باز آرد] ﴿علينا متعلق بوكلا﴾ الارحة من ربك ﴿الا ان يرحمك ربك فيرد عليك كأن رحمة تتوكل عليك بالرد فالاستثناء متصل \* وقال الكاشفي [ليكن رحمتست از پروردگار تو كه آنرا باقى ميكذارد ومحو نمى كند] فالاستثناء منقطع \* وفي الكواشى الارحة مفعول له اى حفظناه عليك للرحمة ثم قال وهذا خطاب له عليه السلام والمراد غيره ﴿ان فضله كان عليك كبيرا﴾ بارسالك واتزال الكتاب عليك وابقائه في حفظك \* قال الكاشفي [بدرستى كه فضل اوست بر تو بزرگ كه تراسيد ولد آدم ساخته وختم پيغمبران كردانيد ولواء حمد ومقام محمود بتوداد وقرآن بتو فرستاده درميان امت نوباقى ميكذارد ومحو نمى سازد] ﴿قل﴾ للذين لايعرفون جلاله قدر التنزيل بل يزعمون انه من كلام البشر ﴿لئن اجتمعت الانس والجن﴾ اى اتفقوا ﴿على ان يأتوا﴾ [بيارند] ﴿يمثل هذا القرآن﴾ في البلاغة وكال المعنى وحسن النظم والاخبار عن الغيب وفهم العرب العرباء وارباب اليان واهل التحقيق وتخصيص الثقلين بالذكر لان التحدى معهما لامع الملائكة اذ المنكر لكونه من عند الله منهما لامن غيرهما والا فلا يقدر على اتيان مثله الا الله تعالى وحده \* وفي عين الحياة لفظ الجن يتناول الملائكة وكل من لم يدركه حس البصر لانهم مستورون عن البصر يقال جن يتزسه اذاستر به ولذا قيل للترس الجن \* وفي بحر العلوم ذكر الانس والجن دون الملائكة اشارة الى ان من شأن الثقلين

ان يجتمعوا على الحال بخلاف الملائكة اذ ليس من شأنهم ذلك ﴿ لا يأتون بمثله ﴾ بكلام مماثل له في صفاته البديعة وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة وساد مسد جزاء الشرط ولولاها لكان جوابا له بغير جزم لكون الشرط ماضيا ﴿ قال في التأويلات النجمية وانما قال لا يأتون بمثله لانه ليس لكلام الله تعالى مثل اذ كلامه صفته وكما انه ليس لذاته مثل فكذلك ليس لصفاته مثل لانها قديمة قائمة بذاته تبارك وتعالى وصفات المخلوقات مخلوقة قابلة للتغير والقضاء ﴿ ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ﴾ مظاهرا ومعاوننا في الاتيان بمثله اى لم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ ﴿ ولقد صرفنا ﴾ اى بالله قد ردونا وكرنا بوجوه مختلفة توجب زيادة تقرير وبيان ووكادة رسوخ واطمئنان ﴿ للناس في هذا القرآن ﴾ المنعوت بالنعوت الفاضلة ﴿ من كل مثل ﴾ من كل معنى بديع هو كالمثل في الغرابة والحسن واستجلاب النفس ليلتقوه بالقبول ﴿ فابى اكثر الناس الا كفورا ﴾ جحودا وانكارا للحق وانما جاز الاستثناء من الموجب مع انه لا يصح ضربت الا زيدا لانه متاؤل بالتفى مثل لم يرد ولم يرض وما قبل وما اختار وفي الآية فوائد منها ان القرآن العظيم اجل النعم واعظمها فوجب على كل عالم وحافظ ان يقوم بشكره ويحافظ على اداء حقوقه قبل ان يخرج الامر من يده \* وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان اول ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة وليصلين قوم ولادين لهم وان هذا القرآن تصبحون يوما وما فيكم منه شئ فقال رجل كيف ذلك وقد اثبتناه في قلوبنا واثبتناه في مصاحفنا نعم ابناؤنا يعلم ابناؤنا فقال يسرى عليه ليلا فيصبح الناس منه فقراء ترفع المصاحف ويترع ما في القلوب \* وقال عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى النحل فيقول الرب تعالى ملك فيقول يارب اتلى ولا يعمل بي اتلى ولا يعمل بي وفي الحديث ( ثلاثة هم الغرباء في الدنيا القرآن في جوف الظالم والرجل الصالح في قوم سوء والمصحف في بيت لا يقرأ منه : قال الشيخ سعدى

علم چندانکه بیشتر خوانی \* چون عمل نیست نادانی  
نه محقق بود نه دانشمند \* چار پای برو کتاب چند  
آن تهی مغز را چه علم و خبر \* که برو هیزمست و یا دفتر

وقال

عالم اندر میان جاهل را \* مثلی گفته اند صدیقان  
شاهدی در میان کوراست \* مصحفی در میان زندیقان

\* ومنها انه ليس في استعداد الانسان ولا في مخلوق غيره ان يأتي بكلام جامع مثل كلام الله تعالى له عبارة في غاية الجزالة والفصاحة واشارة في غاية الدقة والحذاقة ولطائف في غاية اللطف والنظافة وحقائق في غاية الحقية والتزاهة \* قال جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما عبارة القرآن للموام والاشارة للخواص واللطائف للاولياء والحقائق للانبياء : وفي المستوى خوش بيان کرد آن حکیم غزنوی \* بهر محجوبان مثال معنوی

كه زقرآن كرنه بيند غير قال \* اين عجب نبود ز احباب ضلال  
 كز شعاع آفتاب پر ز نور \* غير كرمى مى نيابد چشم كور  
 تو زقرآن اى پسر ظاهر مين \* ديو آدم را نيند جز كه طين [١]  
 ظاهر قرآن چو شخص آدميست \* كه نقوشش ظاهر وجانش خفيست

\* اعلم ان القرآن غير مخلوق لانه صفة الله تعالى وصفاته باسرها ازلية غير مخلوقة \* قال ابو حنيفة  
 رحمه الله فن قال انها مخلوقة او وقف فيها اوشك فيها فهو كافر بالله وما ذكر من الوجوه الدالة  
 على حدوث اللفظ فهو غير المتنازع فيه عند الاشعرية والمنصورية ايضا كمن قال بان كلامه تعالى  
 حرف وصوت يقومان بذاته ومع ذاك قديم واعجب من هذا قولهم الجلد والعلاقة قديمان  
 ايضا \* وفي الفتوحات المكية قدس الله سر مصدرها ان المفهوم من كون القرآن حروفا امران  
 الامر الواحد يسمى قولاً وكلاماً ولفظاً والامر الآخر يسمى كتابة ورقاً وخطاً والقرآن  
 يخط فله حروف الرقم وينطق به فله حروف اللفظ فهل يرجع كونه حروفاً منطوقاً بها لكلام  
 الله الذي هو صفته اول المترجم عنه \* فاعلم انه قد اخبرنا نبيه صلى الله عليه وسلم انه سبحانه  
 يتجلى في يوم القيامة بصور مختلفة فيعرف وينكر فمن كان حقيقته قبل التجلي لا يبعد ان يكون  
 الكلام بالحروف المتلفظ بها المسماة كلاماً لبعض تلك الصور كما يليق بجلاله وكما تقول تجلى  
 في صورة كما يليق بجلاله كذلك تقول تكلم بحرف وصوت كما يليق بجلاله وقال رضى الله عنه  
 بعد كلام طويل فاذا تحققت ما قررناه يثبت ان كلام الله هو هذا المتلو المسعوع المتلفظ به المسمى  
 قرآناً وتوراة وزبوراً وانجيلاً انتهى \* قال بعضهم كلام الله عين المتكلم في رتبة ومعنى قائم به  
 في اخرى كالكلام النفسى وانه مركب من الحروف ومتعين بها في عالمي المثال والحس يحسبهما  
 \* ومنها ان اكثر الناس لا يعرفون قدر النعم الالهية ولا يتسهبون للتنبهات الربانية فواحد من الالف  
 للجنة وبعث الباقي الى النار وهم الجهلاء الذين اعرضوا عن الحق وتعلمه : وفي المتنوى

بند كفتن باجهول خوابناك \* تخم افكندن بود در شوردها [٢]

چاك حق وجهل نپذيرد رفو \* تخم حكمت كم دهش اى پندكو

﴿ وقالوا ﴾ قال الامام الواحدى في اسباب النزول روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله  
 عنهما ان عتبة وشيبة و ابا سفيان والنضر بن الحارث و ابا البختري والوليد بن المغيرة و ابا  
 جهل و عبد الله بن ابي امية و امية بن خلف و رؤساء قريش اجتمعوا عند ظهر الكعبة فقال  
 بعضهم لبعض ابغثوا الى محمد فكلموه و خاصموه حتى تعددوا فيه فبعثوا اليه ان اشرف  
 قومك اجتمعوا لك ليكلموك فجابهم سريعاً وهو يظن انه بدالهم في امره بداء وكان عليهم  
 حريصاً يشب رشدهم و يعز عليه عتبهم حتى جلس اليهم فقالوا يا محمد انا والله لانعلم رجلاً  
 من العرب ادخل على قومنا ما ادخلت على قومك لقد شتمت الآباء و عبت الدين و سفهت  
 الاحلام و شتمت الآلهة و فرقت الجماعة و مابق امر قبيح الا وقد جئته فيما بيننا و بينك فان  
 كنت انما جئت بهذا تطلب به مالا جملنا لك من اموالنا ما تكون به اكثرنا مالا وان كنت انما  
 تطلب الشرف فينا سودناك علينا وان كنت تريد ملكاً ملكناك علينا وان كان هذا الرى الذى



يأتيك قد غلب عليك وكانوا يسمون التابع من الجن الرتي بذلنا اموالنا في طلب الطب لك حتى نبرئك منه او نعذريك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما بي ما تقولون ما جئكم بما جئكم به لطلب اموالكم ولا لشرف فيكم ولا للملك عليكم ولكن الله بعث اليكم رسولا وانزل على كتابا وامرني ان اكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم فان قبلوا مني ما جئكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه على اصبر لامر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم) قالوا يا محمد فان كنت غير قابل منا ما عرضنا فقد علمت انه ليس من الناس احد اضيق بلادا ولا اقل مالا ولا اشد عيشا منا فسل لنا ربك الذي بعثك بما بك فليسر عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا او يسط لنا بلادنا وليجر فيها اناهارا كانهار الشام والعراق وليبعث لنا ماضى من آبائنا وليكن فيميس يبعث لنا منهم قصي بن كلاب فانه كان شيخا صدوقا فنسألهم عما تقول احق هو ام باطل فان صنعت ما سألتك صدقا وعرفنا به منزلتك عند الله وانه بعثك رسولا كما تقول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما بهذا بعثت انما جئكم من عند الله بما بعثني به فقد بلغتكم ما ارسلت به فان قبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه اصبر لامر الله) قالوا فان لم تفعل هذا فسل ربك ان يبعث ملكا يصدقك وسله ان يجعل لك جنتا وكنوزا وقصورا من ذهب وفضة ويغنيك بها عما سواك فانك تقوم في الاسواق وتلمس المعاش فقال عليه السلام (ما انا بالذي يسأل ربه هذا وما بعثت اليكم بهذا ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا) قالوا سله ان يسقط علينا السماء كما زعمت ان ربك ان شاء فعل فقال عليه السلام (ذلك الى الله تعالى ان شاء فعل) وقال قائل من زم لن تؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا وقام عبدالله بن ابي امية بن المغيرة المخزومي وهو ابن عاتكة بنت عبد المطلب ابن عم النبي عليه السلام ثم اسلم بعد وحسن اسلامه فقال لا اومن بك ابدا حتى تتخذ الى السماء سلما وترقى فيه وانا انظر حتى تأتينا وتأتى بنسخة منشورة معك ونفر من الملائكة يشهدون لك انك كما تقول فانصرف رسول الله عليه السلام الى اهله حزينا لما فاته من متابعة قومه لما رأى من مساعدتهم غنه فآثر الله تعالى (وقالوا) اى مشركوا مكة ورؤساؤهم ﴿لن تؤمن لك﴾ لن نعترف لك يا محمد بنبوتك ورسالتك ﴿حتى تفجر لنا﴾ [تا وقتي كه روان سازى براى ما] ﴿من الارض﴾ ارض مكة ﴿ينبونا﴾ [جشمة پر آب كه هرگز كم نكردد] فالينبوع العين الكثيرة الماء ينبع ماؤها ولا يغور ولا ينقطع ﴿او تكون لك جنة﴾ بستان يستر اشجاره ماتحتها من العرصة ﴿من نخيل وعنب﴾ [از درختان خرما وانكور يعنى مشتمل بران درختان] وها اسم جمع لنخلة وعنب ﴿قفجر الانهار﴾ اى تجريها بقوة ﴿خلالها﴾ [درميان آن بستانها] قال في القاموس خلال الدار ما حوالى جدورها وما بين بيوتها وخلال السحاب مخرج الماء ﴿تفجيرا﴾ كثيرا والمراد اما اجراء الانهار خلالها عند سقيها او ادامة اجرائها كما يني عنه الفاء لا ابتداءه ﴿او تسقط السماء﴾ كما زعمت علينا كسفا ﴿جمع كسفة كقطع وقطعة لفظا ومعنى حال من السماء والكاف في كما في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف اى اسقاطا مماثلا لما زعمت يعنون بذلك قوله تعالى ﴿او يسقط عليهم كسفا من السماء﴾ ﴿او تأتى﴾ [يا بيارى]

﴿ بالله والملائكة قبيلاً ﴾ مقابلاً كالعشير والمعاشر كما قال الكاشفي [ در مقابله يعنى عيان نماينى انتهى ] او كفيلاً يشهد بصحة ماتدعيه وهو حال من الجلالة وحال الملائكة محذوفة لدلائلها عليها اى والملائكة قبيلاً ﴿ او يكون لك بيت من زخرف ﴾ من ذهب واصله الزينة \* قال الكاشفي [ خانه از زر كه در انجا بنشينى و از درويشى باز رهى ] ﴿ او ترقى ﴾ تصعد ﴿ فى السماء ﴾ فى معارجها تحذف المضاف يقال رقى فى السلم وفى الدرجة كرضى رقىا اى صعد وعلا صعوداً وعلواً ﴿ ولن تؤمن لرقيق ﴾ اى لاجل رقيق فيها وحده اى صعودك فاللام للتعليل اولن تصدق رقيق فيها فاللام صلة ﴿ حتى تنزل ﴾ منها ﴿ علينا كتاباً ﴾ فيه تصديقك ﴿ نقرؤه ﴾ نحن من غير ان يتلقى من قلبك وكانوا يقصدون بمثل هذه الاقتراحات اللج والعناد ولو كان مرادهم الاسترشاد لكفاهم ماشاهدوا من المعجزات ﴿ قل ﴾ تعجبا من شدة شكيمتهم واقتراحهم وتزيتها لساحة السبحان ﴿ سبحان ربى ﴾ [ پاكست پروردگار من از آنكه بروى تحكم كند كسى يا شريك او شود در قدرت ] ﴿ هل كنت ﴾ [ آيا هستم من ] ﴿ الابرار ﴾ لاملكا حتى يتصور منى الترقى فى السماء ونحوه ﴿ رسولا ﴾ مأمورا من قبل ربى بتبليغ الرسالة من غير ان يكون لى خيرة فى الامر كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يظهروه الله على ايديهم حسبما يلائم حال قومهم ولم تكن الآيات اليهم ولا لهم ان تحكموا على الله بشئ منها وقوله بشرا خير كنت ورسولا صفته وفيه اشارة الى انهم ارباب الحس الحيوانى يطلبون الاعجاز من ظاهرا المحسوسات مالمهم بصيرة يبصرون بها شواهد الحق ودلائل النبوة واعجاز عالم المعانى بالولاية الروحانية والقوة الربانية فيتركبة النفوس وتصفية القلوب وتحلية الارواح وتفجير ينابيع الحكمة من ارض القلوب لينبت منها تخيل المشاهدات واعتاب المكاشفات فى جنات المواصلات \* فعلى السالك الصادق ان يطلب الوصول الى عالم المعنى فانه هو المطلب الاعلى وان يصل اليه الا بقدى العلم والعمل والرجوع الى حالة التراب بالتواضع قال عيسى عليه السلام اين تنبت الحبة قالوا فى الارض فقال عيسى كذلك الحكمة لا تنبت الا فى قلب مثل الارض يشير الى التواضع ورفع الكبر والى هذا الاشارة بقول سيد البشر صلى الله عليه وسلم (ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) والينابيع لا تكون الا فى الارض وهو موضع نبع الماء وهذا المقام انما يحصل بترك الرياسة وهو بمعرفة النفس وعبوديتها فلا يجتمع العبودية والرياسة ابداً فان واحدا لا يصير سلطانا ورعية معا والى هذا يشير المولى الجامى بقوله

بالباس فقر بايد خلعت شامى درست \* زشت باشد جامه نيمى اطللس ونيمى پلاس

فانظر فى هذه الآيات الى سوء ادب المشركين بالاقتراحات المنقولة عنهم والى كمال الادب الحممدى والفاء الاحمدى وترك الاعتراض - حكي - ان ليلى لما كسرت انا قيس الجنون رقص ثلاثة ايام من الشوق فقبل ايها الجنون كنت تظن ان ليلى تحبك فقد كسرت انا كفضلا عن الحجة فقال انما الجنون من لم يتفطن لهذا السر يعنى ان كسر الوعاء عبارة عن الاقناء فالطالب لا يصل الى مقصوده الا بعد اقناء وجوده

خير مائة هرنيك و بدتوي جامى \* خلاص ازهممى بابت زخود بكرىز

فالعاقل يسعى في اقاء الوجود واستجلاب الشهود ويجهد في تطهير القلب عن الادناس ولا يأنس بشئ سوى ذكر رب الناس \* وقال الامام الغزالي رحمه الله لا يبقى مع العبد عند الموت الا ثلاث صفات صفاء القلب اعنى طهارته عن ادناس الدنيا وانسه بذكر الله تعالى وجهه الله وصفاء القلب وطهارته لا يكون الا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة الا بدوام الذكر والفكر وهذه الصفات الثلاث هي المنجيات ﴿ وما منع الناس ﴾ اي قريشامن ﴿ ان يؤمنوا ﴾ بالقرآن وبالنبوة ﴿ اذ جاءهم الهدى ﴾ وقت مجيئ الوحي ظرف لمنع او يؤمنوا ﴿ الا ان قالوا ﴾ الا قولهم ﴿ ابعث الله بشرا ﴾ حال من ﴿ رسولا ﴾ منكرين ان يكون رسول الله من جنس البشر فالمانع هو الاعتقاد المستلزم لهذا القول ﴿ قل ﴾ جوابا لشبهتهم ﴿ لو كان ﴾ لو وجد واستقر ﴿ في الارض ﴾ بدل البشر ﴿ ملائكة يمشون ﴾ على اقدامهم كما يمشي الناس ولا يطرون باجنحتهم الى السماء فيسمعون من اهلها ويعلموا ما يجب علمه ﴿ مطمئين ﴾ ساكنين فيها قارين ﴿ لئلا نلنا عليهم من السماء ملكا ﴾ حال من ﴿ رسولا ﴾ يبين لهم ما يحتاجون اليه من امور الدنيا والدين لان الجنس الى الجنس يميل ولما كان سكان الارض بشرا وجب ان يكون رسولهم بشرا ليكن الافادة والاستفادة وهم جهلوا ان التجانس يورث التوائس والتخالف يوجب التنافر

او بشر فرمود وخود را مثلكم \* تابجنس آيندوكم كردندوكم

زانكه جنسيت عجائب جاذبيست \* جاذب جنسست هر جاطا ليست

﴿ قل كفى بالله ﴾ وحده ﴿ شهيدا ﴾ على اتى بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعانديتم ﴿ بني وبينكم ﴾ لم يقل بيننا تحقيقا للمفارقة ﴿ انه كان بعباده ﴾ من الرسل والمرسل اليهم ﴿ خيرا بصيرا ﴾ محيطا بظواهر احوالهم وبواطنها فيجازيهم على ذلك \* وفيه تسليته عليه السلام وتهديد للكافرين \* وفي الآية اشارة الى ان الجهلاء يستبعدون ارسال الانسان الكامل من ابناء جنسهم ويحسبون ان الملائكة اعلى درجة منه مع ما جعله الله مسجودا للملائكة واودع فيه من سر الخلافة ولو كان الملك مستاهلا للخلافة في الارض لكان الله نزل رسولا من الملائكة وهو شاهد بانه مستعد للرسالة والخلافة والملك ﴿ ومن يهد الله ﴾ ابتداء كلام ليس بداخل تحت الامر اى يخلق فيه الاهتداء الى الحق \* قال الكاشفي [ وهو كراره نمايد خداي تعالى يعنى حكم كند بهدايت او ووفق ] ﴿ فهو المهتد ﴾ لا غير ﴿ ومن يضل ﴾ اى يخلق فيه الضلال بسوء اختياره \* قال الكاشفي [ وهو كرا كراه ساذ يعنى حكم فرمايد بضاللت او وفرو كذارد اورا ] ﴿ فلن تجد لهم ﴾ اشار بالتوحيد في جانب الهداية الى وحدة طريق الحق وقلة سالكيه وبالجمع في جانب الضلال الى تعدد سبل الباطل وكثرة اهله ﴿ اولياء ﴾ كاشنين ﴿ من دونه ﴾ تعالى فهو في موقع الصفة ويجوز ان يكون خلافا في بحر العلوم اى انصارا يهدونهم الى طريق الحق ويدفعون عنهم الضلالة وفي الحديث ( انما انا رسول وليس الى من الهداية شئ ) ولو كانت الهداية الى لا من كل من في الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شئ ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ) : قال الحافظ

مكن بجشم حقارت نكاه برمن مست \* كه نيست معصيت وزهد بي مشيت او  
 ﴿ وعشرهم يوم القيمة ﴾ كائنين ﴿ على وجوههم ﴾ سحبا او مشيا فان الذي امشاهم  
 على اقدامهم قادر على ان يمسيهم على وجوههم ﴿ عيا ﴾ حال من ضمير وجوههم وهو جمع  
 اعمى ﴿ وبكما ﴾ جمع ابكم وهو الاخرس ﴿ وصا ﴾ جمع اصم من الصمم محركة وهو  
 انسداد الاذن وثقل السمع \* ان قيل ما وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى ﴿ سمعوا لها  
 نغيثا وزفيرا ﴾ وقوله ﴿ ورأى الجرمون النار ﴾ وقوله ﴿ دعوا هنالك نبورا ﴾ قلت قال ابن عباس  
 رضى الله عنهما معنى الآية لا يرون ما يسرهم ولا ينطقون بما يقبل منهم ولا يستمعون ما يلهي  
 مسامعهم لما قد كانوا في الدنيا لا يستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون بالحق ولا يستمعون  
 \* وقال مقاتل هذا اذا قيل لهم اخسأوا فيها ولا تكلمون فيصرون باجمعهم صابكدا عيا نعوذ  
 بالله من سخطه وفي التأويلات النجمية ﴿ ونحشرهم ﴾ الخ لانهم كانوا يعيشون في الدنيا مكيين  
 ﴿ على وجوههم ﴾ في طلب السفليات في الدنيا وزخارفها وشهواتها ﴿ عيا ﴾ عن رؤية الحق ﴿ وبكما ﴾  
 من قول الحق ﴿ وصا ﴾ عن استماع الحق وذلك لعدم اصابة النور المرشوش على الارواح ﴿ ومن كان  
 في هذه اعمى ﴾ الآية وقال صلى الله عليه وسلم ﴿ يموت الانسان على ما عاش ويحشر على ما مات  
 عليه ﴾ مأويهم ﴿ منزلهم ومسكنهم والمأوى كل مكان يأوى اليه شئ لئلا كان اونها را  
 ﴿ جهنم ﴾ خبر مأواهم والجملة استئناف ﴿ كما خبت ﴾ يقال خبت النار والحرب والحدة  
 خبوا وخبوا سكنت وطفئت وكفى القاموس ﴿ زدنهم سعيرا ﴾ [ ينفزاييم براى ايشان  
 آتش سوزان يابر افروزييم آتش را ] اى كلما سكن لهما بانا كلت جلودهم ولحومهم ولم يبق  
 فيهم ما يتعلق به النار زدنهم توقدا بان بدلناهم جلودا غيرها فعدت ملتهبة ومسكرة \* فان قلت  
 قوله تعالى ﴿ كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ﴾ يدل على ان النار لا تتجاوز في تعذيبهم  
 عن حد الانضاج الى حد الاحراق والاقناء \* قلت النضج مجاز عن مطلق تأثير النار ثم ما ذكر  
 من التجديد بعد الاقناء عقوبة لهم على انكارهم الاعداء بعد الاقناء بتكريرها مرة بعد اخرى  
 ليروها بعد اخرى فيروها عيانا حيث لم يعلموها برهاننا كما يفصح عنه قوله ﴿ ذلك ﴾ مبتدأ  
 خبر قوله ﴿ جزاؤهم بانهم ﴾ بسبب انهم ﴿ كفروا بآياتنا ﴾ العقلية والنقلية الدالة على  
 صحة الاعداء دلالة واضحة \* وفي التأويلات كانوا في جهنم الحرص والشهوات كلما سكنت نار  
 شهوة باستيفاء حظها زادوا سعيرها باشتغال طلب شهوة اخرى ولو كانوا مؤمنين بالحشر  
 والنشر ما اكبوا على جهنم الحرص على الدنيا وشهواتها وما اعرضوا عن الآيات البينات  
 التى جاءها الانبياء عليهم السلام : وفي المتنوى

در دنیا و آخرت

كوزة جشم حريصان برنشد \* تاصدف قانع نشد برذر نشد  
 ﴿ وقالوا ﴾ منكرين انشد الانكار ﴿ أنذا كنا عظاما ﴾ [ آيا آن وقت كه كرديم استخوان ]  
 ﴿ ورفاتا ﴾ الرفات الحطام وهو الفئات المكسرة وقال مجاهد رفاتا اى ترابا ﴿ أنالبعوثون  
 خلقا جديدا ﴾ اما مصدر مؤكد من غير لفظه اى لبعوثون بعثا جديدا واما حال اى مخلوقين  
 مستأنفين وقد سبق تفسير هذه الآية في هذه السورة ﴿ أولم يروا ﴾ اى ألم يتفكروا ولم يعلموا

﴿ ان الله الذى خلق السموات والارض ﴾ من غير مادة مع عظمهم ﴿ قادر على ان يخلق مثلهم ﴾ فى الصغر على ان المثل مقحم والمراد بالخلق الاعادة \* قال الكاشفى [ مثل تعبير از نفس شىء كتنسج جنانكه مثلك لايفعل كذا اى انت ] ﴿ وجعل لهم اجالا لاريب فيه ﴾ عطف على أولم يروا فانه فى قوة قد رأوا والمعنى قد علموا ان من قدر على خلق السموات والارض فهو قادر على خلق امثالهم من الانس وجعل لهم وبلغتهم اجالا محققا لاريب فيه هو يوم القيامة \* قال الكاشفى [ بدرستى كه خدای تعالى مقرر کرده است برأى قنای ایشان مدتی كه هیچ شك نیست دران وآن زمان مرگست یا بجهت اعاده ایشان اجلى نهاده كه قیامتست ] ﴿ فابى الظالمون ﴾ فامتنعوا من الانقياد للحق ولم يرضوا ﴿ الا كفورا ﴾ جحودا به ﴿ قل ﴾ [ بكوكافرانرا ] ﴿ لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى ﴾ خزائن رزقه التى افاضها على كافة الموجودات وانتم مرتفع بفعل يفسره المذكور لامبتدا لانها لاتدخل الاعلى الفعل والاصل لو تملكون انتم تملكون ﴿ اذا لا مسكنكم ﴾ لبخلتم من قولك للبخیل بمسك فلا يقدر له مفعول ﴿ خشية الاتفاق ﴾ مخافة عاقبه وهو النقاد ﴿ وكان الانسان قتورا ﴾ يقال قتر ضيق . والمعنى كان ضيقا مبالغا فى البخل لان مبنى امره على الحاجة والفضية بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبذل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحي من الانصار (من سيدكم يا بنى سلمة) قالوا الجد بن قيس عليه بخل فيه فقال عليه السلام (واى داء ابدى من البخل بل سيدكم عمر بن الجوح) فالبخل والحرص من الصفات المذمومة فلا بد من تطهير النفس عنهما وتحليتها بالسخاء والقناعة وترك طول الامل فان الشيطان يستعبد البخیل ولو كان مطيعا وينأى عن السخى ولو كان فاسقا وجنس الانسان وان كان قتورا مخلوقا على القبض واليوسه كالتراب الا ان من افراده خواص متخلقين بصفات الله تعالى ومتحققين باسرار ذاته \* قال حسان بن ثابت رضى الله عنه فى مدح النبی صلى الله عليه وسلم

له راحة لو ان معشار جودها \* على البر كان البر اندى من البحر

الراحة الكف والمعشار بمعنى العشر - روى - ان زين العابدين رضى الله عنه لقيه رجل فسبه فذارت اليه العييد والموالى فقال لهم زين العابدين مهلا على الرجل ثم اقبل عليه وقال ماستر من امرنا اكثر ألك حاجة نعينك عليها فاستحي الرجل فالتقى عليه خيصة كانت عليه وهى كساء اسود معلم وامر بالف درهم فكان الرجل بعد ذلك يقول اشهد انك من اولاد الرسل ولايتوهم مغرور انهم كانوا اهل دنيا يتفقون منها الاموال انما كانوا اهل سخاء ومروءة كانت تأتيمهم الدنيا فيخرجونها فى العاجل وفيهم يصدق قول القائل وهم يتفقون المال فى اول الفنى \* ويستأنفون الصبر فى آخر الفقر

اذا نزل الحى الغريب تقارعوا \* عليه فلم تدر المقل من المثزى

: قال الشيخ سعدى قدس سره

اكر كنج فارون بچنك آورى \* نمائند مكر آنكه بجنجى برى  
بخیل توانى ككر بدبىطار وسیم \* ظلمست بالاى كنجى مقیم

ازان سالها می بماند زرش \* که لرزد طلسمی چنین بر سرش  
بسنگ اجل ناکهان بشکنند \* باسود کی کنج قسمت کنند

﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات ﴾ معجزات ﴿ بينات ﴾ وأنجات الدلالة على نبوته وصحة  
ما جاء به من عند الله وهي العصا واليد البيضاء والجراد والقمل والضفادع والدم والطوفان  
والسنون ونقص الثمرات ﴿ فأسأل بنى اسرائيل ﴾ اى فقلنا له ﴿ اذ جاءهم ﴾ سلمهم ياموسى  
من فرعون وقل له ارسل معى بنى اسرائيل اى اولاد يعقوب \* وقال الكاشفى [ يس بيرس  
اى محمد ز بنى اسرائيل يعنى از علمای ایشان همین آیات را تا صدق قول تو بر مشركان  
ظاهر كردد ] اى ليظهر صدقك حين اختبروك عندهم على وفق ما اخبرتهم اذ جاءهم  
[ چون آمد موسى برايشان که چه گذشت میان وی وفرعون ] ﴿ وفى التأويلات النجمية  
اذ جاءهم موسى بهذه الآيات هل رأوها واستدلوا بها وآمنوا كاهل الحق بمن جعلهم الله  
ائمة يهدون باسره و كانوا بآياته يوقنون ﴾ فقال له فرعون ﴿ قال فى الارشاد الفاء فصيحة  
اى فظهر عند فرعون ما آتينا من الآيات البينات وبلغه ما ارسل به فقال له فرعون ﴿ انى  
لاظنك ياموسى مسحورا ﴾ سحرت فتخط عقلك ولذا تتكلم بمثل هذه الكلمات الغير  
المعقولة وهذا يشبه قوله ﴿ ان رسولكم الذى ارسل اليكم المجنون ﴾ ويجوز ان يكون  
المسحور للنسبة بمعنى ذى السحر كما قال فى التأويلات النجمية لما كان فرعون من اهل الظن  
لا من اهل اليقين رآه بنظر الظن الكاذب ساحرا ورأى الآيات سحرا ﴿ قال ﴾ موسى  
﴿ لقد علمت ﴾ [ بدرستی که تو دانستی اى فرعون بدل خود اگر چه بزبان تلفظ نکنى ]  
﴿ وفى التأويلات النجمية لو نظرت بنظر العقل لعلمت انه ﴾ ما ازل هؤلاء ﴿ يعنى الآيات  
التي اظهرها ﴾ الا رب السموات والارض ﴿ خالفهما ومدبرهما ﴾ بصائر ﴿ حال من الآيات  
اى بينات مكشوفات تبصرك صدق ولكنك تعاند وتكابر. وبالفارسية [ آیتهای روشن که  
هر يك دليلست بر نبوت من ] ﴿ وفى التأويلات النجمية اى ترى بنور البصيرة والعقل انتهى  
\* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم ليس جالبا للسعادة الامن حيث طرده  
الجهل فلا تحجب بعلمك فان فرعون علم نبوة موسى والبلبل علم حال آدم واليهود علموا  
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه وحرمو التوفيق للايمان فاشقاهم زمانا ذلك  
الاستيقان قال تعالى ﴿ وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا ﴾ قال الكمال الحنجدى  
در علم محققان جدل نیست \* از علم مراد جز عمل نیست

و قال الحافظ

نه من زبى عملی درجهان ملوم وبس \* ملالت علما هم ز علم بی عملست  
﴿ وانى لاظنك يا فرعون مشورا ﴾ مصروفا عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ما تبرك  
عن هذا اى ما صرفك او هالكا فان الثبور الهلاك ﴿ وفى التأويلات النجمية اى بلا بصيرة وعقل  
والظن ظنان ظن كاذب وظن صادق وكان ظن فرعون كاذبا وظن موسى صادقا ﴾ فاراد ﴿  
اى فرعون من نتائج ظنه الكاذب ﴾ ان يستفهم ﴿ الاستفزاز الازواج. والمعنى بالفارسية

[ برانگیزد و دور کند موسی و قوم او ] ﴿ من الارض ﴾ ای ارض مصر او من وجه الارض باقتل والاستصال ﴿ فاغرقاه ﴾ ای فرعون ﴿ ومن معه ﴾ من القبط ﴿ جميعا ﴾ وجميعنا موسی و قومه من نتائج ظنه الصادق \* قال فی الارشاد فمكسنا عليه مكروه واستفزناه وقومه بالاغراق ﴿ وقلنا من بعده ﴾ ای من بعد اغراق فرعون ﴿ لبنی اسرائیل ﴾ اولاد یعقوب ﴿ اسكنوا الارض ﴾ التي اراد ان يستفركم منها وهي ارض مصر ان صح انهم دخلوها بعده او الارض مطلقا ﴿ فاذا جاء وعد الآخرة ﴾ یعنی قیامة الساعة ﴿ جئابكم ﴾ [ بیاریم شما و ایشانرا بمحشرگاه ] ﴿ لفيفا ﴾ [ جماعتی آمیخته باهم پس حکم کنیم میسان شما ] تمیز سعداء و اشقیاء \* واللفيف الجماعات من قبائل شتى قد تلف بعضها ببعض \* قال فی القاموس ﴿ جئابكم لفيفا ﴾ مجتمعين مختلطين من كل قبيلة انتهى ﴿ وفي التأويلات النجمية ای یلف الكافرون بالمؤمنين لهم ینجون بهم من المذاب فیخاطبون بقوله تعالى ﴿ واما زوا اليوم ایها المجرمون ﴾ ولا ینفعهم التلف بل یقال لهم ﴿ فریق فی الجنة و فریق فی السعیر ﴾ انتهى \* یقول الفقیر وذلك لان التلفف الصوری والارتباط الظاهری لا ینفع الکفار والمنافقین اذ لم یجمع بینهم و بین المؤمنین الاعتقاد الخالص والعمل الصالح فكانوا کمن انکسرت سفینتهم فعلق من لا یحسن السباحة بالسباح فعلقه هذا لا ینفعه اذ البحر عقیق والساحل بعید فکم من سباح لا ینجو فکیف غیره : سعدی

در آبی که پیدا نباشد کنار \* غرور شناور نیاید بکار

وفي الحديث ( من ابطأ به عمله لم یسرع به نسبه ) یعنی من اخره فی الآخرة عمله السیء او تقریطه فی العمل الصالح لم ینفعه شرف النسب من جهة الدنيا ولم یخبر به قیصته فان نسبه ینقطع هناك ألا ترى ان الغصن اليابس یقطع من الشجرة لیبوسه ورطوبة الباقی وغضارته اذ لا مناسبة بینة و بین الاغصان الغضة الطریة فهو وان كان غصن تلك الشجرة متعلقا بها منسوباً اليها لكنه لیبوسه حرى بالقطع وانما النسب المفید هو نسبة التقوی و لذا قال علیه السلام ﴿ کل تقی فی آلی ﴾ وکل من لم یکن متصفا بالتقوی و التقاوة فلیس من آله کابی لهب ونحوه و لیس له طریق ینتهی الی الله تعالی فیا حسرة قوم ظنوا الوصول مع تضییع الاصول و بذل التقدر فی الفضول و عرضت علی بعض الاکابر عطیة من الله تعالی بلا واسطة فقال لا قبلها الا علی ید محمد صلی الله علیه وسلم یعنی علی الصراط السوی فجاءته من تم فقد ضوعفت فهذا شاهد بان حجة الاتصال بالله انما هی بصحة الاتصال بواسطة وهو الرسول صلی الله علیه وسلم وان الرسول و شریعته محک فتضرب المواهب و العطايا علیه فان جاءت موافقة لما امره قبلت والا ردت اذ یحتمل ان یكون ذلك من قبل الشیطان و النفس جاء ملبوسا یلباس الحق مزخرفا فلا بد من التمییز وهو من اصعب الامور فملیک ایها الاخ فی الله بالثبات والوقار ولا یستفرك المدو حتی لا تقع فی ورطة البوار : قال الحافظ

در راه عشق و سوسه اهر من بیست \* هنس دار و کوش دل پیام سروش کن  
والله المتجی والموفق ﴿ و بالحق انزلناه و بالحق نزل ﴾ ای و ما انزلنا القرآن الا ملبسا بالحق

المقتضى لازالة ومانزل الا ملتبسا بالحق الذي اشتمل عليه فالمراد بالحق في كل من الموضعين معنى يغاير الآخر فلا يرد ان الثاني تأكيد للاول \* قال الكاشفي [در تبيان آمده كه با معنى على است و مراد از حق محمد صلى الله عليه وسلم يعنى وعلى محمد نزل . در مدارك آورده احمد ابن ابى كجوارى گفت محمد بن سمالك بيمارشده قازوژه او بطيب ترسا مى برديم مردى نيكو روى و خوشبوى و جامه با كيزه پوشيده بما رسيد و صورت حال پرسيد بوى كفتيم فرمود كه سبحان الله در مهم دوست خداى تعالى از دشمن خداى استعانت مى كنيد باز كرديد و باين شما بكوييد كه دست خود بر موضع وجع بينه و بكوى (و بالحق از ثناء و بالحق نزل) و از چشم ما غائب شد باز كشتيم و قصه بعرض شيخ رسانيديم دست بران موضع نهاد و اين كلمات بكفت فى الحال شفا يافت و گفته اند آن كس خضر عليه السلام بود اثر حكمت اين كار طيبان الهيست [ و فى التاويلات النجمية ازال القرآن كان بالحق لا بالباطل وذلك لانه تعالى لما خلق الارواح المقدسة فى احسن تقويم ثم بالنفخة رده الى اسفل سافلين وهو القالب الانسانى احتاجت الارواح فى الرجوع الى اعلى عليين قرب الحق وجواره الى جبل تعصم به فى الرجوع فانزل الله القرآن وهو حبله المتين وقال (واعتصموا بحبل الله جميعا) و بالحق نزل ليضل به اهل الشقاوة و بالرد والجود والامتناع عن الاعتصام به وبقى فى الاسفل حكمة بالغة منه ويهدى به اهل السعادة بالقبول والايمان والاعتصام به والتخلق بخلق الله الى ان يصل به الى كال قربه فيتعصم به كما قال (واعتصموا بالله هو مولاكم) و ما رسلناك الا مبشرا \* للمطيع بالثواب و نذيرا \* للمعاصي من العقاب فلا عليك الا التبشير والانذار و فى التاويلات النجمية (مبشرا) لاهل السعادة بسعادة الوصول والعرفان عند التمسك بالقرآن (ونذيرا) لاهل الشقاوة بشقاوة البعد والحرمان والخلود فى النيران عند الانقسام عن حبل القرآن وترك الاعتصام به [سلمي قدس سره فرموده كه مژده دهند آترا كه از ما روى بگرداند و بيم كنده آترا كه روى بما آورد يعنى بدكار آترا بشارت دهد بست رحمت و كال عفو ما تاروى بدرگاه ما آرند حافظ رحمت او بهر كنهكارانست \* نااميدى ممكن اى دوست كه فاسق باشى

نيكاترا انذار كند از اثر هيت و جلال تا بر اعمال خود اعتماد ننمايند  
 بحر زاهد غرور داشت سلامت نبرد راه \* رنده از ره نياز بدار السلام رفت  
 و قرآنا \* منصوب بمضمر يفسره قوله تعالى \* فرقناه \* نزلناه مفرقا . و بالفارسية [ و برا كنده فرستاديم قرآنا يعنى آيت آيت و سوره سوره ] \* لتقرأ على الناس على مكث \* اى مهل و تأن فانه ايسر للحفظ واعون على الفهم \* و نزلناه \* فى ثلاث و عشرين سنة \* تنزيلا \* على قانون الحكمة و حسب الحوادث و جوابات السائلين \* قل \* للذين كفروا \* آمنوا \* اى بالقرآن \* اولاتؤمنوا \* فان ايمانكم به لا يزيد كالا و امتناعكم عنه لا يورثه قصا

حاجت مشاطه نيست روى دلارام را  
 والامر للتهديد كما فى تفسير الكاشفي \* ان الذين اتوا العلم من قبله \* اى العلماء الذين



قرأوا الكتب السالفة من قبل تنزيه وعرفوا حقيقة الوحي وامارات النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والباطل والحق والمبطل نحو عبدالله بن سلام واتباعه من اليهود والنجاشي واصحابه من النصارى ﴿ اذابتلى ﴾ اى القرآن ﴿ عليهم يحثرون للاذقان ﴾ [ يفتقد برزخهاى خود ] اى يسقطون على وجوههم فاللام بمعنى على والاذقان الوجوه على سبيل التعبير عن الكل بالجزء مجازا ﴿ سجدا ﴾ اى حال كونهم ساجدين تعظيما لامرالله وهو تحليل لما يفهم من قوله آمنوا به اولاتؤمنوا من عدم المبالاة بذلك اى ان لم تؤمنوا فقد آمن به احسن ايمان من هو خير منكم \* قال اليبضاوى ذكر الذقن لانه اول ما يلقى الارض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الحرور به \* قال سعدى المفتى فى حواشيه فيه بحث فانه ظاهران اول ما يلقى الارض من وجه الساجد جبهته وانفه الا ان يقال ان طريق سجدهم غير ماعرقناه انتهى \* يقول الفقير معنى اللقاء هنا كون الذقن اقرب شئ الى الارض من الانف والجبهة حال السجدة اذا الاقرب الى الارض بالنسبة الى حال الحرور الركبة ثم اليدين ثم الرأس واقرب اجزاء الرأس الذقن والاقرب الى السماء بالاضافة الى حال الرفع الرأس واقرب اجزاء الرأس الجبهة فانهم ﴿ ويقولون ﴾ فى سجودهم ﴿ سبحان ربنا ﴾ [ پاگست پروردگار ما ] عما يفعل الكفرة من التكذيب او عن خلفه وعده الذى فى الكتب السالفة ببعث محمد وازال القرآن عليه ﴿ ان ﴾ اى ان الشأن ﴿ كان وعد ربنا لمفعولا ﴾ كائنا لاحالة واقما البتة لان الخلف نقص وهو محال على الله تعالى \* يقول الفقير الظاهر ان المراد بالوعد وعد الآخرة كما يدل عليه سياق الآية من قصة موسى وفرعون وما قبلها من قصة قريش فى انكار البعث والله اعلم ﴿ ويحثرون للاذقان يبيكون ﴾ اى حال كونهم باكين من خشية الله تعالى كحرور للاذقان لاختلاف السبب فان الاول لتعظيم امرالله والثانى لما اثر فيهم من مواعظ القرآن \* وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ( تضرعوا وابكوا فان السموات والارض والشمس والقمر والنجوم يبيكون من خشية الله ) ﴿ ويزيدهم ﴾ اى القرآن بسأعهم ﴿ خشوعا ﴾ كما يزيدهم علما ويقيناً بالله والخشوع [ فروتنى ] وتضرع \* واعلم ان التواضع والسجود من شأن الارواح والبكاء والخشوع من شأن الاجساد وانما ارسلت الارواح الى الاجساد لتحصيل هذه المنافع فى العبودية \* قال الكاشفى [ اين سجده چهارم است از سجدهات قرآن وحضرت شيخ قدس سره اين را سجود العلماء خوانده وفرموده كه بحقيقت اين سجود متجليست زیرا كه خشوع از وقوع تجلى باشد بر ظاهر يا بر هر دو و چون خبر داد كه خشوع ايشان زياده ميشود وخشوع نيمى باشد الا از تجلى الهى پس زيادتي خشوع دليل زيادتي تجلى باشد و بر آن تقدير اين سجود تجلى بود و ساجد بايد كه ببركت اين سجده از فيض تجلى بهره مند وخشوع او بيفزايد ] ماتجلى الله لشيء الاخضع له

لمعة نور تجلى از قدم \* بر حدوث افتد فرو ريزد زهم  
بس خضوع انجا زوال هستى است \* وزبلندى موجب اين پستى است

فعلبك يبدل الوجود واقفائه فانه تعالى انما تجلى لاهل الفناء نعم ان الفناء من التجلى كما دل عليه الخبر المذكور : وفي المتنوى

جون تجلى كرد اوصاف قديم \* پس بسورتد وصف محدث را كليم

﴿ قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ﴾ - روى - ان اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتقل في ذكر الرحمن وقد كثرت الله في التوراة فزت. والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء والمراد بالله والرحمن الاسم لا المسمى واو للتخير والمراد انهما سنان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود. والمعنى سموا بهذا الاسم او بهذا واذكروا اما هذا واما هذا ﴿ ايامتدعوا ﴾ [ هر کدام را بخوانيد و بدان حق را خوانده باشيد ] والتون عوض عن المضان اليه ومابصلة لنا كيدما في أى من الابهام اى أى هذين الاسمين سميتم وذكرتم ﴿ فله ﴾ اى للمسمى لان التسمية لمسمى هذين الاسمين وهو ذاته تعالى لا للاسم ﴿ الاسماء الحسنى ﴾ وحسن جميع اسمائه يستدعى حسن ذينك الاسمين . والحسن تأنيث الاحسن لان حكم الاسماء حكم المؤنث نحو الجماعة الحسنى وكونها حسنى لدلالاتها على صفات الجلال والجمال \* قال في بحر العلوم معنى كونها احسن الاسماء انها مستقلة بمعنى التقديس والتعجيد والتعظيم والربوبية والالهية والافعال التى هى النهاية فى الحسن \* وقال بعضهم زلت هذه الآية حين سمع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا الرحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعو الها آخر فالمراد هو التسوية بين اللفظين باثباتهما مطلقان على ذات واحدة وان اختلف معناهما واعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذى هو المعبود واو للاباحة لان الاباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين دون التخير والله اعلم \* قال المولى الفناى رحمه الله ان لاسم الجلالة اختصاصا وضما واستعماليا وللرحمن اختصاصا استعماليا وقولهم الرحمن الائمة مسيلمة نعت في كفرهم كما لو سموه الله مثلا انتهى \* وقال الامام السهلى رحمه الله فى كتاب التعريف والاعلام كان مسيلمة قديما يتكذب ويتسمى بالرحمن وقد قيل انه تسمى بالرحمن قبل مولد عبدالله والد النبي صلى الله عليه وسلم ثم عمر عمر طويلا الى ان قتل بالائمة قتله وحشى في خلافة ابى بكر رضى الله عنه انتهى - وروى - ان بعض الجبابرة سى نفسه بلفظ الجلالة فصهر ما فى بطنه من دبره وهلك من ساعته لان هذا الاسم الجليل لا يابق الا لجناب الحق تعالى ولهذا لم يشاركه فيه احد كما قال تعالى ﴿ هل تعلم له سميا ﴾ اى مشاركاه فى هذا الاسم وقال فرعون مصر للقبط انا ربكم الاعلى ولم يقدر ان يقول انا الله تعالى \* قال حضرة الهداى قدس سره استمداد جميع الاسماء من الاسم الرحمن الذى هو مقام خاتم النبوة والشفاعة العامة واليه ينتهى كل الاسماء واستمداده من اسم الذات فينبغى للسالك ان لا يقصر بالعبادة فى مراتب بعض الاسماء حتى يصل الى المسمى ويجمع جميع الاسماء ويكون فوق الكل : وفي المتنوى

دست شد بالاى دست اين تا كجا \* تايزدان كه اليه المنتهى

كان يكي درياست بي غور وكران \* مجله درياها چوسيلي پيش ان

﴿ ولا تجهر بصلاتك ﴾ اى بقراءة صلاتك فى المسجد الحرام بحيث تسمع المشركين فان

ذلك بحملهم على سب القرآن ومن انزله ومن جاء به والاعو فيه فيه حذف المضاف لان الجهر والمخافة صفتان تعقبان على الصوت لا غير والصلاة افعال واذكار او هو من تسمية الجزء بالكل مجازا ﴿ ولا تخافت بها ﴾ اى بقراءتها بحيث لاتسمع من خلفك من المؤمنين \* قال الكاشفى [ وَاَوَازُ فَرُو مَدَارِ بَانَ ] ﴿ وابتغ ﴾ اطلب ﴿ بين ذلك ﴾ اى بين الجهر والمخافة على الوجه المذكور ﴿ سيلا ﴾ امرا وسطا فان خيرا الامور اوساطها والتعبير عن ذلك بالسيل باعتبار انه امر يتوجه اليه المتوجهون ويؤمه المقنون فيوصلهم الى المطلوب - روى - ان ابا بكر رضى الله عنه كان يخفت ويقول انا جى ربى وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه يحبر بها ويقول اطرد الشيطان واوقف اللسان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا ﴿ وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ﴾ لان الولادة من صفات الاجسام لا غير وهورد لليهود والنصارى ونى مدج حيث قالوا عزيز ابن الله والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا ﴿ ولم يكن له شريك فى الملك ﴾ فى ملك العالم اى الالهية فان الكل عبيده والعبد لا يصلح ان يكون شريكا لسيده فى ملكه وهورد للشوية القائلين بتعدد الآلهة : وفى المتوى

واحد اندر ملك اورا يارنى \* بند كانش را جز اوسالارنى

نيست خلقش را دكر كس مالكى \* شركتش دعوى كند جز مالكى

﴿ ولم يكن له ولى من الذل ﴾ لم يوال احدا من اجل مذلة به ليدفعها بموالاته فانه محال انه يذل فيحتاج الى احد يتعززه ويدفع عنه المذلة اذ له العزة كلها فليس له مذلة دلالة ولاله احتياج الى ولى يدفع الذل عنه وهورد للمجوس والصابئين فى قولهم لولا اولياء الله لذل الله تعالى عن ذلك \* وفى الاسئلة المقحمة كيف جعل عدم الولد علة استحقاق الحمد الجواب ان هذا ليس بتعليل لوجوب الحمد انما هو بيان من يقع له الحمد كما تقول الحمد لله الاول والحمد لله رب العالمين انتهى \* وفى الكشف كيف رتب الحمد على نفي الولد والشريك والذل اى مع انه لم يكن من الجليل الاختيارى قلت ان من هذا وصفه هو الذى يقدر على ايلاء كل نعمة فهو الذى يستحق جنس الحمد ﴿ وكبره تكبيرا ﴾ عظمه تعظيما او قل الله اكبر من الاتخاذ والشريك والولى \* وقال الكاشفى [ يعنى حق را بزرگتر دان از وصف واصافان ومعرفت عارفان

فكرها عاجزست ز اوصافش \* عقلها هرزه ميزند لاوش

عقل عقلست جان جانست او \* آن كرو برترست آنست او

وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افصح الغلام من بطنه عبد المطلب علمه هذه الآية وكان يسميها آية العزة ﴿ قال فى التاويلات النجمية ﴾ قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ﴿ يشير الى ان الله اسم الذات والرحمن اسم الصفة ايا ما دعوا اى بأى اسم من اسم الذات والصفات تدعونه ﴿ فله الاسماء الحسنى ﴾ اى كل اسم من اسمائه حسن فدعوه حسنا وهو ان تدعوه بالاخلاص ﴿ ولا تجهر بسلوكك ﴾ اى بدعائك وعبادتك رياء وسمعة ﴿ ولا تخافت بها ﴾ اى ولا تخفها بالكلية عن نظر لئلا يحرموا

التابعة والاسوة الحسنة (وابتغ بين ذلك سيلا) وهو اظهار الفرائض بالجماعات في المساجد واخفاء التواضع وحدانا في البيوت (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) فيكون كالغاية وهو اطف احسانه خصوصا بولده ومحرم عباده معه (ولم يكن له شريك في الملك) فيكون ماله من اسابة الخير الى عباده واوليائه (ولم يكن له ولي من الدن) فيكون محتاجا اليه فينعم عليه دون ما يستحق عنه بل اولاء الذين آمنوا واجاهدوا في افة حق جهاده وكبروا الله وعظموه بالهبة والطلب والعبودية وهو معنى قوله (وكبره تكبيرا) انتهى [علم الهدى فرموده كه حق سبحانه دوست نكريد تا بدمد ایشان از دل بمرسد بلکه دوست كيرد تا بلطف وى از حضيض مذلت تا باوج عزت ترقى كند] كما قال الله تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور) وهذه الولاية عامة مشتركة بين جميع المؤمنين وترقيهم من الجهل الى العلم وقال تعالى (ألا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذه الولاية خاصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك وترقيهم من العلم الى العین ومن العین الى الحق \* قال فى شرح الحكم العطائية ان عباد الله المخلصين قسمان قوم اقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والايراد وقوم خصهم بمحبته وهم اهل المحبة والوداد والصفاء واتباع المراد وكل فى خدمته وتحت طاعته وحرمة اذكلهم قاصد وجهه ومتوجه اليه قال الله تعالى (كلانمدهؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك) وهذا عام فى كل طريق ونظام فى كل فريق (وما كان عطاء ربك محظورا) فيحجر او يمحصر فى نوع واحد اوصفة واحدة \* وقد قال يحيى بن معاذ رضى الله عنه الزاهد صيد الحق من الدنيا والعارف صيد الحق من الجنة \* وقال ابو يزيد البسطامى قدس سره اطلع الله سبحانه الى قلوب اوليائه فمنهم من لم يكن يصلح لحل المعرفة فتشغلهم بالعبادة : قال الحافظ

دريں چن نكتم سر زلش بخود دروي \* چنانكه پرورشم ميدهند ميرويم

تمت سورة الاسراء فى اوسط جمادى الاولى من سنة خمس ومائة والف

تفسير سورة الكهف وهى مائة واحدى عشرة آية مكية وقيل الاقوله واصبر نفسك الآية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله اللام للاستحقاق اى هو المستحق للمدح والثناء والشكر كله لان كل وجود شئ نعمة من نعمه فلامنير الاهو \* قال القيصرى رحمه الله الحمد قولى وفعلى وحالى اما القولى فحمد اللسان وثناؤه عليه بما اتى به الحق على نفسه على لسان انبيائه عليهم السلام واما الفعلى فهو الاتيان بالاعمال البدنية من العبادات والخيرات ابتغاء لوجه الله تعالى وتوجهها الى جنبه الكريم لان الحمد كما يجب على الانسان باللسان كذلك يجب عليه بحسب مقابلة كل عضو بل على كل عضو كالشكر وعند كل حال من الاحوال كما قال النبي عليه السلام (الحمد لله على كل حال) وذلك لا يمكن الا باستعمال كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه المشروع عبادة للحق تعالى واتيادا لامره لا طلبا لحظوظ النفس ومرضاتها واما الحالى فهو الذى يكون بحسب الروح والقلب كالاتصاف بالكمالات العلمية والعملية والتخلق بالاخلاق الالهية لان الناس مأمورون بالتخلق

بلسان الانبياء صلوات الله عليهم لصير الكمالات ملكة نفوسهم وذواتهم وفي الحقيقة هذا حمد الحق نفسه في مقامه التفصيلي المسمى بالمظاهر من حيث عدم مغايرته له واما حمده ذاته في مقامه الجمعي الالهي قولا فهو ما نطق به في كتبه وصحفه من تعريفاته نفسه بالصفات الكمالية وفعلها فهو اظهار كمالاته الجالية والجلالية من غيبه الى شهادته ومن باطنه الى ظاهره ومن علمه الى عينه في مجال صفاته ومحال آيات اسمائه وحالا فهو تجلياته في ذاته بالفيض الاقدس الاولي وظهور النور الازلي فهو الحامد والمحمود جمعا وتفصيلا : قال المولى الجاني

آتجا كه كمال كبرياى تو بود \* عالم نبي از بحر عطاي تو بود

مارا چه حد حمد و ثنائى تو بود \* هم حمد و ثنائى تو سزاي تو بود

﴿ الذى انزل على عبده ﴾ محمد الذى يستأهل ان يكون عبدا مطلقا حقيقيا حرا عن جميع ماسوى الله ولذا يقول (امتى) يوم يقول كل نبي نفسى نفسى وفيه اشعار بان شأن الرسول ان يكون عبدا للمرسل لا كما زعمت النصارى في حق عيسى عليه السلام ﴿ الكتاب ﴾ اى القرآن الحقيق باسم الكتاب وهو في اللغة جمع الحروف ورتب استحقاق الحمد على انزاله تنبيها على انه من اعظم نعمائه اذ فيه سعادة الدارين ﴿ ولم يجعل له ﴾ اى القرآن ﴿ عوجا ﴾ [جيزى از كجى] اى شيئا من العوج بنوع اختلال في النظم وتناف في المعنى او عدول عن الحق الى الباطل واختار حفص عن عاصم السكت على عوجا وهو وقفة لطيفة من غير تنفس لثلاث يتوهم ان مابعده صفة له واختار السكت ايضا على مرقدنا اذ لا يحسن القطع بالكلية بين مقولهم ولا الوصل لثلاث يتوهم ان هذا اشارة الى مرقدنا فافهم ﴿ قيا ﴾ انتصابه بمضمر تقديره جملة قيا اى مستقيما معتدلا لا افراط فيه ولا تقريط او قيا بالمصالح الدينية والدينية للعباد فيكون وصفه بالتكميل بعد وصفه بالكمال والقيم والقيام بناء بمبالغة للقائم \* قال الكاشغرى [در تآويلات آورده كه ضمير له راجع بعبداست ومعنى آنكه نداد بنده خود را ميل بغير خود و كرد انيد اورا مستقيم در جميع احوال] ﴿ لينذر ﴾ اى انزل لينذر الكتاب او محمد بما فيه الذين كفرا ﴿ بأسا ﴾ عذابا ﴿ شديدا ﴾ صادرا ﴿ من لدنه ﴾ من عنده تعالى نازلا من قبله بمقابلة كفرهم وتكذيبهم وهو اما عذاب الاستئصال في الدنيا او عذاب النار في العقبى او كلاهما وانما قال من لدنه لانه هو المعذب دون الغير ﴿ ويبشر ﴾ [مژده دهد] المؤمنين ﴿ المصدقين ﴾ الذين يعملون الصالحات ﴿ اى الاعمال الصالحة وهى ما كانت لوجه الله تعالى ﴾ ان لهم ﴿ اى بان لهم في مقابلة ايمانهم واعمالهم المذكورة ﴾ اجرا حسنا ﴿ هو الجنة وما فيها من النعيم ﴾ ما كثرين ﴿ حال من ضمير لهم ﴾ فيه ﴿ اى في ذلك الاجر ﴾ ابدا ﴿ من غير انقطاع وانتهاه وتغير حال نصب على الظرفية لما كثرين وتقديم الانذار على التبشير لتقدم التحلية على التحلية ﴾ وينذر ﴿ ايضا خاصة ﴾ الذين قالوا اتخذا الله ولدا ﴿ كاليهود والنصارى وبنى مدج من كفار العرب ﴾ ما لهم به ﴿ اى باتخاذ الله تعالى ولدا ﴾ من علم ولا آباءهم ﴿ الذين قلدوهم في ذلك يعنى لا يقتضى العلم ان يتخذ الله ولدا لاستحالة في نفسه وانما قالوا بالجهل من غير فكر ونظر فيما يجوز على الله ويمتنع ومن علم مرفوع على

الابتداء ومن مزيدة لتأكيد النفي ﴿كبرت﴾ عظمت أى نبت ﴿كلمة﴾ تمييز وتفسير للضمير المبهم الذهني في كبرت مثل ربه رجلا ﴿تخرج من افواههم﴾ صفة للكلمة تفيد استعظام اجترائهم على التفوه بها والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها. يعنى اسناد الخروج اليها مع ان الخارج هو الهواء المتكيف بكيفية الصوت للابسته بها \* قال القاضي عظمت مقالتهم هذه في الكفر لما فيها من التشبيه والتشريك وإيهام احتياجه الى ولد بعينه ويخلفه الى غير ذلك من الزيف ﴿وفي التأويلات كبرت كلمة كفر وكذب قالوها عند الله تعالى وهي اكبر الكبار اذنسوها الى الله وكذبوا عليه وكذبوه﴾ ان يقولون ﴿اى ما يقولون في هذا الشأن﴾ الا كذبا ﴿الا قولاً كذبا لا يكاد يدخل تحت امكان الصدق﴾ فلعلك ﴿[بس تو مكر]﴾ باخع ﴿مهلك﴾ نفسك ﴿قال في التأويلات التجمية معناه نهى اى لا تجمع نفسك كما يقال لعلك تريد ان تفعل كذا اى لا تفعل كذا او فكأنك كما قال تعالى في شأن عاد﴾ وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون ﴿قال في القاموس يخم نفسه كمنع قتلها غما ويخع بالشاة بالغ في ذبحها حتى بلغ البخاع هذا اصله ثم استعمل في كل مبالغة فلعلك باخع نفسك اى مهلكها مبالغا فيها حرصا على اسلامهم والبخاع ككتاب عرق في الصدر ويجرى في عظم الرقبة وهو غير البخاع بالنون فيما زعم الزمخشري انتهى ﴿على آثارهم﴾ غما ووجدا على فراقهم \* قال الكاشفي [بعد از بر كشتن ايشان از تو ياپس از انكار ايشان ترا يعنى كار برخود آسان كير وغم بردل بي غل منه] ﴿ان لم يؤمنوا بهذا الحديث﴾ اى القرآن \* ان قلت تسمية القرآن حديثا دليل على حدوثه \* قلت سماء حديثا لانه يحدث عند سماعهم له معناه ولانه عائد الى الحروف التى وقعت بها العبارة عن القرآن كما في الاسئلة المقتحة \* قال في الصحاح الحديث ضد القديم ويستعمل في قليل الكلام وكثيره ﴿اسفا﴾ مفعول له لباعخ والاسف اشد الحزن كما في القاموس اذ لفرط الحزن والغضب والحسرة مثل حاله صلى الله عليه وسلم في شدة الوجد على اعراض القوم عن الايمان بالقرآن وكال التحسر عليهم بحال من يتوقع منه اهلاك نفسه عند مفارقة احبه تأسفا على مفارقتهم وهذه غاية الرحمة والشفقة على الامة وكال القيسام بآداء حقوق الرسالة والاقدام على العبودية فوق الطاقة وكان من دأبه صلى الله عليه وسلم ان يبالح في القيام بما امر الى حد ان ينهى عنه كما انه صلى الله عليه وسلم حين امر بالانفاق بالغ فيه الى ان اعطى قيصه وقعد في البيت عربانا فنهى عن ذلك بقوله ﴿ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محمورا﴾ فتكلم بعض الكبار في الحزن فقال الحزن حلية الادياء طوبى لمن كان شعاره الحزن ودناره الحزن وبيته الحزن وطنامه الحزن وشرايه الحزن به يلتذ الصديقون والديون اذا احب الله تعالى عبدا القى له نائحة في قابه ومن لم يذق طعام الحزن لم يذق لذة العبادة على انواعها ولا يفرنك ماتممع من قول صديق متمكن ان الحزن مقام نازل فان مراده ان الحزن تابع للمحزون مثل العلم مع المعلوم فيتضع بانضاعه ويرتفع بارتفاعه \* قال ابراهيم بن بشار صحبت ابراهيم بن ادم فرأيت طويلا الحزن دائم الفكر واضعا يده على رأسه كأنما افرغت عليه الهموم افرانا \* وكان سفيان عند رابعة

فقال واحزنه فقالت قل واقلة حزنه فانك لو كنت حزينا ماهذاك العيش \* وعن داود عليه السلام قال الهى امرتنى ان اطهر قلبي فبماذا اطهر قال يادادو بالهموم والغوم : قال الحافظ روى زردست وآه درد آلود \* عاشقانرا دواى رنجورى

الهم من على قلبي بهمك ﴿ انا جعلنا ما على الارض ﴾ من الحيوان والنبات والمعدن ﴿ زينة لها ﴾ ولاهلها \* قال فى التأويلات النجمية اى زيننا الدنيا وشهواتها للخلق ملامه لطباعهم وجعلناها محل ابتلاء ﴿ لنبلوهم ﴾ لنعاملهم معاملة من يختبر حتى يظهر ﴿ اياهم احسن عملا ﴾ فى ترك الدنيا ومخالفة هوى نفسه طلبا لله ومرضاته وايهم اقبح عملا فى الاعراض عن الله وماعنده من الباقيات الصالحات والاقبال على الدنيا ومفيها من الفانيات الفاسدات \* قال فى الارشاد اى استفهامية مرفوعة بالابتداء واحسن خبرها وعملا تمييز والجملة فى محل النصب معلقة لفعل البلوى لما فيه من معنى العلم باعتبار عاقبته \* قال الكاشفى [ محققان براندىكى ما اى فى ما على الارض بمعنى من است ومراد انبيا ياعلما يا حفظه قرآن كه زينت زمين ايشانند وجمعى كويند آرايش زمين برجال الله است ازان روى كه قيام عالم بوجود شريف ايشان باز بسته است ]

روى زمين بطلعت ايشان منور است \* چون آسمان زهره وخورشيد ومشتري ﴿ وانا لجاعلون ﴾ فيما سأتى عند تنهاى عمر الدنيا ﴿ ما عليها صعيدا ﴾ ترابا ﴿ جرزا ﴾ لانبات فيه وسنة جرز لامطر فيها \* قال الكاشفى [ صعيدا جرزا هامون وبى كياه يعنى بآخر اين عمارتها را خراب خواهيم ساخت پس دل بر آن منهد وبزينت نا پايدار فريشته مشويد ]

جهان از رنگ وبوسازد اسيرت \* ولى نژديك ارباب بصيرت

نه رنگ دلکشش را اعتباريست \* نه بوى دلفريش را مداريست

\* قال بعض الكبار صعيدا جرزا لاحاصله الاثدامة والفرامة فالناسك السالك والطالب الصادق والمحب الحق من يحرم على نفسه الدنيا وزيتها حرامها وحلالها وهى مازين للناس كما قال ﴿ زين للناس حب الشهوات ﴾ الى قوله ﴿ ذلك متاع الحياة الدنيا ﴾ لان مع حب الله لا يسوغ حب الدنيا وشهواتها بل حب الآخرة ودرجاتها - حكي - انه كان لهارون الرشيد ولد فى سن ست عشرة سنة فزهد فى الدنيا واختار العباء عنى القباء فر يوما على الرشيد وحوله وزراؤه فقالوا لقد فضح هذا الولد امير المؤمنين بين الملوك بهذه الهيئة فدعاه هارون الرشيد وقال يا بنى لقد فضحتى بمالك فلم يحبه الولد ثم التفت فرأى طيرا على حائط فقال ايهما الطائر بحق خالقك ألا جئت على يدى فقعد الطائر على يده ثم قال ارجع الى مكانك فرجع ثم دعاه الى يد امير المؤمنين فلما بات فقال لابيه بل انت فضحتى بين الاولياء بحبك للدنيا وقد عزمت على مفارقتك ثم انه خرج من بلده ولم يأخذ الا خاتما ومصحفا ودخل البصرة وكان يعمل يوم السبت فى الطين ولا يأخذ الا درهما ودانقا للقتول قال ابو عامر البصرى استأجرته يوما فعمل عمل عشرة وكان يأخذ كفا من الطين ويضعه على الحائط ويركب الحجارة بعضها على بعض فنقلت هذا فعال الاولياء فانهم معانون ثم طلبته يوما فوجدته مريضاً فى خربة فقال

يا صاحبي لا تغتر بتم \* فالعمر ينشد والنعيم يزول  
واذا حملت الى القبور جنازة \* فاعلم بانك بعدها محمول

ثم وصاني بالفلس والتكفين في جبهته فقلت يا حبيبي ولم لا اكتبك في الجديد فقال الحى احوج الى الجديد من الميت يا ابا عامر الثياب تبلى والاعمال تبقى ثم ادفع هذا المصحف والحاتم الى الرشيد وقل له يقول لك ولدك الغريب لا تدومن على غفلتك قال ابو عامر فقضيت شأنه ودفعت المصحف والحاتم الى الرشيد وحكيت ماجرى فبكى وقال فيم استعملت قرة عيني وقطعة كبدي قلت في الطين والحجارة قال استعملته في ذلك وله اتصال برسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما عرفته قال ثم انت غسلته قلت نعم فقبل يدي وجعلها على صدره ثم زار قبره ثم رأته في المنام على سرير عظيم في قبة عظيمة فسألته عن حاله فقال صرت الى رب راض اعطاني ما لاعين رأيت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وآلى على ذاته ونفسه الشريفة اى قال بالله الذى خلقنى لا يخرج عبد من الدنيا كخروجى الا اكرمه مثل كرامتى

نكه دار فرصت كه عالم دميست \* دمی پیش دانا به از عالميست  
برفند و هر كس درود آنچه كشت \* نماند بجز نام نيكو و زشت  
دل اندر دلارام دنيا ميند \* كه نشست با كس كه دل برنكند

اللهم اجعلنا من المتقطين اليك ﴿ام حسبت﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد انكار حساب امته وام منقطعة مقدرة ببل التي هي للانتقال من حديث الى حديث لا للابطال وبهمزة الاستفهام عند الجمهور وبيل وحدها عند غيرهم اى بل احسبت وظننت بمعنى ما كان ينبغي ان يحتسب ولم احسبت \* قال الكاشفي [ آورده اند كه چون يهود قريش راسه سؤال در آموختند كه از حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم پرسيدند بايكديگر ميگفتند كه قصه جوانان بس عجيبست عجب ازوى كه جواب آن داند حق سبحانه وتعالى آيت فرستاد كه ﴿ام حسبت﴾ نه چنانست كه ميگويند آيا مى پندارى تو [ ﴿ان اصحاب الكهف﴾ الكهف الغار الواسع في الجبل فان لم يكن واسعا فغار ﴿والرقم﴾ هو كلمهم بلغة الروم - يروى - عن صاحب بن عباد انه كان يتردد في معنى الرقم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب فسمع امرأة تسأل اين المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقم واخذ المتاع وتبارك الجبل فاستفسر عنها ونسرف ان الرقم هو الكلب وان الماع هو ماييل بالماء فيمسح به وان تبارك بمعنى سعد \* قال في القاموس الرقم كاميير قرية اصحاب الكهف او جبلهم او كلمهم او الوادى او الصحراء اولوح رصاصى او حجرى نقش ورقم فيه نسبهم واسماؤهم ودينهم وهم هربوا وجعل على باب الكهف فالرقم عربى فيل بمعنى مفعول \* قال الطبرى كان في بيت الملك رجلا من مؤمنان اسم احدهما يندروس والاخر روناس كتبنا اسماهم وقصتهم وانسابهم في لوحين من رصاص ووضعاهما في تابوت من نحاس ثم جعلاه على قم الغار في البنيان وقالوا لعل الله ان يظهر عليهم قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فتعلم اخبارهم ﴿كانوا﴾ في بقائهم على الحياة مدة طويلة من الدهر [ يعنى در خواب ماندن سيصدونه سال ] ﴿من اياتنا﴾ من بين



آیاتنا ودلائل قدرتنا ﴿عجبا﴾ ای آیه ذات عجب وضماله موضع المضاف اووصفا لذلك بالمصدر مبالغة والعجیب ماخرج عن حد اشکاله ونظائره وهو خبر لكانوا ومن آياتنا حال منه . والمعنى ان قصتهم وان كانت خارقة للمعادات ليست بمعجیبة بالنسبة الى سائر الآيات فان الله تعالى آيات عجیبة قصتهم عندها كالنزر الحقیق \* قال الکاشفی [ یعنی قصه ایشان بنسبت قدرت ما که در آفرینش ارض و سما ظاهر است چندان عجیب و عریب نیست مراد از کهف غاریست جیرم نام واقع در کوه تباخلوس ازحوالی شهر افسوس که دارالملک دقیانوس بود آورده اند که دقیانوس در زمان تسخیر ممالک روم بشهر افسوس رسید و آنجا مذبحی برای بتان که معبودان او بودند ساخته اهل شهر را تکلیف پرستش ایشان کرد هر که سخن او شنید خلاص یافت و هر که تمرد نمود بقتل رسید شش جوان نورسیده خدا پرست از بزکان زادگان شهر کوشه گرفته بدعا و نیاز مشغول گشتند و از حق سبحانه و تعالی درخواست نمودند که ایشانرا ازفتنه آن جبار ایمن سازد القصه مهم ایشان بمرض دقیانوس رسیده و باحضار ایشان امر کرده تهدید بسیار نمود ایشان بر طریق توحید رسوخ و ورزیده مطلقا فرمان او قبول نکردند دقیانوس بفرمود تاحلی و حلل که در برداشتند از ایشان انتزاع کردند و گفت شما جوانید و خرد سال و شمارا دوسه روزی مهلت دادم تا در کار خود تأمل کنید و ببینید که مصلحت شما در قبول قول منست یا در رد آن پس از آن شهر متوجه موضعی دیگر شد و جوانان رفتن او را غنیمت دانسته بایکدیگر در باب مهم خود مشاورت نمودند و رأی همه بر فرار قرار یافت هر یک از خانه پدر قدری مال بجهت زاد و نفقه بر داشته روی بکوهی که نزدیک شهر بود آوردند و در راه شبانی بدیشان رسید و بدین ایشان در آمد و در مراقبت موافقت نمود سک شبان نیز بر عقب ایشان دویدن آغاز کرد چندان که منع کردند مجتمع نشد و خدای او را بسخن آورد تا بزبان فصیح گفت از من مترسید که من دوستان خدای را دوست میدارم شما در خواب روید تا من شما را باستانی کنم اما چون نزدیک کوه شدند شبان گفت من درین کوه غاری میدانم که بدان پناه می توان گرفت پس اتفاق روی بغار نهادند و حق سبحانه و تعالی از رفتن ایشان بغار برین وجه خبر میدهد ﴿اذاوی﴾ ظرف لمجبا و مفعول لازم ای اذکر حین صار واتی وانضم والتجأ ﴿الفتية﴾ یعنی فتنه من اشراف الروم اگر هم دقیانوس علی الشریک فابوا وهربوا ﴿الی الکهف﴾ هو جیروم فی جبلهم بنجلوس واتخذوه مأوی. والفتية جمع الفتی وهو الشاب القوی الحدث و يستقر للمملوک وان کان شیخا کالغلام وعن النبی صلی الله علیه وسلم (لا یقل احدکم عبدی و امتی ولكن لیقل فتی و فتاتی) وعن ابی یوسف من قال انا فتی فلان کان اقرا را منه بالرق ﴿فقالوا ربنا آتانا من لدنک﴾ من خزائن رحمتک الخاصة المکنونة عن عیون اهل المعادات فمن ابتدائية متعلقة بآتنا ﴿رحمة﴾ خاصة تستوجب المغفرة والرزق والامن من الاعداء ﴿وهی﴾ لنا من امرنا ﴿کلا الجارين متعلق بهی﴾ لا اختلافهما فی المعنی واصل التمیث اظهار هیئة الشئ وفي الصحاح هیأت الشئ اصلحته والاصلاح نقیض الفساد وهو جعل الشئ علی الحالة المستقيمة النافعة والافساد هو الاخراج عن حد الاعتدال . والمعنی اصلح ورتب. واتمم لنا من

امرنا الذي هو مهاجرة الكفار والمثابرة على الطاعة ﴿رشدا﴾ اصابة للطريق الموصل الى المطلوب واهتداء اليه ﴿فضرينا على آذانهم﴾ اى حجابا يمنع سماعها اى انماهم على طريقة التمثيل المبني على تشبيه الانامة الثقيلة المانعة عن وصول الاصوات الى الآذان بضرب الحجاب عليها وتخصيص الآذان بالذكر مع اشتراك سائر المشاعر لها في الحجب عن الشعور عند النوم لما انها المحتاجة الى الحجب عادة اذ هي الطريقة للتيقظ غالبا لاسيما عند انفراد النائم واعتزاله عن الخلق والفاء في ضررينا كما في قوله فاستجبنا له بعد قوله اذ نادى فان الضرب المذكور وما ترتب عليه من القلب ذات اليمين وذات الشمال وغير ذلك ايتاء رحمة لدنية خافية عن ابصار المتمسكين بالاسباب العادية استجابة لدعواتهم ﴿في الكهف﴾ ظرف مكان لضررينا ﴿سنين﴾ ظرف زمان له ﴿عددا﴾ اى ذوات عدد هي ثلاثمائة وتسع سنين كما سيأتي ووصف السنين بذلك اما للتكثير وهو الانسب باظهار كمال القدرة او للتقليل وهو الاقل بمقام انكار كون القصة عجبا من بين سائر الآيات العجيبة فان مدة لبثهم كمض يوم عنده تعالى ﴿ثم بعثناهم﴾ اى ايقظناهم من تلك النومة الثقيلة الشبيهة بالموت وفيه دليل على ان النوم اخو الموت في اللوازم من البعث وتعطيل الحياة والالتحاق بالجمادات ﴿لتعلم﴾ العلم هنا مجاز عن الاختبار بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب وليس من ضرورة الاختبار صدور الفعل المختبر به قطعاً بل قد يكون لاطهار عجزه عنه على سائر التكاليف التعجيزية كقوله تعالى ﴿فانت بها من المغرب﴾ وهو المراد هنا فالمعنى بعثناهم لمعاملهم معاملة من يختبرهم ﴿أى الحزينين﴾ اى الفريقين المختلفين في مدة لبثهم بالتقدير والتفويض كما سيأتي - وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان احدا الحزينين الفتية والآخر الملوك الذين تداولوا المدينة ملكا بعد ملك وذلك لان اللام للعهد ولا عهد لغيرهم وای مبتداً خبره قوله ﴿احصى﴾ فعل ماض اى ضبط ﴿فما لبثوا﴾ اى لبثهم فما مصدريه ﴿امدا﴾ يقال ما امداك اى منتهى عمرك اى غايته فيظهرهم عجزهم ويفوضوا ذلك الى العليم الخبير ويتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم من حفظ ابدانهم وادبائهم فيزدادوا يقينا بكمال قدرته وعلمه ويستبصروا به امر البعث ويكون ذلك لضفاً لمؤمنى زمانهم وآية بينة لكفارهم . والامد بمعنى المدى كالفاء في قولهم ابتداء الفاء على طريق التجوز بغاية الشئ عنه فالمراد بالمدى المدة كما ان المراد بالغاية المسافة وهو مفعول لاحصى والجار والمجرور حال منه قدمت عليه لكونه نكرة فاحصى فعل ماض هنا وهو الصحيح لا فعل تفضيل لان المقصود بالاختيار اظهار عجز الكل عن الاحصاء رأسا لاظهار افضل الحزينين وتمييزه عن الادنى مع تحقق اصل الاحصاء فيهما ﴿ان﴾ في التأويلات التجمية (ام حسبت) اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم اى انك ان حسبت (ان) احوال (اصحاب الكهف والرقم كنوا من آياتنا) اى من آيات احساننا مع العبد (عجبا) فان في امتك من هو اعجب حالا منهم وذلك ان فيهم اصحاب الخلوات الذين كفهم الذى يأوون اليه بيت الخلوة ورقيةهم قلوبهم المرقومة برقم الحجة فهم محبي ومحبوبي والواح قلوبهم مرقومة بالعلوم الدنية : فل حافظ

خاطرت كي رقم فيض پديد هيهات \* مكر از نقش پرا كنده ورق ساده كنى  
وان كان اصحاب الكهف آووا الى الكهف خوفا من لقاء دقيانوس وفرارا فانهم آووا الى  
كهف الخلوة شوقا الى لقائى وفرارا الى : قال الحافظ

شكر كمال حلاوت پس از رياضت يافت \* نجست در شكن تنك ازان مكان كيرد  
وان كان مرادهم من قولهم ﴿ ربنا آتنا ﴾ الآية النجاة من شر دقيانوس والخروج من الغار  
بالسلامة فراد هؤلاء القوم النجاة من شر نفوسهم والخروج من ظلمات غار الوجود للوصول  
الى انوار جمالى وجلالى : قال الحافظ

مددى كر بجرانغى نكند آتش طور \* چاره تيره شب وادى ايمن چه كنم  
وبقوله ﴿ فضر بنا ﴾ الآية يشير الى سد آذان ظاهر اصحاب الخلوة وآذان باطنهم لئلا يقرع  
مسامعهم كلام الخلق فتنقش الواح قلوبهم به وكذلك ينزل جميع خواصهم عن نقش قلوبهم  
ثم انهم يمحون النقوش السابقة عن القلوب بملازمة استعمال كلمة الطلاسة وهى كلمة لا اله الا الله  
حتى تصفو قلوبهم بنفى لاله عما سوى الله وباثبات الا الله تتور قلوبهم بنور الله وتنقش بنور  
العلوم الدنية الى ان تجلى تبارك وتعالى لقلوبهم بذاته وجميع صفاته ليفهمهم الله عنهم ويبقيهم  
به وهو سر قوله ﴿ ثم بشاهم ﴾ اى احيناهم بنا ﴿ لتعلم اى الحزين ﴾ اى حزب اصحاب  
الكهف وحزب اصحاب الخلوة احصى اى اخطأ واصوب لما لبثوا فى كهفهم وبميت خلوتهم  
امدا غاية لبثهم ﴿ نحن نقص عليك ﴾ اى نخبرك ونبين لك وقد مر اشتقاقه فى مطلع سورة  
يوسف ﴿ نبأهم ﴾ اى خبر اصحاب الكهف والرقم ﴿ بالحق ﴾ صفة لمصدر محذوف اى  
نقص قصا ملتبسا بالحق والصدق \* وفيه اشارة الى ان القصص كثيرا يقصون بالباطل ويزيدون  
وينقصون ويغيرون القصة كل واحد يعمل برأيه موافقا لطبعه وهواه وما يقص بالحق الا الله  
تعالى ﴿ انهم فتية ﴾ [شبان] ﴿ آمنوا بربهم ﴾ \* قال فى التكملة سبب ايمانهم ان حواريا من  
حوارى عيسى عليه السلام اراد ان يدخل مدينتهم ف قيل له ان على بابها صنما لا يدخلها احد  
الا سجده فامتنع من دخولها واتى حماما كان قريبا من تلك المدينة فأجر نفسه فيه فكان  
يعمل فيه فتعلق به فتية من اهل المدينة فجعل يخبرهم خبر السماء وخبر الآخرة حتى آمنوا به  
وصدقوه ثم هرب الحواري بسبب ابن الملك اراد دخول الحمام بامرأة قتها الحواري فانتهره  
فلما دخل مع المرأة ماتا فى الحمام فطلبه الملك لما قيل له انه قتل ابنك فهرب ثم قال الملك  
من كان يصحبه فسموا الفتية فهربوا الى الكهف \* يقول الفقير الظاهر ان ايمانهم كان  
بالالهام الملكوتى والانجذاب اللاهوتى من غير دليل يدلهم على ذلك كإشرايه كلام التأويلات  
وسايتى \* واختلف فيهم متى كانوا فروى بعض الناس انهم كانوا قبل عيسى ابن مريم وان عيسى  
اخبر قومه خبرهم وان بعثهم من نومهم كان بعد رفع عيسى فى الفترة بينه وبين محمد عليهما  
السلام \* وروى بعضهم ان امرهم كان بعد عيسى وانهم كانوا على دين عيسى \* قال الطبرى  
وعليه اكثر العلماء ﴿ وزدناهم ﴾ [ وبيفزوديم ايشانرا ] ﴿ هدى ﴾ بان تبشاهم على الدين  
الحق واطهرنا لهم مكنونات محاسنه وفى التأويلات النجمية سماهم باسم الفتوة لانهم آمنوا

بالتحقيق لا بالتقليد وطلبوا الهداية من الله الى الله بالله ولكنهم طلبوا الهداية في البداية بحسب نظرهم وقدر هممتهم فآله تعالى على قضية (من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا) زاد في هدايم فضلائمه وكرما كما قال (وزدناهم هدى) اى زدنا على متمناهم في الهداية فانهم كانوا يتمنون ان يهديهم الله الى الايمان بالله وبما جاء به الانبياء وبالبعث والنشور وايماننا بالغيب فزاد الله على متمناهم في الهداية حين بعثهم من رقدهم بعد ثلاثمائة وتسع سنين وماتغيرت احوالهم ومابليت ثيابهم فصارا لايان ايقانا والغيب عينا وعيانا

ميوم باشد آخر از هار تو \* كعبه باشد آخر اسفار تو

وربطنا على قلوبهم \* اى قويناهم حتى اقتحموا مضايق الصبر على هجر الاهل والاوطان والنعيم والاخوان واجترأوا على الصدع بالحق من غير خوف وحذار والرد على دقيانوس الجبار وفي الحديث (افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) وذلك لان المجاهد متردد بين رجا وخوف واما صاحب السلطان فتعرض للتلف فصار الخوف اغلب \* قال في الاساس ربطت الدابة شدتها برباط والمربط الحيل ومن المجاز ربط الله على قلبه اى صبره ولما كان الخوف والقلق يزعج القلوب عن مقارها كما قال الله تعالى (بلغت القلوب الحناجر) قيل في مقابله ربط قلبه اذا تمككن وثبت وهو تمثيل شبه تثبيت القلوب بالصبر بشد الدواب بالرباط اذ قاموا \* منصوب بربطنا والمراد بقيامهم انتصابهم لاطهار شعار الدين وقيل المراد قيامهم بين يدي دقيانوس الجبار من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الاصنام فيخذل يكون ماسياى من قوله تعالى (هؤلاء) شقطة عاقبه صادرا عنهم بعد خروجهم من عنده وفي التأويلات النجمية (وربطنا على قلوبهم اذ قاموا) يعنى لئلا يلتفتوا الى الدنيا وازخارفها وينقطعوا الى الله بالكلية ولذلك ما اختاروا بعد البعث الحياة في الدنيا ورغبوا في ان يرجعوا الى جوار الحق تعالى \* فقالوا ربنا رب السموات والارض \* رب العالم ومالكة وخالقه والصنم جزؤ من العالم فهو مخلوق لا يصلح للعبادة \* لن ندعو \* لن نعبد ابدا وبالفارسية [نخواهيم پرستيد] \* من دونه آله \* معبودا آخر لا استقلال ولا اشتراكا والعدول عن ان يقال ربا للتخصيص على رد المخالفين حيث كانوا يسمون اصنامهم آلهة \* لقد قلنا اذا \* [آن هنگام كه ديكرى را پرستيم] \* شططا \* قولا ذا شطط اى تجاوز عن الحد فهو نعت لمصدر محذوف بتقدير المضاف او قولا هو عين الشطط على انه وصف بالمصدر مبالغة \* قال في القاموس شط في سلعة شططا محركة تجاوز القدر والحد وتباعد عن الحق انتهى وحيث كانت العبادة مستلزمة للقول لما انها لا تعرى عن الاعتراف بالوهية المعبود والتضرع اليه قيل لقد قلنا واذا جواب وجزاء اى لودعونا من دونه آله والله لقد قلنا قولا خارجا عن حد العقول مفرطا في الظلم \* هؤلاء \* مبتدا وفي التعبير باسم اشارة تحقير لهم \* قومنا \* عطف بيان له . يعنى [ان كروه كه كسان ما اند در نسب يعنى جمعى از اهل افسوس] \* وقال في التأويلات النجمية انما قالوا (قومنا) اى كنا من جملتهم وبالضلالة في زميرتهم فانعم الله علينا بالهداية والمعرفة وفرق بيننا وبينهم بالرعاية

والغاية وخلصنا من عبادة الهوى والدنيا وشهواتها ﴿ اتخذوا من دونه آلهة ﴾ خبره وهو اخار في معنى الانكار اى عبدوا الاصنام وجعلوها آلهة جهلا منهم \* قال ابوحيان اتخذوا هنا يحتمل ان يكون بمعنى عملوا لانها اصنام هم تحتوها وان يكون بمعنى صبروا \* وفي المتنوى

پیش جوب و پیش سنک نقشى کنند \* اى بسا کولان که سرهامى نهند [۱]

دیو الحاح غوايت میکند \* شیخ الحاح هدايت میکند [۲]

﴿ لولا یأتون ﴾ هلا یأتون \* وبالفارسیة [ جرانی آرند که کافران ] ﴿ علیهم ﴾ علی الوهیتهم ﴿ بسلطانین ﴾ بحجة ظاهرة الدلالة علی مدعاهم یعنی یعبدون الهة لم یمسکوا فی صحة عبادتها ببرهان سماوی من جهة الوحی والسمع ولالهم فیها علم ضروری ولادلل عقلی \* وفيه دلیل علی ان ما لدلیل علیه من الدیانات مردود والآية انکار وتعجیز وتبکیت لان الاتیان بالسلطان علی عبادة الاوثان محال ﴿ فمن اظلم ﴾ [ پس کیست ستمکارتر ] ﴿ عن افتری علی الله کذبا ﴾ بنسبة الشریک الیه تعالی عن ذلك علوا کبیرا \* والمعنی انه اظلم من کل ظالم وعذابه اعظم من کل عذاب لان الظلم موجب للعذاب فیکون الاعظم للاظلم ﴿ واذا عترلتوهم ﴾ الاعتزال بالفارسیة [ جداشدن ] اى فارقتوهم فی الاعتقاد واردم الاعتزال الجسمانی وهو خطاب بعضهم لبعض حین صممت عزیمتهم علی الفرار بدینهم \* قال الکاشفی [ قبل ازیں گذشت که دقیانوس بعد از معارضة ایشان مهلت داد و ایشان فرار کردند یلیخا که مهتر ایشان بود در اثنای طریق بایشان گفت (واذا عترلتوهم) و چون یکسو شدید از اهل شرک و دوری جستید از ایشان ] ﴿ وما یعبدون الا الله ﴾ عطف علی الضمیر المنصوب وما مصدریة او موصولة اى اذا عترلتوهم و معبودیهم الا الله اى و عبادتهم الا عبادة الله و علی التقدیرین فالاستثناء متصل علی تقدیر کونهم مشرکین کاهل مکة و منقطع علی تقدیر تمحضهم فی عباد الاوثان ﴿ فآوا ﴾ التجأوا ﴿ الی الکهف ﴾ قال الفراء هو جواب اذ کما تقول اذ فعلت فافعل کذا وقیل هو دلیل علی جوابه اى اذا عترلتوهم اعتزالا اعتقادیا فاعتزلوهم اعتزالا جسمانیا او اذ اردتم اعتزالهم فافعلوا ذاک بالالتجاء الی الکهف \* وفيه اشارة الی ان الاعتزال الاعتقادى یوجب الاعتزال الجسمانی \* ومن ثم قال فی مجمع الفتاوى سئل الرستغفی عن المناکحة بین اهل السنة و بین اهل الاعتزال فقال لا یجوز ﴿ ینشر لکم ﴾ یسط لکم و یوسع علیکم ﴿ ربکم ﴾ مالک امرکم ﴿ من رحمته ﴾ من تفضله و انعامه فی الدارین ﴿ و یهیئ لکم ﴾ یسهل لکم ﴿ من امرکم ﴾ الذی اتم بصدده من الفرار بالبدین ﴿ مرفقا ﴾ مارتفقون و تنفعون به و جزمهم بذلک لخلوص یقینهم عن شوب الشک وقوة وثوقهم \* وفي الحديث (ادعوا الله و انتم موقنون بالاجابة) و فی الآیة اشارة الی ان التائب الصادق الطالب الحق من اعتزل عن قومه و ترک اهل صحبته و قطع عن اخوان سوءه و اعتقد ان لا یعبد الا الله یمرض عما سوى الله مستعینا بالله متوکلا علی الله فاذا الی الله من غیر الله : قال الحنجدی

وصل میسر نشود جز بقطع \* قطع نخست از همه بیریدنست

[۱] در اوائل دفتر چهارم در بیان چاره کردن سلبان در احضار تخت بلقیس از بسا  
[۲] در اوایل دفتر چهارم در بیان چاره کردن سلبان باقی قصه موسی علی نبینا وعلیه الصلاة والسلام

ثم يَأْوِي إِلَى كَهْفِ الْخُلُوةِ : قَالَ الْجَامِي

زَابَنَاءٍ دَهْرٍ وَقْتُ كَسَى خَوْشَ نَعْمٍ شُود \* خَوْشَ وَقْتُ آنَكُمُ مَعْتَكِفُ كَنْجِ عَزَلْتَسْتِ  
مَتَسَكًا بِذِيلِ ارَادَةِ شَيْخٍ كَامِلٍ مَكْمَلٍ وَاصِلٍ مُوَصَّلٍ لِرَبِيهِ وَزَيْدٍ فِي هِدَايَتِهِ وَبِرَبْطِ عَلَى  
قَلْبِهِ بِنُورِ الْوَلَايَةِ وَقُوَّةِ الرَّعَايَةِ كَمَا كَانَ حَالُ اصْحَابِ الْكَهْفِ : وَفِي الْمَتْنِ  
كَرْجَه شِيرِي چُون رَوِي رَه فِي دَلِيل \* خَوِشَ بَنِي دَر ضَلَالِي وَذَلِيل  
هِن مَبَرِ الْاَلَاكَةِ بَا رَهَائِ شَيْخ \* تَابِنِي عَوْنُ لَشْكِرْهَائِ شَيْخ

وَلَكِنْهُمْ كَانُوا مَجْذُوبِينَ مِنْ اللَّهِ مَرْبُوبِينَ بِرَبِّهِمْ وَذَلِكَ مِنَ التَّوَادُرِ وَلاَحْكَمِ لِلتَّادِرِ وَإِلَيْهِ  
يُشِيرُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ (إِنَّ اللَّهَ ادْبَى فَاحْسَنَ تَأْدِيٍّ) وَهَذَا مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ أَنْ يَهْدِيَ جَمَاعَةً إِلَى  
الْإِيمَانِ بِلا واسِطَةٍ رَسُولٍ أَوْ نَبِيٍّ وَيَجْذِبُهُمْ بِجَذَبَاتِ الْعَنَاءِ إِلَى مَقَامَاتِ الْقُرْبِ وَمَحَلِّ الْأَوْلِيَاءِ  
بِالشَّيْخِ مُرْشِدٍ وَهَادٍ مُرَبٍّ وَمِنْ سُنَّةِ اللَّهِ أَنْ يَهْدِيَ عِبَادَهُ بِالْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ وَبِخُلَاقِهِمْ وَنِيَابَتِهِمْ  
بِالْعُلَمَاءِ الرَّاسِخِينَ وَالْمَشَائِخِ الْمُقْتَدِينَ فِي قَوْلِهِ (فَأَوَّا إِلَى الْكَهْفِ) إِشَارَةً إِلَى الْإِلْتِمَاسِ بِالْخُلُوةِ  
وَالْتِمَسِكِ بِالْمَشَائِخِ الْمُسْلِكِينَ يَعْنِي لِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ (يُنْشِرْ لَكُمْ رِبْكُمْ مِنْ رَحْمَتِي) أَيِ يَخْصُصْكُمْ بِرَحْمَةِ  
الْخَاصَّةِ الْمُضَافَةِ إِلَى نَفْسِهِ وَهُوَ أَنْ يَجْذِبَهُمْ بِجَذَبَاتِ الْعَنَاءِ وَيَدْخُلَهُمْ فِي عَالَمِ الصِّفَاتِ لِيَتَخَلَّقُوا  
بِاخْلَاقِهِ وَيَتَصَفَّوْا بِصِفَاتِهِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (يَدْخُلْ مِنْ بَيْتَاءِ فِي رَحْمَتِي) وَلَهُ رَحْمَةٌ عَامَةٌ مُشْتَرَكَةٌ بَيْنَ  
الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ وَالْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَالْحَيَوَانِ (وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا) أَيِ يَنْشُرْ لَكُمْ طَرِيقَ  
الْوَصُولِ وَالْوَصَالِ كَمَا فِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجُمِيَّةِ ﴿ وَتَرَى الشَّمْسَ ﴾ بِإِعْمَادِ أَوِيَامِنَ يَصْلُحُ لِلخُطَابِ  
وَيَتَأَنَّى مِنْهُ الرُّؤْيَا وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِهِ الْإِخْبَارُ بِوُقُوعِ الرُّؤْيَا تَحْقِيقًا بَلِ الْإِنْبَاءُ بِكَوْنِ الْكَهْفِ  
بَحِثَ لَوْرَأَيْتِهِ تَرَى الشَّمْسَ \* قَالَ الْكَاشِفِيُّ [ أَوْرَدَهُ أَنْدَكُ جَوَانَانِ اتِّسَاقِ نُمُودِهِ بِكُوهِ  
دَرِ آمَدَنْدِ وَشَبَانِ إِشَارَتَرَا بَغَارِ دَرِ آوَرْدِ وَچُونِ دَرِو قَرَارِ كَرَفْتَنْدِ حَقِّ سَبْحَانِهِ وَتَعَالَى خَوَابِ  
بِرَإِشَانِ كَاشَتِ هَانِجَا بِخَفْتَنْدِ دَقِيَانُوسَ بَعْدَ اذِوَسَه رُوزِي بِافْسُوسَ بَا زَامَدَه اأَحْوَالِ جَوَانَانِ  
بِرَسِيدِ وَچُونِ اذِفَرَارِ اإِشَانِ خَبَرِ يَافَتِ آبَاءَ اإِشَارَتَرَا بِرَاحِضَارِ اإِشَانِ تَكْلِيفِ نُمُودِ كَفْتَنْدِ ائِ  
مَلِكِ مَبْلَغِي اأَمْوَالِ مَا بَرَدَه بَدِينِ كُوهِ مَتَحَصَّنِ شَدَنْدِ دَقِيَانُوسَ بِاجْمَعِي اازْعَقَبِ اإِشَانِ بَرَفَتِ  
وَاإِشَارَتَرَا دَرِوْنِ غَارِ تَكِيَه كَرْدَه يَافَتِ بِنْدَاشَتِ كِه بِيدَارَنْدِ كَفْتِ دَرِ غَارِ اِبَسَنْكِ بِرَآرِيدِ تَاهَمِ  
آنِجَا بِمِیْرَنْدِ پَسِ دَرِ غَارِ اِستِوَارِ كَرْدَنْدِ وَدُومُؤْمِنِ اازْمَقْرِبَانِ دَقِيَانُوسَ اِاسَمِ وَاأَحْوَالِ  
جَوَانَرَا بِرُلُوحِي اازْسَنْكِ نَقْشِ كَرْدِ وَدَرِ دِیَوَارِ غَارِ وَضَعِ كَرْدَنْدِ بَا مِیْدَ آنَكِه شَائِدِ كَسِي رُوزِي  
آنِجَا رَسَدِ وَاَزْأَحْوَالِ اإِشَانِ خَبَرِ دَارِ كَرْدَدِ [ \* يَقُولُ الْفَقِيرُ فَيَكُونُ مَازَكَرُ فِي الْآيَةِ مِنْ تَزَاوَرِ  
الشَّمْسِ وَقَرَضِهَا طَالَعَةً وَغَارِبَةً قَبْلَ أَنْ سَدَ دَقِيَانُوسَ بَابَ الْكَهْفِ اذِلَا يَتَصَوَّرُ دَخُولَ شَعَاعِ  
الشَّمْسِ مِنْ الْبَابِ الْمَسْدُودِ حَتَّى يَحْتَاجَ إِلَى التَّزَاوَرِ وَالْقَرَضِ كَمَا لَا يَحْتَاجُ ﴿ اذِاطْلَمْتَ تَزَاوَرِ ﴾  
أَيِ تَزَاوَرِ وَتَتَحَيَّ وَتَمِيلُ بِمَحْذَفِ اأَحْدَى التَّائِينَ مِنَ الزَّوَرِ بَفَتْحِ الْوَاوِ وَهُوَ الْمِيلُ ﴿ عَنْ كَهْفِهِمْ ﴾  
الَّذِي آوَوْا إِلَيْهِ فَالْإِضَافَةُ لِأَدْنَى مَلَابَسَةٍ ﴿ فَاتِ الْيَمِينِ ﴾ أَيِ جِهَةِ ذَاتِ يَمِينِ الْبَكْهَفِ عِنْدَ  
تَوَجُّهِهِ الدَّخُلِ إِلَى قَعْرِهِ أَيِ جَانِبِهِ الَّذِي يَلِي الْمَغْرِبَ فَلَا يَقَعُ عَلَيْهِمْ شَعَاعُهَا فَيُؤْذِيهِمْ لِأَنَّ  
الْكَهْفَ كَانَ جَنُوبِيَا أَيِ كَانَتْ سَاحَتُهُ دَاخِلَةً فِي جَانِبِ الْجَنُوبِ اأَوَزَوْهَا اللَّهُ عَنْهُمْ وَصَرَفَهَا

على منهاج خرق العادة كرامة لهم وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين اى الجهة المسماة باسم اليمين ﴿ واذا غربت ﴾ اى تراها عند غروبها ﴿ تقرضهم ﴾ القرض القطع ومنه المقرض اى تقطعهم ولا تقربهم ﴿ ذات الشمال ﴾ اى جهة ذات شمال الكهف اى جانبه الذى يلي المشرق \* وفى القاموس تقرضهم ذات الشمال اى تحلضهم شمالا وتجاوزهم وتقطعهم وتركهم على شمالها ﴿ وهم فى فجوة منه ﴾ الفجوة الفرجة وما اتسع من الارض وساحة الدار وهى جملة حاية مبنية لكون ذلك امرا بديما اى تراها تميل عنهم يمينا وشمالا ولا تحوم حولهم فى نهارهم كله مع انهم فى متسع من الارض اى فى وسط معرض لاصابتها لولا ان صرفتها عنهم يد التقدير ﴿ ذلك ﴾ اى ما صنع الله بهم من تزاور الشمس وقرضها حالى الطلوع والغروب مع كونهم فى موقع شعاعها ﴿ من آيات الله ﴾ العجيبة الدالة على كمال علمه وقدرته وحقية التوحيد وكرامة اهله عنده ﴿ من ﴾ [ هر كه ] ﴿ يهد الله ﴾ الى الحق بالتوفيق له ﴿ فهو المهتد ﴾ الذى اصاب الفلاح واهتدى الى السعادة كلها فلن يقدر على اضلاله احد والمراد اما الثناء عليهم بانهم المهتدون او التنبيه على ان امثال هذه الآية كثيرة ولكن المنتفع بها من وفقه الله للاستبصار بها ﴿ ومن يضل ﴾ اى يخلق فيه الضلالة لصرف اختياره اليها ﴿ فلن تجد له ﴾ ابدا وان بالغت فى التبع والاستقصاء ﴿ ويا ﴾ ناصرا ﴿ مرشدا ﴾ يهديه الى الفلاح لاستحالة وجوده فى نفسه لانه لا تجده مع وجوده او مكانه ﴿ وتحسبهم ﴾ تظنهم والخطاب فيه كما فى ترى ﴿ ايقاظا ﴾ متنبهين جمع يقظ يفتح القاف وكسرها وهو اليقظان ومدار الحسبان افتتاح عيونهم على هيئة الناظر ﴿ وهم رقود ﴾ نيام جمع راقد مثل بكيا وجنيا فى سورة مريم جمع بك وجاث والاصل بكوى وجثوى على وزن رقود [ در كشف الاسرار آورده كه اين حال نموداركار جوانمردان طريقتست چون بظواهر ايشان در نكرى بنى كه جلوه گراند در ميدان اعمال و چون سر ارايشان در بابى بنى كه از همه فارغند در بوستان لطف ذوالجلال بباطن مست وبظاهر هشيار بمعنى بيكار وبصورت دركار ]

ظاهرى باين وآن در ساخته \* باطنى از جمله واپرد اخته

﴿ ونقلبهم ﴾ فى رقدهم بايدى الملائكة ﴿ ذات انمين ﴾ نصب على الظرفية اى جهة تلى ايمانهم ﴿ وذات الشمال ﴾ اى جهة تلى شمالهم كيلا تأكل الارض ما يليها من ابدانهم على طول الزمان قال ابوهريرة رضى الله عنه كانت لهم قلوبتان فى السنة \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما قلبه واحدة من جانب الى جانب ثلاثا تأكل الارض لحومهم وذلك فى يوم عاشوراء وتعجب منه الامام وقال ان الله قادر على حفظهم من غير قلب وجاب عنه سعدى المفتى بقوله لا ريب فى قدرته الله ولكن تعالى جعل لكل شئ سببا فى اغلب الاحوال انتهى \* قال بعض الكبار الميل الى اليمين عند النفي حين التلغظ بكلمة الشهادة والى اليسار عند الاثبات مأخوذ من هذه الآية الشريفة ﴿ قال فى التأويلات النجمية فيه اشارة لطيفة وهى ان المرید الذى يريه الله بلا واسطة المشايخ يحتاج الى ان يكون كاليت بين يدي الغسال مسلما نفسه بالكلية اليه مدة ثلاثمائة سنة وتسع سنين حتى يبلغ مبلغ الرجال والمرید الذى يريه الله

بواسطة المشايخ لعله يبلغ مبلغ الرجال البالغين بخلوة اربعين يوما او خلوتين او خلوات  
معدودة وذلك ان هؤلاء خلفاء الله بواسطة المشايخ وصورة لطفه كما ان الاشجار في الجبال  
تربي بلا واسطة فلا تثمر كما تثمر الاشجار في البساتين بواسطة البهاقين وتربيتهم  
زمن اي دوست ابن يك پندبيذير \* برو فراك صاحب دولتي كبر  
كه قطره تا صدف را درنيابد \* نكردد كوهي و روشن نتابد  
﴿ وكتبهم ﴾ هو كلب راع قد تبعهم على دينهم واسمه قطمير ﴿ باسط ذراعيه ﴾ حكاية حال  
ماضية ولذلك اعمل اسم الفاعل وعند الكسائي وهشام وابي جعفر من البصريين يجوز اعماله  
مطلقا والذراع من المرفق الى رأس الاصبع الوسطى ﴿ بالوصيد ﴾ اي بموضع الباب من  
الكهف \* قال في القاموس الوصيد الفناء والعتبة انتهى \* قال السدي الكهف لا يكون له عتبة  
ولا باب وانما اراد ان الكلب منه موضع العتبة من البيت - روى - انه يدخل الجنة مع المؤمنين  
على ما قال مقاتل عشرة من الحيوانات تدخل الجنة ناقة صالح وعجل ابراهيم وكبش اسماعيل  
وبقرة موسى وحتوت يونس وحمار عزيز ونملة سليمان وهدهد بلقيس وكتب اصحاب الكهف  
وناقة محمد صلى الله عليه وسلم فكلهم يصيرون على صورة كبش ويدخلون الجنة ذكره في مشكاة  
الانوار : قال الشيخ سعدى قدس سره

سك اصحاب كهف روزی چند \* بي نيكان كرفت و مردم شد  
يعني [ با مردمان داخل جنت شد در صورت كبش . و در تفسير امام علي مذكور است  
كه هر كه در شبانروز بر حضرت نوح عليه السلام درود فرستد از كردم ضرري بوي نرسد  
و هر كه اين كلمات ( وكتبهم باسط ذراعيه بالوصيد ) نوشته با خود دارد از سك متضرر  
نكردد ] \* قال في حياة الحيوان اكثر اهل التفسير على ان كلب اهل الكهف كان من جنس  
الكلاب - وروى - عن ابن جريج انه قال كان اسدا ويسمى الاسد كلبا لان النبي عليه السلام  
دعا على عتبة بن ابي لهب ان يسلط الله عليه كلبا من كلابه فاكله الاسد والكلب نوعان اهلي  
وسلوقي نسبة الى سلوق وهي مدينة باليمن ينسب اليها الكلاب السلوقية فانه يكون فيها كلاب  
طوال يصيدون بها \* ومن بلاغات الزمخشري السوقية والكلاب السلوقية سواء يعني ان السوقية  
لما فيهم من سوء الخلق ورداءة المعاملة والكلاب السلوقية متساويتان وكلا النوعين في الطبع  
سواء وفي طبعه الاحتلام وتحبض اناؤه \* قال ابن عباس رضي الله عنهما كلب امين خير من  
صاحب خوان \* وكان للحارث بن صعصعة ندماء لا يفارقهم وكان شديد المحبة لهم فخرج  
في بعض منزهاته ومعه ندماءه فتخلف منهم واحد فدخل على زوجته فأكلا وشربا ثم اضطجعا  
فوثب الكلب عليهما فقتلهما فلما رجع الحارث الى منزله فوجد هما قتيلين عرف الامر فانشد يقول  
وما زال يرعى ذمتي ويحوطني \* ويحفظ عرسى والحليل يخون  
فيا عجبا للخلل تحليل حرمتي \* ويا عجبا للكلب كيف يصون  
\* وفي عجائب المخلوقات ان شخصا قتل شخصا باصفهان والقاء في بئر وللمقتول كلب يرى  
ذلك فكان يأتي كل يوم الى رأس البئر وينحي التراب عنها ويشير واذا رأى القاتل نبح



عليه فلما تكرر منه ذلك حفروا الموضع فوجدوا القتيل ثم اخذوا الرجل فاقروا فقتل به  
قال المولى الجامى في ذم ابناء الزمان

در لباس دوستی سازند کار دشمنی \* حسب الامكان واجبت از كيد ايشان اجتناب  
شكل ايشان شكل انسان فعل شان فعل سباع \* هم ذئاب في ثياب او نياپ في ذئاب  
\* وعن الحسن البصرى رحمه الله قال في الكلب عشر خصال ينبغي لكل مؤمن ان تكون فيه  
. الاولى ان يكون جائعا فانه من دأب الصالحين . والثانية ان لا يكون له مكان معروف وذلك  
من علامات المتوكلين . والثالثة ان لا ينام من الليل الا قليلا وذلك من علامات المحيين . والرابعة  
اذا مات لا يكون له ميراث وذلك من صفات المتزهدين . والخامسة انه لا يترك صاحبه وان ضربه  
وجفاه وذلك من علامات المريدين الصادقين . والسادسة انه يرضى من الارض بادنى الاماكن  
وذلك من علامات المتواضعين . والسابعة اذا تغلب على مكانه تركه وانصرف الى غيره وهذه  
من علامات الراضين . والثامنة اذا ضرب وطرد وجنى عليه وطرح له كسرة اجاب ولم يحقد  
على مامضى وذلك من علامات الخاشعين . والتاسعة اذا حضر الاكل جلس بعيدا ينظر وهذه  
من خصال المساكين . والعاشرة انه اذا رحل من مكان لا يلتفت اليه وهذه من علامات  
المخزونين كذا في روض الرياحين للامام اليافى رحمه الله ﴿ لو اطلعت عليهم ﴾ اى لو عاينتهم  
وشاهدتهم واصل الاطلاع الاشراف على الشئ بالمعاينة والمشاهدة ﴿ لوليت منهم ﴾ اى  
هربت ﴿ فرارا ﴾ نصب على المصدرية من معنى ما قبله اذ التولية والفرار من واحد اى ولت  
تولية او فررت فرارا ﴿ ولملئت ﴾ [ وهر آينه پر کرده شوى ] ﴿ منهم رعبا ﴾ خوفا بعلامه  
الصدر ويرعبه وهو اما مفعول ثان او تمييز وذلك لما البسهم الله من الهيبة والهيبة كانت اعينهم  
مفتحة كالمستيقظ الذى يريد ان يتكلم \* قال الكاشفي [ مراد آنست كه كسى را طاقت دیدن  
ايشان نیست بجهت آنكه چشمهای ايشان كشاده است و موياها و ناخونهای ايشان دراز شده  
وايشان در مكان مظلم و موحش اند ] وعن معاوية رضى الله عنه انه غزا الروم فر بالكهف  
فقال لو كشف لنا غن هؤلاء فنظرنا اليهم فقال له ابن عباس رضى الله عنهما ليس لك ذلك  
وقد منع الله من هو خير منك فقال ﴿ لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ﴾ فقال معاوية لانتهى  
حتى اعلم علمهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف جاءت  
ريح فاحرقتهم وقيل فاخرجتهم \* فان قيل من اين يفهم المنع من الآية \* قلنا من حيث  
دلائها على انهم لما البسهم الله تعالى من الهيبة لا يستطيع احد ان ينظر اليهم نظرا الاستقصاء  
وهذا الذى طلبه معاوية ولم يسمع لانه ظن ان هذا المعنى وهو امتناع الاطلاع عليهم مختص  
بذلك الزمان الذى قبل بعثهم والاعثار عليهم وبناء المسجد فوقهم . واما ابن عباس رضى الله  
عنهما فقد علم ان ذلك عام في جميع الازمان كذا في حواشى سعدى المفتى \* يقول الفقير  
لاشك ان عبارة الخطاب في لو اطلعت وما يليه لحضرة الرسالة وابارته لكل من يصلح له  
من امته فمعاوية داخل تحت إشارة هذا الخطاب فيكون التفتيش عنهم اذا ضاعا لاطائل تحته  
وذلك لان مطالعة ما خرج عن حد اشكاله من الامور المعجبية الحارقة لا تتيسر لكل نظر

ألا ترى انه عليه السلام مع غلبة الملكية عليه لما رأى جبرائيل على صورته العجيبة وقدره  
باجته ما بين المشرق والمغرب خرمفضيا عليه مع ان في الذخاير اليهم ابتداء لهم بالنسبة الى من  
ليس من اهله وقد جرت عادة الله تعالى على ستر المعاني في الدنيا والصور في البرزخ الذي هو  
مقدمة عالم الآخرة فكما لا يشاهد الروح وهو في البرزخ ليكون حس الرائي حجابا مانعا كذلك  
الجسد الطاهر الطيب المقدس لكونه متصلا بمقام الروح ولذا لا تأكله الارض فافهم - حكى -  
ان صوفيا رأى وليا لله تعالى را كبا لاسد وبيده حية بدل السوط فلما شاهده  
هلك من هية المقام

خام را طاقه پروانه پر سوخته نیست

﴿ وكذلك ﴾ \* قال الكاشفي [ چون دقيانوس در غار برايانش استوار کرده باز کشت  
و بدار الملك باز آمدند که زمانی را با داجل بنای حیاتش درهم فکند و آن همه ملک و مال  
و جلال متلاشی کشت ]

دمی چند بشمرد و ناجیز شد \* زمانه بخندید کونیز شد

[ وبعد ازو چند مالک دیگر بر آن ممالك نظر کرد تا نوبت ملک صالح تندروس و کوبند  
تندروسی رسید و او مردی مؤمن و خدای ترس بود و اکثر اهل زمان او را در حشر جسد  
شبهه افتاد و منکران شدند هر چند ملک ایشانرا پند داد سود نکرد حق سبحانه و تعالی  
خواست که دلیل بر حشر جسد برایانش نماید انتخاب کهنه را از خواب بیدار کرد چنانچه  
گفت [ (و كذلك) ای کا انما هم تلك الانامة الطويلة وحفظنا اجسادهم وثيابهم من البلى  
والتحلل آية دالة على كمال قدرتنا ﴿ بثناهم ﴾ ای یقظناهم من النوم ﴿ ليتسألوا بينهم ﴾  
ای ليسأل بعضهم بعضا فيترتب عليه ما فصل من الحكم البالغة ﴿ قال ﴾ استئناف لبيان  
تسألهم ﴿ قائل منهم ﴾ هورئيسهم مكشيلينا \* وفي بحر العلوم مكشيلينا ﴿ كم ﴾ [ چند وقت ]  
﴿ لبثتم ﴾ فی منامكم لعله قال لما رأى من مخالفة حالهم لما هو المعتاد في الجملة ﴿ قالوا ﴾ ای  
بعضهم ﴿ لبثنا يوما او بعض يوم ﴾ قيل انما قالوه لما انهم دخلوا الكهف غدوة وكان ابتاههم  
آخر النهار فقالوا لبثنا يوما فلما رأوا ان الشمس لم تغرب بعد قالوا او بعض يوم وكان ذلك  
بناء على الظن الغالب فلم ينسبوا الى الكذب \* وقال الكاشفي [ ایشان بامداد بغار برآمده  
بودند چون در نگر بستند آفتاب بوقت چاشت رسیده دیدند قالوا لبثنا گفتند در نك کرديم  
انجا يوما روزی اگر دی روز در خواب شده باشیم او بعض يوم یا پاره از روز اگر درین  
روز خفته باشیم ] \* يقول الفقير هذا اولى مما قبله لان قوله فابعثوا احداكم بورقكم يدل على بقاء  
ما ينسج فيه الذهب والاياب من النهار بخلاف ما لو كان الوقت قبيل الغروب اذ يبعث المبعث المذكور  
فيه لعدم امكان العود عادة لمكان المسافة بين الكهف والمدينة ﴿ قالوا ﴾ ای بعض آخر منهم  
بما نسج لهم من الادلة او بالهام من الله \* وقال الكاشفي [ پس چون ناخان خود را بالیده و مویهای  
سر را دراز یافتند گفتند بعضی از ایشان بعضی دیگر را ] ﴿ ربکم اعلم بما لبثتم ﴾ ای اتم  
لا تعلمون مدة لبثكم لانها متعائلة و مقدارها مبهم و انما يعلمها الله تعالى و به یحقق التحزب

الى الحزين المهودين فيما سبق ﴿ فابعثوا احداكم ﴾ يملحها ﴿ بورقكم هذه الى المدينة ﴾ قالوه اعراضا عن التعمق في البحث لانه ملتبس لاسيلا لهم الى علمه واقبالا على ما يهيمهم بحسب الحال كما يبنى عنه الفاء والورق الفضة مضروبة او غير مضروبة ووصفها باسم الاشارة يشعر بان القائل ناولها بعض اصحابه ليشتري بها قوت يومهم ذلك وحملهم لها دليل على ان التزود اى اخذ الزاد لا ينافي التوكل على الله بل هو فعل الصالحين ودأب المنقطعين الى الله دون المتوكلين على الانفاقات والتوكل يكون بعد مباشرة الاسباب : وفي المتنوى

كرتوكل ميكنى دركار كن \* كشت كن پس تكيه بر جبار كن [١]

رمز الكسب حبيب الله شنو \* از توكل درسبب كاهل مشو [٢]

وكونهم متوكلين علم من قولهم ﴿ ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من امركم مرفقا ﴾ والمدينة طرسوس وكان اسمها في الجاهلية افسوس \* قال في القاموس طرسوس كحلزون بلد مخصب كان للارمن ثم اعيد الى الاسلام في عصرنا ﴿ فلينظر ايها ﴾ اى اهلها على حذف المضاف كقوله ﴿ واسأل القرية ﴾ ﴿ ازكى طعاما ﴾ احل واطيب واكثر وارخص طعاما ﴿ فليأتكم ﴾ [يس يارد بشما] ﴿ برزق ﴾ بقوت وهو ما يقوم به بدن الانسان ﴿ منه ﴾ اى من ذلك الازكى طعاما \* قال الكاشفي [ در زمان ايشان در آن شهر كسان بودند كه ايمان خود مخفى مى داشتند غرض آن بود كه ذبيحه ايشان پيدا كند ] ﴿ وليتلف ﴾ وليتكلف اللطف في المعاملة كيلا يغبن او في الاستخفاء لئلا يعرف قال بعض المتقدمين حسب القرآن بالحروف فوجدت النصف عند قوله في سورة الكهف \* ﴿ وليتلف ﴾ اللام الثانى في النصف الاول والطاء والفاء في النصف الثانى كما في البستان ﴿ ولا يشعرون بكم احدا ﴾ من اهل المدينة فانه يستدعى شيوع اخباركم اى لا يفعلن ما يؤدى الى الشعور بنا من غير قصد فسمى ذلك اشعارا منه بهم لانه سبب فيه فالتهى على الاول تأسيس وعلى الثانى تأكيد للامر بالتلف ﴿ انهم ﴾ اى ليبالغ في التلفف وعدم الاشعار لانهم ﴿ ان يظهروا عليكم ﴾ اى يطلعوا عليكم ويظفروا بكم والضمير للاهل المقدر في ايها ﴿ يرجوكم ﴾ يقتلوكم بالرمح وهو الرمي بالحجارة ان ثبتم على ما اتم عليه وهو اخبت القلعة وكان من عادتهم ﴿ او يعيدوكم في ملتهم ﴾ اى يصيروكم الى ملة الكفر او يدخلوكم فيها كرها من العود بمعنى الصيرورة كقوله تعالى ﴿ او انعودن في ملتنا ﴾ وقيل كانوا اولاء على دينهم فآمنوا \* يقول الفقير هذا هو الصواب لقوله تعالى ﴿ انهم قتيه آمنوا بربهم ﴾ وذلك لانه لو لم يكن ايمانهم حادثا لقليل انهم قتيه مؤمنون واشار كلمة في على كلمة الى للدلالة على الاستقرار الذى هو اشد شئ عندهم كراهة ﴿ وان تفلحوا اذا ﴾ اى ان دخلتم فيها ولو بالكراهة والالقاء لن تفوزوا بخير ﴿ ابدا ﴾ لا في الدنيا ولا في الآخرة لانكم وان اكرهتم ربما استدرجكم الشيطان بذلك الى الاجابة حقيقة والاستمرار عليها \* وفي التاويلات التجمية العجب كل العجب انهم لما كانوا بلائمة سنة وتسع سنين في مقام عندية الحق خارجين عن عنديتهم ما احتاجوا الى طعام الدنيا وقد استنفوا

عن الغذاء الجسماني بما نالوا من الغذاء الروحاني كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم كان يواصل الايام ويقول (ايبت عند ربي يطعمني ويسقيني) فلما رجعوا من عندية الحق الى عندية نفوسهم قالوا (فابعدوا) الخ ففي طلبهم اذكي طعاما اشارة الى ان ارباب الوصول وانحاب المشاهدة لما شاهدوا ذلك الجمال والبهاء وذاقوا طعم الوصال وجدوا حلاوة الانس وملاطفات الحبيب فاذا رجعوا الى عالم النفوس تطالبهم الارواح والقلوب باغذيتهم الروحانية فيتعللون بمشاهدة كل جميل لان كل جمال من جمال الله وكل بهاء من بهاء الله ويتوصلون بالاطافة الاطعمة الى تلك الملاطفات كما قالوا (فليأتكم برزق منه وليتلطف) اي في الطعام (ولا يشعزن بكم احدا) وفيه اشارة الى الاحتراز عن شعور اهل الغفلة باحوال ارباب المحبة فان لهم في النهاية احوالا كأنها كثر عند اهل البداية كما قال ابو عثمان المغربي قدس سره ارفاق العارفين باللطف وارفاق المريدين بالعنف (انهم ان يظهروا عليكم) يعني اهل الغفلة (يرجوكم) بالملامة فيما يشاهدون منكم يا اهل المعرفة من وسعة اله لاية وقوتها واستحقاق التصرف في الكونين وانعدام تصرفهما فيكم فانهم بمنزل عن بصيرة يشاهدون بها احوالكم فمن قصر نظرهم يطعنون فيكم

عشق در هر دل که سازد بهر دردت خانه \* اول از سنك ملامت افكند بنیاد او  
(او) يريدون ان (يعيدوكم في ماتهم) وهي عبادة اصنام الهوى وطواغيت شهوات الدنيا وزينتها فان رجعت اليها فلن تغلجوا اذا ابدا \* يقول الفقير اعلم انه لا يخلو الاعصار من مثل دقيانوس الجبار صورة ومعنى فمن اراد السلامة في بدنه ودينه وعمله واعتقاده وعرضه فليجدها في الوحدة والاعتزال عن الناس والايواء الى كهف البيت والذهول عن احوال الناس صغيرهم وكبيرهم رفيعهم ووضيعهم كالنائم فانه مساوب الحس لا يدري ما الدنيا وما فيها لغموض العنين لا يفرق بين سواد وياض وان ادعى احد انه بحر لا يتغير فذلك غرور محض لان عدم التغير لا يحصل الا للمنتهي ففي الاختلاط ضرر كثير وهو كالرضاع يغير الطباع وغايته موافقة اهل الهوى طوعا او كرها نموز بالله من ذلك ونسأله الحفظ من الوقوع في المهالك ورجو منه الفلاح الابدي والخلاص السرمدي ﴿ وكذلك ﴾ \* قال الكاشاني [ يملخا که بعقل کامل موصوف بود وصيتها قبول نموده روى بشهر نهاد و بدر وازه رسيد اوضاع آنرا متغير دید و چون بشهر درآمد بازار و محلات و اشكال و الوان مردم بر نمطی دیگر یافت حیرت بروی غلبه کرد آخر الامر بدکان خباز آمد و درمی ازا آنجه همراه داشت بوی داد تا در عوض نان بستاند نان وای زری دیدم نقش بنام دقيانوس خیال بست که این مرد کنجی یافته آن زر را بیازاری دیگر بدیگری نمود بیک لحظه این خبر در بازار منتشر شده بشعنه رسید و یملخا را طلبید تهدیدی عظیم نمود و طلب باقی زر ها کرد یملخا گفت من کنجی نیافتم دی روز این زر را از خانه پدر برداشته ام و امروز بیازار آوردم نام پدرش پرسیدند و چون گفت کسی از اهل شهر ندانست ویرانکذیب نمودند و او از غایت دهشت گفت مرا پیش دقيانوس برید که او از مهم من آگاهی دارد مردمان آغاز استهزا کردند که دقيانوس

قريب سيصد ساله شده مرده است تو ما را افسوس ميکري يميلخا گفت شما بامن سخريه ميکنيد ديروز ما جماعتي ازوي کريخته بکوه رفتيم و امروز مرا بشهر بطلب طعام فرستادند من بخزاين چيزي ندانم القصه اورا نزديک ملک آوردند و صورت حال تقرير کرد ملک باجماعتي از مقربان و اشراف بلد روي بغار آوردند و يميلخا بغار درآمد و يارانش را از صورت حال خبر داد و علي الفور ملک برسيد و آن لوح که بر در غار بود بر خواندند و اسامي و احوال ايشان معلوم کرد و باقوم بغار درآمد ايشان را ديد بارويهاي تازه و جامهاي نو متحير شده بر ايشان سلام کرد جواب دادند حق سبحانه و تعالي از اين حال اخبار فرمود [ (و كذلك ) ] اي کما ائمناهم و بعثناهم من تلك النومة لما في ذلك من اظهار القدرة الباهرة و الحكمة البالغة و ازدياد بصيرت و يقينهم ﴿ اعترنا ﴾ اي اطلعنا الناس ﴿ عليهم ﴾ اي على اصحاب الكهف واصله ان الغافل عن شيء ينظر اليه اذا عثر به فيعرفه فكان العثار سبب العلم به فاطلق اسم السبب على المسبب \* قال في تهذيب المصادر الاثثار [ بر رسانيدن کسی را بر چيزی ] قال الله تعالى ﴿ وكذلك اعترنا ﴾ و الاطلاع [ بر رسانيدن کسی بر نهانی ] العرب تقول اطلع فلان على القوم ظهر لهم حتى رأوه و اطلع عنهم غاب عنهم حتى لا يروه ﴿ ليعلموا ﴾ اي الذين اطلعناهم على حالهم و هم قوم تندروس الذين انكروا البعث ﴿ ان وعد الله ﴾ اي وعده بالبعث للروح و الجسد معا ﴿ حق ﴾ صدق لا خلف فيه لان نومهم و انتباههم بعده كحال من يموت ثم يبعث اذ النوم اخو الموت ﴿ و ان الساعة ﴾ اي القيامة التي هي عبارة عن وقت بعث الخلائق جميعا للحساب و الجزاء ﴿ لاريب فيها ﴾ لاشك في قيامها ولا شبهة في وقوعها فان من شاهد انه تعالى توفي نفوسهم و امسكها ثلاثمائة سنة و اكثر حافظا ابدانهم من التحلل و التفتت ثم ارسلها اليها علم يقينا انه تعالى يتوفي نفوس جميع الناس و يمسكها الى ان يحشر ابدانها فيردها اليها للحساب و الجزاء

بيش قدرت کارها دشوار نیست \* عجزها باقوت حق کار نیست

\* يقول الفقير هذا من لطف الله بالقوم و ارشاده اياهم بصورة النوم حيث اظهر هذه القدرة و بين الحق بوجه يقوم مقام بعث الرسول لمن هو من اهل اليقظة ﴿ و في التأيلات التجمية قوله ﴾ (و كذلك اعترنا عليهم) اشارة الى انا کما اطلعنا بعض منكري البعث و النشور بالاجساد على احوال اصحاب الكهف ليعلموا و يتحقق لهم ان وعد الله بالبعث و احياء الموتى حق و ان قيام الساعة لا ريب فيه انا قادر و ن على احياء بعض القلوب الميتة و ان وعد الله به بقوله ﴿ فلنجينه حياة طيبة ﴾ و بقوله ﴿ أو من كان ميتا فاحييناه ﴾ حق و ان قيام قلوب الصديقين الحيين لا ريب فيه انتهى [ در تفسير امام علي مذكور است که حضرت رسال صلى الله عليه وسلم را آرزوی آن شده که اصحاب کهف را به بيند جبريل آمد که يا رسول الله تو ايشان را درين دنيا نخواهي ديد اما ازاخياري اصحاب خود چهار کس را بفرست تا ايشان را بدین تودعوت کنند آن حضرت فرمود که چگونه فرستم و که را برفتن بفرمايم جبريل فرمود

ردای مبارک خود بکستران و صدیق و فاروق و مرتضی و ابودرداء رضی الله عنهم بکوتا هریت بکوشه نشیند و بادرا که مسخر سلیمان بود بطلب که خدای تعالی اورا مطیع تو گردانید بفرمای تا ایشانرا برداشته بدان غار برد حضرت آنچنان کرد و صحابه بدر غار رسیدند سکی بود برداشتند سکه ایشان روشنی بانگ در گرفت و حمله آورد و اما چون چشم وی ایشانرا دیدم جنبانیدن آغاز نهاد و بسر اشارت کرد که در آید ایشان در آمده گفتند السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته حق سبحانه ارواح باجساد ایشان باز آورد تا برخاستند و جواب سلام باز دادند صحابه گفتند بی الله محمد بن عبد الله صلی الله علیه وسلم شما سلام رسانیده ایشان گفتند و السلام علی محمد رسول الله پس دعوت کردند ایشانرا بدین اسلام و ایشان قبول نمودند و حضرت پیغمبر را سلام رسانیدند باز در مضاجع خود تکیه کردند و بار دیگر نزد خروج مهدی از اهل محمد علیه السلام زنده شوند و مهدی برایشان سلام کند و جواب دهند پس بمیرند و در قیامت مبعوث گردند [

﴿ اذیتنازعون ﴾ قال بعض اصحاب التفسیر هو متعلق باذکر المقدر \* يقول الفقیر هو الاظهر والانسب لترتيب الفاء الآتية عليه فيكون كلاما مفصلا عما قبله وانشازعون هم قوم تندروس ﴿ بينهم امرهم ﴾ ای تدبیر امر اصحاب الکهف حین توفاهم الله ثانيا بالموت کیف یخفون مکانهم وکیف یستر الطریق الیهם ﴿ فقالوا ﴾ ای بعض اهل المدينة ﴿ ابنوا علیهم ﴾ ای علی باب کھفهم ﴿ بنیانا ﴾ [ دیواری که از چشم مردم پوشیده شوند ] یعنی لایعلم احد تربتهم وتكون محفوظة من تطارق الناس كما حفظت تربة رسول الله بالحظيرة ﴿ ربهم اعلم بهم ﴾ بحالهم وشأنهم لاحاجة الى علم الغير بمكانهم ﴿ قال الذين غلبوا على امرهم ﴾ من المسلمين وملكهم ﴿ لتتخذن عليهم مسجدا ﴾ ای تبین علی باب کھفهم مسجدا یصلی فیہ المسلمون ویتبرکون بمكانهم - روی - انه لما اختلف قوم تندروس فی البعث مقترحين وجاحدين دخل الملك بینه واغلق بابه ولبس مسحاً جلس علی رماد وسأل ربه ان یظهر الحق فالتقى الله تعالی فی نفس رجل من رعیانهم فهدم ماسدبه دقianos باب الکھف لیتخذہ حظيرة لغنمه فغند ذلك بهتهم الله فلما انتشر خبرهم واطلع علیهم الملك واهل المدينة مسلمهم وكافرهم كلموهم وحمدوا الله علی الآیة الدالة علی البعث ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعیدك به من شر الجن والانس ثم رجعوا الى مضاجعهم فناموا وماتوا فالتقى الملك علیهم ثیابه وامر فجعل لكل واحد نابوتا من ذهب فرآهم فی المنام كارهين للذهب فجعلها من الساج وبني علی باب الکھف مسجدا \* يقول الفقیر هذه حال اهل الفناء ولذا لم یقبل حضرة الشيخ صدر الدین القنوی قدس سره البناء علی مرقده فعملوا من الألواح ثم اخذتها الصاعقة كأنه لم یقبل الغطاء وسبیه ماسمعه من حضرة شیخی وسندی روح الله روحه وهو انه قال ان الشيخ صدر الدین کان من اولاد الملوك كحضرة مولانا صاحب المتنوی وکان مولانا تاركا للدنيا مطلقا وصدر الدین متجہلا صورة حتی کان له خدام متزینون وله ابریق وطشت من فضة وتغیر علیہ شخص فی ذلك فاشار حضرة الشيخ الی الابریق فاتى الی حضرة الشيخ وقربه فتجبر الحاضرون وتاب الشخص وقال یوما لحضرة مولانا نعيش كملوك ونضطجع

كالصلوك فقال مولانا نعيش كالصلوك ونضطجع كالملوك ولذا ترى تربة مولانا على الاحتشام العظيم دون مرقد صدر الدين رزقا الله شفاعتهما : قال المولى الجامى

وصلش مجود راطلس شاهى كه دوخت عشق \* اين جامه برتتى كه نهان زير ژنده بود

﴿ سيقولون ﴾ الضائر في الافعال الثلاثة للخاضعين في قصتهم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب والمسلمين لكن لاعلى وجه اسناد كل فيما الى كلهم الى بعضهم سألوا رسول الله فاخر الجواب الى ان يوحى اليه فيهم فنزلت اخبارا بما سيجرى بينهم من اختلافهم في عددهم وان المصيب منهم من يقول سبعة وثامنهم كلهم اى سيقول اليهودهم اى اصحاب الكهف ﴿ ثلثة ﴾ اى ثلاثة اشخاص ﴿ رابعهم كلهم ﴾ اى جاعلهم اربعة بانضمامهم اليهم كلهم ﴿ ويقولون ﴾ اى التصارى وانما لم يحى بالسين اكتفاء بعطفه على ما هو فيه ﴿ خمسة سادسهم كلهم ﴾ رجاء بالغيب ﴿ رميا بالحجر الحصى عليهم واتيانه كقوله ﴾ ويقذفون بالغيب ﴿ اى يأتون به او ظنا بالغيب من قولهم رجاء بالظن اذا ظن وانتصابه على الحالية من الضمير في الفعلين معا اى راحين او على المصدر منهما فان الرجم والقول واحد اى يرجون رجاء بالغيب ﴿ ويقولون سبعة وثامنهم كلهم ﴾ القائلون المسلمون بطريق التلقن من هذا الوحي وما فيه مما يرشدكم الى ذلك من عدم نظم في سلك الرجم بالغيب وتغيير سبكه بزيادة الواو المفيدة لزيادة وكادة النسبة فيما بين طرفيها وذلك لان الوحي مقدم على المقالة المذكورة على ما يدل عليه السنن ﴿ قل ﴾ تحقيقا للحق وردا على الاولين ﴿ ربى اعلم ﴾ \* قال سعدى المفتى اى اقوى علما وازيد في الكيفية فان مراتب اليقين متفاوتة في القوة ولا يجوز ان يكون التفضيل بالاضافة الى الطائفتين الاولين اذ لا شركة لهما في العلم ﴿ بعدتهم ﴾ بعددهم ﴿ ما يعلمهم الا قليل ﴾ ما يعلمهم عدتهم الا قليل من الناس قد وفقهم الله للاستشهاد بتلك الشواهد \* قال ابن عباس رضى الله عنهما حين وقعت الواو وانقطعت العدة اى لم يبق بعدها عدة عاد يعتد بها وثبت انهم سبعة وثامنهم كلهم قطعاً وجزماً وعليه مدار قوله انا من ذلك القليل \* وعن علي رضى الله عنه انهم سبعة نفر اسماءهم يملحوا ومكشلينا ومشلينا هؤلاء اصحاب يمين الملك وكان عن يساره مرنوش ودبرنوش وشازنوش وكان يستشير هؤلاء الستة في امره والسابع الراعى الذى وافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسمه كفشططيوش او كفيشيططيوش \* قال الكاشفي الاصح انه مرطوش \* قال النيسابورى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان اسماء اصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب واطناء الحريق تكتب في حرقة ويرمى بها في وسط النار ولبكاء الطفل تكتب وتوضع تحت رأسه في المهد وللحرق تكتب على القرطاس وترفع على خشب منصوب في وسط الزرع وللضربان والحصى المثلة والسداع والغنى والجاه والدخول على السلاطين تشد على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة تشد على فخذه اليسرى ولحفظ المال والركوب في البحر والنجاة من القتل ﴿ فلا تمار ﴾ الممارسة [ ستيزه كردن ] الفاء لتفريع انتهى على ما قبله اى اذ قد عرفت جهل اصحاب القوانين الاولين فلا تحادلهم ﴿ فيهم ﴾ اى في شأن اصحاب الكهف ﴿ الامراء ظاهرا ﴾ الاجدالا ظاهرا غير متعمق فيه وهوان تقص

عليهم ما في القرآن من غير تصريح بجهلهم وتفضيح لهم فانه لما نخل بمكارم الاخلاق ﴿ ولا تستفت ﴾ [وفتوى محوى يعنى مبرس] ﴿ فيهم ﴾ اى فى شأنهم ﴿ منهم ﴾ اى من الخاضعين ﴿ احدا ﴾ فان نيا قص عليك لمدوحة عن ذلك مع انه لا اعلم لهم بذلك \* قال الكاشفى اهل تأويل را در باب اصحاب كهف سخن بسيار است بمض كويند اين قصه نمود از احوال بدلاء سبعة است كه هفت اقليم عالم بوجود ایشان قائمست وكهف خلوتخانه ایشان بود وكلب نفس حيوانيه [ \* وعن الخضر عليه السلام انه قال ثلاثمائة هم الاولياء وسبعون هم النجباء واربعون هم اوتاد الارض وعشرة هم النقباء وسبعة هم العرفاء وثلاثة هم المختارون وواحد هو الغوث لم يبلغوا مابلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتخشع وحسن الحلية ولكن بلغوا بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر والرحمة لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم لا يسبون شيئا ولا يلعنونه ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خبرا والينهم عريكة واسخاهم نفسا كذا فى روض الرياحين للامام اليافى رحمه الله [ وتزدجى اشارتست بروح وقلب وعقل فطرى ومعيش وقوت قدسيه وسروخى كه تعلق بكهف بدن دارد ودقيانوس نفس اماره است ]

كند مرد را نفس اماره خوار \* اكر هوشمندی عزيزش مدار  
مبرطاعت نفس شهوت پرست \* كه هر ساعتش قبله ديكرست

﴿ ولا تقولن ﴾ نهى تأديب ﴿ لشئ ﴾ اى لاجل شئ تعزم عليه ﴿ انى فاعل ذلك ﴾ الشئ ﴿ غذا ﴾ اى فيما يستقبل من الزمان مطلقا فيدخل فيه الغد دخولا اوليا فانه نزل حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وعن اصحاب الكهف وعن ذى القرنين فسألوه صلى الله عليه وسلم فقال (اشوفى غذا اخبركم) ولم يستثن اى لم يقل ان شاء الله وتسميته استثناء لانه يشبه الاستثناء فى التخصيص فابطا عليه الوحي ايام حتى شق عليه . يعنى [ غبار ملال برمرآت دل بى غل آن حضرت نشست ] وكذبت قريش وقالوا ودعه ربه وابغضه ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ استثناء مفرغ من النهى اى لاتقولن ذلك فى حال من الاحوال الاحال ملاپسته بمشيئته تعالى على الوجه المعتاد وهو ان يقال ان شاء الله وفيه اشارة الى ان الاختيار والمشية لله وافعال العباد كلها مبنية على مشيئته كما قال ﴿ وماتشاؤون الا ان يشاء الله ﴾ واذكر ربك ﴿ اى قل ان شاء الله ﴾ اذا نسيت ﴿ ثم تذكرته كما روى انه عليه السلام لما نزل قال (ان شاء الله) ﴿ وقل عسى ﴾ [ شايدكه ] ﴿ ان يهدين ربى ﴾ اى بوقفتى ﴿ لا قرب من هذا ﴾ اى لشيء اقرب واظهر من نبا اصحاب الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى ﴿ رشدا ﴾ اى ارشادا للناس ودلالة على ذلك وقد فعل حيث اراه من الينات ماهو اعظم من ذلك واين كقصص الانبياء المتباعدة ايامهم والحوادث النازلة فى الاعصار المستقبلية الى قيام الساعة \* قال سمدى المفتي لما جعل اليهود الحكاية عن اصحاب الكهف دالة على نبوته هون الله امرها وقل ﴿ قل عسى ﴾ الآية كما هون الحكي فى مفتتح الكلام بقوله ﴿ ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم ﴾ الآية انتهى \* وقال السمرقندى فى بحر العلوم والظاهر



ان يكون المعنى اذا نسيت شيئا فاذا ذكر ربك وذكر ربك عند نسيانه ان تقول عسى ربي ان يهديني لشيء آخر بدل هذا المنسى اقرب منه رشدا وادنى خيرا ومنفعة انتهى \* قال الامام في تفسيره والسبب في انه لا يد من ذكر هذا القول هو ان الانسان اذا قال سافعل الفعل الفلاني غدا لم يبعد ان يموت قبل ان يجيء الغد ولم يبعد ايضا لوبقى حيا ان يعوقه من ذلك الفعل عائق فاذا لم يقل ان شاء الله صار كاذبا في ذلك الوعد والكذب منفر وذلك لا يليق بالانبياء عليهم السلام فلهذا السبب وجب عليه ان يقول ان شاء الله حتى انه بتقدير ان يتعذر عليه الوفاء بذلك الموعود لم يصركاذبا فلم يحصل التفسير انتهى \* قال ابو الليث رحمه الله روى ابو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال سليمان بن داود عليهما السلام (لا طوفن الليلة على مائة امرأة كل امرأة تأتى بغلام يقاتل في سبيل الله ونسى ان يقول ان شاء الله فلم تأت واحدة منهن بشيء الا امرأة بشق غلام) فقال النبي عليه السلام (والذى نفسى بيده لو قال ان شاء الله لولد له ذلك) وذلك ان من لم يعلق فعله بمشيئته تعالى فان من سنته ان يجري الامر على خلاف مشيئته ليعلم ان لامشيئية في الحقيقة الا الله تعالى وفي الحديث (ان من تمام ايمان العبد ان يستتي في كل حديثه) اى سواء كان ذلك باللسان والقلب معا او بالقلب فقط فان مجزء الاستثناء باللسان غير مفيد : وفي المتنوى

ترك استثناء مرادم تسويتىست \* في هين كففت كه عارض حاليست

اى بسا نا ورده استنا بكفت \* جان او باجان استناست جفت

\* ومن لطائف روضة الخطيب انه سئل رجل الى اين فقال الى الكناسة لا شترى حمارا ف قيل قل ان شاء الله فقال لست احتاج الى الاستثناء فالدرهم في كمي والحمير في الكناسة فلم يبلغ الكناسة حتى سرقت دراهمه من كمه فرجع فقال رجل من اين قال من الكناسة ان شاء الله سرقت دراهمي ان شاء الله \* واعلم ان ابن عباس رضى الله عنهما جوز الاستثناء المنفصل بالآية المذكورة وعامة الفقهاء على خلافه اذ لو صح ذلك لما تقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب في الاخبار عن الامور المستقبلية \* قال القرطبي في تأويل الآية هذا في تدارك التبرى والتخلص من الائم واما الاستثناء المغير للحكم فلا يكون الامتصلا انتهى \* قال في مناقب الامام الاعظم روى ان محمد بن اسحاق صاحب المغازي كان يحسد ابا حنيفة لما روى من تفضيل المنصور ابي جعفر ابا حنيفة على سائر العلماء فقال محمد بن اسحاق عند امير المؤمنين ابي جعفر المنصور لابي حنيفة ما تقول في رجل حلف وسكت ثم قال ان شاء الله بعد ما فرغ من يمينه وسكت فقال ابو حنيفة لا يعمل الاستثناء لانه مقطوع وانما ينفعه اذا كان متصلا فقال محمد بن اسحاق كيف لا ينفعه وقد قال جد امير المؤمنين وهو عبدالله بن عباس رضى الله عنهما انه يعمل الاستثناء وان كان بعد سنة لقوله تعالى (واذا ذكر ربك اذا نسيت) فقال امير المؤمنين اهكذا قول جدى فقال نعم فقال المنصور على وجه الغضب لابي حنيفة اتخالف جدى يا ابا حنيفة فقال ابو حنيفة لقول ابن عباس تأويل يخرج على الصحة ثم قال لامير المؤمنين ان هذا واصحابه لا يرونك اهلا للخلافة لانهم يباعدونك ثم يخرجون فيقولون

ان شاء الله ويخرجون من بيعتك ولا يكون في عنقهم حنث فقال امير المؤمنين لاعوانه خذوا هذا يعنى محمد بن اسحاق فاخذوه وجعلوا رداءه في عنقه وحبسوه  
ملزم آمد محمد اسحاق \* مبتلا شد بنقيض اطلاق

وفيه تعظيم امام الملة قاتل الحق بغير العلة ﴿ ولبنوا ﴾ اى الفتية وهو بيان لاجال قوله ﴿ وضربنا على آذانهم في الكهف سنين عددا ﴾ في كهفهم ﴿ احياء نياما ﴾ ثلث مائة سنين ﴿ عطف بيان لثلاثمائة لتمييز والا لكان اقل مدة لبثهم عند الحليل ستمائة سنة لان اقل الجمع عنده اثنان وعند غيره تسعمائة لان اقله ثلاثة عندهم هذا على قراءة مائة بالتوين واما على قراءة الاضافة فاقم الجمع مقام المفرد لان حق المائة ان يضاف الى المفرد وجه ذلك ان المفرد في ثلاثمائة درهم في المعنى جمع فحسن اضافته الى لفظ الجمع كما في الاخسرين اعمالا فانه ميز بالجمع وحقه المفرد نظرا الى ميمزه ﴿ وازدادوا تسعا ﴾ اى تسع سنين وهو اشارة الى ان ذلك الحساب على اعتقاد اهل الكتاب شمسى واما عند العرب فهو قمرى والقمرى يزيد على الشمس تسعا لان التفاوت بينهما في كل مائة سنة ثلاث سنين ولذلك قال وازدادوا تسعا هو مفعول ازدادوا والسنة الشمسية مدة وصول الشمس الى النقطة التى فارقتها من ذلك البرج وذلك ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم والسنة القمرية اثنا عشر شهرا قريبا ومدتها ثلاثمائة واربعة وخمسون يوما وثلث يوم \* قال الكاشفى [ وتحقيق سيصدسال شمسى سيصدونه سال قمرى ودوماه نوازده روز باشد ] ﴿ قل الله اعلم بما لبثوا ﴾ \* قال البغوى ان الامر في مدة لبثهم كما ذكرنا فان نازعوك فيها فاجبهم ﴿ قل الله اعلم بما لبثوا ﴾ اى بالزمان الذى لبثوا فيه لان علم الحفريات مختص به ولذلك قال ﴿ له ﴾ خاصة ﴿ غيب السموات والارض ﴾ اى ما غاب عن اهل الارض ﴿ ابصر به ﴾ [ چه بيناست خدای تعالى بهر موجودى ] ﴿ واسمع ﴾ [ وجه شنواست بهر مسموعى ] \* قال الشيخ في تفسيره الضمير في به لله محله رفع لكونه فاعلا لفعل التعجب والباء زائدة والهمزة في الفعلين للصيرورة اصله بصر الله وسمع ثم غير الى لفظ الامر وليس بامر اذ لا معنى للامر هنا ومعناه ما ابصر الله بكل موجود وما اسمعه لكل مسموع وصيغة التعجب ليست على حقيقتها لاستحالة على الله بل للدلالة على ان شأن علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا يحجبه شئ ولا يحول دونه حائل ولا يتفاوت بالنسبة اليه اللطيف والكثيف والصغير والكبير والحقى والجلي ولعل تقديم امر ابصاره تعالى لما ان الذى نحن بصده من قبيل المبصرات ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ ﴿ ابصر به واسمع ﴾ اى هو البصير بكل موجود وهو السميع بكل مسموع فيه ابصر وبه اسمع انتهى \* قال القيصرى رحمه الله سمعه تعالى عبارة عن تجليه بعلمه المتعلق بحقيقة الكلام الداتى في مقام جمع الجمع والاعيانى في مقام الجمع والتفصيل ظاهرا وباطنا لا بطريق الشهود وبصره عبارة عن تجليه وتعلق علمه بالحقائق على طريق الشهود وكلامه عبارة عن التجلى الحاصل من تعلق الارادة والقدرة لاطهار ما في الغيب واجباده قال تعالى ﴿ انما امره اذا اراد شئ ﴾ الآية ﴿ ما لهم ﴾ اى لاهل السموات والارض ﴿ من دونه ﴾

تعالى ﴿ من ولى ﴾ يتولى امرهم وينصرهم استقلالاً ومن الاولى متعلقة بولى على الحال  
والثانية للاستغراق كأنه قيل ما لهم من دونه ولى ما ﴿ ولا يشرك فى حكمه احدا ﴾ اى  
لا يجعل الله تعالى احدا من الموجودات العلوية والسفلية شريكاً لذاته العلية فى قضائه الا الى  
الى الابد لعزته وغناه \* قال الامام المعنى انه تعالى لما حكى ان ابشهم هو هذا المقدار فليس لاحد  
ان يقول بخلافه انتهى \* قال بعض الكبار هذه الامور المدبرة المنزلة بين السموات والارض  
الجارية الحادثة فى الواقع الظاهرة على ايدى مظاهرها واسبابها فى الخارج فى الليل والنهار  
هى الامور المحكمة المخفوفة من تبديل غير الحق تعالى وتغييره لانها المقادير التى قدرها  
ودبرها واحكم صنعها ولا قدرة لاحد غيره على محو ما ثبته وثبات ما محاه ﴿ بمحو الله ما يشاء  
ويثبت ﴾ وليس لغيره كاشاً من كان غير التسليم والرضى اذ ليس بشريك له تعالى فى حكمه  
وفى الحديث القدسى ( قدرت المقادير ودبرت التدبير واحكمت الصنع فن رضى فله الرضى  
منى حتى يلقانى ومن سخط فله السخط منى حتى يلقانى ) : قال الحافظ

رضا بداده بدء وزجج كره بكشاي \* كه بر من وتو در اختيار نكشادست

وقال

در دائرة قسمت ما نطقه تسليم \* لطف آنچه توانديشنى حكم آنچه توفرمای

يعنى ليس لعبد اعتراض على المولى فى حكمه وامره وانما له التسليم والرضى وترك التدبير  
كما قال بعض الكبار عن لسان الحق تعالى يا ميمونوما بنفسه كنت من كنت لوالقيتها اليها واسقطت  
تدبيرها وترك تدبيرك لها واكتفيت بتدبيرنا لها من غير منازعة فى تدبيرنا لها لاسترحت  
جعلنا الله واما كم هكذا بفضلنا وهذا مقال عال لم يصل اليه الا افراد الرجال الذين رفعوا  
منازعة النفس من اليين ومشوا بالتسليم والرضى فى كل اين يارجل اين هم فى هذا الزمان  
وكيف تبين حالهم للانسان فاجتهد لعلك تظفر بواحد منهم حتى تكون بمن رضى الله عنهم  
﴿ واتل ما اوحى اليك من كتاب ربك ﴾ اى القرآن للتقرب الى الله تعالى بتلاوته والعمل  
بموجبه والاطلاع على اسراره ولا تسمع لقولهم انت بقرآن غير هذا او بدله والفرق  
بين التلاوة والقراءة ان التلاوة قراءة القرآن متابعة كالدراسة والاوراد الموظفة والقراءة  
اعم لانها جمع الحروف باللفظ لا اتباعها ﴿ لا تبدل الكلام ﴾ لا قدر على تبديله وتغييره غيره  
تعالى كقوله ﴿ واذا بدلنا آية مكان آية ﴾ فهو عام مخصوص فافهم ﴿ ولن تجد ﴾ ابدال الدهر  
وان بالغت فى الطلب ﴿ من دونه ﴾ تعالى ﴿ ملتحدا ﴾ ملتجئاً تمداً الى عند نزول بليّة  
\* وقال الشيخ فى تفسيره ولن تجد من دون عذابه ملتجئاً تلجأ اليه ان همت بذلك التبديل  
فرضا انتهى \* واعلم ان القرآن لا يتبدل ابداً ولا يتغير بالزيادة والنقصان سرمداً وكذا  
احكامه لانه محفوظ فى الصدور بنظمه ومعانيه وانما يتبدل اهله بتبدل الاعصار فيعود العلم  
والعمل الى الجهل والترك نعوذ بالله تعالى \* قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مررت بحجر مكتوب  
عليه قلبنى افعلك فقلبتة فاذا مكتوب عليه انت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب ما لم تعلم

كر همه علم عالمت باشد \* بى عمل ومدعى وكذابى

ومن فرق المتصوفة المتدعة قوم يسمون بالالهامية يتركون طلب العلم والدرس ويقولون القرآن حجاب والاشعار فرآن الطريقة فيتركون القرآن ويتعلمون الاشعار فهلكوا بذلك قال الكمال الحنبدى

دل از بینیدن قرآن بکیردت همه وقت \* چو باطلان ز کلام حقت ملولی جیست  
\* قال ابراهيم الخواص جلاء القلب ودواؤه خمسة قراءة القرآن بالتدبر واخلاء البطن وقيام الليل والتضرع الى الله عند السحر ومجالسة الصالحين فمن اشتغل بشهوته وهواه عن هذه الامور الشاقة بقى على مرضه الروحاني ولم يجد لنفسه ملتحدا سوى العذاب والهلاك فانظر يا مسيء الادب ان لا مرجع الا الى الله تعالى فكيف ترجع اليه بالاشعار التي اخترعتها انت وامثالك من اهل النفس والهوى بدل القرآن الذي ارسله الله اليك وامر بالعمل به فاجوابك يوم يحثو المقربون على ركبتهم من الهول كما قال الشيخ سعدى

دران روز كز فعل پرسند و قول \* اولو العزم را تن بلرزد ز هول  
بجایي كه دهشت خورد انبیا \* تو عذر كنه را چه داری بیا  
فالواجب ان تجتو في هذا اليوم بين يدي عالم لتعلم القرآن وكيفية العمل به ومعرفة طريق الوصول الى حقائقه فانه نسخة الالهية فيها علوم جميع الانبياء والاولياء فمن اراد دخول الدار من شيخ وشاب فليأت من طرف الباب \* وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ وهو في غير الصلاة وهو على وضوء فيخمس وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فعشر حسنة \* قالوا افضل التلاوة على الوضوء والجلوس شرط القبلة وان يكون غير متربع ولا متكئ ولا جالس جلسة متكبر ولكن نحو ما يجلس بين يدي من يهابه ويحتشم منه \* وفي الاشياء استماع القرآن اثوب من تلاوته انتهى \* فما فعل البعض في هذا الزمان من اخفاء آية الكرسي في بعض الجوامع والجامع ليس على ما ينبغي وذلك لان في القوم من هوامى لا يحسن قراءة الآية المذكورة فاللائق ان يجهر بها المؤذن لينال المستمعون ثواب التلاوة بل ازيد وهو ظاهر على ارباب الانصاف ولا يخرج عن هذا الحد الا اصحاب الاعتساف \* واصبر نفسك \* احبسها وثبتها مصاحبة \* مع الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشي \* في اول النهار وآخره والمراد الدوام اى مداومين على الدعاء في جميع الاوقات او بالفداء لطلب التوفيق والتيسير والعشى لطلب عفوا التقصير \* نزلت حين طلب رؤساء الكفار طرد فقراء المسلمين من مجالسه عليه السلام كصهيب وعمار وخباب وغيرهم وقالوا اطرد هؤلاء الذين ريحهم ريح الصنان يعنى [ ابن يشمينه بوشان بي قدر را كه بوى خرقهاى ایشان مارا متأذى دارد از مجلس خود دور ساز ] حتى تجالسك فان اسلمنا اسلم الناس وما يعننا من اتباعك الا هؤلاء لانهم قوم اردلون كما قال قوم نوح (أؤمن لك واتبعك الارذلون) فلم يأذن الله في طرد الفقراء لاجل ان يؤمن جمع من الكفار \* فان قيل يرجح الاهم على المهم وطرد الفقراء يسقط حرمتهم وهو ضرر قليل وعدم طردهم يوجب بقاء الكفار على كفرهم وهو ضرر عظيم \* قلنا من ترك

الايمان حذرا من مجالسة الفقراء لم يكن ايمانه ايمانا بل يكون نفاقا فيجب ان لا يلتفت اليه  
 كذا في تفسير الامام \* يقول الفقير شان النبوة عظيم فلو طردهم لاجل امر غير مقطوع كان  
 ذنبا عظيما بالنسبة الى منصبه الجليل مع ان الطرد المذكور من يدن الملوك والا كابر من اهل  
 الظواهر وعظماء الدين يتحاشون عن مثل ذلك الوضع نظرا الى البواطن والسرائر  
 ﴿ يريدون ﴾ بدعائهم ذلك ﴿ وجهه ﴾ تعالى حال من الضمير المستكن في يدعون اى يريدون  
 لرضاه لاشئ آخر من اعراض الدنيا فالوجه مجاز عن الرضى والمناسبة بينهما ان الرضى معلوم  
 في الوجه وكذا السخط كما في الحواشي الحسينية على التلويح ﴿ ولا تعد عينك عنهم ﴾ اى  
 لا تجاوزهم نظرك الى غيرهم \* قال الكاشفي [ بايدك نكذرد چشمهاى توازايشان ] من عدا  
 الامر وعنه جاوزه كما في القاموس فعيناك فاعل لاتعد وهذا نهى للعين والمراد صاحبهما  
 يعنى نهييه عليه السلام عن الازدراء بفقراء المسلمين لرئاسة زيهم طموحا الى رى الاغنياء \* وقال  
 ذوالنون رحمه الله خاطب الله نبيه عليه السلام وعاتبه وقلله اصبر على من صبر علينا بنفسه  
 وقلبه وروحه وهم الذين لا يفارقون محل الاختصاص من الحضرة بكرة وعشيا فمن لم يفارق  
 حضرتنا فحق ان تصبر عليه فلا تفارقه وحق لمن لاتعد وعينهم عنى طرفه عين ان لا ترفع  
 نظرك عنهم وهذا جزاؤهم في العاجل ﴿ تريد ﴾ يا محمد ﴿ زينة الحياة الدنيا ﴾ اى تطلب  
 مجالسة الاغنياء والاشراف واهل الدنيا وهى حال من الكاف وفي اضافة الزينة الى الحياة  
 الدنيا تحقير لشأنها وتنفير عنها \* قال الكاشفي [ ببايد دانست كه آن حضرت را هرگز بدنيا  
 وزينت آن ميل نبوده بلكه معنى آيت اينست كه ممكن عمل كسى مائل بزينت دنياچه مائل  
 بدنيا از فقر معرض و براغنيا مقبل باشد ] \* وفي زبدة التفاسير تريد حال صرف للاستقبال  
 لانه حكم على النبي عليه السلام بارادته زينة الدنيا وهو قد حذر عن الدنيا وزينتها ونهى  
 عن محبة الاغنياء كما قل (لاتجالسوا الموتى) يعنى الاغنياء ﴿ ولا تطع ﴾ في تحية الفقراء عن مجلسك  
 ﴿ من اغفلنا قلبه عن ذكرنا ﴾ الغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقيقة الامور  
 اى جعلت قلبه في فطرته الاولى غافلا عن الذكر ومحتوما عن التوحيد كرؤساء قريش  
 ﴿ واتبع هوى ﴾ الهوى بالفارسية [ آرزوى نفس ] مصدر هوى اذا حبه واشتهاه  
 ثم سمي به المهوى المشتهى محمودا كان او مذموما ثم غلب على غير المحمود وقيل فلان اتبع  
 هواه اذا اريد ذمه ومنه فلان من اهل الهوى اذا زاغ عن السنة متمعدا وحاصله ميلان  
 النفس الى ما تشتهيه وتستلذه من غير داعية الشرع قالوا يجوز نسبة فعل العبد الى نفسه  
 من جهة كونه مقرونا بقدرته ومنه واتبع هواه الى الله من حيث كونه موجدا له ومنه  
 اغفلنا ﴿ وكان امره فرطا ﴾ \* قل في القاموس الفرط بضمين الظلم والاعتداء والامر  
 المجاوز فيه عن احد انتهى اى متقدما للحق والصواب نابذا له وراء ظهره من قولهم فرس  
 فرط اى متقدم للخيول وفي التأويلات ( وكان امره ) في متابعة الهوى هلاكا وخسرانا  
 وفي الآية تنبيه على ان الباعث لهم الى هذا الاستعداد اغفال لوبهم عن ذكر الله واشغالها  
 بالباطل الفانى عن الحق الباقي وعلى ان العبرة والشرف بحلية النفس وصفاء القلب وطهارة

السرائر لابزينة الجسد وحسن الصورة والظواهر : قال الحافظ  
قلندران حقيقت به نيم جو نخرند \* قباى اطلس آنكس كه از هنر تار يست  
وقال الجامي قدس سره

چه غم منقصت صورت اهل معنی را \* جوجان زروم بود کوتن از حبش می باش  
\* وفي الحديث (ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل الى قلوبكم واعمالكم) يعني اذا كانت لكم  
قلوب واعمال صالحة تكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لكم صور حسنة واموال فاخرة  
ام لا والا فلا مطلقا وكذا الحكم في الظاهر والباطن فافهم - روى - ان الله تعالى لما اتخذ  
ابراهيم خليلا قالت الملائكة يارب انه كيف يصلح للخلة وله شواغل من النفس والولد والمال  
والمرأة فقال تعالى انا لاناظر الى صورة عبدي وماله بل الى قلبه واعماله وليس لخلي لي محبة  
لغيري فان شئتم جربوه فجاءه جبريل وكان لابراهيم عليه السلام اثنا عشر كلبا للصيد ولحفظ  
الغنم وطوق كل كلب من الذهب ايذانا بخساسة الدنيا وحقارتها فسلم عليه جبريل فقال  
لمن هذه فقال لله ولكن في يدي فقال تبع واحدا منها قل اذكر الله وخذ ثلثها فقال سبح  
قدوس رب الملائكة والروح فاعطى الثلث ثم قال اذكره ثانيا وخذ ثلثها واذكر ثالثا وخذ  
كلها برعاتها وكلاهما ثم اذكره رابعا وانا اقرلك بالرق فقال الله تعالى كيف رأيت خلي  
يا جبريل قال نعم العبد خليلك يارب فقال ابراهيم لرعاة الغنم سوقوا الاغنام خلف صاحبي  
هذا فقال جبريل لاحاجة لي الى ذلك واطهر نفسه فقال انا خليل الله لاسترد هبتي فاوحى الله  
الى ابراهيم ان يبيعهما ويشترى بثمنها الضياع والعقار ويجعلها وقفا فاقام الخليل وما يؤكل  
على مرقده الشريف من ثمنها \* واعلم ان قدر الاذكار لا يعرفه الا الكبار الا يرى ان الخليل  
كيف فدى نفسه بعد اعطاء الكل بشرف ذكر الله وتعظيمه فليسارع العشاق الى ذكر القادر  
الخالق فان صقل القلوب ذكر علام الغيوب : قال الشيخ المغربي قدس سره

اكرچه آينه داری از برای رخش \* چه سودا بگرچه که داری همیشه آینه تار  
بیا بصقل توحید ز آینه بزدا \* غبار شرك که ناپاک گردد از زنگار  
\* قال اهل التحقيق ان كلمة التوحيد لا اله الا الله اذا قالها الكافر تنفى عنه ظلمة الكفر  
وتثبت في قلبه نور التوحيد واذا قالها المؤمن تنفى عنه ظلمة النفس وتثبت في قلبه نور الوحدانية  
وان قالها في كل يوم الف مرة فبكل مرة تنفى عنه شيا لم تنفعه في المرة الاولى فان مقام العلم  
بالله لا ينتهي الى الابد وفي الحديث (جلوسك ساعة عند حلقة يذكرون الله خير من عبادة الف  
سنة) كافي مجالس حضرة الهداي قدس سره والذي ذكر يوصل الى حضور المذكور وشهوده  
في مقام النور قال جلال الدين الرومي قدس سره

آدمی دیدست و باقی پوستست \* دید آن دیدیکه دیدی دوستست

\* اللهم اجعلنا من اهل النظر الى نور جمالك ومن المتشرفين بشرف وصالك ﴿١﴾ وقل ﴿٢﴾  
لاولئك الغافلين المتبعين هواهم ﴿٣﴾ الحق ﴿٤﴾ ما يكون ﴿٥﴾ من ربكم ﴿٦﴾ من جهة الله لا ما يقتضيه  
الهوى فانه باطل او هذا الذي اوحى الى هو الحق كأنا من ربكم فقد جاء الحق وانزاحت

العلل فلم يبق الا اختياركم لانفسكم ما شئتم مما فيه النجاة والهلاك ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (وقل الحق من ربكم) في التبشير والانذار وبين السلوك لمساالك ارباب السعادة والاحترار عن مهالك اصحاب الشقاوة ﴿ فمن شاء فليؤمن ﴾ من نفوس اهل السعادة ﴿ ومن شاء فليكفر ﴾ من تلوب اهل الشقاوة \* قال في الارشاد ﴿ فمن شاء فليؤمن ﴾ كسائر المؤمنين ولا يتعلل بما لا يكاد يصلح لتعليل ﴿ ومن شاء فليكفر ﴾ لا اله الا الله من آمن وكفر من كفر فلا اطرد المؤمنين المخلصين لهواكم لرجاء ايمانكم بعد ما تبين الحق ووضح الامر وهو تهديد ووعد لا تخير اراد ان الله تعالى لا يئمنه ايمانكم ولا يضره كفركم فان شئتم فآمنوا وان شئتم فاكفروا فان كفرتم فاعلموا ان الله يعذبكم وان آمنتم فاعلموا انه يثيبكم كما في الاسئلة الموجهة قال تعالى ﴿ ان تكفروا فان الله غني عنكم ﴾ اي عن ايمانكم (ولا يرضى لعباده الكفر) وان تعلق به ارادته من بعضهم ولكن لا يرضى رحمة عليهم لاستضرارهم به ﴿ وان تشكروا ﴾ الله فتؤمنوا (يرضه لكم) اي الشكر \* قال في بحر العلوم فمن شاء الايمان فلا يصرف قدرته وارادته الى كسب الايمان وهو ان يصدق بقلبه بجميع ما جاء من عند الله ومن شاء عدمه فليختره فاني لا اله الا الله بكليهما \* وفيه دلالة بينة على ان العبد في ايمانه وكفاره مشيئة واختيارا فهنا فلان يتحققان بخلق الله وفعل العبد مما وكذا سائر افعاله الاختيارية كالصلاة والصوم مثلا فان كل واحد منهما لا يحصل الا بمجموع ايجاد الله وكسب العبد وهو الحق الواسط بين الجبر والقدرة ولولا ذلك لما ترتب استحقاق العباد على ذلك بقوله ﴿ انا اعتدنا ﴾ ههنا ﴿ للظالمين ﴾ اي اكل ظالم على نفسه بارادة الكفر واختياره على الايمان ﴿ نارا ﴾ عظيمة عجيبة ﴿ احاط بهم ﴾ يحيط بهم واثار صيغة الماضي للدلالة على التحقق ﴿ سرادقها ﴾ اي فسطاطها وهوالحجة شبهه ما يحيط بهم من النار \* وفي بحر العلوم السرادق ما يدار حول الحيمة من شقق بلاسقف \* وعن ابي سعيد قال عليه السلام (سرداق النار اربعة جدر كشف كل جدار مسيرة اربعين سنة) ﴿ وان يستغيثوا ﴾ روا كرفرياد خواهي كنتند از تشنكي [ يغاثوا ] ﴿ فرياد رس شوند ﴾ بماء كالمهل ﴿ كالحديد المذاب ﴾ وقيل غير ذلك والتفصيل في القاموس وعلى اسلوب قوله يعني في انتهكم فاعتبوا بالصليم اي يجعل المهمل لهم مكان الماء الذي طلبوه كما ان الشاعر جعل الصليم لهم اي الداهية مكان العتاب الذي يجري بين الاحبة ﴿ يشوى ﴾ [ بريان كند وبسوزد ] ﴿ الوجوه ﴾ اذا قدم ليشرب من فرط حرارته وعن النبي عليه السلام (هو كمبر الزيت) اي درديه في الغلظة والسواد فاذا قرب اليه سقطت فروة وجهه ﴿ بئس الشراب ﴾ ذلك الماء الموصوف لان المقصود تسكين الحرارة وهذا يبالغ في الاحراق مبالغا عظيما ﴿ وساءت ﴾ النار ﴿ مرتفقا ﴾ تميز اي متكأ ومثلا واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الحد وأنى ذلك في النار وانما هو لمقابلة قوله ﴿ وحسن مرتفقا ﴾ \* وقال سعدى المفتي الاتكاء على المرفق كما يكون للاستراحة يكون للتجريح التحزن وانتفاء الاول هنا مسلم دون الثاني فلا تثبت المشاكاة انتهى \* يقول الفقير المتكأ بمعنى [ تكيه كاه ] بالانارسية والاعتماد لا يراد حقيقته وانما يراد المنزل فيجرد عن الاستراحة لكونه جهنم

نعمذ بالله منها \* فعلى المؤمن الاجتناب عن الظلم والمعاصي والاصرار عليهما على تقدير الذلة  
فالتدراك بالاستغفار والتدابة والاشتغال بالتوحيد والاذكار والا فالسفر بعيد وحر النار شديد  
وماؤها مهمل وصديد وقيدها حديد وفي الحديث (ان ادنى اهل النار عذابا ينعمل بنعلين من نار  
ينغلي دماغه من حرارة نعله) - روى - عن مالك بن دينار انه قال مررت على صبي وهو يلعب  
بالتراب يضحك تارة ويبكي اخرى قاردت ان اسلم عليه فنتعتى نفسي فقلت يا نفس كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يسلم على الصغار والكبار فسلمت فقال وعليك السلام ورحمة الله يا مالك  
فقلت ومن اين عرفتي قال الفت روى بروحك في عالم الملكوت فعرفني الحى الذى لا يموت  
فقلت ما الفرق بين النفس والعقل فقال نفسك التى منعك عن السلام وعقلك الذى حرصك  
عليه فقلت لم تلعب بالتراب فقال لانا خلقنا منه ونعود اليه فقلت ولم الضحك والبكاء قال اذا  
ذكرت عذاب ربى ابكى واذا ذكرت رحمة الله ضحك فقلت يا ولدى أى ذنب لك حتى تبكى  
اى لانك لست بمكلف قال لا تقل هذا فانى رأيت امى لم توقد الحطب الكبار الا بالصغار فعليك  
بالاعتبار : وفي المتنوى

نى ترا از روى ظاهر طاعتى \* نى ترا در سر باطن نيتى  
نى ترا شبها مناجات وقيام \* نى ترا در روز پرهيز وصيام  
نى ترا حفظ زبان ز آزار كس \* نى نظر كردن بعبرت پيش وپس  
پيش چه بود ياد مرك و نزع خویش \* پس چه باشد مردن ياران زيش  
نى ترا بر ظلم توبه پر خروش \* اى دغا كنندم نهای جو فروش  
چون ترازوى تو كج بود ودغا \* راست چون جوى ترازوى جزا  
چونكه باى چب بدى در غدر و كاست \* نامه چون آيد ترا در دست راست  
چون جزا سايه است اى قد توخم \* سايه تو كج فتد در پيش هم

\* وعن يزيد الرقاشى انه قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم متغير اللون قال النبي عليه  
السلام (يا جبريل ما لى اراك متغير اللون) فقال يا محمد جئت الساعة التى امر الله فيها بمنافخ النار  
فقال صلى الله عليه وسلم (صف لى جهنم) قال يا محمد ان الله لما خلق جهنم جعلها سبع طبقات  
ان اهلون طبقة منها فيها سبعون الف جبل من نار وفى كل جبل سبعون الف واد من نار  
وفى كل واد سبعون الف الف بيت من نار وفى كل بيت سبعون الف الف صندوق من نار وفى كل  
صندوق سبعون الف الف نوع من العذاب نعمذ بالله تعالى منه كذا فى مشكاة الانوار وهذا غير  
محمول على المبالغة بل هو على حقيقته لانه مقابل بنعيم الجنان فكل من العذاب والنعيم خارج عن  
دائرة العقل وليس للماعل الا التسليم والاحترار عن موجبات العذاب الاليم ﴿ ان الذين  
آمنو وعملوا الصالحات ﴾ جمعوا بين عمل القلب وعمل الاركان. والصالحات جمع صالحة وهى  
فى الاصل صفة ثم غلب استعمالها فيما حسنه الشرع من الاعمال فلم تحتج الى موصوف ومثلها  
الحسنة فيما يتقرب به الى الله تعالى ﴿ انا لانضيع ﴾ [الاضاعة كم كردن] ﴿ اجر من احسن  
عملا ﴾ الاجر الجزاء على العمل وعملا مفعول احسن والتوين للتقليل ووضع الظاهر موضع

در اسطر در نیم در میان بیا بر می من رحمت الله متعلق الی اسم



الضمير للدلالة على ان الاجر اما يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجات والشرف والرتب كما في الحديث القدسي (ادخلوا الجنة بفضل واقتسموها باعمالكم) وعن البراء ابن عازب رضى الله عنه قال قام اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع والنبي واقف بعرفات على ناقته المضيئة فقال انى رجل متعلم فخبرتنى عن قول الله تعالى (ان الذين آمنوا) الآية فقال عليه السلام (يا اعرابي ما انت منهم بعيد وما هم عنك ببعيد هم هؤلاء الاربعة الذين هم وقوف معى أبوبكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم فاعلم قوتك ان هذه الآية نزلت في هؤلاء الاربعة) ذكره الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام ﴿اولئك﴾ المنعوتون بالعت الجليل ﴿لهم جنات عدن﴾ قال الامام العبدن في اللغة الإقامة فيجوز ان يكون المعنى اولئك لهم جنات إقامة كما يقال هذه دار إقامة ويجوز ان يكون العبدن اسما لموضع معين من الجنة وهو وسطها واشرف مكان وقوله جنات لفظ جمع فيمكن ان يكون المراد ماقاله تعالى (ولمن خاف مقام ربه جنتان) ثم قال (ومن دونهما جنتان) ويمكن ان يكون نصيب كل واحد من المكلفين جنة على حدة ﴿تجرى من تحتهم الانهار﴾ الاربعة من الحمر واللبن والعسل والماء العذب وذلك لان افضل البساتين في الدنيا البساتين التى تجرى فيها الانهار ﴿يحملون فيها﴾ اى فى تلك الجنات من حليت المرأة اذا لبست الحلى وهى ما تحلى به من ذهب وفضة وغير ذلك من الجوهر والتحلية [ يزيه بر كردن ] \* قال الكاشفى [ يزيه بستره شوند دران بوستانها ] ﴿من اساور﴾ من ابتدائية واساور جمع اسورة وهى جمع سوار بالفارسية [ دستوان ] ﴿من ذهب﴾ من بيانية صفة لاساور وتنكيرها لتعظيم حسننها وتبعيدها من الاحالة به \* قال فى بحر العلوم وتنكير اساور للتكثير والتعظيم \* عن سعيد بن جبير يحلى كل واحد منهم ثلاثة اساور واحد من ذهب وواحد من فضة وواحد من لؤلؤ وياقوت فهم يسورون بالاجناس الثلاثة على المعاقبة او على الجمع كما تفعله نساء الدنيا ويجمعن بين انواع الحلى \* قال بعض الكبار اى يترينون بانواع الحلى من حقائق التوحيد الذاتى ومعانى التجليات العينية الاحدية فالذهبيات هى الذاتيات والفضيات هى الصفات الثورات كما قال (وحلوا اساور من فضة) ﴿ويلبسون ثيابا خضرا﴾ [ جامهائى سبز ] وذلك لان الخضرة احسن الالوان واكثرها طراوة واحبها الى الله تعالى ﴿من سندس واستبرق﴾ مارق من الديباج وما غلظ منه والديباج الثوب الذى سدها ولحمته ابريسم واستبرق ليس باستنفل من البرق كما زعمه بعض الناس بل معرب استبره جمع بين النوعين للدلالة على ان لبسهما مما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين \* اعلم ان لباس اهل الدنيا اما لباس التحلى واما لباس الستر فاما لباس التحلى فقال تعالى فى صفته (يحملون) الآية واما لباس الستر فقال تعالى فى صفته (ويلبسون) الآية \* فان قيل ما السبب فى انه تعالى قال فى الحلى يحملون على فعل ما لم يسم فاعله والحلى هو الله او الملائكة وقال فى السندس والاستبرق ويلبسون باسناد اللبس اليهم \* قلنا يحتمل ان يكون اللبس اشارة الى ما استوجبه بعلمهم بمقتضى الوعد الالهى وان يكون الحلى اشارة الى ما تفضل الله به عليهم تفضلا زائدا على مقدار الوعد وايضا فيه ايدان بكرامتهم وبيان ان غيرهم يفعل بهم ذلك ويترينهم به بخلاف اللبس فانه يتعاطاه بنفسه شريفا وحقيقا

يقول الفقير لاشك ان لباس الستر يلبسه المرء بنفسه ولو كان سلطانا فلذا اسند اليه واما لباس الزينة فغيره يزينه به عادة كاي شاهد في السلاطين والعرائس ولذا اسند الى غيره على سبيل التعظيم والكرامة ﴿متكئين فيها على الارائك﴾ جمع اريكة وهي السرير في الحجال ولا يحمي السرير وحده اريكة . والحجال جمع حجلة وهي بيت يرين بالثياب للعروس وخص الاتكاء لانه هيئة المتنعمين والملوك على اسرتهم \* قال ابن عطاء متكئين على ارائك الانس في رياض القدس وميادين الرحمة فهم على بساين الوصلة شاهدون عليكم في كل حال ﴿نعم الثواب﴾ ذلك اشارة الى جنات عدن ونعيمها والثواب جزاء الطاعة ﴿وحسنات﴾ اي الارائك ﴿مرتقيا﴾ اي متكئا ومنزلا للاستراحة \* اعلم انه لا كلام في حسن الجنة وصفة نعيمها وانما الكلام في الاستعداد لها فالصالحات من الاعمال من الاسباب المعدة لها وهي ما كانت لوجه الله تعالى من الصوم والصلاة وسائر وجوه الخيرات : قال الشيخ سعدى قدس سره

قيامت كه بازار مينونهند \* منازل باعمال نيكونهند  
كسي را كه حسن عمل پيشتر \* بدرگاه حق منزلت پيشتر  
بضاعت بخندانكه آري برى \* اكر مفاسي شرمسار برى  
كه بازار خندانكه آ كنده تر \* تهى دست را دل پرا كنده تر

﴿قال في التأويلات النجمية ان لاهل الايمان والاعمال جزاء يناسب صلاحية اعمالهم وحسنها فبها اعمال تصلح للسير بها الى الجنات وغرفها وهي الطاعات والعبادات البدنية بالنية الصالحة على وفق الشرع والمتابعة ومنها اعمال تصلح للسير الى الله تعالى وهي الطاعات القلبية من الصدق في طلب الحق والاخلاص في التوحيد وترك الدنيا والاعراض عما سوى الله والاقبال على الله بالكلية والتمسك بذيل ارادة الشيخ الكامل الواصل المكمل الصالح ليسلكه ولا يغتر بالاماني فان من زرع الشعير لا يحدد حنطة - حكي - ان رجلا ببالغ امر عبده ان يزرع حنطة فزرع شعيرا فراه وقت حصاده وسأله وذل زرع شعيرا على ظن ان يثبت حنطة فقال يا احق هل رأيت احدا زرع شعيرا فحدد حنطة فقال العبد فكيف تعصى الله انت وترجو رحمته

هر كسي آن درود عاقبت كار كه كشت

أما علمت ان الدنيا مزرعة الآخرة : قال حضرة جلال الدين الرومي قدس سره

جمه دانند اين اكر تو نكروى \* هر چدى كارش روزى بدروى

فتاب الرجل واعتق غلامه فن ايقظه الله عن سنة الغفلة عرف الله وكان في تحصيل مرضاته ومرتبة العارف فوق مرتبة العابد والكرامات الكونية لا قدر لها \* وقد ثبت فضل ابى بكر الصديق رضي الله عنه على سائر الصحابة رضي الله عنهم حتى قيل في شأنه ان الله يتجلى لاهل الجنة عامة ولابى بكر خاصة مع انه لم ينقل عنه شئ من الخوارق وذلك التجلى انما هو بكرامته الدمية التي اعطاها الله اياه واحسن التحقيق بمحاثتها ولاهلهما جنة عاجلة قلبية في الدنيا ﴿واضرب لهم مثلا رجلين﴾ مء ولان لا ضرب اولهما ثانيهما لانه المحتاج الى

التفصيل والبيان اى اضرب يا محمد وبين للكافرين المتقلبين فى نعم الله والمؤمنين المكابدين  
 لمشايق الفقر مثلا حال من رجلين مقدرين او اخوين من بنى اسرائيل \* قال فى الجلالين  
 يريد بنى ملك كان فى بنى اسرائيل \* قال ابو حيان ويظهر من قوله (فقال لصاحبه) انه ليس اخاه  
 انتهى \* يقول الفقير هذا ذهول عن عنوان الكلام اذ التعبير عنهما برجلين يصحح اطلاق  
 الصاحب على الاخ وايضا اخذ الكافر بيد اخيه المسلم وادخله اياه جنته طائفا به فيما يأتى  
 مما ينادى على صحة ما ادعيه اذ لا تنافى هذه الصفة الاخوة وكل منهما من اخص الاوصاف  
 قالوا كان احدا للاخوين مؤمنا واسمه يهودا والاخر كافرا واسمه قطروس بضم القاف ورتا من  
 ايهما ثمانية آلاف دينار فتقاسماها بينهما فاشتري الكافر ارضا بالف دينار وبنى دارا بالف دينار  
 وتزوج امرأة بالف واشترى خدما ومتاعا بالف فقال المؤمن اللهم ان اخى اشترى ارضا بالف دينار  
 وانا اشترى منك ارضا فى الجنة فتصدق به وان اخى بنى دارا بالف دينار وانا اشترى منك دارا فى الجنة  
 فتصدق به وان اخى تزوج امرأة بالف وانا اجعل الف صداقا للجنود فتصدق به وان اخى اشترى  
 خدما ومتاعا بالف وانا اشترى منك الولدان الخدين بالف فتصدق به ثم اصابته حاجة فجلس لاختيه على  
 طريقه فزبه فى حشمه فقام اليه فظفر اليه وقال يا شاك قال اصابتنى حاجة فأتيت لتصدينى بخير فقال  
 وبافعلت بمالك وقد اقتسمنا مالا واخذت شطره فقص عليه القصص قال انك اذا لمن  
 المتصدقين بهذا اذهب فلا اعطينك شيئا فطرده ووجهه على الصدق بماله ﴿ جعلنا لاحدهما ﴾  
 وهو الكافر ﴿ جنتين ﴾ بستانين ﴿ من اعناب ﴾ من كروم متنوعة فاطلاق الاعناب عليها  
 مجازا ويجوز ان يكون بتقدير المضاف اى اشجار اعناب ﴿ وحففناها بنخل ﴾ اى جعلنا  
 النخل محيطا بالجنتين ملفوفا بها كرومهما وبالفارسية [ يعنى درختان خرما كردا كرد  
 در آوردیم ] يقال خففه القوم اذا طافوا به اى استداروا وحففته بهم اى جعلتهم جافين حوله  
 وهو متعد الى مفعول واحد فتزیده الباء مفعولا ثانيا مثل غشيته وغشيته به ﴿ وجعلنا  
 بينهما ﴾ وسطهما يعنى [ پیدا کردیم میان آن دو باغ ] ﴿ زرعا ﴾ ليكون كل منهما جامعا  
 للاقوات والفواكه متواصلة العمارة على الشكل الحسن والترتيب الانيق ﴿ كلنا الجنتين  
 آت اكلهما ﴾ بثمرها وبلغ مبلغا صالحا للاكل وافراد الضمير فى آتت للحمل على لفظ المفرد  
 \* قال الحريرى ولا يثنى خبر كلا الا بالحمل على المعنى او لضرورة الشعر ﴿ ولم نظلم منه ﴾ لم  
 تنقص من اكلها ﴿ شيئا ﴾ كما يعهد فى سائر البساتين فان الثمار ترم فى عام واحد وتنقص فى  
 عام غالبا وكذا بعض الاشجار تأتى بالثمر فى بعض الاعوام دون بعض ﴿ وفجرنا خلالها ﴾  
 وشققنا فيما بين كل من الجنتين واخرجنا واجريتنا ﴿ نهرا ﴾ على حدة ليدوم شربهما  
 ونزله بهاؤها ولعل تأخير ذكر تفجير النهر عن ذكر ايتاء الاكل مع ان الترتيب الخارجى  
 على العكس للايدان باستقلال كل من ايتاء الاكل وتفجير النهر فى تكميل محاسن الجنتين  
 ووعكس لانهم ان المجموع خصلة واحدة بعضها مرتب على بعض فان ايتاء الاكل متفرع  
 على السقى عادة وفيه ايماء الى ان ايتاء الاكل لا يتوقف على السقى كقوله تعالى ﴿ يكاد زيتها  
 يضيء ولو لم تمسسه نار ﴾ وكان له ﴿ اى لصاحب الجنتين ﴾ ثمر ﴿ انواع من المال غير

الجتين من ثمر ماله الذي ذكر\* وقال لشيخ في تفسيره بفتحيتين جمع ثمرة وهي الجنتي من الفاكهة وذكرها وان كانت الجنة لا تخلو عنها ايدان بكثرة الحاصل له في الجنتين من الثمار وغيرها\* وقال الكاشفي (وكان له ثمر) [هه ميوه يعني از انكور خرما وميوه اى ديكر داشت واختصاص آتيا بذكر غايبت بوده] ﴿ فقال لصاحبه ﴾ اخيه المؤمن ﴿ وهو ﴾ اى والحال ان النازل ﴿ يحاوره ﴾ يكلمه ويراجعه الكلام من حار اذا رجع \* قال الكاشفي [واو مجادله مى كرد باو وسخن باز مى كرد انيد انتهى] ولهذه المحاوره والمعية اطلق عليه الصاحب ﴿ انا اكثر منك مالا ﴾ عن محمد بن الحسن رحمه الله المال كله ما يملكه الناس من دراهم او دنانير او ذهب او فضة او حنطة او خبز او حيوان او ثياب او سلاح او غير ذلك والمال العين هو المضروب ﴿ واعز نفرا ﴾ حشما واعوانا واولادا ذكورا لانهم الذين ينفرون معه دون الاناث والنفرا بفتحيتين من الثلاثة الى العشرة من الرجال ولا يقال فيما فوق العشرة يقول الفقير لاح لى ههنا اشكال وهو انه ان حمل افعل على حقيقته في التفضيل يلزم ان يكون الرجلان المذكوران مقدرين للاحققين اخوين لانه على تقدير التحقيق يقتضى ان لا يكون لاحدهما مال اصلا كما يفصح عنه البيان السابق وقد اثبت ههنا الاكثرية للكافر والاقلية للمؤمن وجوابه يستبطن من السؤال والله اعلم بحقيقة الحال ﴿ ودخل ﴾ صاحب الجنتين وهو قطروس ﴿ جنته ﴾ بصاحبه يطوف به فيها ويمجبه منها ويفاخره بها وتوحيدها يعنى بعد الثانية لاتصال احدها بالاخري واما لان الدخول يكون في واحدة فواحدة \* وقال الشيخ افردتها ارادة للروضة ﴿ وهو ﴾ اى والحال انه ﴿ ظالم لنفسه ﴾ ضار لها يعجب بماله وكفره بالمبدأ والمعاد وهو اقبح الظلم كانه قيل فماذا قال اذ ذاك ﴿ قال ما اظن ﴾ كثيرا ما يستعار الظن للعلم لان الظن الغالب يدانى العلم ويقوم مقامه في العادات والاحكام ومنه المظنة للعلم ﴿ ان تنيد ﴾ تفنى وتملك وتنعدم من باد اذا ذهب وانقطع ﴿ هذه ﴾ الجنة ﴿ ابدا ﴾ الابد الدهر وانتصابه على الظرف والمراد هنا المكث الطويل وهو مدة حياته لا الدوام المؤبد اذ لا يظنه عاقل لدلالة الحس والحدس على ان احوال الدنيا ذاهبة باطلة فطول امله وتمادى غفلته واغتراره بمهلته قال بمقابلة موعظة صاحبه وتذكيره بقاء جنته والاغترار بها وامره بتحصيل الباقيات الصالحات ﴿ وما اظن الساعة ﴾ اى القيامة التى هى عبارة عن وقت البعث ﴿ قائمة ﴾ كائنة فيما سأتى ﴿ ولئن رددت ﴾ والله لئن رجعت ﴿ الى ربى ﴾ بالبعث على الفرض والتقدير كازعمت فليس فيه دلالة على انه كان عارفا بربه مع ان العرفان لا ينافى الاشراك وكان كافرا مشركا \* قال في البرهان قال تعالى (ولئن رددت الى ربى) وفي حم (ولئن رجعت الى ربى) لان الرد عن الشيء يتضمن كراهة المردود ولما كان في الكهف تقديره ولئن رددت عن جنتى هذه التى اظن ان لا تنيد ابدا الى ربى كان لفظ الرد الذى يتضمن الكراهة اولى وليس في حم ما يدل على كراهته فذكر بلفظ الرجوع ليقع في كل سورة ما يليق بها ﴿ لاجدن ﴾ يومئذ ﴿ خيرا منها ﴾ من هذه الجنة ﴿ منقلبا ﴾ تميز اى مرجعا وعاقبة ومدار هذا الطمع واليمين الفاجرة اعتقاد انه تعالى انما اولاه في الدنيا لانه يحقاقه الذاتى وكرامته عليه سبحانه وهو معه اينما توجه

ولم يدرك ذلك استدراج. يعنى [مقتضى استحقاق من آنتس كه فردا بهشت بمن دهد چنانچه امرو ر اين باغ بمن داده] فقول من قال انه كريم رحيم يعطينى فى الآخرة خيرا مما اعطانى فى الدنيا وهو مخالف لاوامره ونواهي غايه الغرور بالله تعالى كما قال ﴿ياايها الانسان ماغرك ربك الكريم﴾ الى قوله ﴿وان الفجار لنى جحيم﴾

آتى خوش برفروزم ازكرم \* تا نماند جرم وزلت بيش وكم

﴿قال له صاحبه﴾ اى اخوه المؤمن وهو استئناف كلسبق ﴿وهو يحاوره﴾ اى والحال ان القائل يخاطبه ويجادله : قال فى الارشاد وفائدة هذه الجملة الحالية التبيه من الامر الاول على ان مايتلوه كلام معتنى بشأنه مسوق للمحاورة ﴿أكفرت﴾ حيث قلت ماظن الساعة قائمة فانه شك فى صفات الله وقدرته ﴿بالذى خلقتك﴾ اى فى ضمن خلق اصلك آدم عليه السلام ﴿من تراب﴾ فانه متضمن بخلقه منه اذ هو انموذج مشتمل اجمالا على جميع افراد الجنس وهمزة الاستفهام للتقرير والامكان بمعنى ماكان ينبغي ان تكفر ولم كفرت بمن اوجدك من تراب اولا ﴿ثم من نقطة﴾ اى من منى فى رحم امك ثانيا وهى مادتك القريبة ﴿ثم سويك﴾ جعلك معتدل الخلق والقامة حال كونك ﴿رجلا﴾ انسانا ذكر بالغا مبلغ الرجال \* قال فى القاموس الرجل يضم الجيم وسكونها معروف او انما هو اذا احتلم وشب ﴿لكنها والله ربى﴾ اصله لكن انا خذفت الهمزة بنقل حركتها الى نون لكن اوبدون نقل على خلاف القياس فتلاقت النونان فكان الادغام اثبت جميع القراءاتها فى الوقف وحذفوها فى الوصل غير ابن عامر فانه اثبتها فى الوصل ايضا لتعويضها من الهمزة اولا جراء الوصل بجرى الوقف وهو ضمير الشأن مبتدأ خبره الله ربى وتلك الجملة خبرانا والعائد منها اليه ياء الضمير فى ربى والاستدراك من قوله أكفرت كأنه قال لاخيه انت كافر بالله لكنى مؤمن موحد فوقع لكن بين جملتين مختلفتين فى النفي والاثبات ﴿ولا اشرك ربى احدا﴾ فيه ايدان بان كفره كان بطريق الاشراك ﴿ولولا اذ دخلت جنتك قلت﴾ وهلا قلت عند دخول جنتك ﴿ما شاء الله﴾ ماموصولة خبر مبتدأ محذوف اى الامر ما شاء الله واللام فى الامر للاستغراق والمراد تحضيضه على الاعتراف بانها وما فيها بمشيئة الله تعالى ان شاء ابقاها على حالها عامرة وان شاء ابقاها وجعلها خربة ﴿لاقوة الا بالله﴾ اى هلا قلت ذلك اعترافا بعجزك وبان ما تيسر لك من عمارتها وتديرها انما هو بمعونته تعالى واقداره وفى الحديث (من رأى شيا فاعجبه فقال ما شاء الله لاقوة الا بالله) لم تنضره العين وفى الحديث (من رأى احدا اعطى خيرا من اهل او مال فقال عنده ما شاء الله لاقوة الا بالله لم يرفيه مكروها) وفسر النبي عليه السلام معنى لاحول ولا قوة الا بالله فقال (لاحول تحول عن معاصى الله الابعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بالله) وروى (انها دواء من تسعة وتسعين داء ايسرها الهم) ﴿ان ترن انا اقل منك مالا وولدا﴾ اصله ان ترنى والرؤية اما بصرية فاقل حال واما عدية فهو مفعول ثان والاول ياء المتكلم المحذوفة وانا على التقديرين تأكيد للباء ﴿فعسى﴾ لعل ﴿ربى ان يؤتني﴾ اصله يؤتني ﴿خيرا من جنتك﴾ هذه فى الآخرة بسبب ايمانك لان الجنة الدنيوية فانية والاخرية باقية والجملة جواب الشرط ﴿ويرسل عليها﴾ على جنتك فى الدنيا ﴿حسابا من السماء﴾ عذابا يرميها

به من برد او صاعقة او نار \* قال في القاموس الحسين بالضم جمع حساب والعذاب والبلاء  
والشر والصاعقة \* يقول النقيز انما توقعه في حقه لعلبه بان الكفران مؤد الى الحسran  
وان الانحجاب سلب للخراب كما قال تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) فكلما  
هذا جواب عن قول صاحبه المنكر ما ظن ان تيده هذه ابدًا ﴿فتصبح﴾ الاصباح هنا بمعنى  
الصيرورة اى تصير جنتك ﴿صعيدا زلقا﴾ مصدر اريد به المفعول مبالغة اى ارضا ملساء  
يزلق عليها بملاصقتها باستئصال نباتها واشجارها وجوز القرطبي ان تكون زلقا من زلق  
رأسه اى حلقه والمراد انه لا يبقى فيها نبات كالرأس المخلوق فرلقا بمعنى مزلق اى  
﴿او يصبح مأوها غورا﴾ اى غائرا فى الارض ذاهبا لاتناله الايدي ولا الدلاء فاطلق هذا  
المصدر مبالغة ﴿فلن تستطيع﴾ تقدر ابداله ﴿له﴾ اى للماء الغائر ﴿طلبا﴾ فضلا عن  
وجدانه ورده \* قال فى الجلالين لا يبقى له اثر تطلبه به ﴿واحيط بثمره﴾ عطف على مقدر  
كأنه قيل فوقع بعض توقعه من المحذور واهلك امواله المعهودة التى هى جنتاه وما حوته مأخوذ  
من احاط به العدو لانه اذا احاط به فقد غلبه واستولى عليه فيهلكه ﴿فاصبح﴾ صار ﴿يقلب﴾  
كفيه ﴿ظهر البطن تأسنا وتحسرا﴾ كما هو عادة النادمين فان الزاد يضرب يديه واحدة على  
الآخرى \* قال فى بحر العلوم تقلب الكفين وعض الكف والانامل واليدين واكل البنان  
وحرق الاسنان ونحوها كنايةات عن الندم والحسرة لانها من روادفها فطلق الرادفة على  
المردوف فيرتقى الكلام به الى الذروة العليا ويزيد الحسن بقبول السامع ولانه فى معنى الندم  
عدى تعديته بعل كانه قيل فاصبح يتدم ﴿على ما انفق﴾ [برآن چیزی خرج نموده بود  
اول] ﴿فيها﴾ فى عمارتها من المال : وفى المستوى

بر گذشته حسرت آوردن خطاست \* باز ناید رفته یاد آن هب است  
ولعل تخصيص الندم به دون ما هلك الآن من الجنة لما انه انما يكون على الافعال الاختيارية  
يقول النقيز الظاهر ان الاتفاق انما هو لملكها فالتحسر على ماله مغن عن التحسر على الجنة  
لانها بدله وهذا شائع فى العرف كما يقول بعض النادمين قد صرفت لهذا كذا وكذا مالا وقد  
آل عمره الى الهلاك متحسرا على المال المصروف ﴿وهى﴾ اى الجنة من الاعقاب المحفوفة  
بنخل ﴿خاوية﴾ خالية ساقطة يقال خوت الدار خويا تهدمت وخت من اهلها ﴿على﴾  
عروشها ﴿دعائمها المصنوعة للكروم سقطت عروشها على الارض وسقط فوقها الكروم  
وتخصيص حالها بالذكر دون النخل والزرع لكونها العمدة قيل ارسل الله عليها نارا  
فاحرقتها وغار ماؤها﴾ ويقول عطف على يقلب ﴿يا ليتنى﴾ [كاشكى من] ﴿لم اشرك﴾  
ربى احدا ﴿كأنه تذكر موعظة اخيه وعلم انه انما آتى من جهة الشرك فتنى انه كان  
موحدا غير مشرك حين لم يئنه التنى ولما كان رغبته فى الايمان لطلب الدنيا لم يكن قوله هذا  
توبة وتوحيدا لحلوله عن الاخلاص \* قال ابن الشيخ فى سورة الانعام الرغبة فى الايمان  
والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة لكونه ايمانا وطاعة اما الرغبة فيه لطلب  
الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيدة انتهى : وفى المستوى

داواسط دیر چارم در بیان حکایت آن شخص که بخت استعلا گفت

آن ندامت از نديجه رنج بود \* فی زعقل روشن چون کنج بود  
چونکه شد رنج آن ندامت شد عدم \* می نیرزد خاک آن توبه ند  
می کند او توبه و پیر خرد \* بانک لو ردوا لعادوا میزد

﴿ ولم تكن له فئة ﴾ جماعة ﴿ ينصرونه ﴾ يقدرّون على نصره بدفع الهلاك اوعلى رد  
المهلك والاتيان بمنله ﴿ من دون الله ﴾ فانه القادر وحده على نصره بذلك لاغير لكنه  
لاينصره لاستحقاقه الخذلان بكفره ومعاصيه ﴿ وما كان متصرا ﴾ متمنا بقوته عن انتقامه  
سبحانه ﴿ هنالك ﴾ اى فى ذلك المقام وتلك الحال [ دروقت زوال نعمت ] ﴿ الولاية لله  
الحق ﴾ اى النصرة له تعالى وحده لايقدر عليها احد وهو تقرير لقوله تعالى ﴿ ولم تكن له  
فئة ينصرونه من دون الله ﴾ او ينصرفها اولياء المؤمنين على الكفرة وينتقم لهم كما نصر  
بما فعل بالكافر اخاه المؤمن وحقق ظنه وترك عدوه مخذولا مقهورا و يؤيده قوله تعالى  
﴿ هو ﴾ اى الله تعالى ﴿ خير ثوابا وخير عقبا ﴾ بمعنى العاقبة اى لاوليائه \* قال سعدى  
المتنى وعقبى يشمل العاقبة النبوية ايضا كما لا يخفى \* قال فى الجلالين افضل ثوابا ممن يرجى  
ثوابه وعاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره \* واعلم ان هذه القصة مشتملة على فوائد كثيرة  
واعظماها ان التوحيد وترك الدنيا سبب للنجاة فى الدارين والشرك وحب الدنيا سبب للهلاك  
فيهما \* وعن وعبد بن منبه انه قال جمع عالم من علماء بنى اسرائيل سبعين صندوقا من كتب العلم  
كل صندوق سبعون ذراعا فاوحى الله تعالى الى بنى ذلك الزمان ان قل لهذا العالم لا تنفعك  
هذه العلوم وان جمعت اضعافا مضاعفة مادام معك ثلاث خصال حب الدنيا ومرافقة الشيطان  
وايذاء مسلم وذلك ان فرعون علم نبوة موسى عليه السلام ولكن منعه حب الدنيا والرياسة  
عن المتابعة فلم ينفعه علمه المجرد وكذا علم ابليس حال آدم عليه السلام واليهود حال نينا  
صلى الله عليه وسلم وماسعدوا بمجرد علمهم وما وجدوا خيرا عاقبة ولو عملوا بما وعظوا النجوا  
وفى المتوى

کرچه ناصح را بود صد داعیه \* بند را اذنی بیاید واعیه  
تو بصد تلطیف بندش می دهی \* او ز بندت میکند پهلوتی  
یک کس نا مستمع زاستیز ورد \* صد کس کوینده را عاجز کند  
ز انبیا ناصح تر و خوش لهجه تر \* کی بود که رفت دمشان در حجر  
زانکه کوه و سنک در کار آمدند \* می نشد بدشت را بکشاده بند  
آنچنان دلها که بدشان وما من \* نشان شد بل اشد قسوة

الایری لم ینج فیہ وعظ اخیه المسلم لزیادة قسوة قلبه قالت عاقبتہ الى الندامة ﴿ واضرب  
لهم مثل الحیوة الدنیا ﴾ اى اذکر لقومک وین مایشبهها فی زهرتها ونضارتها وسرعة  
زوالها لتلایطمتوا ولا یعکفوا علیها ولا یعرضوا عن الآخرة بالکلیة ﴿ کما ﴾ استتاف  
لیان المثل اى هی کما ﴿ ازرائاه من السماء ﴾ [ ازسحاب یا از جانب سما ] لیس المراد تشبیه  
حال الدنیا بالماء وحده بل بمجموع ما فی حیز الاداة ﴿ فاخطلط به نبات الارض ﴾ التف

در واسط دفتر چهارم در بیان آنکه عهد کردن اخ و وقت گرفتاری الخ

در واسط دفتر پنجم در بیان قصه اهل ضرران و حسد ایشان بر درویشان که پدر ما از سلیمی اغلب دخلی باغ را میکنند می داران

وتكاتف بسببه حتى خالط بعضه بعضا . يعنى [ قوت گرفت و نشوونماى خود بكمال رسانيد وزمين بدو تازء و خرم شد ] ﴿ فاصبح ﴾ فصار ذلك النبات الملتف اثر بهجته ﴿ هشيا ﴾ مهشوما مكسورا ليبسه من الهشم وهو كسر الشئ الرخو ﴿ تذروه الرياح ﴾ تحمله وتفرقه يقال ذرت الريح الشئ واذرته وذرته اطارته واذهته وذرا هو بنفسه والحطة نقاهة الريح كما فى القاموس \* وهذه الآية مختصرة من قوله ﴿ انما مثل الحيوة الدنيا كماء ﴾ الآية \* قال الكاشفى [ همچنين آدمى بزندكى و تازكى كه دارد خوش بر آيد همچنين كه نامه عمر از غنء وان بپايان رسد مقتضى اجل در آمده نهال نهاد اورا بصر صرفنا خشك سازد و خرمهاى از و آرزورا بباد نيسى بر دهد ]

بهار عمر بسى دلفريب ورنكينست \* ولى چه سود كه دارد خزان مرگ از بى  
﴿ و كان الله على كل شئ ﴾ من الانشاء والابقاء والاقفاء وغير ذلك ﴿ مقتدرا ﴾ قادرا على  
الكمال لا يعجزه شئ \* فعلى العاقل ان لا يغتر بالحياة الدنيا فانها فانية ولوطائت مدتها وزائلة  
ولو اعجبت زينتها : قال الشيخ سعدى قدس سره

چو شيت در آمد بروى شباب \* شبت روز شد ديده بر كن ز خواب  
در يغا كه بكذشت عمر عزيز \* بخواهد كذشت اين دمي چند نيز  
فرو رفت جم را يكي نازنين \* كفن كرد چون كرمش ابريشمين  
بدخه در آمد پس از چند روز \* كه بروى بگريد بزاري وسوز  
چو پوشيده ديدش حرير كفن \* بفكرت چنين گفت باخويشتن  
من از كرم بر كننده بودم بزور \* بكندند از و باز كرمان كور  
در يغا كه بى ما بسى روز كار \* برويد كل و بشكند نو بهار

\* واعلم ان الذى ادركته العناية الازلية بعد تعلق الروح بالجسد كتعلق الماء بالارض  
فبيعت الله اليه دهقا من دهاقين الاولياء والانبياء ومعه بذر الايمان والتوحيد ليلقيه  
بيد الدعوة وتبليغ الرسالة فى ارض نفسه فيقع منها فى تربة طيبة وهى القلب كما ضرب الله  
تعالى مثلا ﴿ كلمة طيبة كشجرة طيبة ﴾ وكقوله ﴿ والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه ﴾ فينبت  
عن بذر التوحيد وهى كلمة لا اله الا الله شجرة الايمان بماء الشريعة فيعلوه الروح من اسفل  
سافلين الانسانية الى اعلى درجات الروحانية واقرب منازل قربات الربانية كقوله تعالى ﴿ اليه  
يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ والله تعالى قادر على ان يخلذه وينفيه فى اسفل  
سافلين الجسمانية الحيوانية ليصير الروح العلوى كالانعام بل هو اضل وعلى ان يجذبه بجذبات  
العناية الى اعلى عليين مراتب القرب ليكون مسجودا للملائكة المقربين : قال المولى الجامى  
سالكان بى كشش دوست بجاي نرسند \* سالها كر چه درين راه تك و پوي كندند

نسأل الله تعالى ان يجذبنا بسلاسل محبته ويجعلنا من اهل طاعته وقربه \* قال وهب رأتى فى  
بعض الكتب الدنيا غنيمة الاكياس وغفلة الجاهل فالانبياء والاولياء صلوات الله عليهم  
كانوا فى الدنيا ولم يلتفتوا اليها ولم يرغبوا فيها قالوا ليس كل من دخل الحبس يكون محبوسا



فيه بل ربما دخله لاخراج المحبوس واستنقاذ المأسور فالنفوس النبوية ومن يتبعها انما وردت الى عالم الكون والفساد لاستنقاذ النفوس المحبوسة المأسورة فكما ان المحبوس اذا اتبع ذلك الداخل خرج ونجا فكذلك من اتبع الانبياء في سنتهم ومناهجهم خرج ونجا ﴿ المال والبنون زينة الحياة الدنيا ﴾ الزينة مصدر في الاصل اطلق على المفعول مبالغة كأنهما نفس الزينة والمعنى ان ما يفتخر به الناس لاسيا رؤساء العرب من المال والبنين شيء يتزينون به في الحياة الدنيا ويفنى عنهم عن قريب . وبالفارسية [ مال وپسران آرایش زندگانی دنیا آمدندتوشه راهمعاد چه باندك زمانی تلف وهدف زوال خواهد شد ] وفي المتنوى

همچنين دنیا اگرچه خوش شکفت \* بانك هم زد بیوفایی خویش کفت  
كون میگوید بیامن خوش بی ام \* وان فسادش کفت رو من لاشی ام  
ای زخوبی بهاران لب کزان \* بنکر آن سردی وزردی خزان  
کودکی ازحسن شد مولای خلق \* بعد فردا شد خرف رسوای خلق

﴿ والباقيات الصالحات ﴾ الباقيات اسم لاعمال الخير لاوصف ولذا لم يذكر الموصوف اي اعمال الخير التي تبقى ثمراتها ابدا لاآباد من الصلاة والصوم واعمال الحج وسبحان الله والحمد لله ولاله الا الله والله اكبر ونحو ذلك من الكلم الطيب - روى - انه عليه السلام خرج على قومه فقال (خذوا جنتكم) قالوا يا رسول الله أمن عدو حضر قال (لا بل من النار) قالوا وما جنتنا من النار قال (سبحان الله) الى آخر الكلمات \* قال الكاشفي [ بعض علما براندك باقيات صالحات بنات است كه بحكم هن ستر من النار سبب خلاص والدين باشند ] وفي الحديث (من ابتلى) الابتلاء هو الامتحان لكن اكثر استعمال الابتلاء في الحن والبنات مما تعد منها لان غالب هوى الخلق في الذكور (من هذه البنات بشئ) من بيانية مع مجرور هالحال من شئ (فاحسن اليهن) فسر الشارح هنا الاحسان بالتزويج بالاكفاء لكن الاوجه ان يعمم الاحسان (كن له ستر من النار) لان احتياجهن اليه كان اكثر حال الصغر والكبر فمن يسترهن بالاخصان يجازى بالستر من الثيران كما في شرح المشارق لابن الملك ﴿ خير ﴾ من الفانيات الفاسدات من المال والبنين ﴿ عند ربك ﴾ اي في الآخرة ﴿ ثواب ﴾ عائدة تعود الى صاحبها ﴿ وخير املا ﴾ رجاء حيث ينال بها صاحبها في الآخرة كل ما كان يؤمله في الدنيا واما ما مر من المال والبنين فليس لصاحبه امل يناله \* والآية ترهيد للمؤمنين في زينة الحياة الدنيا الفانية وتوبيخ للمفتخرين بها \* قال بعضهم لا ينجو من زينة الحياة الدنيا الا من كان باطنه مزينا بانوار المعرفة وضياء المحبة ولمعان الشوق وظاهره مزينا بأداب الخدمة وشرف الهمة وعلو النفس وتغلب زينة باطنه زينة حب الدنيا شوقا منه الى ربه وتغلب زينة ظاهره زينة الدنيا لان زيتنها ازين \* وعن الضحاك عن النبي عليه السلام انه قيل يا رسول الله من ازهد الناس قال (من لم ينس القبر والبلى وترك فضول زينة الدنيا وآثر ما يبقى على ما يفنى ولم يعد من ايامه غدا وعد نفسه من الموتى) وفي الحديث (قال الله تعالى يفرح عبدي المؤمن اذا بسطت له شئ من الدنيا وذلك ابعده نى ويحزن اذا اقترت عليه الدنيا وذلك اقرب له منى) ثم تلا عليه السلام هذه الآية (يحسبون انما نمدهم به من مال

در اوتال دفتر بهارم در بيان نصيحت دنیا اهل دنیا که الخ

وبين نسارع لهم في الحيرات بل لا يشعرون ) ان ذلك فتنة لهم : قال الشيخ سعدى  
 يكي پارسا سیرت وحق پرست \* فادش يكي خشت. زرین بدست  
 همه شب در اندیشه کین کنج و مال \* درو تا زیم ره نیابد زوال  
 ذکر قامت عجزم از بهر خواست \* نیاید بزکس دوتا کرد و راست  
 سرایي كنم پای بستش رخام \* درختان سقفش همه عود خام  
 يكي حجره خاص از پی دوستان \* در حجره اندر سرا بوستان  
 بفرسودم ازرقمه بررقمه. دوخت \* تف دیگران چشم و مغزم بسوخت  
 دیگر زیر دستان برندم خورش \* براخت دهم روح را پرورش  
 بسختی بکشت این نمند پسترم \* روم زین سپس عبقری کس-ترم  
 خیالش حریف کرد و کالیوه رنگ \* بمغزش فرو برده خرچك چنك  
 فراغ مناجات و زارش نماند \* خور و خواب و ذکر و نمازش نماند  
 بصحرا درآمد سراز عشوه مست \* که جایی نبودش قرار نشست  
 يكي بر سر کورکل میسرشت \* که حاصل کند زان کل کور خشت  
 باندیشه حتی فرو رفت پیر \* که ای نفس کوه نظر پند گیر  
 چه بندی درین خشت زرین دلت \* که يك روز خشتی کنند از کلت  
 تو غافل در اندیشه سود و مال \* که سرمایه عمر شد پایمال  
 بکن سرمه غفلت از چشم پاك \* که فردا بشوی سده در چشم خاک

﴿ و يوم نسير الجبال ﴾ ای اذکر حین نقلهما من اما کنها و تسیر فی الجو علی هیأتها و تسیر  
 اجزائها بعد از تجملها هباء منبث و المراد بتذکیر تحذیر المشرکین بمافیة من الدواهی  
 ﴿ و ترى ﴾ یا محمد اویا کل من یصلح للرؤية ﴿ الارض ﴾ جمیع جوانبها ﴿ بارزة ﴾  
 ظاهرة لیس علیها مایسترها من جبل و لاشجر و لانبات ﴿ و حشرناهم ﴾ جمعنا اهل  
 الايمان و الکفر الی الموقف من جانب ﴿ فلم تغادر ﴾ لم تترك ﴿ منهم اجداء ﴾ تحت الارض  
 یقال غادره و اغدره اذا ترکه و منه الغدر الذی هو ترک الوفاء و الغدير ما غار به السیل و ترکه  
 فی الارض الفائرة ﴿ و عرضوا ﴾ ای الحلائق يوم القيامة یعنی المحشورین ﴿ علی ربك ﴾  
 علی حکمه و حسابہ ﴿ صفا ﴾ منرد منزل منزلة الجمع کقوله تعالی ﴿ ثم یخرجکم طفلا ﴾ ای  
 اطفالا و المعنی صفوا یقف بعضهم وراء بعض غیر متفرقین و لاختلافین شبهت خاتم بحال  
 الجند المعروضین علی السلطان لیحکم فیهم بما اراد لایعرفهم ﴿ لقد جئتمونا ﴾ ای یقال  
 لهم ثمة لقد جئتمونا کائنین ﴿ کما خلقناکم اول مرة ﴾ حفاة عراة لانی من المال و الولد  
 \* وعن عائشة رضی الله عنها قلت یا رسول الله کیف یحشر الناس يوم القيامة قال (عراة حفاة)  
 قلت و النساء قال (نعم) قلت یا رسول الله نستحي قال (یا عائشة الامر اشد من ذلك ان یهمهم  
 ان ینظر بعضهم الی بعض) و فی التأویلات (و عرضوا علی ربك صفا) ای صفا صفامن الانبیاء  
 و الاولیاء و المؤمنین و الکافرین و المنافقین و یقال لهم (لقد جئتمونا کما خلقناکم اول مرة) فی

حسة صفوف صف من الانبياء وصف من الاولياء وصف من المؤمنين وصف من الكافرين وصف من المنافقين ﴿بل زعمتم﴾ ايها الكفرون المنكرون للبعث والزعم الادعاء بالكذب ﴿ان﴾ مخفية من الثقلية ﴿ان نجعل لكم بوعدا﴾ بل للخروج والانتقال من قصة الى اخرى كلاهما للتوبيخ والتقريع اي زعمتم في الدنيا انه ان نجعل لكم ايها وقتا تنجز فيه ما وعدناه على السنة الانبياء من البعث وما يتبعه \* والآية تشير الى عزته تعالى وعظمته واطهار شظية من صفة جلاله وتظهره واثار عدله لينتبه اليائسون من نوم غفلتهم ويتأهب الغافلون باسباب النجاة لذلك اليوم ويصلحوا امر سريرتهم وعلايتهم لحطاب الحق تعالى وجوابه اذ اليه المرجع والمآب والعرض على الله هو العرض الاكبر ليس كعرض على الملوك \* قال عتبة الخواص بات عندي عتبة الغلام فبكي حتى غشي عليه فقلت ما يبكيك ذل ذكر العرض على الله قطع اوصال المحييين - حكي - ان سليمان بن عبد الملك وهو سابع خلفاء المروانية قال لابي حازم ما نسا نكره الآخرة قال لانكم عمرتم الدنيا وخرتم الآخرة فتكروهون الانتقال من العمران الى الخراب فقل صدقت يا ابا حازم فيايت شعري ما لنا عند الله تعالى غدا قال ان شئت تعلم ذلك ففي كتاب الله فقال ابن اجدته فقل في قوله ﴿ان الابرار لفي نعيم وان النجار لفي جحيم﴾ قال فكيف يكون القرض على الله تعالى فقال اما الحسن فكالغائب يقدم على اهله مسرورا واما المسيء فكالأبق يقدم على مولاه محسورا فبكي سليمان بكاء شديدا : قال الشيخ سعدى قدس سره

نيزد خدا آب روى كسى \* كه ريزد كناه آب چشمش بنى  
 ذكر آينه از آه كردن سياه \* شود روشن آينه دل ز آه  
 بترس از كناهان خویش اين نفس \* كه زوز قيامت نترس ز كس  
 پلینى كند كربه در جامى پاك \* چو زشتش نمايد بپوشد بخيال  
 تو آزادی از نا پسندیده ها \* نترسى كه بروى فتد دیده ها  
 بر اندیش از بنده پر كناه \* كه از خواجه غائب شود چنكاه  
 اكرباز كردد بصدق و نیاز \* بزنجیر و بندش نيزار نداز

- روى - عن الفضيل بن عياض رحمه الله انه قال انى لا اغبط ملكا مقربا ولا نبيا مرسل ولا عبدا صالحا ليس هؤلاء يملكون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يخلق لانه لا يرى احوال القيامة وشدايدها وذلك لان من عين الامر على ما هو عليه اشتد خوفه ولم ير نفسه حالا ولا مقام مع ان المرأ لا يخلو عن اسباب منجية ومهلكة فأى الرجال المهذب - روى - ان عمر رضى الله عنه روى بعد موته بثنتى عشرة سنة وهو يمسح جبينه ويقول كنت فى الحساب الى الآن وقد نوقشت فى جدى سقط من جسر مكسور فاكسرت رجلاه على انى لم اجرم له ولم اصلح الجسر حتى سقط الجدى ولكن غفر الله لى وعفا عني بسبب عصور اشترته من صبي وارسله ووضع الكتاب عطف على عرضوا داخل تحت الامور الهائلة التى اريد تذكرها بتذكير وقتها وضع صحف الاعمال فى ايمان اصحابها وشهائدها اوفى الميزان ففترى الجرمين قاطبة مشفقين خافين

﴿ تافيه ﴾ من الذنوب ومن ظهورها لاهل الموقف

شد سیه چون نامهای تیزیه \* بر معاصی متن نامه حاشیه  
جهله فسق و معصیت بد یکسری \* همچو دار الحرب پر از کافری  
آنچنان نامه پلید و پر و بال \* دژ یمین ناید در آمد در شمال  
خود همینجا نامه خود را بین \* دست چپ را شاید آن در بین  
چون نباشی راست می دان که چی \* هست پیمدا نعره شیر و کبی  
کرچی با حضرت اوراست باش \* تا ببینی دست برد لطفهاش

﴿ وبقولون ﴾ عندوقوفهم علی تضاعفه تقیرا وقطمیرا تعجبا من شأنه ﴿ یاویلنا ﴾ منادین  
لهلکتهم الی هلکوا بها من بین الهلکات مستدعین لها لیهلکوا ولایروا هول ما لا قود  
فان الویل والویل الهلکة ای یا هلکتنا احضری وتعالی فهذا اوانک ﴿ مال هذا الكتاب ﴾  
\* قال الباقی رسم لام الجر وحده اشارة الی انهم صاروا من قوة الرعب وشدة الكرب یقفون  
علی بعض الکلمة ای اى شیء له حال کونه ﴿ لا یغادر ﴾ لا یتک ﴿ صغیرة ولا کبیرة ﴾  
من الزلل تصدر عن جانبها ﴿ الا احصیها ﴾ حواها وضبطها \* وعن ابن عباس رضی الله عنهما  
الصغیرة التبسم والکبیرة القهقهة \* وعن سعید بن جبیر الصغیرة المسیس والکبیرة الزنا  
﴿ وفى التأویلات النجمیة الصغیرة کل تصرف فی شیء بالشهوة النفسانیة وان کان من المناجاة  
والکبیرة التصرف فی الدنیا علی حبها وان کان من حلایلها لان حب الدنیا رأس کل خطیئة  
انتهی \* وفى الحدیث ( ایاکم ومحقرات الذنوب فان محقرات الذنوب کمثل قوم نزلوا بطن  
وان جاء ذا بعود وجاء ذا بعود حتی طبعخوا اخبرتهم ) وفى الحدیث ( ایاکم ومحقرات الذنوب  
فنهأ تحیی يوم القيامة کامثال اجبال وکفارتها الصدقة ) ﴿ ووجدوا ما عملوا ﴾ فی الدنیا  
من السیئات اوجزاء ما عملوا ﴿ حاضرًا ﴾ مثبتا فی کتابهم ﴿ وفى التأویلات لانهم کتبوا  
صالح اعمالهم بقلم افعالهم فی صحائف قلوبهم وسوء اعمالهم فی صحائف نفوسهم وقد یوجد  
عکس ما فی هذه الصحائف علی صفحات الارواح نورانیا واطلمانیا ﴿ ولا یظلم ربک احدا ﴾  
فیكتب ما لم یعمل من السیئات او یزید فی عقابه الملائم لعمله فیکون اظهارا لمعدلة القلم الازلی  
﴿ وفى التأویلات فان کان النور غالبا علی صفحة روحه فهو من اهل الجنة وان كانت الظلمة  
غالبة علیها فهو هالک ومن لا یشوب نوره بالظلمة فهو من اهل الدرجات والقربات ومن  
ادركته الجنات وبدلت سیئاته بالحسنات واخرج الی النور الحقیقی من الظلمات فهو فی مقعد  
صدق عندمليك مقتدر انتهی \* فعلیک بالحسنات والنکف عن السیئات فان کل احد یجد  
ثمرة شجرة اعماله \* عن عائشة رضی الله عنها انها كانت جالسة ذات یوم اذ جاءت امرأة  
قد سترت یدها فی کما فقالت عائشة مالک لا تخرجین یدک من مک قالت لانتألینی یا ام المؤمنین  
انه کان لی ابوان وکان ابی یحب الصدقة واما امی فكانت تبغض الصدقة فم ارها تصدقت  
بشیء الاقطعة شحم وثوبا خلقا فلما ماتا رأیت فی المنام قد قامت القيامة ورأیت امی قائمة بین  
الحاق واضعة الخلقان علی عورتها ورأیت الشحم بیدها وهی تلحسه وتنادی واعطشاه

ورأيت ابى على شفير الحوض وهو يسقى الماء ولم يكن عند ابى صدقة احب اليه من سقى الماء  
فأخذت قدحا من ماء فسقيت امى فنوديت من فوق ألا من سقاها شلت يده فاستيقظت  
وقد شلت يدى : قال الحافظ قدس سره

دهقان سال خورده چه خوش گفت بايسر \* اى نور چشم من بجز از كشته ندروى  
قال الشيخ سعدى قدس سره

كنون وقت تخمست اكر پرورى \* كرايمندواري كه خرمن برى  
بشهر قيامت مرو تنكدست \* كه وجهى ندارد بفقلت نشست  
مكن عمر ضايع بافسوس وحيف \* كه فرصت عزيزست والوقت سيف

﴿واذ قلنا للملائكة﴾ اى ادكروقت قولنا لهم ﴿اسجدوا لآدم﴾ سجود تحية وتكريم  
لاسجود عبادة وكان ذلك مشروعا فى الامم السالفة ثم نسخ بالسلام ﴿فسجدوا﴾ جميعا  
غير الارواح العالية امتثالا للامر وانما لم يسجد الملائكة المألون لانهم لم يؤمروا بالسجود  
وقد سبق فى سورة الحجر ﴿الابليس﴾ فانه لم يسجد بل ابى واستكبر وكأنه قيل ما باله  
لم يسجد فقيل ﴿كان من الجن﴾ اى كان اصله جنيا خلق من نار السموم ولم يكن من  
الملائكة وانما صح الاستثناء المتصل لانه امر بالسجود معهم فغلبوا عليه فى قوله ﴿فسجدوا﴾  
ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلا كقولك خرجوا الا فلانة لامرأة بين الرجال  
\* قال فى كتاب التكملة قيل ان المراد بقوله ﴿كان من الجن﴾ اى كان اول الجن لان الجن  
منه كما ان آدم من الانس لانه اول الانس \* وقيل انه كان بقايا قوم يقال لهم الجن كان الله تعالى  
قد خلقهم فى الارض قبل آدم فسفكوا الدماء وقتلتهم الملائكة \* وقيل انه كان من قوم خلقهم الله  
وقال لهم اسجدوا لآدم فابوا فبعث الله عليهم نارا احرقتهم ثم خلق هؤلاء بعد ذلك فقال  
لهم اسجدوا لآدم ففعلوا وابى ابليس لانه كان من بقية اولئك الخلق \* قال البغوى كان  
اسمه عزازيل بالسريانية وبالعربية الحارث فلما عصى غير اسمه وصورته فقيل ابليس لانه  
ابلس من الرحمة اى يئس والىاذ بالله تعالى ﴿فسق عن امر ربه﴾ اى خرج عن طاعته  
فالامر على حقيقته جعل عدم امتثاله للامر خروجا عنه ويجوز ان يكون المراد بالمأمور به  
وهو السجود والفاء للسببية للعطف اى كونه من الجن سبب فسقه ولو كان ملكا لم يفسق  
عن امر ربه لان الملك معصوم دون الجن والانس ﴿قال فى التأويلات النجمية﴾ فسق عن  
امر ربه ﴿وخلع قلادة التقليد عن عنقه ليعلم ان الاصيل لا يخطئ﴾ وعند الامتحان يكرم الرجل  
او يهان كما ان البعرة تشابه المسك وتعارضه فى الصورة فلما امتحنا بالنار تبين المقبول من  
المردود والمبغوض من المودود : وقال الحافظ قدس سره

خوش بود اكر محك تجربه آمد بيمان \* تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد  
﴿أستخذونه﴾ الهمزة للانكار والتعجب والفاء للتعقيب اى عقيب علمكم يا بنى آدم  
بصدور الفسق عن ابليس تخذونه ﴿وذريته﴾ اى اولاده واتباعه جعلوا ذريته مجازا  
\* قال الكاشفى [كويند بمعنى اتباع وتسمية ايشان بذريت از قيل مجاز بود واكثر برانند

كه او زذريت نيست [ قل في القاموس ذراً كجعل خلق والشيء كثره ومنه الذرية مثلثة  
 لنسل الثقلين انتهى وسيأتي الكلام على هذا ﴿اولياء من دوني﴾ فتستبدلونهم بي فطيعونهم  
 بدل طاعتي اى ذلك الاتخاذ منكراً غاية الانكار تحقيق بان يتجب منه ومعنى الاستبدال  
 منهم من قوله من دونه فان معناه مجاوزين عني اليهم وهو عين الاستبدال ﴿وهم﴾ اى  
 والحال ان ابليس وزريته ﴿لكم عدو﴾ اى اعداء حقهم ان تعادوهم لان توالوهم شبه  
 بالمصادر للموازنة كالتبول ﴿بئس للظالمين بدلا﴾ من الله ابليس وزريته تميز ﴿ما شهدتهم﴾  
 اشارة الى غشاء تعالى عن خلقه ونفى مشاركتهم فى الالهية اى ما احضرت ابليس وزريته  
 ﴿خلق السموات والارض﴾ لاعتضد بهم فى خلقهما واشاورهم فى تدبير امرهما حيث  
 خلقتهما قبل خلقهم \* وفيه رد لمن يدعى ان الجن يعلمون الغيب لانهم لم يحضروا خلق السموات  
 والارض حتى يطالعوا على مغيباتها ﴿ولا خلق انفسهم﴾ ولا اشهدت بعضهم خلق بعضهم  
 كقوله تعالى ﴿ولا تقولوا انفسكم﴾ وما كنت متخذ المضلين ﴿اى الشياطين الذين يضلون الناس  
 عن الدين والاصل متخذهم فوضع المظهر موضع المضمر ذمالهم وتسجيل عليهم بالاضلال ﴿عضدا﴾  
 اعوانا فى شأن الخلق وفى شأن من شؤونى حتى يشوهم شركتهم فى التولى بناء على الشراكة  
 فى بعض احكام الربوبية \* قال فى القاموس العضد الناصر والمعين وهم عضدى واعضادى  
 انتهى \* اعلم ان الله تعالى منفرد فى الالهية والكل مخلوق له وقد خلق الملائكة والجن والانس  
 فباين بينهم فى الصورة والاشكال والاحوال \* قال سعيد بن المسيب الملائكة ليسوا بذكور  
 ولا اناث ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون والجن يتوالدون وفيهم ذكور واناث  
 ويموتون والشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون فى الدنيا كما خلد فيها  
 ابليس وابليس هو ابوالجن وقيل انه يدخل ذنبه فى دبره فيبيض بيضة فتفلق البيضة عن  
 جماعة من الشياطين \* قال الامام السهيلي فى كتاب التعريف والاعلام سعى من ولد ابليس  
 فى الحديث الاقبص دهامة بن الاقبص وسمى منهم بلزون وهو الموكل بالاسواق وامهم طرطبة  
 ويقال بلهى حاضنتهم ذكره النقاش باضت ثلاثين بيضة عشرا فى المشرق وعشرا فى المغرب  
 وعشرا فى وسط الارض وانه نخرج من كل بيضة جنس من الشياطين كالعنارب والغيلان  
 والقطاربة والجان واسماؤهم مختلفة وكلهم عدو لبنى آدم بنص هذه الآية الامن آمن منهم  
 انتهى \* قال الكاشفى [ در تبيان آورده كه چون حق سبحانه وتعالى ابليس را برانداز بهلوى چپ  
 او زوجه اورا كه آودنام دارد بيافريد واورا بشمار ريکهاى بيابان فرزندانند واز اولاد او  
 يکى مره است کنيت بدو يافته است وديکر لاقيس موسوس صلوات و«ولهان» بان تحريك  
 موسوس طهارتست يعنى «ولهان شيطان يولع الناس بكثرة استعمال الماء ويضحكهم عند  
 الوضوء» وامام احمد غزالي رحمه الله در اربعين آورده كه شيطان را چند فرزندانست وباتفاق  
 زنبور از اولاد او صاحب اسواقست كه بدروغ وكم فروشى وخيانت وسوسه ميكند واعول  
 صاحب ابواب زنانست يعنى «صاحب الزنى الذى يأمر به ويزينه» وثبو صاحب مصائب كه بثور  
 ونوحه وشق جيوب ولطم خدود ودعوى الجاهلية ميفرمايد وميسوط صاحب اراجيفست

يعنى « صاحب الكذب الذى يسمع فيلقى الرجل فيخبر بالخبر فيذهب الرجل الى القوم فيقول لهم ودرأيت رجلا اعرف وجهه ما درى ما اسمه حدثني بكذا وكذا » وداسم باخورندة طعام كه بسم الله تكفته باشد شركت ميكنند ] \* وفي آكام المرجان داسم هو الذى يدخل مع الرجل واهله يريه العيب فيهم وينفضه عليهم [ومدهيش موكل علما است كه ايشانرا براهوا مختلفه ميدارد] \* ثم في الآيتين اشارات \* منها ما يتعلق بالله تعالى اراد ان يظهر صفة لطفه وصفة قهره وكمال قدرته وحكمته فظهر صفة لطفه بآدم اذ خلقه من صلصال من حمأ مسنون وامر ملائكته الذين خلقوا من النور بسجوده من كمال لطفه وجوده واطهر صفة قهره بابليس اذ امره بسجوده لآدم بعد ان كان رئيس الملائكة ومقدمهم ومعلمهم واشدهم اجتهدا في العبادة حتى لم يبق في سبع السموات ولا في سبع الارضين موضع شبر الا وقد سجده لله تعالى عليه سجدة حتى امتلأ من العجب بنفسه حتى لم يرا احدا فاني ان يسجد لآدم استكبارا وقال انا خير منه فلغنه الله وطرده اظهارا للقهر واطهر كمال قدرته وحكمته بان بلغ من غاية القدرة والحكمة من خلق من قبضة تراب ظلماني كثيف سفلى الى مرتبة يسجد له جميع الملائكة المقربين الذين خلقوا من نور علوى لطيف روحاني \* ومنها ما يتعلق بآدم عليه السلام وهو انه تعالى لما اراد ان يجعله خليفة في الارض اودع في طينه عند تخميرها بيده اربعين صباحا سر الخلافة وهو استعداد قبول الفيض الالهى بلا واسطة وقد اختصه الله وذريته بهذه الكرامة بقوله (ولقد كرمنا بني آدم) من بين سائر المخلوقات كما اخبر عليه السلام عن كشف قناع هذا السر بقوله (ان الله خلق آدم فتجلى فيه) ولهذه الكرامة صار مسجودا للملائكة المقربين : قال الحافظ قدس سره

فرشته عشق ندانكه چيست قصه مخوان \* بخواه جام وكلايى بخاك آدم ريز  
\* ومنها ما يتعلق بالملائكة وهو انهم لما خلقوا من النور الروحاني العلوى كان من طبعهم الانقياد لاوامر الله تعالى والطاعة والعبودية فلما امروا بسجود آدم وامتنوا به وذلك غاية الامتحان لان السجود اعلى مراتب العبودية والتواضع لله فاذا امتحن احد ان يسجد لغير الله فذلك غاية الامتحان للامتنان فلم يتلغموا في ذلك وسجدوا لآدم بالطوع والرغبة من غير كره وابهاء امتثالا وانقيادا لاوامر الله كما قال (لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرن) \* ومنها ما يتعلق بابليس وهو انه لما خلق للضلالة والفواية والاضلال والاغواء خلق من النار وطبعها الاستعلاء والاستكبار وان نظمه الله في سلك الملائكة منذ خلقه وكساه كسوة الملائكة وهو قد تشبه بافعالهم تقليدا لا تحقيقا حتى عد من جملتهم وذكر في زمريهم بل زاد عليهم في الاجتهاد والاعتقاد بالاعتقاد فاتخذوه رئيسا ومعلما لما رأوا منه اشتداده في الاجتهاد بالارادة دون الارادة فلما امتحن بسجود آدم في جملة الملائكة هبت نكباء النكبة وانخلع عنه كسوة اهل الرغبة والرهبة ليعجز الله الحيث من الطيب فطاشت عنه تلك المخادعات وتلاشت منه تلك المبادرات وعاد الميثوم الى طبعه وقد تبين الرشد من غيه فسجد الملائكة وابى ابليس واستكبر من غيه وظهر انه كان من الجن وانه طبع كافرا : قال الحافظ قدس سره

زاهد ايمن مشو از بازي غيبت زنهار \* كه ره از صومه تادير مغان اين همه نيست

\* ومنها ان في اولاد آدم من هو في صورة آدم لكنه في صفة ابليس وانهم شياطين الانس واماراتهم انهم يتخذون ابليس وذريته اولياء من دون الله فيطيعون الشيطان ولايطيعون الرحمن ويتبعون ذرية الشيطان ولايتبعون ذرية آدم من الانبياء والاولياء ولايشرقون بين الاولياء والاعداء فجعلهم يظلمون على انفسهم ويبدلون الله وهو وليهم بالشياطين وهم لهم عدو واولياء الله تعالى هم الذين لايبدلون الله تعالى بما سواه ويتخذون ماسواه عدوا كما قال ابراهيم خليل الله (فانهم عدوى الارب العالمين) لانه رأى حجة الخلة مع الله في حجة العداوة مع ماسواه \* ومنها ان اخباره تعالى بانه ماشهد الشياطين خلق السموات والارض ولاخلق انفسهم دليل على انه يشهد بعض اوليائه على ما لم يشهد اعداءه فيصير بنوره الازلي ابتداء تعلق قدرته ببعض الاشياء المعدومة وكيفية اخراجها من العدم الى الوجود واما قول اهل النظر لا يبحث عن كيفية وجود الباري تعالى وكيفية تعلق القدرة بالمعدومات وكيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك فلا ينافيه اذ المستبعد عند العقل الجزئي مستقرب عند الكشف الكلي وكلامنا مع اهل الكشف لامع غيره : قال الصائب

سخن عشق باخرد كفتن \* برك مرده نيشتر زدنت

وفي المستوى

اي كه برد عقلي هديه باله \* عقل اينجا كترست از خاك راه

﴿ ويوم يقول ﴾ اي يوم يقول الله للكفار توبيتنا وتمجيزا وهو يوم القيامة وقال بعضهم يقول على السنة الملائكة \* يقول الفقير الاظهر هو الاول لانه قد ثبت ان الله تعالى يتجلى يوم القيامة للخلق مسلمهم وكافرهم بصورته حتى يرويه بحسب ما اعتقدوه في هذه الدار فلا يبعد كلامه معهم ايضا لانه كلام بالعب والتوبيخ بالارضى والتشريف كما كلم ابليس بعد اللعن والطرده على ماسبق في سورة الحجر ونحوها ﴿ نادوا شركائهم ﴾ اضافهم اليه على زعمهم تهكما بهم وتقريعا لهم ﴿ الذين زعمتم ﴾ ادعيتهم انهم شفعاؤكم ليشفعوا لكم والمراد بهم كل من عبد من دونه تعالى ﴿ فدعوهم ﴾ اي نادوهم للاعانة ذكر كيفية دعوتهم في آية اخرى ﴿ قالوا انا كنا لكم تبعا فهل اتم مغنون عنا ﴾ فلم يستجيبوا لهم ﴿ فلم يغشوهم اي لم يدفعوا عنهم ضرا ولا اوصلوا اليهم نفعا اذ لا امكان لذلك فهو لا ينافي اجابتهم صورة ولفظا كما قال حكاية عن الاصنام انها تقول ﴿ ما كانوا ايانا يعبدون ﴾ وفيه اشارة الى ان امتثال او امره ونواهيه ينفع العبد اذا كان في الدنيا قبل موته وبثمه في الآخرة فاما اذا كان في الآخرة فلا ينفعه الايمان والاعمال فان قوله ﴿ نادوا شركائهم ﴾ امر من الله تعالى وقد امتثلوا امره بقوله ﴿ فدعوهم ﴾ فلم ينفعهم الامتثال لان الشركاء ﴿ لم يستجيبوا لهم ﴾ ﴿ وجعلنا بينهم ﴾ بين الداعين والمدعويين ﴿ موبقا ﴾ اسم مكان او مصدر من وبق وبوقا كوثب وثوبا او وبق وبقا كفرح فرحا اذا هلك مهلكا يشتركون فيه وهو النار او عداوة هي في الشدة نفس الهلاك \* وقال الفرأء ﴿ وجعلنا ﴾ توصلكم في الدنيا هلاكا في الآخرة فالين على هذا القول التواصل كقوله تعالى ﴿ لقد تقطع بينكم ﴾ على قراءة من قرأ بالرفع ومفعول



اول جعلنا وعلى الوجه الاول مفعول ثان \* قال في القاموس الموبق كمجلس المهلك وواد في جهنم وكل شيء حال بين الشيتين انتهى فالمعنى على الثانى بالفارسية [ وادى از وادهای دوزخ پيدا كنم میان ایشان كه مهلكة عظيم باشد و همه ایشانرا دران معذب سازيم ] \* يقول الفقير الظاهر ان المعنى على الثالث اى جعلنا بينهم برزخا يفصل احدهما عن الآخر فلا يشفع مثل الملائكة وعيسى وعزير وتبرأ غيرهم وهو لا ينافى الاجتماع والاشتراك فى النار بن قضى له الدخول كما لا يخفى ﴿ ورأى المجرمون النار ﴾ حين امروا بالسوق اليها \* قال الكاشفى [ وبه يند مشركان آتش دوزخ را از جهل ساله را ] ﴿ فظنوا ﴾ ﴿ فاقنوا ﴾ انهم مواقعوها ﴿ مخالطوها واقعون فيها فان المخالطة اذا قويت سميت موقعة ﴾ قال الامام والاقرب انهم يرون النار من بعيد فيظنون انهم مواقعوها مع الرؤية من غير مهالة لشدة ما يسمعون من تغيظها وزفيرها كقوله تعالى ﴿ واذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا ﴾ والمكان البعيد مسيرة خمسمائة سنة ﴿ ولم يجحدوا عنها مصرفا ﴾ انصرفا او مكانا ينصرفون اليه \* قال الكاشفى [ مصرفا مكانى باز کردند بدان يا كزير كاهى ] لانها احاطت بهم من كل جانب ﴿ ولقد صرفنا ﴾ اى اقسام قسما لقد كررنا وادرنا على وجوه كثيرة من النظم ﴿ فى هذا القرآن للناس ﴾ لمصلحتهم ومنفعتهم ﴿ من كل مثل ﴾ كمثل الرجلين المذكورين ومثل الحياة الدنيا ليتذكروا ويتعظوا او من كل معنى داع الى الايمان هو كالمثل فى غرابته وحسنه \* قال الكاشفى [ از هر مثل بران محتاجند از قصص گذشته كه سبب عبرت گردد ودلائل قدرت كامله كه موجب ازدياد بصيرت شود ]

حق تعالى بمحض فضل عليم \* در كتاب كريم وحكم قديم

آنچه مرجه را بكار آيد \* گفته است آنچنانكه مى آيد

﴿ وكان الانسان ﴾ جنس الانسان بحسب جبلته ﴿ اكثر شيء جدلا ﴾ جدلا تميز اى اكثر الاشياء التى يتأتى منها الجدل كالجن والملك اى جدله اكثر من جدل كل مجادل وهو ههنا شدة الخصومة بالمباطل لاقتضاء خصوصية المقام والا فالجدل لا يلزم ان يكون بالباطل قال تعالى ﴿ وجادلهم بالتي هي احسن ﴾ وهو من الجدل الذى هو القتل والمجادلة الملاواة لان كلاما من المجادلين يلتوى على صاحبه وفى الحديث (ماض قوم بعد هدى كانوا عليه الا اولوا الجدل) رواه ابو امامة كافي تفسير ابى الليث ﴿ قال فى التاويلات النجمية من طبيعة الانسان المجادلة والمخاصمة وبها يقطعون الطريق على انفسهم فتارة مع الانبياء يجادلون لا يقبلون بالبوة والرسالة حتى يقاتلونهم وتارة يجادلون فى الكتب المنزلة ويقولون ما نزل الله على بشر من شيء . وتارة يجادلون فى محاكماتها . وتارة يجادلون فى متشابهاتها . وتارة يجادلون فى ناسخها ومنسوخها . وتارة يجادلون فى تفسيرها وتأويلها . وتارة يجادلون فى اسباب نزولها . وتارة يجادلون فى قراءتها . وتارة يجادلون فى قدمها وحدوثها على هذا حتى لم يفرغوا من المجادلة الى المجاهدة ومن المخاصمة الى المعاملة ومن المنازعة الى المطاوعة ومن المناظرة الى المواصلة فلماذا قال تعالى ﴿ وكان الانسان اكثر شيء جدلا ﴾ ومن هذا عاجلهم بقوله ﴿ قل الله ثم ذرهم ﴾ الآية ومن كلمات مولانا قدس سره

مأرجحه ازين قصه كه كاو آمد و خر رفت \* اين وقت عزيزست ازين عربده باز آي  
 \* فعلى العاقل ان يشتغل بنفسه ويترك المراء والجدل فان مرجعه هو التقيض والتزيق للغير  
 وهو من مقتضى السبعية وفي الحديث (لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يدع المراء وان  
 كان محقا) فاذا لزم ترك الجدال وهو محقق فكيف وهو مبطل اعاذنا الله تعالى واياكم منه بفضل  
 وجعلنا من المتكلمين بالخير والمعرضين عن لغو الغير قال تعالى (واذا مروا بالانفوس مروا كراما)  
 الآية وقال (واذا خاطبهم الجاهلون قلوا سلاما) \* وما منع الناس \* اى لم يمنع اهل مكة من  
 \* ان يؤمنوا \* بالله تعالى ويترك الشرك الذى هم عليه \* اذ جاءهم الهدى \* وهو الرسول  
 الكريم الداعى والقرآن العظيم الهادى \* \* من ان \* يستغفروا ربهم \* من انواع  
 الذنوب \* الا \* انتغار \* ان يأتهم سنة الاولين \* اى سنة الله وعادته فى الامم الماضية  
 وهو الاستغفار لما كان تغتهم مفضيا اليه جعلوا كأنهم منتظرون له \* او \* انتظار  
 ان \* يأتهم العذاب \* عذاب الآخرة حال كونه \* قىلا \* انواعا جمع قيل اوعيانا لهم  
 اى معيانا. وبالفارسية [روى باروى] \* قل فى الجلالين يعنى القتل يوم بدر \* وقال فى الاسئلة  
 المصححة كيف وعدهم فى هذه الآية باحدى العقوبتين ان لم يؤمنوا ولم يفعل ذلك بمن لم  
 يؤمنوا منهم الجواب اما وعدهم بذلك ان تركوا الايمان كلهم فقد آمن اكثرهم يوم فتح مكة  
 \* ومارسلوهم المسلمين \* الى الامم ملتبيين بحال من الاحول \* الامبشرين \* للمؤمنين  
 والمطيعين بالثواب والدرجات \* ومنذرين \* للكافرين والعاصين بالعقاب والدريكات فان  
 طريق الوصول الى الاول والحذر عن الثانى مما لا يستقل به العقل فكان من لطف الله  
 ورحمته ان ارسل الرسل لبيان ذلك \* يقول الفقيه اشارة الى ان العلماء الذين هم بمنزلة انبياء  
 بنى اسرائيل رحمهم الله من الله تعالى ايضا اذبيانهم يضمحل ظلم الشبه ويحل عقد الشكوك  
 وبارشادهم يحصل كمال الاهتداء ويتم امر السلوك \* ويجادل الذين كفروا \* اى يجادلون  
 الرسل المبشرين والمنذرين \* بالباطل \* [به يهوده] حيث يقولون ما اتمم الا بشر مثلنا  
 ولو شاء الله لاتزل ملائكة ويترجون آيات بعد ظهور المعجزات تغتا \* ليدحضوا \* ليزيلوا  
 \* به \* بالجدال \* الحق \* الذى مع الرسل عن مقره ومركزه ويبطلوه من ادحاض  
 القدم وهو ازلاقها عن موطنها والدحض الزلق \* ومن بلاغات الزمخشري حجج الموحدين  
 لا تدحض بشبهة المنسبة كيف يضع ملأف ابراهيم ابرهه : وفى المشوى

هر كه بر شمع خدا آرد بفو \* شمع كى ميرد بنوزد پوزاو

\* واتخذوا آياتى \* الدالة على الوحدة والقدرة ونحوها \* وما انذروا \* خوفوا به من  
 بالعذاب \* سخرية يعنى موضع استهزاء فيكون من باب الوصف بالمصدر مبالغة  
 \* ومن اظلم \* استهزام على سبيل التوبيخ اى من اشد ظلما \* ممن ذكر آيات ربه \* اى  
 وعظ بالقرآن الكريم \* فاعرض عنها \* لم يتدبرها ولم يتفكرها \* ونسى ما قدمت يداه \*  
 من الكفر والمعاصى ولم يتفكر فى عاقبتها ولم ينظر فى ان المسئى \* والحسن لابلدهما من جزاء  
 ولما كان الانسان يباشر اكثر اعماله بيديه غلب الاعمال باليدى على الاعمال التى تباشر

نفسها حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وحتى قيل لمن لا يدين له يداك \* قال بعضهم  
 احق الناس تسمية بالظلم من يرى الآيات فلا يعتبر بها ويرى طريق الخير فيعرض عنها  
 ويرى مواقع الشر فيجتمعها ولا يجتنب عنها ﴿ انا جعلنا ﴾ اسمالهم كما في تفسير الشيخ  
 ﴿ على قلوبهم اكنة ﴾ اغطية جمع كنان وهو تمليل لاعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على  
 قلوبهم ﴿ ان يفقهوه ﴾ كراهة ان يفقوا على كنه الآيات وتوحيد الضمير باعتبار القرآن  
 ﴿ و ﴾ جعلنا ﴿ في آذانهم وقرا ﴾ ثقلا وصمما يمنعهم عن استماعه \* وفيه اشارة الى ان  
 اهل اللغو والهذيان لا يصيخون الى القرآن : قال الكمال الحنبدى قدس سره

دل از شنیدن قرآن بکبر در همه وقت \* بجواب طلان ز کلام حق تملو چيست  
 ﴿ وان تدعهم الى الهدى ﴾ اى الى طريق الفلاح وهو دين الاسلام ﴿ فلن يهتدوا اذا ابدا ﴾  
 اى فلن يكون منهم اهتداء البتة مدة التكليف كلها لانه محال منهم \* قال الكاشغرى [ مراد  
 جنى اند از كفار مکه که علم حق بعدم ايمان ايشان متعلق بود ] وان جواب عن سؤال النبي  
 صلى الله عليه وسلم جزاء للشروط اما كونه جوابا فلان قوله ﴿ انا جعلنا على قلوبهم اكنة ﴾  
 فى معنى لاتدعهم الى الهدى ثم نزل حرصه عليه السلام على اسلامهم منزلة قوله مالى لادعوههم  
 فاجيب بقوله ﴿ وان تدعهم ﴾ الآية واما كونه جزاء فلانه على انتفاء الاهتداء لدعوة الرسول  
 على معنى انهم جعلوا ما هو سبب لوجود الاهتداء سببا لانتفاءه بالاعراض عن دعوته ﴿ وربك ﴾  
 مبتدا خبره قوله ﴿ الغفور ﴾ البليغ فى المغفرة وهى صيانة العبد عما استحقه من العقاب  
 لتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الباس الشئ ما يصونه من الدنس ﴿ ذو الرحمة ﴾ الموصوف  
 بالرحمة وهى الاثمام على الخلق خبر بعد خبر وايراد المغفرة على صيغة المبالغة دون الرحمة  
 للتنبيه على كثرة الذنوب وان المغفرة ترك المضار وهو سبحانه قادر على ترك ما لا يتاهاى من  
 العذاب واما الرحمة فهى فعل وايجاد ولا يدخل تحت الوجود الاما يتاهاى وتقديم الوصف  
 الاول لان التحلية قبل التحلية ﴿ لو يؤاخذهم ﴾ لو يريد مؤاخذتهم ﴿ بما كسبوا ﴾ من الذنوب  
 ﴿ لم يجعل لهم العذاب ﴾ فى الدنيا من غير امهال لاستيجاب اعمالهم لذلك ولكنه لم يجعل  
 ولم يؤاخذ بعتة ﴿ بل لهم موعد ﴾ بالفارسية [ زمان وعيد ] فهو اسم زمان والمراد يوم بدر  
 او يوم القيامة فيعذبون فيه و ﴿ ان يجدوا ﴾ البتة حين مجيئ الموعد ﴿ من دونه ﴾ من  
 غيره تعالى ﴿ موثلا ﴾ منجى ومائجا يقال وائل اى نجا ووأل اليه اى لجأ اليه وقيل من دون العذاب  
 \* قال سعدى المفتى هو اولى وفيه دلالة على ابلغ وجه على ان لا ملجأ لهم ولا منجى فان من  
 يكون ملجأ العذاب كيف يرى وجه الخلاص والنجاة انتهى \* ويجوز ان يكون المعنى  
 ان يجدوا عند حلول الموعد موثلا بالفارسية [ ينهاى وكرز كاهى ] وهو اللانح والله اعلم  
 ﴿ وتلك القرى ﴾ اى قرى عاد وثمود واضرابهما وهى مبتدا على تقدير المضاف اى  
 واهل تلك القرى خبره قوله تعالى ﴿ اهلكناهم لما ظلموا ﴾ اى وقت ظلمهم مثل ظلم  
 اهل مكة بالكذب والجدال وانواع المعاصى ولما اما حرف كما قال ابن عصفور واما ظرف  
 استعمال للتعليل وليس المراد به الوقت المعين الذى عملوا فيه الظلم بل زمان من ابتداء الظلم

الى آخره ﴿ وجعلنا لهم لآلئهم ﴾ اى عينا لهلاكهم لان المهلك بفتح اللام وكسرها الهلاك ﴿ موعدا ﴾ ممتدا لايآخرون عنه [ پس چرا قریش عبرت نگیرند وازشرك ونافرمانی دست باز نمی دارند ] السعيد من وعظ بغيره \* \* ورشيد الدين وطواط در ترجمه اين كلام سعادت فرموده

نيك بخت آن كسى بود كه دلش \* آنچه نيكو تراست پذيرد

ديكرانرا چونند داده شود \* او ازان پسند بهره بر كبرد

﴿ وفي الآيات اشارات ﴾ منها ان اسباب الهداية وان اجتماع بالكلية لايهتدى بها الناس ولا يؤمنون الا بجنذبات الغنايات كما قال عليه السلام (لولا الله ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا) قال المولى الجامى

سالكان بي كشش دوست بجايي نرسند \* سالها كرچه درين راه تك وپوى كنند  
فلا هتداء بهداية الله تعالى وبالسيف كما قال عليه السلام (امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله) وكما قال (انا بي السيف ونبي الملحمة) \* ومنها ان اهل الباطل يرون الحق باطلا والباطل حقا وذلك من عمى قلوبهم وسخافة عقولهم فيجادلون الانبياء والاولياء جهلا منهم وضلالة ويسعون في ابطال الحق واما اهل الحق فينقادون للانبياء والاولياء ويستسلمون لهم من غير عناد وجدال وذلك لانهم ينظرون بنور الله فيرون الحق حقا ويتبعونه ويرون الباطل باطلا ويحتجبونه لا جرم انهم يتخذون آيات الله جدا لاهزوا فيأثمرون بما امروا به وينتهون عما نهوا عنه \* ومنها ان رحمة الله تعالى في الدنيا تم المؤمن والكافر لانه لا يؤاخذهم بما كسبوا في الدنيا بقطع الرزق ونحوه وتخص يوم القيامة بالمؤمن والعذاب يخص الكافر بقوله تعالى (وتلك القرى اهلكناهم لما ظلموا) اى انما اهلكنا اهل تلك القرى بعد ان كان من سنتنا ان تم رحمتنا المؤمن والكافر في الدنيا لانهم ضموا مع كفرهم الظلم ومن سنتنا ان لانهم الظالم ولا نهمله كما قال عليه السلام (الملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم) وقال تعالى (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) وذلك لان هم المظلومين المظطرين مؤثرة ودعائهم مستجاب قال عليه السلام (اتقوا دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب ومن هذا المقام يعرف سر قوله عليه السلام (ولدت في زمن الملك العادل) فان اطلاق العادل على انوشيروان بالنسبة الى انتفاء الظلم الآفاقى عنه وقد كان في نفسه مجوسيا والشرك ظلم عظيم: قال الشيخ سعدى

مهازور مندى مكن بر كهان \* كه بريك نمط مى نماند جهان

پريشانى خاطر داد خواه \* بر اندازد از مملكت يادشاه

خنك روز محشر تن داد كر \* كه در سايه عرش دارد مقر

﴿ واذ قال موسى ﴾ - روى - ان موسى عليه السلام لما ظهر على مصر مع بنى اسرائيل بعد هلاك القبط امره الله ان يذكر قومه انعام الله عليهم فخطب خطبة بليغة رقت بها القلوب وذرفت العيون فقال واحد من علماء بنى اسرائيل يا موسى من اعلم قال انا فكتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه تعالى فاوحى اليه بل اعلم منك عبدلى عند مجمع البحرين وهو الخضر وكان في ايام

افريدون الملك العادل العاقل قبل موسى وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر وبقي الى ايام موسى وهو قد بعث في ايام كشتاسف بن لهراسب كما قاله ابن الاثير في تاريخه فقال يارب اين اطلبه وكيف يتيسر لي الغفر به والاجتماع معه قال اطلبه على ساحل البحر عند الصخرة وخذ حوتا مملوحا في مكمل يكون زادك فحيث فقدته اى غاب عنك فهو هناك فاخذ حوتا فجعله في مكمل فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فاخبرني \* والمعنى اذكر وقت قول موسى بن عمران لمسافيه من العبرة وزعم اهل التوراة ان موسى هذا هو موسى بن ميثا بن يوسف النبي عليه السلام وانه كان نيا قبل موسى بن عمران لاستبعادهم ان يكون كليم الله المختص بالمعجزات الباهرة مبعوثا للتعليم والاستفادة ممن هو دونه فلهذا لا يبعد عن العامل الكامل ان يجهل بعض الاشياء فالناضل قد يكون مفضولا من وجه بل المراد منه صاحب التوراة واطلاق هذا الاسم يدل عليه لانه لو اراد غيره لقيدته كما يقال قال ابو خيفة الدينورى تميزا عن ابى خيفة الامام ﴿لغتيه﴾ وهو يوشع بن نون بن افرايم بن يوسف وهو ابن اخت موسى وكان من اكبر اصحابه ولم يزل معه الى ان مات وخلفه في شريعته وكان من اعظم بنى اسرائيل بعد موسى سمى فتاه اذ كان يخدمه ويتبعه ويتعلم منه ويسمى الخادم والتلميذ فتى وان كان شيخا واليه يشير القول المشهور «تعلم يافتي فالجهل عار» وهو عبد حكيم كما قال شعبة من كتبت عنه اربعة احاديث فانا عبده الى ان اموت وقيل لعبده وانما قال لفتاه تعالما للدب قال عليه السلام (ليقل احدكم فتى وفتاتى ولا يقل عبدى وامتى) قال ابو يوسف من قال انا فتى فلان كان اقرارا منه بالرق \* يقول الفقير المشهور وهو الوجه الاول وتأتى بحالة هذا السفر الا ان يكون صاحب من اولى الخطر ونظيره ان نبينا صلى الله عليه وسلم لما اراد الهجرة لم يرض برفاقته في سفره الا الصديق رضى الله عنه لكونه اعز اصحابه وخليفته بعده كما ان يوشع صار خليفة موسى بعده ﴿لا ابرح﴾ من برج الناقص كزال يزال اى لا ازال اسير بخندق الحبر اعتمادا على قرينة الحال اذ كان ذاك عند التوجه الى السفر ويدل عليه ايضا ذكر السفر في قوله ﴿لقد لقينا من سفرنا﴾ فقول سعدى المفتى لادلالة في نظم القرآن على هذا ولعله علم من الاثر او من اخبار المؤرخين ذهول عما بعد الآية ﴿حتى ابلاغ مجمع البحرين﴾ هو ملتقى بحر فارس والروم بمائلى المشرق وهو المكان الذى وعد الله موسى بلقاء الخضر فيه \* قال سعدى المفتى بحرا فارس والروم انما يلتقيان في المحيط على ماسيجى في سورة الرحمن اعنى المحيط الغربى فان الالتقاء هناك كما لا يخفى على من يعرف وضع البحار فالمراد بملتهاها هنا موضع يقرب التقاؤها فيه بمائلى المشرق ويعطى لما يقرب من الشئ حكم ذلك الشئ ويعبر به عنه انتهى \* وفيه اشارة الى ان موسى والخضر عليهما السلام بحران لكثرة علمهما احدهما وهو موسى بحر الظاهر والباطن والغالب عليه الظاهر اى الشريعة والآخر وهو الخضر بحرها والغالب عليه الباطن اى الحقيقة اذ تنافوت الانبياء عليهم السلام بحسب غلبة الجمال او الجلال على نشأتهم وسيأتى التحقيق ان شاء الله تعالى فملتهاها اذا المكان الذى يتفق اجتماعهما فيه لاموضع معين ﴿او امضى﴾ من مضى في الامر بمعنى نفذ وامضاء انفذه

﴿حقبا﴾ ہو بضم القاف وسكونه ثمانون سنة . والمعنى اسير زمانا طويلا اتيقن معه فوات  
المطلب يعنى حتى يقع اما بلوغ الجمع او مضى الحقب \* وفي بعض التفاسير اسير دهر طويلا حتى  
اجد هذا العالم \* قال الكاشاني [ موسى فرمود که مدام میروم تا برسم بمنزل او یا میروم زمان  
دراز که هشتاد سال باشد یعنی بهیچ وجهی روی از سفر نمی تابم تا او را بیابم  
دست از طلب ندارم تا کام من بر آید

وفي المتنوى

کر کران و کر شتابنده بود \* آنکه جوینده است یا بنده بود  
در طلب زن دائما تو هر دو دست \* که طلب در راه نیکو رهبرست

\* قال الامام في تفسيره هذا اخبار من موسى بانه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد والعناء العظيم في السفر لاجل طلب العلم وذلك تنبيه على ان المتعلم لو سار من المشرق الى المغرب لطلب مسألة واحدة لحق له ذلك انتهى \* قال في روضة الخطيب رجل جاء من المدينة الى مصر لحديث واحد ولذا لم يعد احد كاملا الا بعد رحلته ولا وصل مقصده الا بعد هجرته \* وقالوا كل من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط لا باب له دعي لانسب له انتهى \* ومن كلام ابى يزيد البسطامي قدس سره من لم يكن له شيخ فسخه الشيطان : وفي المتنوى

پیر را بگزین که بی پیر این سفر \* هست بس بر آفت و خوف و خطر  
چون کرفتی پیر هین تسلیم شو \* همچو موسی زیر حکم خضر رو

❦ قال فی التأویلات النجمیة فی الآیة اشارات \* منها ان شرط المسافر ان یطلب الرفیق ثم یأخذ  
الطریق \* ومنها ان من شرط الرفیقین ان یکون احدهما امیرا والثانی مأمورا له ومتابعا \* ومنها  
ان یعلم الرفیق عزیمته ومقصده \* ینحبر عن مدة مکته فی سفره لیکون الرفیق واقفا علی  
احواله فان کان موافقا له یرافقه فی ذلك \* ومنها ان من شرط الطالب الصادق ان یکون ینتبه  
فی طلب شیخ یقتدی به ان لا یربح حتی یبلغ مقصوده ویظفر به فان طلب الشیخ طلب الحق  
تعالی علی الحقیقة انتهى کلامه قدس سره ❦ فلما بلغا ❦ \* قال الکاشفی [موسى علیه السلام  
فرمود که ای یوشع تو با من موافقت نمای در طلب این بنده صالح یوشع فرمود آری من  
بتو موافقم ورفاقت تو مفتن می شمارم

خوشست آوار کی آنرا کہ ہمراہی چنین باشد

پس یوشع علیه السلام تهی چندان و ماهی برداشته بانفاق موسی روانه شد [ و القاء  
فصیحه ای فذهب موسی و یوشع یمشیان فلما بلغا ﴿جمع بینهما﴾ بینهما ظرف اضیف له  
اتساعا فالمعنی مکانا یکاد یلتقی وسط مامتد من البحرین طولاً \* قال الکاشفی ] بمجمع که  
میان دو دریاست آنجا بر صحره برکنار چشمه حیات بود نشستند موسی علیه السلام  
در خواب رفته بود و یوشع در آن چشمه وضو ساخت و قطره بر آن ماهی بریان چکید  
فالحال زنده شد روی بدریا نهاد و یوشع متحیر شد و موسی از خواب درآمده تفقد حال

(پوشم)

در این روزها که در میان حکایت‌های کثیری که از دهائی نرسیده در امریه و نداشتن آن

يوشع وماهى تنوده روى براه نهاده واز غایت تعجیل سفر [ ﴿ نسیا حوتهما ﴾ ] الذى جعل  
 فقدان اماره وجدان المطلوب اى نسی موسى تذکر الحوت لصاحبه وصاحبه نسی الاخبار  
 بامرہ فلا یخالفہ ما فی حدیث الصحیحین من اسناد النسیان الی صاحبه \* وفى الاسئلة المقحمة کانا  
 جمیعا تذوداه لسفرها فجاز اضافة ذلك الیہما وان کان الناسی احدهما وهو یوشع یقال  
 خرج اقوم وحملوا معهم الزاد وانما حمله بعضهم ﴿ فأتخذ ﴾ الحوت \* ان قلت کیف اتی  
 بالفاء وذهاب الحوت مقدم علی النسیان \* قلت الفاء فصیحة ولا یلزم ان یکون المعطوف علیہ  
 الذى یفصح عنه الفاء معطوفا علی نسیا بالفاء بل بالواو والتقدیر وحی الحوت فسقط فی البحر  
 فأتخذ ﴿ سبیلہ ﴾ اى طریق الحوت ﴿ فی البحر سربا ﴾ مفعول ثان لاتخذ وفى البحر حال  
 منه اى مسلکا کالسرب وهو بیت فی الارض وثقب تحتها وهو خلاف التفق لانه اذا لم یکن  
 له منفذ یقال له سرب واذا کان له منفذ یقال له تنق وذلك ان الله تعالى امسک جریة الماء علی  
 الحوت فصار کالطاق علیہ وهو ماء قد من اعلى البناء وبقي ماتحته خالیا یعنى انه انجاب الماء  
 عن مسلک الحوت فصار کوة لم تلتم هکذا فسر النبی صلی الله علیہ وسلم هذا المقام کما فی حدیث  
 الصحیحین . وبالفارسیة [ سربا مثل سردابه که دران توان رفت هر جا که ماہی بریان  
 میرفت آب بالای او مرتفع می ایستاد در زمین خشک میکشت ] فلا وجه لقول بعض  
 المفسرین کالقاضی ومن یتبعه سربا اى مسلکا یسلک فیہ ویذهب من قوله (وسارب بالتهار)  
 وهو الذاهب علی وجهه فی الارض ﴿ فلما جاوزا ﴾ اى جمیع البحرین الذى جعل موعدا  
 للملاقاة اى انطلقا بقية يومهما ولیتهما حتی اذا کان الغد اتی علی موسى الجوع لیتذکر  
 الحوت ويرجع الی مطلبه فعند ذلك ﴿ قال لفتیه آتنا غدا لنا ﴾ ما نتغدى به وهو الحوت  
 کما ینبئ عنه الجواب والغداء بالفتح هو ما یعد للاكل اول النهار والعشاء ما یعد له آخره  
 ﴿ لقد لقینا من سفرنا هذا ﴾ اى بالله لقد لقینا من هذا السفر الذى سرتاه بعد مجاوزة جمیع  
 البحرین ﴿ نصبا ﴾ تعبنا واعیاء \* قال النووی انما لحقه التعب والجوع لیطلب موسى الغداء  
 فیتذکر به یوشع الحوت وفى الحدیث (لم یجد موسى التعب حتى جاوز المکان الذى امر به)  
 \* وفى الاسئلة المقحمة کیف جاع موسى ونصب فی سفرته هذه وحین خرج الی المیقات ثلاثین  
 یوما لم یجمع ولم ینصب قبل لان هذا السفر کان سفر تأدیب وطلب علم واحتمال مشقة وذلك  
 السفر کان الی الله تعالى انتهى والجملة فی محل التعلیل للامر بإیاء الغداء اما باعتبار التعب  
 انما یمتری بسبب الضعف النشأ عن الجوع واما باعتبار ما فی انشاء التغدی من استراحة ما  
 کما قال الکاشفی [ بیار طعام چاشت مارا تا بخوریم که کرسنه شدید ودمی بر آسیم چون  
 یوشع سفره بیش آورد وقصه ماہی بیادش آمد ] ﴿ قال ﴾ فتاء ﴿ رأیت ﴾ [ خبردارى ]  
 \* قال ابن ملک هو یحییٰ یعنی اخبرنی وهنا بمعنی التعجب ومنعوله محذوف وذلك المحذوف  
 عامل فی قوله ﴿ اذاوینا الی الصخرة ﴾ یعنی عجبت ما صابنی حین وصلنا الی الصخرة ونزلنا  
 عندها ﴿ فانی نسیت الحوت ﴾ ان اذ کرک امره وما شاهدت منه من الامور العجیبة ثم  
 اعتذر بانساء الشیطان اياه لانه لو ذکر ذلك لموسى ما جاوز ذلك المکان وما ناله التعب فقال

﴿ وما انسانيه الا الشيطان ﴾ بوسوسته الشاغلة عن ذلك ﴿ ان اذكره ﴾ بدل اشتغال من الضمير اى وما انساني ان اذكره لك ﴿ واتخذ سبيله في البحر ﴾ سيلا ﴿ عجبا ﴾ وهو كون مسلكه كالطاق والسرب فعجبا ثانياً مفعولى اتخذ والظرف حال من اولهما او ثانيهما وهو بيان لطرف من امر الحوت منبئ عن طرف آخر وما بينهما اعتراض قدم عليه للاعتناء بالاعتذار كأنه قيل حي واضطرب ووقع في البحر واتخذ سبيله فيه سيلا عجبا يعنى ان قوله وما انسانيه اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه سببه ما يجري مجرى العذر والعلل لوقوع ذلك النسيان قال الامام فان قيل انقلاب السمكة المألحة حية حالة عجيبة جعل الله تعالى حصول هذه الحالة العجيبة دليلاً على الوصول الى المطلوب فكيف يعقل حصول النسيان في هذا المعنى اجاب العلماء عنه بان يوشع كان قد شاهد المعجزات الباهرة من موسى كثيراً فلم يبق لهذه المعجزة عنده وقع عظيم فجاز حصول النسيان وعندى فيه جواب آخر وهو ان موسى لما استعظم علم نفسه ازال الله تعالى عن قلب صاحبه هذا العلم الضروري تنبيهها لموسى على ان العلم لا يحصل الا بتعليم الله تعالى وحفظه على القلب الحاطر انتهى \* وقال بعضهم لعله نسى ذلك لاستغراقه في الاستبصار وانجذاب شراشره الى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة وهى حياة السمكة المملوكة المأكول بعضها وقيام الماء وانتصابه مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه وانما نسيه الى الشيطان هضمًا لنفسه اى لمقتضى نفسه من الاغترار والافتخار بأمثاله ﴿ وفي الآيات اشارات ﴾ منها ان الطالب الصادق اذا قصد خدمة شيخ كامل يسلكه طريق الحق يلزمه مرافقة رفيق التوفيق ومعه حوت قلبه الميت بالشهوات النفسانية المملح بملح حب الدنيا وزينتها وجمع البحرين هو الولاية بين الطالب وبين الشيخ ولم يظفر المرید بصحبة الشيخ ما لم يصل الى مجمع ولايته فانهم جدا وعند مجمع الولاية عين الحياة الحقيقية فباول قطرة من تلك العين تقع على حوت قلب المرید يحيى ويتخذ سبيله في البحر عن الولاية سرّاً \* ومنها ان الله يحول بين المرء وقلبه فينسى المرید قلبه حين فقده وينسى القلب المرید اذا وجد الشيخ : وفي المتنوى اى خنك آن مرده كز خود رسته شد \* در وجود زنده پيوشته شد وای آن زنده كه بامرده نشست \* مرده كشت وزنده كى ازوى پرست.

\* ومنها ان المرید لو تطرق اليه الملاله في اثناء السلوك واصابت قلبه الكلاله وسولت له نفسه التجاوز عن خدمة الشيخ وترك صحبته حتى يظن ان لو سافر عن خدمته واشتغل بطاعة ربه وجاهد نفسه في طلب الحق تعالى لعله يصل مقصده ويحصل مقصوده بلا واسطة الشيخ والاقتداء به هيئات فانه ظن فاسد ومتاع كاسد وانه يضيع عمره ويتعب نفسه ويضل عن سبيل الرشاد ويبعد عن طريق السداد الا ان ادركته العناية الازلية التى هى الكفاية الابدية وردت اليه صدق الارادة : وفي المتنوى

آن رهى كه بارها تورفته \* بى قلاوز اندر آن آشفته  
پس رهى را كه زرفتنستى توهيچ \* هين مروتنها ز رهبر سرميچ



هين مبرالاكه بابرهای شیخ \* تابینی عون ولشکرهاشی شیخ

\* ومنها ان صحبة الشيخ المرشد غداء للمريد لاشتغالها على مايجرى مجرى الغداء للروح من الاقوال الطيبة والافعال الحسنة ومتى جاوز صحبته اتعب نفسه بلا فائدة الوصول ونيل المقصود ولا يحمل على هذا الا شيطان الخذلان فيلزم الرجوع والعود الى ملازمة الخدمة في مرافقة رفيق التوفيق كارجع موسى ويوشع عليهما السلام قال الله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴾ اى فى صحبتهم ولا تكونوا مع الكاذبين : وفى المستوى

هرطرف غولى همى خواند ترا \* كاي برادرراه خواهى هين بيا

رهنايم هم رهنه باشم رفيق \* من قولاوزم درين راه دقيق

فى قلاوزست وفى ره داند او \* يوسفام روسوى آن كرك خو

نسال الله العصمة والتوفيق ﴿ قال ﴾ موسى عليه السلام ﴿ ذلك ﴾ الذى ذكرت من امر الحوت ﴿ ما ﴾ اى الذى ﴿ كنانبع ﴾ اصله نبنى والضمير العائد الى الموصول محذوف اى نبىه ونطلبه لكونه اماره للفوز بالمرام من لقاء الخضر عليه السلام ﴿ فارتدا ﴾ رجعا من ذلك الموضع وهو طرف نهر ينصب الى البحر ﴿ على آثارها ﴾ طريقهما الذى جاآ منه والآثار الاعلام جمع اثر واثر وخرج فى اثره واثره اى بعده وعقبه . وبالفارسية [ برنشانهاى قدم خود ] ﴿ قصصا ﴾ مصدر فعل محذوف اى يقصان قصصا اى يتبعان آثارها اتباعا ويتفحصان تفحصا حتى اتيا الصخرة التى حي الحوت عندها وسقط فى البحر واتخذ سيده سربا ﴿ فوجدنا عبدا ﴾ التكسير للتفخيم ﴿ من عبادنا ﴾ الاضافة للتشريف وكان مسجى بثوب فلم عليه موسى وعرفه نفسه وافاد انه جاء لاجل التعلم والاستفادة . والجمهور على انه الخضر بفتح الخاء المعجمة وكسر الضاد وهو لقبه وسبب تلقيه بذلك ماجاء فى الصحيح انه عليه السلام قال ( انما سمي الخضر لانه جلس على فروة بيضاء فاذا هى تهتز من خلفه خضراء ) الفروة وجه الارض اليابسة وقيل النبات اليابس المجتمع والبيضاء الارض الفارغة لاغرس فيها لانهما تكون بيضاء واهتزاز النبات تحركه وكنيته ابو العباس واسمه بلياء بباء موحدة مفتوحة ثم لام ساكنة ثم مثناة تحت ابن ملكان بفتح الميم واسكان اللام ابن فالغ بن عابر بن صالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح \* قال ابو الليث انه عليه السلام ذكر قصة الخضر فقال ( كان ابن ملك من الملوك فاراد ابوه ان يستخلفه من بعده فلم يقبل وهرب منه ولحق بجزائر البحر فلم يقدر عليه ) وتفصيله على ما فى كتاب التعريف والاعلام للامام السهيلي وهو ان اياه كان ملكا وان امه كانت بنت فارس واسمها الها وانها ولدت فى مفارة وانه ترك هنالك وشاة ترضعه فى كل يوم من غنم رجل من القرية فاجذبه الرجل فرباه فلما شب وطلب الملك ابوه كاتباً وجمع اهل المعرفة والنبالة ليكتب الصحف التى تزلت على ابراهيم وشيث كان فيمن قدم عليه من الكتاب ابنه الخضر وهو لا يعرفه فلما استحسّن خطه ومعرفته ونجابهته سألّه عن جلية امره فعرف انه ابنه فضمه لنفسه وولاه امر الناس ثم ان الخضر فر من الملك وزهد فى الدنيا وسار الى ان

در احوال  
دفتري  
سوم در بيان  
آنكه الله كفى  
بنازند  
عن ليك كفى  
فى اسن

وجد عين الحياة فشرّب منها : وعن ابن عباس رضى الله عنهما الحضر ابن آدم اصله ونسب له في اجله حتى يكذب الدجال وفيه اشارة الى ان لكل دجال في كل عصر مكذبا ومبطلا لامره : قال الحافظ

كجاست صوفي دجال فعل ملحد شكل \* بكوبسوزكه مهدي دين پناه رسيد -

\* واخرج عن ابن عساكر ان آدم لما حضره الموت اوصى بنيه ان يكون جسده الشريف معهم في غار فكان جسده في المغارة معهم فلما بعث الله نوحا ضم ذلك الجسد في السفينة بوصية آدم فلما خرج منها قال لبنيه ان آدم دعا بطول العمر لمن يتدفقه من اولاده الى يوم القيامة فذهب اولاده الى الغار ليدفنوه وكان فيهم الحضر فكان هو الذي تولى دفن آدم فانجز الله ما وعده فهو يحيى ماشاء الله له ان يحيى \* قال في فتح القريب ومن اغرب ما قيل انه ابن آدم لصلبه وقيل انه من الملائكة وهذا باطل ومن اعجب ما قيل انه ابن فرعون صاحب موسى كما في تواريخ مصر وقيل انه ابن خالة ذى القرنين كان في سفره معه وشرب من ماء الحياة مد الله عمره الى الوقت المعلوم ولا بعد فانه كان من نبي آدم من يعيش ثلاثة آلاف سنة او اكثر وقيل انه ابن عاميل بن شالحين بن ارما بن علقما بن عيصو بن اسحاق النبي وكان عاميل ملكا \* والجمهور على انه نبي غير مرسل وعند الصوفية المحققين ولى غير نبي واختلفوا في حياته والاكثر على انه موجود بين اظهرنا وهذا متفق عليه عند الصوفية لان حكاياتهم انهم رأوه في المواضع الشريفة وكالموه اكثر من ان يحصى نقله الشيخ الاكبر في الفتوحات المكية وابوطالب المكي في كتبه والحكيم الترمذى في نوادره وغير ذلك من المحققين من سادات الامة الذين لا يتصور اجتماعهم على البكذب والافتراء بمجرد الاخبار الثقيلة حاشاهم عن ذلك وقد ثبت وجوده فلا يكون عدمه الا بدليل ولا دليل على موته ولا نص فيه من كتاب ولا سنة ولا اجماع ولا نقل انه مات بارض كذا في وقت كذا في زمن ملك من الملوك \* وفي تفسير البغوى اربعة من الانبياء احياء الى يوم البعث اثنان في الارض وهما الحضر والياس اى والياس فى البر والحضر فى البحر يجتمعان كل ليلة على ردم ذى القرنين يحرسانه واكتهما الكرفس والكماة واثنان فى السماء اذريس وعيسى عليهما السلام \* وفي كتاب التمهيد لابن عمر امام الحديث فى وقته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غسل وكفن سمعوا قائلا يقول السلام عليكم يا اهل البيت ان فى الله خلفا من كل هالك وعوضا من كل تالف وعزاء من كل مصيبة فعليكم بالصبر فاصبروا واحسبوا ثم دعا لهم ولا يرون شخصه فكانوا اى الاصحاب واهل البيت يروونه انه الحضر \* وفى كتاب الهوائف ان على بن ابي طالب رضى الله عنه لقي الحضر وعلمه هذا الدعاء وذكر فيه ثوابا عظيما ومغفرة ورحمة لمن قاله فى اثر كل صلاة وهو : يا من لا يشغله سمع عن سمع وتأمين لا تغلظه المسائل ويامن لا يتبرم من الحاح الملحين اذقنى برد غفوك وحلاوة مغفرتك \* قال الهروى ان الحضر قد جاء النبي عليه السلام مرارا واما قوله عليه السلام (لو كان حيا لرايتنى) فلا يتبع وقوع الزيارة بعده \* قال فى فصل الخطاب ان الحضر قد تحبب النبي عليه السلام وروى عنه احاديث

وفي الحوائص الصغرى ان في غزوة تبوك اجتمع عليه السلام بالياس فعن انس رضى الله عنه غزونا مع النبي عليه السلام حتى اذا كنا بفتح الناقة عند الحجر سمعنا صوتا يقول اللهم اجعلنى من امة محمد المرحومة المغفور لها المستجاب لها فقال عليه السلام (يا انس انظر ما هذا الصوت) فدخلت الجبل فاذا رجل عليه ثياب بيض ابيض الرأس والاحية طوله اكثر من ثلاثمائة ذراع فلما رأتى قال انت رسول النبي عليه السلام قلت نعم قال ارجع اليه واقرئه السلام وقل له هذا اخوك الياس يريد ان يلقاك فرجعت الى النبي عليه السلام فاخبرته فجاء عليه السلام يمشى وانا معه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبي وتأخرت انا فتحدثنا طويلا فنزل عليهما من السماء شيء يشبه السفرة ودعوانى فاكلت معهما قليلا فاذا فيها كفاة ودرمان وحوت عوتمر وكرفس فلما اكلت قت فتحت ثم جاءت سحابة فاحتملته فانا انظر الى بياض ثيابه فيها تهوى به قبل الشام فقلت للنبي عليه السلام باني انت واخى هذا الطعام الذى اكلنا من السماء نزل عليه قال عليه السلام (سأله عنه فقال يأتيني به جبرائيل في كل اربعين يوما اكلة وفي كل حول شربة من مثله زمزم وربما رأيت على الجب يملأ بالدؤف يشرب وربما سقاني) والاكثر من المحدثين على وفاة الخضر سئل البخارى عن الخضر والياس هل هما في الاحياء قال كيف يكون ذلك وقد قال رسول الله عليه السلام (لا يبقى على رأس المائة ممن هو اليوم على وجه الارض اخذ) وقد قال الله تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) والجواب ان هذا الحكم جار على الاكثر ولا يحكم للنادر الذى يعيش فوق المائة فقد عاش سلمان ومعدى كرب وابوطيفيل فوق المائة وكانوا موجودين في ذلك الزمان عند اخبارة عليه السلام والمراد بالخلود هو التأييد ولا شك ان حياة الخضر وغيره منقطعة عند الصعقة قبل القيامة فيمتنع الخلود. واما من قال من العلماء لا يجوز ان يكون الخضر باقيا لانه لا نبي بعد نبينا فلا عبرة لكلامه لانه لم يتبأ بعده بل قبله كعيسى اقباه الله لمعنى وحكمة الى ان يرتفع القرآن من وجه الارض \* وذكر الشيخ الاكبر قدس سره في بعض كتبه انه يظهر مع اصحاب الكهف في آخر الزمان عند ظهور المهدي ويستشهد ويكون من افضل شهداء عساكر المهدي \* وفي آخر صحيح مسلم في احاديث الدجال انه يقتل رجلا ثم يحيى قال ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم يقال ان هذا الرجل هو الخضر وعن ابن عباس رضى الله عنهما يلتقى الخضر والياس في كل عام في الموسم فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويتفرقان على هذه الكلمات «بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخير الا الله ماشاء الله لا يضر في السوء الا الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله» من قالهن ثلاث مرات حين يصبح ويمسي آمنه الله من الحرق والفرق والسرقة ومن الشيطان والحية والعقرب \* وزاد احمد في الزهد انهما يصومان رمضان في بيت المقدس \* وعن علي رضى الله عنه مسكن الخضر بيت المقدس فيما بين باب الرحمة الى باب الاسباط \* قال القاشاني الخضر كناية عن البسط والياس عن القبض واما كون الخضر شخصا انسانا باقيا من زمان موسى الى هذا العهد او روحانيا تمثل بصورته لمن يرشده فقير متحقق عندى بل قد تمثل وتنجلى معناه له بالصفة الغالبة عليه ثم يضمحل وهو روح ذلك الشخص او روح القدس انتهى \* يقول الفقير تمثل

الروح بالصفة الغالبة قد وقع لكثير من اهل السلوك ولكن ليس كل مرئي في القطة تماثلا كما في المناه  
 فقد يظهر المثال وقد يظهر حقيقته والله في كل شئ حكمة بالغة ﴿ آتينا رحمة من عندنا ﴾  
 هي الوحي والنبوة كما يشعر به تنكير الرحمة واختصاصه بجناب الكبرياء \* قال الامام مسلم  
 ان النبوة رحمة كما في قوله تعالى ﴿ اهلهم يقسمون رحمة ربك ﴾ ونحوه ولكن لا يلزم ان تكون  
 الرحمة نبوة فالرحمة هنا هي طول العمر على قول من مذهب الى عدم نبوته ﴿ وعلمناه من  
 لدنا علما ﴾ خاصة هو علم الغيوب والاخبار عنها باذنه تعالى على ما ذهب اليه ابن عباس رضى الله  
 عنهما او علم الباطن \* قال في بحر العلوم انما قال من لدنا مع ان العلوم كلها من لدنه لان بعضها  
 بواسطة تعليم الخلق فلا يسمى ذلك علما لدنيا بل العلم اللدني هو الذي ينزله في القلب من غير  
 واسطة احد ولا سبب مألوف من خارج كما كان لعمر وعلي ولكثير من اولياء الله تعالى المرتاضين  
 الذين فاقوا بالشوق والزهد على كل من سواهم كما قال سيد الاولين والآخرين عليه السلام  
 (نفس من انفاس المشتاقين خير من عبادة الثقلين) وقال عليه السلام (ركعتان من رجل زاهد قلبه  
 خير واحب الى الله من عبادة المتعبدين الى آخر الدهر) وقد صدق لكنه قليل كما قال (وقليل  
 من عبادى الشكور) وقال (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ومن هنا يتبين لك معرفة رفعة  
 الصحابة رضى الله عنهم وعظمتهم رتبة ومكانا من الله فانهم ائمة المشتاقين والزاهدين  
 الشاكرين ونجوم لهم يهتدون بهم انتهى ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ فوجدا عبدا من  
 عبادنا ( اى حرا من رق عبودية غيرنا من احرارنا اى ممن احررناهم من رق عبودية الاغيار  
 واصطفيناهم من الاخيار ) آتينا رحمة من عندنا ( يعنى جعلناه قابلا لفيض نور من انوار صفاتنا  
 بلا واسطة ) (وعلمناه من لدنا علما) وهو علم معرفة ذاته وصفاته الذى لا يعلمه احد الا بتعليمه  
 اياه \* واعلم ان كل علم يعلمه الله تعالى عباده ويمكن للعباد ان يتعلموا ذلك العلم من غير الله  
 تعالى فانه ليس من جملة العلم اللدني لانه يمكن ان يتعلم من لدن غيره يدل عليه قوله (وعلمناه  
 صنعة لبوس لكم) فان علم صنعة اللبوس مما علمه الله داود عليه السلام فلا يقال انه العلم  
 اللدني لانه يحتمل ان يتعلم من غير الله تعالى فيكون من لدن ذلك الغير وايضا ان العلم اللدني  
 ما يتعلق بلدن الله تعالى وهو علم معرفة ذاته وصفاته تعالى انتهى \* قال الجنيد قدس سره  
 العلم اللدني ما كان تحكما على الاسرار بغير ظن فيه ولا خلاف لكنه مكاشفات الانوار  
 عن مكنونات المغيبات وذلك يقع للعبد اذا زم جوارحه عن جميع المحلوقات وافنى حركاته  
 عن كل الارادات وكان شجاعا بين يدي الحق بلا تمن ولا مراد \* قال حضرة الشيخ الاكبر  
 قدس سره الاظهر باب الملكوت والمعارف من المحال ان ينفتح وفي القلب شهوة هذا الملكوت  
 واما باب العلم بالله تعالى من حيث المشاهدة فلا ينفتح وفي القلب لحة للعالم بأسره الملك والملكوت  
 [ در فتوحات از سلطان العارفين قدس سره نقل ميکنند که باجمعی دانشمندان می گفته ] اخذتم  
 علمكم ميتا عن ميت واخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت

كلشنى كز نقل رويد يكدمست \* كلشنى كز عشق رويد خرمست

كلشنى كز كل دمد كردد تباه \* كلشنى كز دل دمد وافرحتاه

علم چون بر دل زند یاری شود \* علم چون بر کل زند باری شود  
 \* واعلم ان الصوفية سمو العلوم الحاصلة بسبب المكاشفات العلوم الدنية وتفصيل الكلام  
 انا اذا ادركنا اسرار الامور وتصورنا حقيقة من الحقائق فاما ان نحكم عليه بحكم وهو  
 التصديق اولاً ونحكم وهو التصور وكل واحد من هذين القسمين فاما ان يكون ضرورياً  
 حاصلًا من غير كسب وطلب واما ان يكون كسبياً اما العلوم الضرورية فهي تحصل في النفس  
 والعقل من غير كسب وطلب مثل تصورنا الالم واللذة والوجود والعدم ومثل تصديقنا بان  
 النفي والاثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان وان الواحد نصف الاثنين واما العلوم الكسبية فهي  
 التي لا تكون حاصلة في جوهر النفس ابتداء بل لابد من طريق يتوصل به الى اكتساب تلك  
 العلوم فان كان التوصل الى استعلام المجهولات بتركيب العلوم البديهية فهو طريق النظر  
 وان كان بتهيئة المحل وتصفية عن الميل الى ماسوى الله تعالى فهو طريق الكشف والكشف  
 انواع اعلاها اسرار ذاته تعالى وانوار صفاته وآثار افعاله وهو العلم الالهى الشرعى  
 المسمى في مشرب اهل الله علم الحقائق اى العلم بالحق سبحانه وتعالى من حيث الارتباط بينه  
 وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما ليس في الطاقة البشرية وهو ما وقع  
 فيه الكمل في ورطة الحيرة واقروا بالعجز عن حق المعرفة وهذا العلم الجليل بالنسبة الى سائر  
 العلوم كالشمس بالنسبة الى الذرات وكالبجر بالنسبة الى القطرات فعلم اهل الله مبنية على  
 الكشف والعيان وعلوم غيرهم من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم التقوى  
 والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم تحصيل الوظائف والمناصب وجمع الحطام الذى لا يدوم  
 وقال المولى الجامى

جان زاهد ساحل وهم وخیال \* جان عارف غرقه بحر شهود

\* قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه الطيب وقدس سره الزكى في كتاب اللامعات  
 البرقيات المراد بالرحمة علم العبادة والدراسة والظاهر والشرعية ولذلك عبر عنه بالرحمة بناء  
 على عمومته مثلها حيث قال (وسعت رحمتى كل شئ) ولكون مقام هذا العلم الظاهرى مقام  
 القرب الصفاتى عبر عن مقامه بما يعبر به عن مقام هذا القرب الصفاتى من قوله تعالى (من عندنا)  
 اى من مقام واحدة صفاتنا ومرتبة قريها والمراد بالعلم علم الاشارة والورانة والباطنى  
 والحقيقة ولذلك عبر عنه بلفظ العلم بناء على التعبير بالمطلق على الفرد الكامل اذ العلم الباطنى  
 من العلم الظاهرى بمنزلة الروح واللب من الجسد والقشر وبمنزلة المعز من الصورة فلا جرم  
 ان العلم الباطنى من العلم الظاهرى بمنزلة الفرد الكامل من الفرد الناقص والعلم الظاهرى  
 من العلم الباطنى بمنزلة الفرد الناقص من الفرد الكامل والتقصان الموهوم المعتبر في العلم  
 الظاهرى بحسب الاضافة والنسبة الى العلم الباطنى باعتبار المقام الذى يوجب الامتياز بينهما  
 من جهة الصورة لا يقدح في كماله الذاتى الحقيقى في عينه ونفسه كما ان الكمال المعتبر في العلم  
 الباطنى بحسب الاضافة والنسبة الى العلم الظاهرى باعتبار المقام الموجب للافتراق بينهما من  
 جهة التعيين لا يزيد في كماله الذاتى الحقيقى في نفسه وذاته بل كل منهما من حيث هو بالنظر

الى ذاته مع قطع النظر الى الاضافة والنسبة المعتبرة بينهما بحسب المقامات والتعلقات وغير ذلك كمال محض لا يتصور في واحد منهما نقصان اصلا فكما ان الجهل والغفلة في انفسهما محض نقصان حقيقي فكذلك العلم والمعرفة في انفسهما محض كمال حقيقي وانما الاعتبارات ثلاث تبطل حقائق الاحكام ولذا قيل لولا الاعتبارات اى الاضافات والنسب المعتبرة بين الاشياء لبطلت الحقائق ولما كان مقام هذا الباطنى مقام القرب الذاتى عبر عن مقام ما يعبر به عن مقام القرب الذاتى من قوله (من لدنا) اى من مقام احدية ذاتنا ومرتبتهما ولذا خص كبار الصوفية في اصطلاحاتهم لفظ العلم اللدنى بهذا العلم الباطنى الحاصل بمحض تعليم الله تعالى من لدنه بغير واسطة عبارة ولذلك قال بعضهم

تعلمنا بلا حرف وصوت \* قرأناه بلا سهو وفوت

يعنى بطريق الفيض الالهى والالهام الربانى لا بطريق التعليم اللفظى والتدريس القولى ولكون مقام العلم الظاهرى من مقام العلم الباطنى بمنزلة الظاهر من الباطن حيث يتعلق العلم الظاهرى بظواهر الشريعة وصورها والعلم الباطنى بمنزلة الباب من البيت ومن اراد دخول البيت فليات من باب بيت العلم ومدينته هوالنبي عليه السلام وباب هذا البيت والمدينة هوعلى رضى الله عنه كمال قال عليه السلام ( انا مدينة العلم وعلى بابها )

كرتشنه فيض حق بصدق حافظ \* سرچشمه آن رساقى كوثر پرس

واعلم ان التحقيق الحقيقى فى هذا المقام ان العلم المأمور موسى عليه السلام بتعليمه من الخضر هو العلم الباطنى المتعلم بطريق الاشارة لا العلم الباطنى المتعلم بطريق المكاشفة ولا العلم الظاهرى المتعلم بطريق العبارة والدليل عليه ارسال الحق سبحانه موسى الى عبده الخضر وعدم تعليمه بواسطة امين الوحي جبرائيل وتعليم الخضر بطريق الاشارة بالامور الثلاثة لكون لما كان الظاهر بالنظر الى غلبة جانب علم الظاهر فى وجود موسى ان يطلب تعليمه بطريق العبارة لا بطريق الاشارة وطريقه طريق الاشارة لا طريق العبارة قال انك لن تستطيع معى صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا من طريق التعلم بالاشارة لا بالعبارة والغالب عليك انما هو طريق العبارة لا طريق الاشارة كما ان الغالب على طريق الاشارة لا طريق العبارة ولكل وجهة هو موليها فكل يحمل على شاكلته \* ثم ان الامام الاعظم من الحسن البصرى رحمه الله تعالى بمنزلة موسى من الخضر عليهما السلام كما ان العكس بالعكس من جهة ما هو الغالب فى نشأة كل منهما ولذلك افاد الامام الهمام العلم الظاهرى قالبا وتقيده بترتيب انوار الشريعة واحكامها عبارة وصراحة واذا العلم الباطنى نادرا وتعرض لاسرار الحقيقة ودقائقها اشارة وكتابة بخلاف الحسن البصرى فالامام شمسى المشرب والحسن قرى المشرب ولذلك كان فلك الامام اعظم واوسع من فلك الحسن البصرى وكان الامام رحمة لاهل العموم عامة وكان الحسن البصرى رحمة لاهل الخصوص خاصة والامام مظهر اسم الرحمن والحسن مظهر اسم الرحيم ويدل على هذا كله انتشار مذهبه شرقا وغربا وهو من جميع المذاهب بمنزلة النبوة المحمدية والولاية العيسوية من جميع النبوات والولايات من جهة الخاتمية وحيث يتختم به جميع المذاهب

الحقة كما ختم بالنبوة المحمدية جميع النبوات ويحتم بالولاية العيسوية جميع الولايات ولكون مشربه ومذهبه شمسياً سراج الامة وكاشف الغمة ورافع الظلمة ودافع البدعة ومحى الدين وحافظ الشريعة بالكتاب والسنة ولكون مشرب الحسن ومذهبه قريبا انار القلوب والنفوس والطبائع المظلمة بظلمة الغفلة والهوى بانوار المعرفة واسرار الحقيقة والهدى تبارك الذى جعل فى السماء بروجاً وجعل فيها سراجاً وقرأ منيراً وفى تقديم السراج على القمر المنير اشارة الى تقديم رتبة الامام على رتبة الحسن اذ هو مظهر اسم الاول والظاهر والحسن مظهر اسم الآخر والباطن والاولان مقدمان على الثانيتين بتقديم الهى فى قوله تعالى (هو الاول والآخر والظاهر والباطن) وهذا التفاوت انما هو باعتبار ترتيب المراتب واما فى اصل الكمال وحقيقة الفضل فهم كالحلقة المفرغة لا يدرك اثن طرفاها لسر يعرفه من يعرف ويغفل عنه من يغفل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنفية هو الامام الاعظم الاكمل ورئيس اهل الذكر الصوفية الشافعية هو الامام الشافعى الافضل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنبلية هو الامام الحنبلى التقي ورئيس اهل الذكر الصوفية المالكية هو الامام مالك الزكى وهؤلاء الائمة العظام كالخلفاء الاربعة الفخام كالنجوم بل كالأقمار بل كالشموس بايهم اقتدى السالك اهتدى الحق المبين وهم لدين الحق كالاركان الاربعة للبيت وهم ايضا من سائر الاقطاب والاولياء كالعرش والشمس من الافلاك والنجوم وليس لغيرهم ممن بعدهم الى يوم القيام بدون الاقتداء بهم اهتداء الى طريق الجنة والرؤية ومن اقتدى بهم فى الشريعة والطريقة والحقيقة وعلم علومهم وعمل اعمالهم وتأدب بأدابهم على مذهب أيهم كان بحسب وسعه فلا شك انه اقتفى اثر رسول الله عليه السلام ومن لم يقتد بهم فى ذلك فلا شك انه ضل عن اثر الرسول وخرج عن دائرة القبول هذا كله كلام حضرة شيخى وسندى مع اختصار \* واما ما يلوح من كلمات بعض المشايخ من ان المجتهدين لم ينالوا العشق فله محامل ذكرنا بعضها منها فى كتابنا الموسوم بتمام الفيض الذى يظهر انها كلمات صدرت حالة السكر والغلبات فلا اعتبار بها والادب التام ان يمسك عنهم الا بخير الكلام ﴿ قال له موسى ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من السياق كأنه قيل فاذا جرى بينهما من الكلام فقل قال له موسى اى للخضر عليهما السلام ﴿ هل اتبعك ﴾ اصحبك ﴿ على ان تعلمن ﴾ على شرط ان تعلمن وهو فى موضع الحال من الكاف وهو استئذان منه فى اتباعه على وجه التعليم ويكفيك دليلاً فى شرف الاتباع ﴿ مما علمت رشداً ﴾ اى علماً دارشداً ارشده فى ديني والرشد اصابة الخير \* قال الكاشفى [ علمى كه مبنى بر رشد باشد ] يعنى اصابة خير ولقد راعى فى سوق الكلام غاية التواضع معه فينبغى للمرء ان يتواضع لمن هو اعلم منه \* قال الامام والآية تدل على ان موسى راعى انواع الادب جعل نفسه تبعاله فقال (هل اتبعك) واستأذن فى اثبات هذه التبعية واقرب على نفسه بالجهل وعلى استاذه بالعلم فى قوله (على ان تعلمن) ومن فى قوله (مما علمت) للتبعض اى لا اطلب مسأواتك فى المعلوم وانما اريد بعضاً من علومك كالفقير يطلب من الغنى جزءاً من ماله وقوله (مما علمت) اعتراف بأنه اخذ

من الله وقوله (رشدًا) طلب للارشاد اى مالولاء لضل وهذا يدل على انه طلب ان يعامله بمثل  
ماعامله الله به اى ينعم بالتعليم كما انعم الله عليه فان البذل من الشكر : قال الحافظ  
اى صاحب كرامت شكرانه سلامت \* روزى تفقدى كن درویش بی نوارا  
\* قال قتادة لو كان احد مكنتيا من العلم لاكتفى بنجى الله موسى ولكنه قال (هل اتبعك) الآية  
\* وقال الزجاج وفيما فعل موسى وهو من اجلة الانبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك مايدل  
على انه لا ينبغي لاحد ان يترك طلب العلم وان كان قد بلغ نهايته ولذا ورد (اطلبوا العلم من  
المهد الى اللحد) : وفي المستوى

خاتم ملك سليمانست علم \* جملة عالم صورت وجالست علم  
\* قال العلماء ولا ينافى نبوة موسى وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من نبى آخر مالا يتعلق له  
باحكام شريعته من اسرار العلوم الخفية وقد امر الله باخذ العلم منه فلا دلالة له \* قال شيخى وسندى  
روح الله روحه تعليم موسى وتربيته بالحضر انما هو من قيل تعليم الاكل وتربيته بالكامل  
لانه تعالى قد يطلع الكامل على اسرار يخفيها عن الاكل واذا اراد ان يطلع الاكل عليها  
ايضا فقد يطلعه بالذات وقد يطلعه بواسطة الكامل ولا يلزم من توسط الكامل ان يكون اكمل  
من الاكل او مثله والكامل كامل مطلقا والاكل اكمل مطلقا والرجحان للاكل جدا  
ولا تسمع الى غير ذلك مما يقول الضالون وقول الحضر لموسى عليه السلام يا موسى انت على  
علم علمك الله وانا على علم علمنى الله انما هو بناء على الامتياز المعتبر بينهما بحسب الغالب  
في نشأة كل منهما والا فالعلم الظاهر والباطن حاصلان في نشأة كل منهما انتهى وفهم منه  
جواب ماسبق من قوله ان لى عبدا بمجمع البحرين هو اعلم منك فان المراد اثبات اعلميته  
في علم من العلوم الخاصة دون سائرهما وقد انعقد الاجماع على ان نبينا عليه السلام اعلم الخلق  
وافضلهم على الاطلاق وقد قال (اتم اعلم بامور دنياكم) \* وفي قصص الانبياء بنباها على ساحل  
البحر اذ اقبل طائر وغمس منقاره في البحر ثم اخرجه ومسحه على جناحه ثم طار  
نحو المشرق ثم اطار نحو المغرب ثم رجع وصاح فقال الحضر يا موسى اتروى ما قال هذا الطائر  
قال لا قال انه يقول ما اوتى بنوا آدم من العلم لا بمقدار ما اخذت من هذا البحر بمقار  
ازعلم تونكته ايست عالم \* زان دائره نقطه ايست آدم

وفي التأويلات التجمية من آداب المرید الصادق بعد طلب الشيخ ووجدانه ان يستجيز منه  
في اتباعه وملازمة محبته تواضعا لنفسه وتعظيما لشيخه بعد مفارقة امواله واوطانه وترك  
مناصبه واتباعه واخوانه واخذانه كما كان حال موسى اذ قال للحضر (هل اتبعك على ان تعلمن  
مما علمت رشدًا) بارشاد الله لك اى تعلمنى طريق الاسترشاد من الله بلا واسطة جبريل والكتاب  
المنزل ومكالمة الحق تعالى فان جميع ذلك كان حاصله \* فان قيل فهل مرتبة فوق هذه المراتب  
الثلاث \* قلنا ان هذه المراتب وان كانت عزيزة جليلة ولكن مجيى جبريل يقتضى الواسطة  
واتزال الكتساب يدل على البعد والمكالمة تنبى عن الاتينية والرشد الحقيقى من الله للعبد  
هو ان يجعله قابلا لفيض نور الله بلا واسطة وذلك تجلى جماله وجلاله الذى كان مطلوب



موسى بقوله ﴿ارنى انظر اليك﴾ فان فيه رفع الاتينية واثبات الوحدة التى لا يسع العبد فيها ملك مقرب ولا نبي مرسل \* ومنها ان المرید اذا استسعد بخدمة شيخ واصل ينبغي ان يخرج عمامه من الحسب والنسب والجاه والمنصب والفضائل والعلوم ويرى نفسه كأنه اعجبي لا يعرف الهر من البراي ما يهره مما يهره او القبط من الفار او العقوق من اللطف او الكراهية من الاكرام كما فى القاموس : قال الحافظ

خاطرت كى رقم فيض بزيد هيهات \* مكر از نقش برا كنده ورق ساده كنى

وينقاد لاوامره ونواهيه كما كان فان كلم الله لم يمنعه النبوة والرسالة ومجيء جبريل وانزال التوراة ومكالمه الله واقتداء بنى اسرائيل به ان يتبع الحضر ويتواضع له وترك اهاليه واتباعه واشياعه وكل ما كان له من المناصب والمناقب وتمسك بذيل ارادته منقاد لاوامره ونواهيه ﴿قال﴾ الحضر ﴿انك لن تستطيع معى صبرا﴾ نفي عنه استطاعة الصبر معه على وجه التأكيد كأنه مما لا يصح ولا يستقيم والمراد نفي الصبر على ما يدل عليه قوله وكيف تصبر ويلزم من نفيها نفيه \* وفيه دليل على ان الاستطاعة مع الفعل [ موسى كفت چرا مبر نتوانم كرد كفت بجهت آنكه تو نيغبرى وحكم تو بر ظاهر است شايدكه از من على صادر شود در ظاهر آن منكرونا شايسته نمايد وجه حكمت آنراندانى وبر آن صبر كردن نتوانى ] ﴿ وكيف تصبر على مالم تحطبه خبرا ﴾ تمييز من خبر يخبر كنصر وعلم بمعنى عرف اى لم يحطبه خبرك اى علمك وهو ايدان بانه يتولى امورا خفية منكورة الظواهر والرجل الصالح لاسيما صاحب الشريعة لا يصبر اذا رأى ذلك ويأخذ في الانكار \* قال الامام المتعلم قسمان منه من مارس العلوم ومنه من لم يمارسها والاول اذا وصل الى من هوا كمل منه عسر عليه التعلم جدا لانه اذا رأى شيئا او سمع كلاما فر بما انكره وكان صوابا فهو لافته بالقليل والقال يغتر بظاهره ولا يقف على سره وحقيقته فيقدم على النزاع ويشغل ذلك على الاستاذ واذا تكرر منه الجدل حصلت الثفرة واليه اشار الحضر بقوله ﴿انك لن تستطيع معى صبرا﴾ لانك الفت الكلام والاثبات والابطال والاعتراض والاستدلال ﴿ وكيف تصبر على مالم تحطبه خبرا ﴾ اى لست تعلم حقائق الاشياء كما هى \* قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه فى كتاب اللامحات البرقيات كل واحد من العلمين اى الظاهر والباطن موجود فى وجود كل من موسى والحضر عليهما السلام الا ان الغالب فى نشأة موسى هو العلم الظاهرى كما يدل عليه رسالته وقوله للحضر ﴿هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا﴾ لان التعلم من المخلوق انما هو العلم الظاهرى المتعلم بالحرف والصوت لا العلم الباطنى المتعلم من الله بلا حرف وصوت بل بدوق وكشف الهى والقاء والهام سبحانه لان جميع علوم الباطن انما تحصل بالدوق والوجدان والشهود والعيان لا بالدليل والبرهان وهى ذوقيات لانظريات فانها ليست بطريق التأمل السابق ولا بسبيل العمل اللاحق بترتيب المبادئ والمقدمات وعلى اعتبار حصولها بطريق الانتقال بالواسطة لا بطريق الذوق بغير الواسطة والغالب فى نشأة الحضر هو العلم الباطنى كما يدل عليه ولايته ولوقيل بنبوته وقوله لموسى عليه السلام ﴿انك لن تستطيع معى صبرا وكيف

تصبر على ما لم تحط به خيرا) يعنى بحسب غلبة جانب علم الظاهر وعلم الرسالة على جانب علم  
الباطن وعلم الولاية اذ الحكم للأغلب القاهر انتهى ❦ وفي التأويلات النجمية ومن الآداب  
ان يكون المرید ثابتا في الارادة بحيث لو يردده الشيخ كرات بعد مرات ولا يقبله امتحاناه  
في صدق الارادة يلزم عتبه بابه ويكون اقل من ذباب فانه كلماذب آب كما كان حال كلم الله  
فانه كان الخضر يردده ويقول له (انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا)  
اي كيف تصبر على فعل يخالف مذهبك ظاهرا ولم يطلعك الله على الحكمة في آياته باطنا  
ومذهبك انك تحكم بالظاهر على ما نزل الله عليك من علم الكتاب ومذهبي ان احكم  
بالباطن على ما امرني الله من العلم اللدني وقد كوشفت بحقائق الاشياء ودقائق الامور في حكمة  
اجرائها وذلك انه تعالى اثناني على بهويته واثباني به بالوهيته فيه ابصر وبه اسمع وبه انطق  
وبه آخذ وبه اعطى وبه افعل وبه اعلم فاني لا اعلم ما لم يعلم وانه يقول ستجدني الآية ❦ قال ❦  
موسى عليه السلام ❦ ستجدني ❦ [زود باشدك ياى مرا] ❦ ان شاء الله صابرا ❦ معك  
غير معترض عليك والصبر الحسنى يقال صبرت نفسي على كذا اي حبستها وتعليق الوعد  
بالمشيئة اما طلبا لتوفيقه في الصبر ومعاونته او تيمنا به او علما منه بشدة الامر وصعوبته فان الصبر  
من مثله عند مشاهدة الفساد شديد جدا لا يكون الا بتأييد الله تعالى \* وقيل انما استثنى لانه  
لم يكن على ثقة فيما التزم من الصبر وهذه عادة الصالحين \* ويقال ان امرجة جميع الانبياء البلغم  
الاموسى فان مزاجه كان المرة \* فان قلت ما معنى قول موسى للخضر (ستجدني) الآية ولم يصبر  
وقول لسماعيل عليه السلام (ستجدني ان شاء الله من الصابرين) فصر \* قال بعض العلماء لان  
موسى حله صحبة الخضر بصورة التعلم والمتعلم لا يصبر اذا رأى شيا حتى يفهمه بل يعترض على  
استاذه كما هو دأب المتعلمين واسماعيل لم يكن كذلك بل كان في معرض التسليم والتفويض  
الى الله تعالى وكلاهما في مقامهما واقفان \* وقيل كان في مقام الغيرة والحدة والذبيح في مقام  
الحكم والصبر \* قل بعض العارفين قال الذبيح من الصابرين ادخل نفسه في عداد الصابرين  
فدخل وموسى عليه السلام تفرد بنفسه وقال صابرا فخرج والتفويض من التفرد اسلم  
واوفق لتحصيل المقام ووصول المزام ❦ ولا عصي لك امرا ❦ عطف على صابرا اي  
ستجدني صابرا وغير غاص اي لا اخالفك في شئ ولا اترك امرك فيما امرتني به وفي عدم هذا  
الوجدان من المبالغة ما ليس في الوعد بنفس الصبر وترك العصيان ❦ وفي التأويلات النجمية  
ومن الآداب ان لا يكون معترضا على افعال الشيخ واقواله واحواله وجميع حركاته وسكناته  
مقتداه في جميع حالاته وان شاهد منه معاملة غير مرضية بنظر عقله وشرعه فلا ينكره بها  
ولا يسي الظن فيه بل يحسن فيه الظن ويعتقد انه مصيب في معاملاته مجتهد في آرائه وانما  
الخطأ من قصور نظري وسخافة عقلي وقلة علمي ❦ قال فان اتبعني ❦ صحبتني لاخذ العلم  
وهو اذله في الاتباع بعد التيا والتي والفاء لتفريع الشرطية على ما مر من التزامه للصبر  
والطاعة ❦ فلا تنألي عن شئ ❦ تشاهده من افعالي وتنكره مني في نفسك اي لا تقا تحني  
بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض ❦ حتى احدث لك منه ذكرا ❦ حتى

ابتدى بيانه \* وفيه ايدان بان كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية حميدة البتة وهذا من آداب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع ﴿١﴾ قال في التأويلات النجمية ومن الآداب ان يسد على نفسه باب السؤال فلا يسأل الشيخ عن شئ حتى يحدث له منه ذكرا اما بالقال واما بالحال انتهى - روى - ان لقمان دخل على داود عليه السلام وهو يسرد دروعا ولم يكن رآها قبل ذلك فتعجب منه فاراد ان يسأله ذلك ففتته الحكمة فامسك نفسه ولم يسأله فلما فرغ قام داود ولبسها ثم قال نعم الدرع للحرب. وقيل كان يتردد اليه سنة وهو يريد ان يسأل ذلك فلم يسأل \* قالت الحكماء ان كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب \* وعن بعض الكبار الصمت على قسمين صمت باللسان عن الحديث بغير الله مع غير الله جملة وصمت بالقلب عن خاطر كوني البتة فمن صمت لسانه ولم يصمت قلبه خف وزره ومن صمت قلبه ولم يصمت لسانه فهو ناطق بلسان الحكمة ومن صمت لسانه وقلبه ظهر له سره وتجلي له ربه ومن لم يصمت لسانه وقلبه كان مسخرة للشيطان \* فعلى العاقل ان يجتهد حتى يسلم قلبه من الانقباض ولسانه من الاعتراض وينسى ماسوى الله تعالى ولا تلعب به الافكار ويصير عند مظان الصبر ويتسلم لامر الله الملك الغفار فان الله تعالى في كل شئ حكمة وفي كل تلف عوضا : وفي المتنوى

لا نسلم واعتراض ازما برفت \* چون عوضى آيد از مفقود زفت [١]  
چونكه بى آتش مرا كرمى رسد \* راضيم كر آتش مارا كشد  
بى چراغى چون دهد اوروشنى \* كر چراغت شد چه افغان ميكنى  
دانه بر مغز باخاك دزم \* خلونى وصحبتى كرد از كرم [٢]  
خويشتن درخاك كلّى محو كرد \* تا نماندش دنك وبوى سرخ وزرد  
از پس آن محو قبض او نماند \* بر كشاد وبست شد مركب براند

نسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الخلو به والصحبة بالاهل والتسليم للامر ﴿١﴾ فانطلقا ﴿٢﴾ اى ذهب موسى والحضر عليهما السلام على الساحل يطلبان السفينة واما يوشع فقد صرفه موسى الى بنى اسرائيل \* وقال الكاشفى [ يوشع بر عقب ايشان ميرفت ] \* يقول الفقير وهو الظاهر فان تثنية الفعل اتمامى لاجل الانتقال من قصة موسى مع يوشع الى قصته مع الحضر فكان يوشع تبعهما فلم يذكر ويدل على هذا قوله عليه السلام (مرت بهم سفينة فكلموهم ان يحملوهم فعفروا الحضر فحملوا بغير نول) على ما فى المشارق ولا مقتضى لرده الى بنى اسرائيل فان هارون عليه السلام كان معهم والله اعلم ﴿٣﴾ حتى اذاركبا ﴿٤﴾ دخلا ﴿٥﴾ فى السفينة ﴿٦﴾ \* وقال فى الارشاد فى سورة هود معنى الركوب العلو على شئ له حركة اما ارادية كالحيوان او قسرية كالسفينة والعجلة ونحوها فاذا استعمل فى الاول يوفى له حظ الاصل فيقال ركبت الفرس وان استعمل فى الثانى بلوح بمحلية المفعول بكلمة فى فيقال ركبت فى السفينة وفى الجلالين (حتى اذاركبا) البحر (فى السفينة) - روى - انهما مرا بالسفينة فاستحملا ملاحيها فعفروا الحضر فحملوها بغير نول بفتح التون اى بغير اجرة ﴿٧﴾ خرقها ﴿٨﴾ ثقبها الحضر وشقها لما بلغوا اللج اى معظم الماء حيث اخذ فاسا فقلع بقتة اى على غفلة من القوم من الواحها

لوحين ممالي الماء جعل موسى يسد الحرق بثيابه واخذ الحضر قدحا من زجاج ووقع به خرق السفينة اوسده بخرقه - روى - انه لما خرق السفينة لم يدخلها الماء \* وقال الامام في تفسيره والظاهر انه خرق جدارها لتكون ظاهرة البعب ولا يتسارع الى اهلها الفرق فعند ذلك قال ﴿ موسى منكرا عليه ﴾ أخرقتها ﴿ ياخضر ﴾ لتغرق اهلها ﴿ فان خرقها سبب لدخول الماء فيها المفضى الى غرق اهلها وهم قد احسنوا بنا حيث حملونا بغير اجرة وليس هذا جزاءهم فاللام للعاقبة \* وقال سعدى الملقى ويجوز ان يحمل على التعليل بل هو الانسب لمقام الانكار ﴿ لقد جئت ﴾ اى اتيت وفعلت ﴿ شيا امرا ﴾ [ جيزى شكفت وشنيع وبر دل كران ] \* قال فى القاموس امر امر منكر عجب \* ومن بلاغات الزمخشري كم احدث بك الزمان امرا امرا كالم يزل يضرب زيد عمرا اى كاتب دوام هذه القصة \* قال فى الاسئلة المقحمة كان من حق العلم الواجب عليه الانكار بحكم الظاهر الا انه كان يلزم مع ذلك التوقف وقت قلب العادة : قال الحافظ

مزن زوجون جرادم كه بنده مقل \* قبول كرد بجان هر سخن كه جانان كفت  
 ﴿ قال ﴾ الحضر لموسى ﴿ ألم اقل ﴾ اى قد قلت ﴿ انك لن تستطيع معى صبرا ﴾  
 ما تقدر ان تصبر معى البتة وهو تذكير لما قاله من قبل متضمن للانكار على عدم الوفاء بوعده ﴿ قال ﴾ [ كفت موسى كه آن سخن از خاطر رمفته بود ] ﴿ لا تؤاخذنى بما نسيت ﴾ بنسبائى وصيتك بعدم السؤال عن حكمة الافعال قبل البيان فانه لا مؤاخذة على الناسى كآورد فى صحيح البخارى (من ان الاول كان من موسى نسيانا والثانى فرطا والثالث عمدا) ﴿ ولا ترهقنى ﴾ يقال رهقه كفرح غشيه وارهقه اياه والارهاق ان يحمل الانسان على ما لا يطيقه وارهقه تنسرا كفه اياه فى القاموس اى ولا تنسنى ولا تكلفنى ولا تحملى \* قال الكاشفى [ ودر مرساں مرا ] ﴿ من امرى ﴾ وهو اتباعه اياه ﴿ عسرا ﴾ [ دشواری ] مفعول ثانى للارهاق اى لا تنسر على متابعتك ويسرها على فانى اريد محبتك ولا سبيل لى اليها الا بالاغضاء والعفو وترك المناقشة

بيوش دامن عفوى بروى جرم مرا \* صريز آب رخ بنده بدین چون و چرا  
 وفى التأويلات النجمية ومن آداب الشيخ وشرايطه فى الشيخوخة ان لا يحرص على قبول المريد بل يمتحنه بان يخبره عن دقة صراط الطلب وعزة المطلوب وعسرتة وفى ذلك يكون له مبشرا ولا يكون منفرا فان وجده صادقا فى دعواه وراغبا فيما يهواه معرضا عما سواه يتقبله بقبول حسن ويكرم مثواه ويقبل عليه اقبال مولاه ويربيه تربية الاولاد ويؤديه بأداب العباد \* ومنها ان يتغافل عن كثير من ذلات المريد رحمة عليه ولا يؤاخذة بكل سهو او خطأ او نسيان عهد لضعف حاله الا بما يؤدى الى مخالفة امر من اوامره او مزاوله نهى من نواهيه او يؤدى الى انكار واعتراض على بعض افعاله واقواله فانه يؤاخذ به وينبهه عن ذلك فان رجع عن ذلك واستغفر منه واعترف بذنبه وندم شرط معه ان لا يعود الى امثاله ويعتذر عما جرى عليه كما كان حال الكليم حيث قال ﴿ لا تؤاخذنى بما نسيت

ولا ترحقني من امرئ عسرا ﴿ اى لا تضيق على امرئ فاني لا اطيق ذلك انتهى ﴾ وفى الآية  
تصریح بان النسيان يعتري الانبياء عليهم السلام للاشعار بان غيره تعالى معيوب غير معصوم  
ولكن العصيان يعنى غالبا فكيف بنسيان قارنه الاعتذار وقد قيل  
اقبل معاذير من يأتيتك معذرا \* ان برّ عندك فيما قال او جبرا  
ثم ان امتحان الله وامتحان اوليائه شديد فلا بد من الصبر والتسليم والرضى  
قفل زفتست وكشاينده خدا \* دست در تسليم زن اندر رضا  
قال الحنجدى

بحفا دوشدن از تو نباشد محمود \* هر كجا پاى ايازست سر محمودست

\* وعن الشيخ ابى عبدالله بن خفيف قدس سره قال دخلت بغداد قاصدا الحج وفى رأسى  
نخوة الصوفية يعنى حدة الارادة وشدة المجاهدة واطراح ماسوى الله قال ولم آكل اربعين  
يوما ولم ادخل على الجنيد وخرجت ولم اشرب وكنت على طهارتى فرأيت ظيما فى البرية  
على رأس بر وهو يشرب وكنت عطشانا فلما دنوت من البرّ ولى الظبي واذا الماء فى  
اسفل البرّ فشيت وقلت ياسيدى امالى عندك محل هذا الظبي فسمعت من خلفي يقال  
جربناك فلم تصبر ارجع فخذ الماء ان الظبي جاء بلاركوّة ولا حبل وانت جئت ومعك  
الركوة والحبل فرجعت فاذا البرّ ملآن فلأت ركوتى وكنت اشرب منها واتطهر الى  
المدينة ولم ينفذ الماء فلما رجعت من الحج دخلت الجامع فلما وقع بصر الجنيد قدس سره  
على قال لو صبرت لتنع الماء من تحت قدمك لو صبرت صبر ساعة اللهم اجعلنا من اهل  
الغاية ﴿ فانطلقا ﴾ الفاء فصيحة والانطلاق الذهاب اى فقبل الحضر عذر موسى عليه  
السلام فخرجا من السفينة فانطلقا ﴿ حتى اذا ﴾ [ تاجون ] ﴿ لقا ﴾ فى خارج قرية  
مرا بها ﴿ غلاما ﴾ [ يسرى را زياروى وبلند قامت خضر اورا در پس ديوارى ببرد ]  
﴿ فقتله ﴾ عطف على الشرط بالفاء اى فقتله عقيب اللقاء واسمه جيسور بالجيم او جيسور  
بالحاء او حينون قاله السهيلي ومعنى قتله اشار باصابه الثلاث الابهام والسبابة والوسطى  
وقلع رأسه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ثم خرجا من السفينة فينماها يمشان على  
الساحل اذ ابصر الحضر غلاما يلعب مع الغلمان فاخذ الحضر برأسه فاقتله بيده فقتله )  
كذا فى الصحيحين برواية ابى بن كعب رضى الله عنه ﴿ قال ﴾ موسى والجملة جزاء  
الشرط ﴿ أقتلت نفسا زكية ﴾ طاهرة من الذنوب لانها صغيرة لم تبلغ الخث اى الاثم  
والذنب وهو قول الاكثرين. قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو زاكية والباقون زكية فعيلة  
للمبالغة فى زكاتها وطهارتها وفرق بينهما ابو عمرو بان الزاكية هى التى لم تذنب قط  
والزكية التى اذنبت ثم تابت ﴿ بغير نفس ﴾ بغير قتل نفس محرمة يعنى لم تقتل نفسا  
فيقتص منها \* قيل الصغير لا يقاد فالظاهر من الآية كبر الغلام وفيه ان الشرائع مختلفة  
فلعل الصغير يقاد فى شريعته ويؤيد هذا الكلام ما نقل اليه فى كتاب المعرفة ان الاحكام  
انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة \* وقال الشيخ تقي الدين السبكي انها انما صارت متعلقة

در اواخر دفتر سوم در بيان حكايت ابراهيم و غلابه که غلابه بود

بالبلوغ بعد احد \* وقال في انسان العيون انما صح اسلام على رضى الله عنه مع انهم اجموا على انه لم يكن بلغ الحلم ومن ثم نقل عنه رضى الله عنه انه قال  
سبقتكمو الى الاسلام طرا \* صغيرا ما بلغت اوان حلمي  
اى كان عمره ثمانى سنين لان الصبيان كانوا اذذاك مكلفين لان القلم انما رفع عن الصبي عام خير \* قال في الارشاد وتخصيص نبي هذا الميبح بالذكر من بين سائر الميبحات من الكفر بعد الايمان والزنى بعد الاحسان لانه اقرب الى الوقوع نظرا الى حال الغلام وفى الحديث (ان الغلام الذى قتله الحضر طبع كافرا) \* فان قلت مامضى هذا وقد قال عليه السلام (كل مولود يولد على الفطرة) \* قلت المراد بالفطرة استعداده لقبول الاسلام وذلك لا ينافى كونه شقيا في جليته او يراد بالفطرة قولهم بلى حين قال الله (ألست بربكم) \* قال النووى لما كان ابواه مؤمنين كان هو مؤمنا ايضا فيجب تأويله بان معناه والله اعلم ان ذلك الغلام لو بلغ لكان كافرا \* لقد جئت \* فعلت \* شيئا نكرا \* منكرا انكر من الاول لان ذلك كان خرقا يمكن تداركه بالسد وهذا لاسيلى الى تداركه \* وقيل الامر اعظم من النكر لان قتل نفس واحدة اهون من اغراق اهل السفينة \* قال جماعة من القراء نصف القرآن عند قوله تعالى (لقد جئت شيئا نكرا)

## الجزء السادس عشر

من

## الاجزاء الثلاثين

\* قال \* الحضر \* ألم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا \* توبىخ لموسى على ترك الوصية وزيادة لك هنا لزيادة العتاب على تركها لانه قد نقض العهد مرتين \* قال \* موسى \* ان سألتك عن شئ \* [ اى جيزى كه صادر شود مثل اين افعال منكزه ] \* بعدها \* اى بعد هذه المرة \* فلا تصاحبني \* اى لاتكن صاحبي ومقارنى بل ابعدينى عنك وان سألت صحتك \* قد بلغت من لدنى \* [ بدرستى كه رسيدي از نزديك من ] \* عذرا \* اى قد وجدت عذرا من قبلى لما خالفتك ثلاث مرات . وبالفارسية [ چون سه بار مخالفت كنم هر آينه در ترك صحبت من معذور باشى ] العذر بضمم تين والسكون فى الاصل تحرى الانسان ما يمحوبه ذنوبه بان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت فلا اعود وهذا الثالث التوبة فكل توبة عذر بلاعكس . والاعتذار عبارة عن محو اثر الذنب واصله القطع يقال اعتذرت اليه اى قطعت ما فى قلبه من الموجدة وفى الحديث ( رحم الله اخى موسى استحي فقال ذلك لوليت مع صاحبه لا بصرا عجب الاعاجيب ) \* وفى الخصائص الصغرى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم انه جمع له الشريعة والحقيقة ولم يكن للانبياء الا احدهما بدليل قصة موسى مع الحضر عليهما السلام والمراد بالشريعة الحكم

(بالظاهر)

بالظاهر وبالحقيقة الحكم بالباطن وقد نص العلماء على ان غالب الانبياء انما بعثوا ليحكموا بالظاهر دون ماطلعوا عليه من بواطن الامور وحقايقها وبعث الخضر ليحكم عليه من بواطن الامور وحقايقها ومن ثمة انكر موسى على الخضر في قتله للغلام بقوله ( لقد جئت شيئا نكرا ) فقال له الخضر وما فعلته عن امرى ومن ثمة قال الخضر لموسى اتى على علم من عند الله لا ينبغي لك ان تعمل به لاني لست مأمورا بالعمل به وانت على علم من عند الله لا ينبغي لى ان اعمل به لاني لست مأمورا بالعمل به \* وفي تفسير ابن حبان والجمهور على ان الخضر نبي وكان علمه معرفة بواطن امور اوحيت اليه اى ليعمل بها وعلم موسى الحكم بالظاهر اى دون الحكم بالباطن ونينا صلى الله عليه وسلم حكم بالظاهر في اغلب احواله وحكم بالباطن في بعضها بدليل قتله عليه السلام للسارق وللمصلى لما طلع على باطن امرها وعلم منهما ما يوجب القتل \* وقد ذكر بعض السلف ان الخضر الى الآن ينفذ الحكم بالحقيقة وان الذين يموتون نجاة هو الذين يقتلهم فان صح ذلك فهو في هذه الامة بطريق النياية عن النبي صلى الله عليه وسلم فانه صار من اتباعه عليه السلام كما ان عيسى عليه السلام عند ما ينزل يحكم بشريته نياية عنه لانه من اتباعه . وفيه ان عيسى اجتمع به صلى الله عليه وسلم اجتماعا متعارفا بيت المقدس فهو صحابي كذا في انسان العيون \* يقول الفقير لوجه لتخصيص عيسى فانه عليه السلام كما اجتمع به عليه السلام ذلك الاجتماع كذلك الخضر والياس عليهما السلام اجتماعا متعارفا كما سبق فهما صحبايان ايضا . وفيه بيان شرف نينا صلى الله عليه وسلم حيث ان هؤلاء الانبياء الكرام استمهلوا من الله تعالى ليكونوا من امته سر خيل انبيا وسپدار اقبيا \* سلطان بارگاه دني قائدام

﴿ فانطلقا ﴾ اى ذهبا بعدما شرطا ذلك ﴿ حتى اذا اتيا اهل قرية ﴾ هي انطاكية بالفتح والكسر وسكون التون وكسر الكاف وفتح الياء المحففة قاعدة المواصم وهي ذات اعين وسور عظيم من صخر داخله خمسة اجبل دورها اثنا عشر ميلا كما في القاموس \* قال الكاشفي [ واهل ديه چون شب شدي دروازه در بستدي وبراى هيچكس نكشاندند نماز شام موسى وخضر بدان ديه رسيدند وخواستند كه بديه در آيند كسى دروازه نكشود واهل ديه را گفتند اينجا غريب رسيده ايم كر سته نيز هستيم چون مارا در ديه جاى نداديد بارى طعام جهت ما فرستيد ] وذلك قوله تعالى ﴿ استطعما اهلها ﴾ اى طلبا منهم الطعام ضيافة \* قيل لم يسألهم ولكن نزولهما عندهم كالسؤال منهم \* قال في الاسئلة المقحمة استطعم موسى ههنا فلم يطعم وحين سقى لبنات شعيب ما استطعم وقد اطعم حيث قال ﴿ ان ابى يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا ﴾ والجواب ههنا ان الحرمان كان بسبب المعارضة بحيث لم يكتب بعلم الله بحاله بل جنح الى الاعتماد على مخلوق فاراد السكون بحادث مسبوق وهناك جرى على توكله ولم يدخل وساطة بين المخلوقين وبين ربه بل حط الرحل ببابه فقال ﴿ رب انى لما اتزلت الى من خير فقير ﴾ قال الحافظ

فقير وخسته بدرگاهت آدمم رحمی \* که جز دعای توام نیست هیچ دست آویز

وقال

ما آبروی فقر وقتاعت نمی بریم \* بآبادشه بکوی که روزی مقدرست  
قوله (استطعما اهلها) في محل الجر على انه صفة لقرية وجه العدول عن استطعما هم على ان يكون  
صفة للاهل لزيادة تشنيعهم على سوء صنيعهم فان الالباء من الضيافة وهم اهلها قاطنون بها اقبیح  
واشنع ﴿ فابوا ﴾ امتنعوا ﴿ ان يضيفوها ﴾ اي من تضييفهما وهو بالفارسية [ مهمان  
کردن ] يقال ضافه اذا نزل به ضيفا واصله وضيفه انزله وجعله ضيفاله هذا حقيقة الكلام  
ثم شاع كناية عن الاطعام وحقيقة ضاف مال اليه من ضاف السهم عن الغرض اذا مال وعن النبي  
عليه السلام (كانوا اهل قرية لثاما) : قال الشيخ سعدى قدس سره

بزرگان مسافر بجان پرورند \* که نام نکویی بهالم برند  
غریب آشنا باش و سیاح دوست \* که سیاح جلاب نام نکوست  
تبه کرد دان مملکت عن قریب \* کز و خاطر آزرده کردد غریب  
نیکو دار ضیف و مسافر عزیز \* وز آسیب شان بر حذر باش نیز

\* وفي الحكاية ان اهلها لما سمعوا الآية جاؤا الى النبي عليه السلام يحمل من الذهب وقالوا نشترى  
بهذا ان تجعل الباء تاء يعني فأتوا ان يضيفوها اي لان يضيفوها وقالوا غرضنا دفع اللؤم فامتنع وقال  
تغييرها يوجب دخول الكذب في كلام الله والقدح في الالهية كذا في التفسير الكبير ﴿ فوجدافها ﴾  
قال الكاشفي [ ايشان كرسنه بيرون ديه بودند بامداد روی براه نهادند پس یافتند در نواحى ديه ]  
﴿ جدازا ﴾ [ ديوارى مائل شده بيك طرف ] ﴿ يريد ان ينقض ﴾ الارادة نزوع النفس  
الى شئ مع حكمه فيه بالفعل او عدمه والارادة من الله هي الحكم وهذا من مجاز كلام العرب  
لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا من السقوط كما يقول العرب دارى تنظر الى دار  
فلان اذا كانت تقابلها \* قال في الارشاد اي يدانى ان يسقط فاستعبرت الارادة له شارحة للدلالة  
على المبالغة في ذلك. والانتقاض الانسراع في السقوط وهو انفعال من القضا يقال قضضته فانقض  
ومنه انقبضاض الطير والكواكب لسقوطها بسرعة \* وقيل هو افعال من التقض كاحمر  
من الحمرة ﴿ فاقامه ﴾ فسواء الخضر بالاشارة بيده كما هو المروى عن النبي عليه السلام وكان  
طول الجدار في السماء مائة ذراع ﴿ قال ﴾ له موسى لضرورة الحاجة الى الطعام \* قال الكاشفي  
[ كفت موسى اين اهل ديه مارا جاى ندادند و طعام نیز نفرستادند پس چرا ديوار ايشان را  
عمارت كردى ] واجملة جزاء الشرط ﴿ لو شئت لاتخذت ﴾ افعل من اتخذ بمعنى اخذ  
كاتبع وليس من الاخذ عند البصريين ﴿ عليه ﴾ على عملك ﴿ اجرا ﴾ اجرة حتى نشترى  
بها طعاما \* قال بعضهم لما قال له (لتفرق اهلها) قال الخضر أليس كنت في البحر ولم تفرق من غير  
سفينة ولما قال (أقلت نفسا زكية بغير نفس) قال أليس قتلت القبطى بغير ذنب ولما قال (لو شئت  
لاتخذت عليه اجرا) قال أنسيئت سقيالك لبنات شعيب من غير اجرة وهذا من باب لطائف المحاورات  
\* قال القاسم لما قال موسى هذا انقول وقف ظبي بينهما وهما جائعان من جانب موسى غير مشوى ومن  
جانب الخضر مشوى لان الخضر اقام الجدار بغير طمع وموسى رده الى الطمع \* قال ابن عباس



رضي الله عنهما رؤية العمل وطلب الثواب به يبطل العمل ألا ترى الكريم لما قال للحضر  
 (لوشئت) الآية كيف فارقة \* وقال الجنيد قدس سره اذا وردت ظلمة الاطماع على القلوب حجت  
 النفوس عن نظرها في بواطن الحكم \* يقول الفقير ان قلت كيف جوز موسى طلب الاجر  
 بمقالة العمل الذي حصل بمجرد الاشارة وهو من طريق خرق العادة الذي لا مؤونة  
 فيه \* قلت لم ينظر الى جانب الاسباب وانما نظر الى الدفع العائد الى جانب احوال  
 الجدار ألا ترى انه جوز اخذ الاجر بمقالة الرقية بسورة الفاتحة ونحوها وهو ليس من قيل  
 طلب الاجرة على الدعوة فانه لا يجوز للنبي ان يطلب اجرا من قومه على دعوته وارشاده كما  
 اشير اليه في مواضع كثيرة من القرآن ﴿ قال ﴾ الحضر ﴿ هذا فراق بيني وبينك ﴾ اي  
 هذا الوقت وقت الفراق بيننا وهذا الاعتراض الثالث سبب الفراق الموعود بقوله فلا تضاجني  
 وازدادة الفراق الى الين اضافة المصدر الى الظرف اتساعا ﴿ سائبتك ﴾ ساخبرك السين  
 للتأكيد لعدم تراخي التنبئة ﴿ بتأويل مالم تستطع عليه صبرا ﴾ التأويل رجوع الشيء الى ماله  
 والمراد به ههنا المال والعاقبة اذ هو المتبأ به دون التأويل وهو خلاص السفينة من اليد العادية  
 وخلص ابوي الغلام من شره مع الفوز بالبدل الاحسن واستخراج اليتيمين للكثرة قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (وددنا ان موسى كان صبر حتى يقص علينا من خبرها) اي يبين الله  
 لنا بالوحي وفي التأويلات النجمية ومن آداب الشيخ انه لو ابتلى المرید بنوع من الاعتراض  
 او بما يوجب الفرقه يعفو عنه مرة او مرتين ويصفح ولا يفارقه فان عاد الى الثالثة فلا يصاحبه لانه  
 قد بلغ من لدنه عذرا ويقول كما قال الحضر هذا فراق بيني وبينك. ومنها انه لو آل امر الصعبة  
 الى المفارقة بالاختيار او بالاضطرار فلا يفارقه الا على النصيحة فينبه عن سرما كان عليه  
 الاعتراض ويخبره عن حكمته التي لم يحط بها خبرا ويبين له تأويل مالم يستطع عليه صبرا لثلا  
 يبقى معه انكار فلا يفلح اذا ابدى انتهى \* يقول الفقير وهو المراد بقول بعض الكبار من  
 قال لاستاذ لم يفلح \* قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تلميذه لما خالفه دعوا من سقط  
 من عين الله فرؤى بعد ذلك من المحنثين وسرق فقطعت يده هذا لما نكث العهد فاين هو ممن  
 وفي بيعته مثل تلميذ ابي سليمان الداراني قدس سره قيل له الق نفسك في التور فالتى نفسه فيه  
 فعاد عليه بردا وسلاما وهذه نتيجة الوفاء : وفي المستوى

دراواثل دفتر در بيان تفسير آية الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات

جرعه بر خاك وفا آنكس كه ريخت \* كي تواند صيد دولت زو كريخت  
 جعلنا الله واياكم من المتحققين بمقائيق المواثيق والعهود ﴿ اما السفينة ﴾ التي خرقتها  
 ﴿ فكانت لمساكين ﴾ لضعفاء لا يقدرعون على مدافعة الظلمة وكانوا عشرة اخوة خمسة منهم  
 زمني ﴿ يعملون في البحر ﴾ بها مؤاجرة طلبا للكسب فاستاد العبد الى الكل بطريق التغليب  
 اولان عمل الوكلاء بمنزلة عمل الموكلين \* اعلم ان الفقير في الشريعة من له مال لا يبلغ نصا قدر  
 ما ياتي درهم او قيمتها فاضلا عن حاجته الاصلية سواء كان ناميا او لا والمسكين من لا شيء له  
 من المال هذا هو الصحيح عند الحنفية والشافعية يعكسون \* قال القاضي في الآية دليل ان المسكين  
 يطلق على من يملك شيئا لم يكفه وحمل اللام على التملك \* وقال مولانا سعدى انما يكون دليلا

اذا ثبت ان السفينة كانت ملكا لهم لكن لا خصم ان يقول اللام للدلالة على اختصاصها بهم لكونها في يدهم عارية او كونهم اجرا، كما ورد في الاثر انتهى: وقد نص على هذين الوجهين صاحب الكفاية في شرح الهداية ولئن سلمنا ان السفينة كانت ملكا لهم فانما ساءم الله مساكين دون فقراء لعجزهم عن دفع الملك الظالم ولزمانتهم والمسكين يقع على من اذله شيء وهو غير المسكين المشهور في مصرف الصدقة هذا هو تحقيق المقام ﴿فاردت﴾ بحكم الله وارادته ﴿ان اعيبها﴾ اي اجعلها ذات عيب ﴿وكان﴾ [وحال آنكه هست] ﴿وراءهم﴾ امامهم كقوله ومن ورائهم برزخ فوراء من الاضداد مثل قوله فافوقها اي دونها اريد به هنا الامام دون الخلف على ما يأتي من القصص ﴿ملك﴾ كافر اسمه جلندي بن كر كرد كان بجزيرة الاندلس ببلدة قرطبة واول فساد ظهر في البحر كان ظلامه على ما ذكره ابو الاليث واول فساد ظهر في البر قتل قابيل هابيل على ما ذكره ايضا عند تفسير قوله تعالى (ظهر الفساد) الآية ﴿ياخذ كل سفينة﴾ صحیحة جيدة وهو من قيل ايجاز الحذف ﴿غصبا﴾ من اصحابها وانتصابه على انه مصدر مبين لنوع الاخذ او على الحالية بمعنى غاصبا والغصب اخذ الشيء ظلما وقهرا وبسمى المفسوب غصبا وخوف الغصب سبب لارادة عيبها لكنه اخر عنها لقصد العناية بذكرها مقدما وجه العناية ان موسى لما انكر خرقها وقال اخرقتها لتفرق اهلها اقتضى المقام الاهتمام لدفع مبنى انكاره بان الخرق لقصد التعميب لا لقصد الانغراق - وروی - ان الخضر اعتذر الى القوم وذكروا له بان الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره \* وفي قصص الانبياء فيمنامهم كذلك استقبلتهم سفينة فيها جنود الملك وقالوا ان الملك يريد ان ياخذ سفينتكم ان لم يكن فيها عيب ثم صعدوا اليها وكشفوها فوجدوا موضع اللوح مفتوحا فانصرفوا فلما بعدوا عنهم اخذ الخضر ذلك اللوح ورده الى مكانه : وفي المتنوى

كر خضر در بحر كشتی را شكست \* صد درشتی در شكست خضر هست [۱]  
فظاهر فعله تخريب وباطنه تعمير : وفي المتنوى

آن یکی آمد زمین را می شکافت \* ابلهی فریاد کرد و برنثافت [۲]  
کین زمین را از چه ویران میکنی \* می شکافی و پریشان میکنی  
گفت ای ابله برو بزمن مران \* تو عمارت از خرابی باز دان  
کی شود کلزار وکندم زار این \* تا نکرد زشت و ویران این زمین  
کی شود بستان و کشت و برک بر \* تا نکرد نظم او زیر و زبر  
تا نبشکافی بنشتر ریش چغز \* کی شود نیکو و کی کردید نفز  
تا نشوزد خلطه سایت از دوا \* کی رود شورش کجا آید شفا  
پاره پاره کرد درزی جامه را \* کس زند آن درزی علامه را  
که چرا این اطلس بکزیده را \* بر دریدی چه کنم بدریده را  
هر بنای کهنه کا بآدان کنند \* فی که اول کهنه را ویران کنند  
همچنین نجار و حداد و قصاب \* هستشان پیش از عمارتها خراب

آن هلاک و ان بلیه کوفتن \* زان تلف کردند معموری تن  
 تا نکوبی . کندم اندر آسیا \* کی شود آراسته زان خوان ما  
 و فی اقامه الوجود المجازی تحصیل للوجود الحقیقی فادامت البشرية و اوصافها باقیه علی حالها  
 لا یتظهر آثار الاخلاق الالهیه البتة و فی التأویلات التجمیة فی الآیه اشارات \* منها ان  
 خرق السفینه و اعابتها لئلا تؤخذ غصبا لیس من احکام الشرع ظاهرا و لکنه لما کان فیہ  
 مصلحه لصاحبها فی باطن الشرع جوز ذلك لیعلم انه یجوز للمجتهد ان یحکم فیما یری ان  
 صلاحه اکثر من فسادہ فی باطن الشرع بما لا یجوز فی ظاهر الشرع اذا کان موافقا للحقیقة  
 كما قال (وکان وراہم) الآیه \* و منها ان یعلم غایة الله فی حق عباده المساکین الذین یعملون  
 فی البحر غافلین عما وراہم من الآفات کیف ادرکتهم الغایة بنی من انبیاء و کیف دفع عنه  
 البلاء و درأ عنهم الآفة \* و منها ان یعلم ان الله تعالی فی بعض الاوقات یرجع مصلحه بعض  
 الساکین علی مصلحه نبی من انبیاء فی الظاهر و ان کان لا یخلو فی باطن الامر من مصلحه  
 الی فی اہمال جانبہ فی الظاهر كما ان الله تعالی رجح رعاية مصلحه المساکین فی خرق السفینه  
 علی رعاية مصلحه موسى لانه کان من اسباب مفارقتہ عن صحبة الحضر و مصلحتہ ظاهرا  
 كانت فی ملازمة صحبة الحضر و قد کان فراقہ عن صحبتہ متضمنا لمصالح النبوة و الرسالة و دعوة  
 بنی اسرائیل و تربیتہم فی حق موسى باطنا انتهى \* یقول الفقیر و منها ان اهل السفینه  
 لما لم یأخذوا النول من موسى و الحضر عوضہم الله تعالی خیرا من ذلك حیث نجی سفینتہم  
 من الید العاصیة و فیہ فضیلة الفضل \* و اما الغلام \* الذی قتلہ و هو جیسور \* فكان  
 ابوا \* اسم ابیہ کاذبرا و اسم امہ سهوی كما فی التعریف \* مؤمنین \* مقرین بتوحید الله  
 تعالی \* فخشینا \* خفنا من \* ان یرھقہما \* رھقہ غشیہ و لحقہ و ارھقہ طغیانا اغشاه  
 ایاہ و الحق ذلك بہ كما فی القاموس \* قال الشیخ ای یکلفہما \* طغیانا \* ضلالة \* و کفرا \*  
 و یتبعان لہ لاحتہما ایاہ فیکفران بعد الایمان و یضلان بعد الہدایة و انما خشی الحضر من ذلك  
 لان الله اعلمہ بحال الولد انه طبع ای خلق کافرا \* فاردنا \* [بس خواستیم ما] \* ان یبدلہما  
 ربہما \* یعوضہما و یرزقہما ولدا \* خیرا منه زکوة \* طہارة من الذنوب و الاخلاق الرذیلة  
 \* و اقرب \* منه \* رحما \* و رحمة و برا بوالدیہ \* قال ابن عباس رضی الله عنہما ابدلہما الله  
 جاریة تزوجها نبی من الانبیاء فولدت سبعین نیا \* قال مطرف فرج بہ ابواہ حین ولد و حزنا  
 علیہ حین قتل و لو بقی لکان فیہ ہلاکہما فلیرض المرء بقضاء الله فان قضاء الله للمؤمن خیر لہ  
 من قضائہ فیما یحب

آن پسر را کش خضر برید خلق \* سر آرا در نیابد عام خلق [۱]

آنکہ جان بخشد اگر بکشد رواست \* نائب است و دست او دست خداست

بس عداوتہا کہ آن یاری بود \* بس خرابیہا کہ معاری بود [۲]

فرب عداوة هی فی الحقیقة محبة و رب عدو هو فی الباطن محب و کذا عکسہ و انتفاع الانسان  
 بعد و مشاجر یدکر عیوبہ اکثر من انتفاعہ بصدیق مداهن یخفی علیہ عیوبہ : و فی المتوی

[۱] در اوائل دفتر یکم در بیان آنکہ گفتی من در ذکر باشاره الی بود الخ [۲] در اوائل دفتر پنجم در بیان عمره کثادن بفسر صل الله علیہ وسلم الخ

در حقیقت در دوستان دشمنند \* که ز حضرت دور و مشغولت کنند  
 در حقیقت هر عدو داروی تست \* کیمیا و نافع و دلجوی تست  
 که ازو اندر کینوی در خلا \* استعانت جویی از لطف خدا  
 - و کان - واعظ کما وعظ و دعا اشرك في دعائه قطاع الطريق ودعاهم فستل عن ذلك فقال انهم  
 كانوا سببا لسلوكي هذا الطريق في طريق الفقراء واختياري الفقر على الغنى فاني كنت تاجرا  
 فاخذوني واذوني وكما خطر ببالي امر التجارة ذكرت لذا هم وجفاهم فتركت التجارة  
 واقبلت على العبادة وفي الآية اشليات \* منها ان قتل النفس الزكية بالاجرم منها محظور  
 في ظاهر الشرع وان كان فيه مصلحة لفترة ولكنه في باطن الشرع جائز عند من يكشف  
 بخواتيم الامور وتحقق له ان حياته سبب فساد دين غيره وسبب كمال شقاوة نفسه كما كان حال  
 الخضر مع قتل الغلام لقوله تعالى ( واما الغلام ) الآية فلو عاش الغلام لكان حياته سبب  
 فساد دين ابويه وسبب كمال شقاوة فانه وان طبع كافرا شقيا لم يكن يبلغ كمال شقاوته  
 الا بطول الحياة ومباشرة اعمال الكفر \* ومنها تحقيق قوله تعالى ( عسى ان تكرر هاشيا وهو  
 خير لكم ) الآية فان ابوى الغلام كانا يكرهان قتل ابنهما بغير قتل نفس ولا جرم وكان قتله  
 خيرا لهما وكانا يحبان حياة ابنهما وهو اجل الناس وكان حياته شرا لهما وكان الغلام ايضا  
 يكره قتل نفسه وهو خير له ويحب حياة نفسه وهو شر له لانه بطول حياته يبلغ الى كمال شقاوته  
 \* ومنها ان من عواطف احسان الله تعالى انه اذا اخذ من العبد المؤمن شيئا من محبوباته وهو  
 مضره والعبد غافل عن مضرته فان صبر وشكر فانه تعالى يبدله خيرا منه مما ينفعه ولا يضره  
 كما قال تعالى ( فاردنا ان يبدلها ربهما ) الآية كما في التاويلات النجمية نسأل الله تعالى  
 ان يجعلنا من الصابرين الشاكرين في الشريعة والطريقة ويوصلنا الى ما هو خير وكال في الحقيقة  
 ( واما الجدار ) المهود ( فكان لغلامين يتيمين ) اسمهما اصرم وصرم ابنا كاشع  
 وكان سياحا تقيوا اسم امهما دنيا فياذكره النقاش ( في المدينة ) في القرية المذكورة فيما سبق  
 وهي انطاكية ( وكان تحته ) اي تحت الجدار ( كثر لهما ) [ كنجي راى ايشان ] هو  
 في الاصل مال دفنه انسان في ارض وكثره يكثره اي دقه اي مال تدفون لهما من ذهب  
 وفضة روى ذلك مرفوعا وهو الظاهر لاطلاق الذم على كثرهما في قوله تعالى ( والذين  
 يكتزون الذهب والفضة ) لمن لا يؤدى زكائهما وما ملق بهما من الحقوق \* وقيل كان لوجا من  
 ذهب او من رخام مكتوب فيه « بسم الله الرحمن الرحيم عجيبت لمن يؤمن بالقدر » اي ان الامور  
 كاشئة بقضاء الله تعالى وتقديره « كيف يحزن » اي على قووات نعمة واتيان شدة « وعجيبت لمن يؤمن  
 بالرزق » اي ان الرزق مقسوم والله تعالى رازق كل احد « كيف ينصب » اي يتعب في تحصيله  
 « وعجيبت لمن يؤمن بالموت » اي انه سيموت وهو حق « كيف يفرح » اي بحياة القليلة القصيرة  
 « وعجيبت لمن يؤمن بالحساب » اي ان الله تعالى يحاسب على كل قليل وكثير « كيف يغفل » اي عن  
 ذلك ويشغل بتكثير منافع الدنيا « وعجيبت لمن يعرف الدنيا وقليلها باهلها كيف يطمئن اليها  
 لا اله الا الله محمد رسول الله وعجيبت لمن يؤمن بالنار كيف يضحك » وفي الجانب الآخر

مكتوب « انا الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير  
 واجريته على يديه والويل لمن خلقته للشر واجريته على يديه » وهو قول الجمهور كما في بحر  
 العلوم ﴿ وكان ابوها صالحا ﴾ كان الناس يضعون الودائع عند ذلك الصالح فيردها اليهم  
 سالمة حفظا بصلاح ابيهما في مالهما وانفسهما \* قال جعفر بن محمد كان بينهما وبين الاب  
 الصالح سبعة آباء فيكون الذي دفن ذلك الكنز جدما السابع ﴿ فاراد ربك ﴾ بالامر  
 بتسوية الجدار ﴿ ان يبلغا اشدهما ﴾ اى حلمهما وكما رأيهما \* قال في بحر العلوم الاشد  
 في معنى القوة جمع شدة كأنهم في لعة على تقدير حذف الهاء وقيل لا واحده وبلوغ الاشد  
 بالادراك وقيل ان يونس منه الرشد مع ان يكون بالغا وآخره ثلاث وثلاثون سنة او ثمانى  
 عشرة وانما قال الحضرمي في تأويل خرق السفينة ( فاردت ان اغيها ) بالاسناد الى نفسه لظاهر  
 القبح وفي تأويل قتل الغلام ( خشيئا ) بلفظ الخشية والاسناد الى نالا لان الكفر بما يجب ان يخشاه  
 كل احد وقال في تأويل الجدار ( فاراد ربك ان يبلغا اشدهما ) بالاسناد الى الله تعالى وحده  
 لان بلوغ الاشد وتكامل السن ليس الا بمحض ارادة الله تعالى من غير مدخل واثرا لارادة  
 العبد فالاول في نفسه شرف قبيح والثالث خير محض والثاني ممتزج - وقال بعضهم لما قال الحضرمي  
 ( فاردت ) الهم من انت حتى يكون لك ارادة فجمع في الثانية حيث قال ( فاردنا ) فالهم من انت  
 وموسى حتى يكون لكما ارادة فخص في الثالثة الارادة بالله اى دون اضافة الارادة الى نفسه  
 واداء الشركة فيها ايضا ﴿ ويستخرجا كنزهما ﴾ من تحت الجدار ولولا انى اقتته لانقض  
 وخرج الكنز من تحته قبل اقتدارهما على حفظ المال وتميته وضاع بالكلية \* فان قيل  
 ان عرف واحد من اليتيمين والقيم عليهما الكنز امتنع ان يترك سقوط الجدار وان  
 لم يعرفوا فكيف يسهل عليهم استخراجه \* قلنا لعلهما لم يعلماه وعلم القيم الا انه كان  
 غائبا كذا في تفسير الامام \* يقول الفقير قوله وان لم يعرفوا الخ غير مسلم لان الله تعالى  
 قادر على ان يعرفهما مكان ذلك الكنز بطريق من الطرق ويسهل عليهما استخراجه على  
 ان واجد الكنز في كل زمان من غير سبق معرفة بالمكان ليس بتأدر واللام في كنز لهما لاختصاص  
 الوجدان بهما ومن البعيد ان يعيش الجد السابع الى ان يولد للبطن السادس من اولاده ويدفن له  
 مالا او يعين له ﴿ رحمة من ربك ﴾ لهما مصدر في موقع الحال اى مرحومين من قبله تعالى  
 او علة لاراد فان ارادة الخير رحمة او مصدر لمحذوف اى رحمة الله بذلك رحمة ﴿ ومفعلة ﴾  
 اى ما فعلت مارأيت يا موسى من خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار ﴿ عن امرى ﴾  
 عن رأي واجتهادى وانما فعلته بامر الله ووحيه وهذا ايضاح لما اشكل على موسى وتمهيد  
 للعدر في فعله المتكرر ظاهرا وهكذا الطريق بين المرشد والمسترشد في ازالة الشكوك والشبه  
 عنه شفقة له ﴿ ذلك ﴾ المذكور من العواقب ﴿ تأويل ما لم تسطع عليه صبرا ﴾ اى لم تستطع  
 لمحذوف التاء للتخفيف وهو انجاز للتنبيه الموعودة - روى - ان موسى لما اراد ان يفارقه قال له  
 الحضرمي لو صبرت لاتي على الف عجب كل عجب اعجب مما رأيت فبكى موسى على فراقه وقال له  
 اوصني يا نبي الله . قال لا تطلب العلم تتحدث به الناس واطلبه لتعمل به وذلك لان من لم يعمل

بعلمه فلا فائدة في تحديثه بل نفعه يعود الى غيره : وفي المستوى

جوع يوسف بود آن يعقوب را \* بوى نانش مى رسيد ازدور جا  
آنكه بستد پيرهن رامى شتافت \* بوى پيراهان يوسف مى نيافت  
وانكه صد فرسنگ ز آن سو بوى او \* چونكه بد يعقوب مى بويد بو  
اى بسا عالم زدانش بى نصيب \* حافظ علمست آنكست فى حبيب  
مستمع ازوى همى بايد مشام \* كز چه باشد مستمع از جنس عام  
زانكه پيراهان بدستش عاريه است \* چون بدست آن نخاسى جاريه است  
جاريه پيش نخاسى سر سريست \* در كف او ازبراي مشتريست

\* ومن وصايا الخضر . كن نفاعا ولا تكن ضرارا . وكن بشاشا ولا تكن عبوسا غضايا . واياك  
واللهاجة . ولا تمش في غير حاجة . ولا تضحك من غير عجب . ولا تعير المذنبين خطاياهم بعد  
الدم . وابلك على خطيئتك مادمت حيا . ولا تؤخر عمل اليوم الى الغد . واجعل همك في معادك  
ولا تخض فيما لا ينفعك . ولا تأمن لحوف من امك . ولا تيأس من الامن من خوفك . وتدبر الامور  
في علانيتك . ولا تذر الاحسان في قدرتك فقال له موسى قد ابلغت في الوصية فاتم الله عليك  
نعمته وغمرتك في رحمته وكلاك من عدوه \* فقال له الخضر اوصني انت يا موسى فقال له موسى  
اياك والغضب الا في الله . ولا تحب الدنيا فانها تخرجك من الايمان وتدخلك في الكفر فقال له  
الخضر قد ابلغت في الوصية فاعانك الله على طاعته وادارك السرور في امرك وحيك الى خلقه  
واوسع عليك من فضله قال له آمين كافي التعريف والاعلام للامام السهلي رحمه الله \* وفي بعث  
موسى الى الخضر اشارة الى ان الكمال في الانتقال من علوم الشريعة المبنية على الظواهر  
الى علوم الباطن المبنية على التطلع الى حقائق الامور كافي تفسير الامام \* قال بعض العارفين  
من لم يكن له نصيب من هذا العلم اى العلم الوهبي الكشفي اخاف عليه سوء الخاتمة وادنى  
النصيب التصديقي به وتسليمه لاهله واقل عقوبة من يشكره ان لا يرزق منه شأ وهو علم  
الصديقين والمقرين كذا في احياء العلوم وفي الآية اشارات \* منها انه تعالى من كمال حكمته  
وفاية رافته ورحمته في حق عباده يستعمل نبين مثل موسى والخضر عليهما السلام في مصلحة  
الطفلين \* ومنها ان مثل الانبياء يجوز ان يسمى في امر دنيوى اذا كان فيه صلاح امر اخروى  
لا سيما فائدة راجعة الى غيره في الله \* ومنها ان يعلم ان الله تعالى يحفظ بصالح قوما و قبيلة ويوصل  
بركاته الى البطن السابع منه كما قال ( وكان ابوهما صالحا ) \* قال محمد بن المنكدر ان الله يحفظ بالرجل  
الصالح ولده وولد ولده وعشيرته والدويرات اى اهلها حوله فلا يزالون في حفظ الله وستره  
\* قال سعيد بن المسيب انى اصلى واذا كر ولدى فازيد فى صلاتي \* وصح عن ابن عباس رضى الله  
عنه فى قوله تعالى ( وكان ابوهما صالحا ) انه قال حفظا بصلاح ابيهما وما ذكر منهما صلاحا فاذا نفع  
الاب الصالح مع انه السابع كما قيل فى الآية فما بالك بسيد الانبياء والمرسلين بالنسبة الى قرابته  
الطاهرة الطيبة المطهرة \* وقد قيل ان حمام الحرم اتما اكرم لانه من ذرية حماتين عشتا على  
ثار نور الذى اختفى فيه النبي عليه السلام عند خروجه من مكة للهجرة كفى الصواعق لابن

در واسطه دفتر سوم در بيان محرم بودن يعقوب عليه السلام بجهت حق تعالى ازوى يوسف الخ

حجر \* وذكر ان بعض العلوية هم هارون الرشيد بقتله فلما دخل عليه اكرمه وخلي سبيله فقبل  
بهم دعوت حتى انجاء الله منه فقال قلت يا من حفظ الكنز على الصيدين لصالح ايهما احفظني  
لصالح آباءى كفى العرائس \* ومنها ليتأدب المريد فيما استعمله الشيخ وينقاد له ولا يعمل  
الالوجه الله ولا يشوب عمله بطمع ذنوى وغرض نفسانى ليحبط عمله ويقطع جبل الصعبة  
ويوجب الفرقه \* ومنها ان الله تعالى يحفظ المال الصالح للعبد الصالح اذا كان فيه صلاح \* ومنها  
ليتحقق ان كل ما يجري على ارباب النبوة واصحاب الولاية انما يكون بامر من او امر الله ظاهرا  
وباطنا . اما الظاهر فكحال الحضر كما قال (( وما فعلته عن امرى )) اى فعلته بامر ربى . واما الباطن  
فكحال موسى واعتراضه على الحضر في معاملته ما كان خاليا عن امر باطن من الله تعالى في ذلك  
لانه كان اعتراضه على وفق شريعته \* ومنها ان الصبر على افاعيل المشايخ امر شديد فان زل قدم  
مريد صادق في امر من او امر الشيخ او تطرق اليه انكار على بعض افعال المشايخ او اعتراضه  
اعتراض على بعض معاملاته او اعوزه الصبر على ذلك فليعذره ويعف عنه ويتجاوز الى ثلاث  
مرات فان قال بعد الثالثة هذا فراق بينى وبينك يكون معذورا ومشكورا ثم ينبئ عن افاعيله  
ويقول له ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا \* قال في العوارف ويحذر المريد الاعتراض على الشيخ  
ويزيل اتهام الشيخ عن باطنه في جميع تصاريفه فانه السهم القاتل للمريدين وقل ان يكون مريد  
يعترض على الشيخ بباطنه فيفلح ويذكر المريد في كل ما اشكل عليه من تصاريف الشيخ  
قصة موسى مع الحضر كيف كان يصدر من الحضر تصاريف يشكرها موسى ثم لما كشف له  
عن معناها بان موسى وجه الصواب في ذلك فهكذا ينبئ للمريد ان يعلم ان كل تصرف اشكل  
عليه صحته من الشيخ عند الشيخ فيه بيان وبرهان للصحة انتهى : قال الحافظ

نصيحتي كنت بشنو وبهانه مكير \* هر آنكه ناصح مشفق بكويدت بپذير  
وينبئ ان يكون المرشد محققا ومشققا لا مقلدا غير مشفق كيلا يضيع سعى من اقتدى به فانه قيل  
اذا كان الغراب دليل قوم \* سيهديهم الى ارض الجفاف

قال الحافظ

دردم نهفته به زطيبان مدعى \* باشد که از خزانه غيش دوا کنند

قال الصائب

ربى دردان علاج درد خود جستن بان ماند \* که خار از پا برون آرد کمی بانيش عقربها  
\* ومنها انه اذا تعارض ضرر ان يجب تحمل اھونھما لدفع اعظمھما وهو اصل محمد غير  
ان الشرائع في تفاصيله مختلفة مثاله . رجل عليه جرح لو سجد سال جرحه وان لم يسجد لم يسلم  
فانه يصلى قاعدا يومى بالركوع والسجود لان ترك الركوع والسجود اھون من الصلاة مع  
الحدث . وشيخ لا يقدر على القراءة ان صلى قائما ويقدر عليها ان صلى قاعدا يصلى قاعدا مع  
القراءة ولو صلى في الفصلين قائما مع الحدث وترك القراءة لم يجز . ورجل لو خرج الى الجماعة  
لا يقدر على القيام ولو صلى في بيته صلى قاعدا صححه في الخلاصة وفي نرح المية يصلى في بيته  
قائما قال ابن نجيم وهو الاظهر ومن اضطر . وعنده مية ومال النير اكلها دونه . ورجل قيل له

لتلقين نفسك في النار او من الجبل او لاقتلك وكان الالتقاء بحيث لا يجو يختار ما هو الا هوون  
 في زعمه عند الامام وعندها يصبر حتى يقتل كذا في الاشياء ﴿ ويسألونك عن ذى القرنين ﴾  
 هم اليهود سألوه على وجه الامتحان عن رجل طواف بلغ شرق الارض وغربها او سأل  
 قريش بتلقينهم وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرارهم على ذلك الى ورود الجواب  
 وهو ذوالقرنين الاكبر واسمه اسكندر بن فيلقوس اليوناني ملك الدنيا بأسرها كما قال مجاهد  
 ملك الارض اربعة مؤمنان وكافران فالؤمنان سليمان وذوالقرنين والكافران نمرود وبخت  
 نصر وفي مشكاة الانوار شداد بن عاد بدل بخت نصر وكان ذوالقرنين بعد نمرود في عهد  
 ابراهيم عليه السلام على ما يأتي ولكنه عاش طويلا الفاوسمائة سنة على ما قالوا \* وفي تفسير  
 الشيخ وكان بعد نمرود وكان الخضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الذي هو من الملك  
 بمنزلة الوزير \* قال ابن كثير والصحيح انه ما كان نيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عادلا  
 ملك الاقاليم وقهر اهلها من الملوك وغيرهم واقادت له البلاد مات بمدينة شهرزور بعدما  
 خرج من الظلمة ودفن فيها وفي التبيان مدة دوران ذى القرنين في الدنيا خمسمائة ولما فرغ  
 من بناء السد رجع الى بيت المقدس ومات به واتمسمى بذى القرنين لانه بلغ قرني الشمس  
 اى جانبها مشرقها ومغربها كالقرب ارضير واضع النرد بطويل اليدين لفوذ امره حيث  
 اراد \* وفي القاموس لما دعاهم الى الله ضربوه على قرنيه الايمن فمات فاحياه الله ثم دعاهم فضربوه  
 على قرنيه الايسر فمات ثم احياه الله كما سمي على بن ابي طالب رضى الله عنه بذى القرنين  
 لما كان شجنان في قرني رأسه احداهما من عمرو بن ود والثانية من ابن ملجم لعنه الله \* وفي قصص  
 الانبياء وكان قد رأى في منامه انه دنا من الشمس حتى اخذ بقرنيها في شرقها وغربها فلما قص  
 رؤياه على قومه سموه \* وقال الامام السيوطي رحمه الله في الاوائل اول من لبس العمامة  
 ذوالقرنين وذلك انه طلع له في رأسه قرنان كالظلفين يتحركان فلبسها من اجل ذلك ثم انه دخل  
 الحمام ومعه كاتبه فوضع العمامة وقال لكاتبه هذا امر لم يطلع عليه غيرك فان سمعت به من احد  
 قتلته فخرج الكاتب من الحمام فاخذه كهينة الموت فأتى الصحراء فوضع فيه بالارض ثم نادى  
 ألا ان للملك قرنين فانبت الله من كلمته قصبتين فربهما راع فقطعهما واتخذهما مزمارا فكان اذا زمر  
 خرج من القصبتين ألا ان للملك قرنين فانشر ذلك في المدينة فقال ذوالقرنين هذا امر اراد الله  
 ان يبدى \* واما ذوالقرنين الثاني وهو اسكندر الرومي الذي يؤرخ بايامه الروم فكان متأخرا  
 عن الاول بدهر طويل اكثر من الف سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام نحو من ثلاثمائة  
 سنة وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وهو الذي حارب دارا واذل ملوك الفرس ووطى  
 ارضهم وكان كافرا عاش ستا وثلاثين سنة فالمراد بذى القرنين في القرآن هو الاول دون الثاني  
 وقد غلط كثير من العلماء في الفرق بينهما فظنوا ان المذكور في الآية هو الرومي ساعهم  
 الله تعالى ﴿ قل ﴾ لهم في الجواب ﴿ سألوا عليكم ﴾ ساذ كر لكم ايها السائلون ﴿ منه ﴾  
 اى من خبر ذوالقرنين وحاله فحذف المضاف ﴿ ذكر ﴾ نبا مذكورا وبيانا او سألوا في شأنه  
 من جهته تعالى ذكره اى قرآنا والسين للتأكيد والدلالة على التحقق اى لا تترك التلاوة



البته ﴿ انا مكناله في الارض ﴾ شروع في تلاوة الذكر الممهور حسبما هو الموعود والتمكين  
 ههنا الاقدار وتمهيد الاسباب فلا يحتاج الى المفعول يقال مكنه ومكن له ومعنى الاول جعله  
 قادرا قويا ومعنى الثاني جعل له قدرة وقوة ولتلازمهما في الوجود وتو قاربهما في المعنى يستعمل  
 كل منهما في محل الآخر كما في قوله ﴿ مكناهم في الارض ما لم يمكن لكم ﴾ اي جعلناهم قادرين  
 من حيث القوى والاسباب والآلات على انواع التخريفات فيها ما لم نجعله لكم من القوة والسعة  
 في المال والاستظهار بالعدد والاسباب فكأنه قيل ما لم يمكن لكم فيها اي ما لم نجعلكم قادرين  
 على ذلك فيها هو مكنالهم في الارض ما لم يمكن لكم وهذا اذا كان التمكين مأخوذا من المكان بناء  
 على توهم ان ميمه اصلية او المعنى انا جعلنا له مكنة وقدرة على التصرف من حيث التدبير والرأي  
 والاسباب حيث سخر له السحاب ومده في الاسباب وبسط له النور وكان الليل والنهار عليه سواء  
 وسهل عليه السير في الارض وذات له طريقها وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان ابراهيم عليه السلام  
 بمكة فاقبل عليها ذوالقرنين فلما كان بالابطح قيل له في هذه البلدة ابراهيم خليل الرحمن فقال  
 ذوالقرنين ما ينبغي لي ان اركب في بلدة فيها ابراهيم خليل الرحمن فزل ذوالقرنين ومشى  
 الى ابراهيم فسلم عليه ابراهيم واعتقه فكان هو اول من عانق عند السلام كما في انسان العيون  
 ودرر الفرر فعند ذلك سخر له السحاب لان من تواضع رفيعه الله فكانت السحاب تحمله  
 وعساكره وجميع آلائهم اذا ارادوا غزوة قوم وسخر له النور والظلمة فاذا سرى يهديه  
 النور من امامه وتحوطه الظلمة من ورائه

چون نهند در تو صفات جبرئیل \* همجو فرخی برهوا جوی سیل [۱]

چون نهند در تو صفتهای خری \* صد پرت کر هست در آخور پری

چونکه چشم دل شده محرم بتور \* ظلمت کون ومکان شد از تو دور [۲]

هر که ناینا شود اندر جهان \* هرگز او باشب برابر بی کان

﴿ وآتیناه من کل شیء ﴾ اراده من مهمات ملکه ومقاصده المتعلقة بسلطانه ﴿ سبیا ﴾ ای  
 طریقاً یوصل الیه وهو کل ما یوصل به الی المقصود من علم او قدرة او آله. وبالفارسیه [دست  
 آویزی که بدان سبب اورا آن چیز میسر میشد] ﴿ فاتبع ﴾ بالقطع ای فاراد بلوغ المغرب  
 ﴿ سبیا ﴾ یوصله الیه ای لحقه وتبعه وسلکه وسار \* قال فی القاموس واتبعتم تبعهم  
 وذلك اذا كانوا سبقوا فلحقهم واتبعتم ایضا غیرى وقوله تعالى ﴿ فاتبعهم فرعون ﴾ ای لحقهم  
 فی الاتباع معنی الادراک والاسراع \* قال ابن الکمال یقال تبعه اتباعاً اذا طلب الثانی للحق بالاول  
 وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى معه \* قال فی الارشاد ولعل قصد بلوغ المغرب ابتداء لمراعاة الحركة  
 الشمسیة انتهى \* وقال فی التبیان قصد الی ناحية المغرب یطلب عین الحیاة عند بحر الظلمات  
 لانه قيل له ثمة عین الحیاة من شرب منها لم یمت ابدا الی یوم القيامة فشی نحو الظلمات لعله یقع  
 بالعين ﴿ وفى التأویلات النجمیة یشیر بقوله ﴾ (یسألونک) الآية الی ان السائل لا یرد وان  
 فی القصص للقلوب عبرة وتقویة وتبنا وبقوله ﴿ انا مکناله فی الارض ﴾ یشیر الی تمکن الخلافة ای  
 مکناه بخلافنا فی الارض وآتیناه بالخلافة ما کان سبب وجود کل مقدور من مقدوراتنا بالاصالة حتی

[۱] در اواخر دفتر ششم در بیان بردن بریان عبدالقوت را مدتی در میان خود اخ  
 [۲] لم اجد فی خبر

صار قادرا على قلب الاعيان وكانت الدنيا مسخرة له فلم يراد طويت له الارض واذا شاء مشى على الماء واذا احب طار في الهواء ويدخل النار فاتبع سبيل كل مقدور فصار مدورا له بالخلافة في الارض ما كان مقدورا لنا بالاصالة في السماء والارض انتهى \* يقول الفقير انما بدأ بالسير الى المغرب اشارة الى كون ترتيب السلوك عروجا فان المغرب اشارة الى الاجسام والمشرق الى الارواح فمادام لم يتم سير الاجسام من الاكوان لا يحصل الترقى الى عالم الارواح ثم الى عالم الحقيقة ﴿ حتى اذا بلغ ﴾ [ تا چون رسید ] ﴿ مغرب الشمس ﴾ اى منتهى الارض من جهة المغرب بحيث لا يترك احد من مجاوزته ووقف على حافة البحر المحيط \* قال الشيخ اى بلغ قوما في جهة ليس وراءهم احد لانه لا يمكنه ان يبلغ موضع غروب الشمس \* قال في التبيان ولما وصل ذوالقرنين الى مغرب الشمس يطلب عين الحياة قال له شيخه خلف ارض الظلمة ولما اراد ان يسلك في الظلمة سأل أى الدواب في الليل ابصر قالوا الخيل فقال أى الخيل ابصر قالوا الاناث فقال أى الاناث ابصر قالوا البكارة فجمع من عسكره ستة آلاف فرس كذلك فركبوا الرماك وترك بقية عسكره فدخلوا الظلمات فساروا يوما وليلة فاصاب الحضر العين لانه كان على مقدمة جيشه صاحب لوائه الاكبر فشرب منها واغتسل واخطأ ذوالقرنين : قال الحافظ

فيض ازل يزور زرار آمذى بدست \* آب خضر نصيبه اسكندر آمذى

فساروا على حصصا من حجارة لا يدرون ما هي فسألوه عنها فقال الاسكندر خذوا من هذه الحجارة ما استطعتم فانه من اقل منها ندم ومن اكثر منها ندم فاخذوا وملاوا غحلى دوابهم من تلك الحجارة فلما خرجوا نظروا الى ما في مخاليلهم فوجدوه زمردا اخضر قد دموا كاهم لكونهم لم يكثر من ذلك ﴿ وجدها ﴾ اى رأى الشمس ﴿ تغرب في عين حمئة ﴾ اى ذات حمأة وهي الطين الاسود. بالفارسية [ آب مكدر لاي آميز ] من حمات البر اذا كثرت حماتها ولعله لما بلغ ساحل البحر رآها كذلك اذ ليس في مطمح نظره غير الماء كراكب البحر ولذلك قال ﴿ وجدها تغرب ﴾ ولم يقل كانت تغرب \* وقال بعضهم لما بلغ موضعا لم يبق بعده عمارة في جانب المغرب وجد الشمس كأنها تغرب في وهدة مظلمة كما ان راكب البحر يراها كأنها تغرب في البحر اذا لم ير الشط وهي في الحقيقة تغيب وراء البحر والافقد علم ان الارض كرة والسماء محيطة بها والشمس في النلك وجلس قوم في قرب الشمس غير موجود والشمس اكثر من الارض بمرات كثيرة فكيف يعقل دخولها في عين من عيون الارض \* قال السمرقندي رحمه الله في بحر العلوم فان قيل قد ورد في الحديث ان الشمس تشرق من السماء الرابعة ظهرها الى الدنيا ووجهها يشرق لاهل السموات وعظمها مثل الدنيا ثلاثمائة مرة او ماشاء الله فكيف يمكن دخولها في عين من عيون الارض قلنا ان قدرة الله تعالى باهرة وحكمته بالغة فانه تعالى قادر ان يدخل السموات السبع والارضين السبع في اصغر شئ واحقره فما ظنك بما فيها من الشمس وغيرها انتهى ﴿ وفي التأويلات فان قال قائل انا قد علمنا ان الشمس في السماء الرابعة ولها فلك خاص يدور بها في السماء فكيف يكون غروبها في عين حمئة قلنا ان الله تعالى لم يخبر عن حقيقة غروبها في عين حمئة وانما اخبر عن وجدان ذى القرنين غروبها فيها فقال ﴿ وجدها تغرب في عين حمئة ﴾ وذلك ان ذا القرنين ركب

بحر الغرب واجري مركبه الى ان بلغ في البحر موضعا لم يتمكن جريان المراكب فيه فنظر الى الشمس عند غروبها وجدها تغرب بنظره في عين حثة انتهى \* قال بعضهم اذا كان ذوا القرنين نيا فنظر النبي ناقب يرى الاشياء على ما هي عليها كما رأى النبي عليه السلام التجاشي من المدينة وصلى عليه وان لم يكن نيا فذلك الوجدان بحسب حسبانته \* ووجد عندها \* عند تلك العين يعني عند نهاية العمارة . وبالفارسية [ ياقت زديك آن چشمه بر ساحل درياي محيط غربی ] \* قوما \* [ كروهي را در ناسك مذکور است كه ايشان قومی بودند بت پرست سبز چشم سرخ موی لباس ايشان پوست حيوانات وطعام ايشان گوشت حيوان آبی ] قال بعضهم قوما في مدينة لها اثنا عشر الف باب لولا اصوات اهلها لسمع الناس وجوب الشمس حين تجب \* وقال الامام السهيلي هم اهل جابلص بالفتح وهي مدينة يقال لها بالسريانية جرجيسا لها عشرة آلاف باب بين كل بابين فرسخ يسكنها قوم من نسل نود بقتهم الذين آمنوا بصالح عليه السلام واهل جابلص آمنوا بالنبي عليه السلام لما امر بهم ليلة الاسراء \* وقال في اسئلة الحكم اما حديث جابلصا وجابلقا وایمان اهلها ليلة المعراج وانهما من الانسان الاول مشهور \* قلنا \* بطريق الالهام ويدل على نبوته كونه مأمورا بالقتال معهم كما قال عليه السلام ( امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ) كافي التأويلات \* قال الحدادی لا يمكن اثبات نبوة الابدليل قطعی \* ياذا القرنين اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا \* امرا ذا حسن فحذف المضاف اي انت مخير في امرهم بعد الدعوة الى الاسلام اما تعذيبك بالقتل ان ابوا واما احسانك بالعفو والاسر وسماها احسانا في مقابلة القتل ويجوز ان يكون اما واما للتوزيع والتقسيم دون التخير اي ليكن شأنك معهم اما التعذيب واما الاحسان فالاول لمن بقي على حاله والثاني لمن تاب \* قال \* ذوا القرنين \* امامن \* [ اما كسي كه ] \* ظلم \* نفسه بالاصرار على الكفر ولم يقبل الايمان مني \* فسوف نعذبه \* انا ومن معي في الدنيا بالقتل \* وعن قتادة كان يطبخ من كفر في القدور ومن آمن اعطاه وكساه \* ثم يرد الى ربه \* في الآخرة \* فيعذبه \* فيها \* عذابا نكرا \* منكرا لم يعهد مثله وهو عذاب النار \* واما من آمن \* بموجب دعوتي \* وعمل \* عملا \* صالحا \* حسبا يقتضيه الايمان \* فله \* في الدارين \* جزاء الحسنی \* اي فله المثوبة الحسنی حال كونه مجزيا بها فجزاء حال اوفله في الدار الآخرة الجنة \* وسنقول له من امرنا \* اي مما نأمر به \* يسرا \* اي سهلا متيسرا غير شاق . وبالفارسية [ كاری آسان فراخور طاعت او ] وتقديره ذابسر واطلق عليه المصدر مبالغة يعني لان امره بما يصعب عليه بل بما يسهل \* قال الكاشفي [ آورده اند كه لشكر ظلمت مرا بر قوم ناسك كاشت تابكوش ودهن در آمد وزنهار خواستند وبوی ايمان آوردند ] \* قال في قصص الانبياء سارذوا القرنين نحو المغرب فلا يمر بأمة الادعاه الى الله تعالى فان اجابوه قبل منهم وان لم يحييوه غشيتهم الظلمة فالبست مدينتهم وقراهم وحصونهم وبيوتهم وابصارهم ودخلت افواههم وانوفهم وآذانهم واجوافهم فلا يزالون منها متحيرين حتى يستجيوا له حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجد عندها القوم الذين ذكرهم الله

في كتابه ففعل بهم كما فعل بغيرهم ثم مشى على مافي الظلمة ثمانية ايام كمالا وثماني ليل واصحابه ينتظرون حتى انتهى الى الجبل الذي هو محيط بالارض كلها واذا يملك قابض على الجبل وهو يقول سبحان ربي من الازل الى منتهى الدهر وسبحان ربي من اول الدنيا الى آخرها وسبحان ربي من موضع كفى الى عرش ربي وسبحان ربي من منتهى الظلمة الى النور بصوت رفيع شديد لا يفتقر فلما رأى ذلك ذو القرنين خرساجدا لله فلم يرفع رأسه حتى قواه الله واعانه على النظر الى ذلك الجبل والملك القابض عليه فقال له الملك كيف قويت على ان تبلغ هذا الموضع ولم يبلغه احد من ولد آدم قبلك قال قواني الله الذي قواك على قبض هذا الجبل فاخبرني عن قبضك على هذا الجبل فقال اني موكل به وهو جبل قاف المحيط بالارض ولولا هذا الجبل انكفأت الارض باهلها وليس على ظهر الارض جبل اعظم منه فلما اراد ذو القرنين الرجوع قال للملك اوصني قال الملك ياذا القرنين لا يهمنك رزق غدا ولا تؤخر عمل اليوم لغدا ولا تحزن على ما فاتك وعليك بالرفق ولا تكن جبارا متكبرا

تكبر كند مرد حشمت پرست \* ندانده كه حشمت بحلم اندرست  
وجود تو شهر پرست پرنيك ويد \* تو سلطان ودستور دانا خرد  
هانا كه دونان كردن فراز \* درين شهر كبرست وسود او آذ  
چو سلطان عنايت كند بايدان \* كجا ماند آسايش بخردان  
تو خود را چو كودك ادب كن بچوب \* بكرز كران مغز مردم مكوب

﴿ ثم اتبع سبيا ﴾ اي تبع وسلك طريقا راجعا من مغرب الشمس موصلا الى مشرقها \* قال الكاشفي [ قوم تماسك را با خود برده لشكر نور را زپيش روان كرد وعسكر ظلمت را از پس بداشت وبجانب جنوب متوجه شده قوم هاويل را كه قطر ايمن بود مسخر كرد بهمان طريقه كه در ناسك مذكور شد پس روى بمشرق نهاد ] ﴿ حتى اذا بلغ ﴾ [ تاجون رسيد ] ﴿ مطلع الشمس ﴾ يعنى الموضع الذى تطلع عليه الشمس اولا من معمورة الارض. وبالفارسية [ موضعى كه مبدأ عماراتست از جانب شرق ] اذلا يمكنه ان يبلغ موضع طلوع الشمس قيل بلغه فى اثنتى عشرة سنة وقيل فى اقل من ذلك بناء على ما ذكر من انه سخر له السحاب وطوى له الاسباب ﴿ وجدها تطلع على قوم ﴾ عرارة ﴿ لم تجعل لهم من دونها ﴾ من امام الشمس ﴿ ستر ﴾ من اللباس والبناء يعنى ليس لهم لباس يتسترون به من حر الشمس ولا بناء يستظلون فيه لان ارضهم لاتمسك الابنية لغاية رخاوتها وبها اسراب فاذا طلعت الشمس دخلوا الاسراب او البحر من شدة الحر واذا ارتفعت عنهم خرجوا يعنى [ وقتى كه آفتاب ارتفاع پذيرفتى واز سمت رأس ایشان دور كشتى از زير زمين بيرون آمده ما حى گرفتندى و با آفتاب بران كرده خوردندى ] \* قال الحدادى ليس على رؤسهم ولا على اجسادهم شعر وليس لهم حواجب وكأنا سلخت وجوهم وذلك من شدة حر بلادهم - وحكى - عن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقالوا بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فاذا احدهم يفرش اذنه ويلتحف بالآخرى ومضى صاحب يعرف

لسانهم فقالوا له جئنا ننظر كيف تطلع الشمس قال فينما نحن كذلك اذ سمعنا كهية الصلصلة  
ففتش على ثم افقت وهم يمسحون بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء اذهو فوق الماء  
كهية الزيت فادخلونا سربا لهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر يصطادون السمك  
ويطرحونه في الشمس فينضج لهم \* عن مجاهد من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع  
الشمس اكثر من جميع اهل الارض وهم الزنج \* وقال الكاشفي [ ايشان قوم منسل بودند ]  
\* وقال السهيلي رحمه الله هم اهل جابلق بالفتح وهي مدينة لها عشرة آلاف باب بين كل بابين  
فرسخ يقال لها بالسريانية مرقيشا وهم نسل مؤمنى قوم عاد الذين آمنوا بهود عليه السلام  
واهل جابلق آمنوا بالنبي عليه السلام ليلة اسرى به ووراء جابلق امم وهم من نسل وناقل  
وفارس وهم لم يؤمنوا بالنبي عليه السلام ۞ قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان  
هذا العالم عالم الاسباب لم يبلغ احد الى شئ من الاشياء ولا الى مقصد من المقاصد الا ان  
مكنه الله تعالى وآتاه سبب بلاغ ذلك الشئ والمقصد ووفقه لاتباع ذلك السبب فباتباع  
السبب بلغ ذوالقرنين مغرب الشمس ومطلعها ۞ كذلك ۞ اى امرذى القرنين كما وصفناه  
لك في رفة المحل وبسطة الملك او امره فيهم كاهمه في اهل الغرب من التخيير والاختيار  
\* قال الكاشفي [ همچنان کرد اسکندر با ايشان که با اهل مغرب کرد و بجانب قطر ايسر  
روان شد و بقومى رسيده ايشان را تاويل خوانند و با ايشان هان سلوک نمود ] ۞ وقد احطنا  
بمالديه ۞ من الاسباب والعدد . وبالفارسية [ و بدرستی که ما حاطه داشتیم با آنچه زديک  
او بود ] ۞ خبرا ۞ تميز اى علما تعلق بطواهره وخفاياه . وبالفارسية [ از روی آگاهی ] يعنى  
ان ذلك من الكثرة بحيث لا يحيط به الا علم اللطيف الخبير فانظر الى سعة لطف الله تعالى  
وامداداه بمن شاء من عباده فانه ذكر وهب بن منبه ان ذا القرنين كان رجلا من اهل  
الاسكندرية ابن امرأة عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان خارجا عن قومه ولم يكن  
بافضلهم حسبا ولا نسباً ولكنه نشأ في ذات حسن وجمال وحلم ومروءة وعفة من لدن كان  
غلاما الى ان بلغ رجلا ولم يزل منذ نشأ يتخلق بمكارم الاخلاق ويسمو الى معالى الامور  
الى ان علاصيته وعز في قومه والقي الله تعالى عليه الهيبة ثم انه زاد به الامر الى ان حدث  
نفسه بالاشياء فكان اول ما اجمع عليه رايه الاسلام فاسلم ثم دعا قومه الى الاسلام فاسلموا  
عنوة منه عن آخرهم ثم كان من امره ما كان [ اسکندرا پرسیدند مشرق و مغرب بچه  
کرفتى که ملوک پشین را خزائن و لشکر پیش از تو بود چنین فتح میسر نشد گفت بعون  
خدای عزوجل که هر مملکت را که کرفتم رعیتش را نیازردم و نام پادشاهان را جز بنیکویی  
نبرد

بزرگش نحو اند اهل خرد \* که نام بزرگان بزرگش برد

وقال بعضهم

فلم ارمثل العدل للمرء رافعا \* ولم ارمثل الجور للمرء واضعا  
كنت الصحيح وكنامك في سقم \* فان سقمت فانا السالمون غدا

دعت عليك أكفّت طالما ظلمت \* ولن ترد يد مظلومة أبدا  
 \* وفي تفسير التبيان كان اى ذوالقرنين ملكا جبارا فلما هلك ابوه ولى مكانه فعظم تجبره  
 وتكبره فقبض الله له قرينا صالحا فقال له ايها الملك دع عنك التجبر وتب الى الله تعالى  
 قبل ان تموت فقبض عليه الاسكندر وحبسه فمكث في الحبس ثلاثة ايام فبعث الله اليه ملكا  
 كشف سقف الحبس واخرجه منه واتى به منزله فلما اصبح اخبر الاسكندر بذلك فجاء الى  
 السجن فرأى سقف السجن قد ذهب فاقتصر جلد الاسكندر وعلم ان ملكه ضعيف عند  
 قدرة الله تعالى فانصرف متعجبا وطلب الرجل المحبوس فوجده قائما يصلى على جبل طالس  
 فقال الرجل لذى القرنين تب الى الله فهم بأخذه وامر جنوده به فارسل الله عليهم نارا  
 فاحرقهم وخر الاسكندر مغشيا عليه فلما افاق تاب الى الله تعالى وتضرع الى الرجل  
 الصالح واطاع الله واصلح سيرته وقصد الملوك الجبارة وقهرهم ودعا الناس الى طاعة الله  
 وتوحيده وكان من اول امره ان بنى مسجدا واسعا طوله اربعمئة ذراع وعرض الحائط  
 اثنان وعشرون ذراعا وارتفاعه في الهواء مائة ذراع \* وفيه اشارة الى انه يبنى للفتى عند اول  
 امره ان يصرف شطرا من ماله الى وجه من وجوه الخير الى ما يشتهي طبعه ويميل  
 اليه نفسه كما ان الفتى اذا تصدر يبدأ في فتواه بما يتعلق بالتوحيد ونحوه وكذا لابس جديد  
 او مفسول يبدأ بالمسجد والصلاة والذكر ونحوها لابل الخروج الى السوق وبيت الخلاء  
 ونحوها. ثم ان الفتح الصورى انما يتنى على الاسباب الصورية اذ لا يحصل التسخير غالبا  
 الا بكثرة العدد والعدد واما الفتح المنووي فخصه له مبنى على الفناء وترك الاسباب والتوجه  
 الى مسبب الاسباب كما قال الصائب

هر كس كشيد سربكربان نيسى \* تسخير كرد مملكت بى زوال را

فالاسكندر الحقيقى الذى لا يزول ملكه ولا يحيط بمالديه الا الله تعالى هو من ايدظا هره باحكام  
 الطاعات ومعاملات العبودية وباطنه بانوار المشاهدات وتجليات الربوبية فانه حينئذ  
 تموت النفس الامارة وتزول يدها العاصية القاهرة عن قلعة القلب ويظهر جنود  
 الله التى لا يعلمها الا هو لكثرة ما هم اجمعان من المؤيدن بالانوار الملكوتية والامداد  
 اللاهوتية انك على ما تشاء قدير ﴿ ثم اتبع سيبيا ﴾ اى اخذ طريقا ثالثا معترضا  
 بين المشرق والمغرب آخذا من الجنوب الى الشمال ﴿ حتى اذا بلغ ﴾ [ تاجون رسيد ]  
 ﴿ بين السدين ﴾ بين الجبلين اللذين سد ما بينهما وهما جبلان عالين فى منقطع ارض الترك  
 مما يلي المشرق من ورائهما يأجوج ومأجوج. والسد بالفتح والضم واحد بمعنى الجبل  
 والحاجز او بالفتح ما كان من عمل الخلق وبالضم ما كان من خلق الله لان فعل بمعنى مفعول  
 اى هو مما فعله الله وخلقته وانتصاب بين على المفعولية لانه مبلوغ وهو من الظروف التى  
 تستعمل اسماء وظروفا كما ارتفع فى قوله تعالى ﴿ لقد قطع بينكم ﴾ وانجرت فى قوله ﴿ هذا فراق  
 بينى وبينك ﴾ وجد من دونهما ﴿ امام السدين ومن ورائهما مجاوزا عنهم ﴾ وقال الكاشفى  
 [ يافت درپيش آن دو كوه ] وفسره فى تفسير الجلالين ايضا بقوله عندهما ﴿ قوما ﴾ امة من

الناس ﴿ لا يكادون يفقهون قولا ﴾ اى لا يفهمون كلام احد ولا يفهم الناس كلامهم لغرابة لغتهم \* وقال الزمخشري ﴿ لا يكادون يفقهون ﴾ الاجتهاد ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم البكم وهو الترك \* قال اهل التاريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام وياث فسام ابو العرب والعجم والروم وحام ابو الحبش والزنج والتوبة وياث ابو الترك والحزر والصقالبة وياجوج ومأجوج \* وقال فى انوار المشارق اصل الترك بنوا ققطورا وقطورا امة كانت لابراهيم عليه السلام فولدت له اولادا فانتشر منهم الترك ﴿ قالوا ﴾ على لسان ترجمانهم بطريق الشكاية والظاهر ان ذى القرنين كان قد اوتى اللغات ففهم كلامهم ﴿ وفى التأويلات النجمية كيف اخبر عنهم انهم ﴾ لا يكادون يفقهون قولا ﴿ ثم قال ﴾ قالوا ﴿ الآية قلنا كلمة كاد ليست لوقوع الفعل كقوله تعالى ﴿ تكاد السموات يتفطرن ﴾ اى قاربت الانفطار فلن يتفطروا اذا دخل فيها لا الجحود وما النفي تكون لوقوع الفعل كقوله تعالى ﴿ فذبجوها وما كادوا يفعلون ﴾ اى قرب ان لا يذبجوها فذبجوها وكذلك قوله ﴿ لا يكادون يفقهون قولا ﴾ اى لا يفقهون قولا يلين به قلب ذى القرنين ليجعل لهم السد ففقهوا بالهام الحى تعالى حتى قالوا ﴿ ياذا القرنين ان يا جوج ومأجوج ﴾ اسمان اعجميان بدليل منع الصرف او عربيان ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث لانهما علمان لقيلتين من اولاد يافث بن نوح كما سبق او من احتلام آدم عليه السلام كما ذكر فى عين المعانى وغيره ان آدم احتلم ذات يوم وامتزجت نطفته بالتراب فهم منها يتصلون بنا من جهة الاب دون الام \* وقال فى انوار المشارق هذا منكر جدا لاصل له وكذا قال فى بحر العلوم واعلم ان هذا مخالف لقوله عليه السلام ﴿ ما احتلم نبي قط ﴾ انتهى \* يقول الفقير سمعت من فم حضرة شيخى وسندى روح الله روحه انه قال ان اول من ابتلى بالاحتلام ابونا آدم عليه السلام لحكمة خفية كما ابتلى نينا عليه السلام ببعض السهو لحكمة عليا والحديث المذكور مخصوص بمن عداه والمنع عن الكلام فيه اتما هو لرعاية الادب فافهم جدا ﴿ مفسدون فى الارض ﴾ اى فى ارضنا بالقتل والتخريب وانا لاف الزروع وكانوا يخرجون ايام الربيع فلا يتركوا اخضر الا اكلوه ولا يابسوا الا احتملوه وربما اكلوا الناس اذا لم يجدوا شيا من الانعام ونحوها وكان لا يموت احد منهم حتى ينظر الف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح ولذا قال ابن عباس رضى الله عنهما بنوا آدم عشرهم

چو بوزينكان آمده در وجود \* مژه زرد و رخ سرخ و ديدۀ كبود

ندارند جز خواب و خور هيچ كار \* نميرد يكى تا نزايد هزار

وهم اصناف صنف منهم طول الرجل منهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم قدهم على شبر واحد طولهم وعمرهم سواء وصنف منهم كبار الآذان يفترش احدهم احد اذنيه ويلتحف بالآخرى ولهم من الشعر فى اجسادهم ما يوارى بهم وما يقيهم من الحر والبرد فلا يغزلون ولا ينسجون يعوون عوى الذئب ويتسافدون كتسافد البهائم يقال سفد الذكر على اتى تزالهم مخالب فى ايديهم واضراس كاضر اس السباع وانياب يسمع لها حركة كحركة الجرس فى حلق الايل لايمرون بفيل ولا جمل ولا وحش ولا خنزير الا اكلوه ومن مات منهم

اكلوه ويأكلون الحشرات والحيات والعقارب \* قال في حياة الحيوان الثين ضرب من الحيات  
 كأكبر ما يكون فيها وفي فيه انياب مثل اسنة الرماح وهو طويل كالنخلة السحوق احمر العينين  
 مثل الدم واسع الفم والجوف براق العينين يتلع كثيرا من الحيوان يخافه حيوان البر والبحر  
 اذا تحرك يهوج البحر لشدة قوته واول امره يكون حية متمردة تأكل من دواب البر  
 ماترى فاذا كثر فسادها احتملها ملك والقاهها في البحر فتفعل بدواب البحر ما كانت  
 تفعل بدواب البر فيعظم. بدنها حتى يكون رأسها كالثلث العظيم فيبعث الله تعالى ملكا  
 يحملها ويلقيها الى يأجوج ومأجوج \* قال في قصص الانبياء اذا قذفوا بها خصبوا والاحطوا  
 ﴿فهل﴾ [يس آيا] ﴿نجعل لك خرجا﴾ ﴿جعلنا من اموالنا اى اجرا نخرجه لك  
 والخرج والخراج واحد كالتول والتوال او الخراج ما على الارض والزمة والخرج المصدر  
 او الخرج ما كان على كل راس والخراج ما كان على البلد او الخرج ما تبرعت به والخراج ما لمك  
 ادائه ﴿على ان تجعل﴾ [بشرط أنك بكنى] ﴿يتنا وبينهم سدا﴾ حاجزا بينهم من  
 الخروج والوصول اليها قال ﴿ذوالقرنين﴾ ﴿مامكنى﴾ بالادغام وقرى مالفك اى الذى  
 مكنى وبالفارسية [آنچه دسترس داده مرا] ﴿فهربرى﴾ وجعلنى فيه مكنيا قادرا من  
 الملك والمال وسائر الاسباب ﴿خير﴾ عما تريدون ان تبدلوه الى من الخراج فلا حاجة لى  
 اليه ونحوه قول سليمان عليه السلام ﴿فما آتاني الله خير مما آتاكم﴾ ﴿فاعينونى بقوة﴾ بفعلة  
 وصناع يحسنون البناء والعمل والآلات لا بد منها فى البناء ﴿اجعل﴾ جواب الامر  
 ﴿بينكم وبينهم ردماء﴾ حاجزا حصينا وحجابا عظيما. وبالفارسية [حجابى سخت كه بعضى ازان  
 بر بعضى مركب باشد] وهو اكبر من السد واثق يقال ثوب مردم اى فيه رقاع فوق رقاع وهذا  
 اسعاف بمرامهم فوق ما يرجونه وفى التأويلات النجمية قوله تعالى ﴿آتونى زبر الحديد﴾  
 تفسير للقوة فيكون المراد بها ترتيب الآلات. وزبر جمع زبرة كغرف جمع غرفة وهى القطعة  
 الكبيرة وهذا لا ينافى رد خراجهم لان المأمور به الايتاء بالثمن والمناولة ولان ايتاء الآلة  
 من قبيل الاعانة بالقوة دون الخراج على العمل \* قال فى القصص قالوا من اين لنا من الحديد  
 ما يسع هذا العمل فدلهم على معدن الحديد والتحاس ولعل تخصيص الامر بالايتاء بها دون  
 سائر الآلات من الصخور ونحوها لما ان الحاجة اليها امس اذ هى الركن فى السد \* قال الكاشفى  
 [منقولست كه فرمود تا خشتها از آهن بساختند بفارغ دلى جا بجا تن زدند هم روز شب خشت  
 آهن زدند وحكم كرد تا ميان آن كوه را چهار هزار قدم بود در شصت و پنج كز عرض  
 بگشتند تا باب رسيد] \* وفى القصص قاس ماين الصدفين فوجده ثلاثة اميال \* وقال بعضهم حفر  
 ماين السدين وهو مائة فرسخ حتى بلغ الماء وجعل الاساس من الصخر والتحاس المذاب بدل الطين  
 لها والبنيان من زبر الحديد بين كل زبرتين الحطب والفحم ﴿حتى اذا﴾ [تا چون] ﴿ساوى  
 بين الصدفين﴾ الصدف منقطع الجبل او ناحيته وبين مفعول كين السدين اى آتوه اياها  
 فجعل بينى شيئا حتى اذا جعل ماين ناحيتى الجبلين مساويا لهما فى السمك يعنى ملا ما بينهما  
 الى اعلاهما وكان ارتفاعه مائى ذراع وعرضه خمسين ذراعاً ثم وضع المنافع حوله ﴿قال﴾



للملة ﴿انفخوا﴾ على زبر الحديد بالكبر والنار ﴿حتى اذا جعله﴾ اى المنفوخ فيه وهو زبر الحديد ﴿نارا﴾ كالتار فى الحرارة والهيئة واسناد الجمل المذكور الى ذى القرنين مع انه فعل الفعلة للتنبيه على انه العمدة فى ذلك وهم بمنزلة الآلة ﴿قال﴾ للذين يتولون امر النحاس من الازابة ونحوها ﴿آتونى﴾ قطرا اى نحاسا مذابا ﴿افرغ عليه قطرا﴾ الافراغ الصب اى اصيب على الحديد المحمى قطرا فحذف الاول لدلالة الثانى عليه واسناد الافراغ الى نفسه للسرا الذى وقفت عليه آنفا بهر روى فرشى برانكيتخند \* بروروى حل كرده مى ريختند

﴿فما استطاعوا﴾ بحذف تاء الإفعال تخفيفا وحذرا من تلاقى المتقارين \* وقال فى برهان القرآن اختار التخفيف فى الاول لان مفعوله حرف وفعل وفاعل ومفعول فاختر فيه الحذف والثانى مفعوله اسم واحد وهو قوله نقبا انتهى \* والفاء فصيحة اى فقلوا ما امروا به من ايتاء القطر فافرغ عليه فاختلط والتصق بفضه ببعض فصار جبلا صلدا اى صلبا امس فجاء بأجوج ومأجوج فقصدوا ان يملوه وينقبوه فما قدروا ﴿ان يظهروه﴾ ان يملوه بالصعود لارتفاعه وملاسته ﴿وما استطاعوا له نقبا﴾ اى وما قدروا ان ينقبوه ويحرقوه من اسفله لصلابته ونخاسته وهذه معجزة عظيمة لان تلك الزبر الكثيرة اذا اثرت فيها حرارة النار لا يقدر الحيوان على ان يحوم حولها فضلا عن النفخ فيها الى ان تكون كالتار او عن افراغ القطر عليها فكأنه سبحانه صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن ابدان اولئك المباشرين للأعمال فكان ما كان والله على كل شئ قدير كذا فى الارشاد اخذا عن تفسير الامام \* يقول الفقير ليس ببعيد ان يكون المباشرة بالنفخ والصب من بعيد بطريق من طرق الحيل ألا ترى ان نار نمرود لما كانت بحيث لا يقرب منها احد عملوا بالتنجيق فالتقوا به ابراهيم عليه السلام فيها وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا اخبره به اى بالسد فقال (كيف رأيت) قال كالبرد الحار طريفة سوداء وطريفة حمراء قال (قد رأيت) وذلك لان الطريقة الحمراء من النحاس والسوداء من الحديد ﴿قال﴾ ذوا القرنين ﴿هذا﴾ السد ﴿رحمة﴾ عظيمة ونعمة جسيمة ﴿من ربى﴾ على كافة العباد لاسما على مجاهديه \* وفيه ايذان بأنه ليس من قبيل الآثار الحاصلة بمباشرة الخلق عادة بل هو احسان الهى محض وان ظهر بمباشرتى ﴿فاذا جاء﴾ [يس جون بيايد] ﴿وعد ربى﴾ مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة والمراد بمجيئه ما ينتظم مجيئه ونجى مباديه من خروجهم وخروج الدجال ونزول عيسى ونحو ذلك ﴿جعله﴾ اى السد المنشار اليه مع ثنائه ﴿دكا﴾ ارضا مستوية وقرى دكا اى مدكوكا مستويا بالارض وكل ما انبسط بعد ارتفاع فقد اندك وفيه بيان لعظم قدرته تعالى بمديان سعة رحمته ﴿وكان وعد ربى﴾ اى وعده المهودا وكل ما وعده ﴿حقا﴾ تابلا محالة واقعا البتة \* وفى التأويلات النجمية وفى قوله (هذا) الى آخر الآيات دلالة على نبوته فانه اخبر عن وعد الحق وتحيق وعده وهذا من شأن الانبياء وانجازهم انتهى \* وهذا آخر حكاية ذى القرنين \* قيل ان مأجوج ومأجوج يحقرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون الشعاع قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرون غدا ولم يستثن فيعيده الله كما كان فيأتون غدا فيجدونه كالاول فاذا اراد الله خروجهم خلق فيهم رجلا مؤمنا

فيحفرون السد حتى يبقى منه اليسير فيقول لهم ارجعوا فستحفرون غدا ان شاء الله تعالى  
 فاذا عادوا من الغد الى الجفر قال لهم قولوا بسم الله فيحفرونه ويخرجون على الناس فكل  
 من لحقوه قتلوه واكلوه ولايمرون على شئ الا اكلوه ولابماء الاشربوه فيشربون ماء دجلة  
 والفرات ويأكلون ما فيه من السمك والسرطان والسلحفاة وسائر الدواب حتى يأتوا بحيرة  
 طبرية بالشام وهي مملوءة ماء فيشربون فيأتي آخرهم فلا يجدون فيها قطرة ماء فيقولون لقد  
 كان بهذه مرة ماء وطافوا الارض الا انهم لا يستطيعون ان يأتوا المساجد الاربعة مسجد  
 مكة ومسجد المدينة ومسجد بيت المقدس ومسجد طور سيناء ثم يسرون حتى ينتهوا الى جبل  
 الحمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الارض هلم فقتل من في السماء فيردون  
 بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم نشابهم مخضوبة دما ويحصر نبي الله عيسى واصحابه في جبل  
 الطور حتى يكون رأس الثور لاحدهم خيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم فيدعو عليهم  
 عيسى عليه السلام فيرسل الله عليهم دودا تسمى النغف فتأخذهم في رقابهم فيصيحون فرسى  
 كوث نفس واحدة ثم يهبط عيسى واصحابه من الطور فلا يجدون في الارض موضع شرب  
 الا ملأه زهمهم وتتهم فيدعو الله فيرسل الله طيرا كاعناق البخت فتحملهم فطرهم حيث  
 شاء الله ويستوفد المسلمون من قسهم ونشابهم وجعابهم سبع سنين منتخب من المصاييح  
 وتفسير التبيان وغيرها \* وعن زينب ام المؤمنين رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 دخل عليها فرقا يقول (لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم  
 يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق باصبعه الابهام والتي تليها) قالت زينب فقلت يا رسول الله أفهلك  
 وفينا الصالحون قال (نعم اذا كثرت الخبث) اى الزنى والمراد بهذا الحديث انه لم يكن في ذلك الردم  
 ثقية الى هذا اليوم وقد انفتحت فيه ثقبه وانفتح الثقب فيه من علامات قرب القيامة واذا  
 توسعت خرجوا منها وخرجوهم بعد خروج الدجال \* قال في فتح القريب المراد بالويل  
 الحزن وقد وقع ما خبر به عليه السلام بما ستأثر به عليهم من الملك والدولة والاموال والامارة  
 وصار ذلك في غيرهم من الترك والعجم وتشتوا في البوادي بعد ان كان العز والملك والديالهم  
 ببركته عليه السلام وما جاء من الاسلام والدين فلما لم يشكروا النعمة وكفروها يقتل بعضهم  
 بعضا وسلب بعضهم اموال بعض سلبها الله منهم ونقلها الى غيرهم كما قال تعالى (وان تتولوا  
 يستبدل قوما غيركم) فملى العاقل ان يحترز من فتنة يأجوج والنفس والطبيعة والشيطان وينبى  
 عليها سد الشريعة الحصينة والطريقة المتينة ويكون اسكندر اقليم الباطن والملكوت واللاهوت  
 ﴿وتركنا﴾ فى القاموس الترك الجعل كأنه ضد اى وجعلنا ﴿بعضهم﴾ بعض الخلائق  
 ﴿يومئذ﴾ يوم اذ جاء الوعد بمجي بعض مباديه ﴿يموج فى بعض﴾ آخر والموج الاضطراب  
 اى يضطربون اضطراب امواج البحر ويختلط انهم وجنهم جبارى من شدة الهول  
 . وبالفارسية [ روز قيامت انس و جن از روی تحير واضطراب درهم آميزند ] \* قال  
 فى الارشاد لعل ذلك قبل التفخة الاولى ﴿ونفخ فى الصور﴾ هى النفخة الثانية التى عندها  
 يكون الحشر بمقتضى الفاء التى بعدها ولعل عدم التعرض لذكر النفخة الاولى للتلايق

الفصل بين مايقع في النشأة الاولى من الاحوال والاهوال وبين مايقع منها في النشأة الآخرة \* والمعنى نفخ اسرافيل في الصور ارواح الخلائق عند استعداد صور الاجساد لقبول الارواح كاستعداد الحشيش لقبول الاشتعال فتشتعل بارواحها فاذا هم قيام ينظرون وكل تخيل ان ذلك الذي كان فيه منام كما يخليه المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى البرزخ كالمستيقظ هناك وان الحياة الدنيا كانت له كالنام وفي الآخرة يعتقد في امر الدنيا والبرزخ انه منام في منام وان القطة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار الآخرة حيث لا نوم فيها \* وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال (هو قرن من نور القمه اسرافيل) \* واعلم ان لشيء من الاكوان اوسع منه واذا قبض الله الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صورا جسدية في مجموع هذا القرن النور فجمع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وبنورها وهو ادراك حقيق فمن الصور ما هي مقيدة عن التصرف . ومنها مطلقة كارواح الانبياء كلهم وارواح الشهداء . ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا في هذه الدار . ومنها ما يتجلى للنائم في حضرة الخيال التي هي فيه وهو الذي يصدق رؤياه ابدا وكل رؤيا صادقة ولا تخفى ولكن العابر الذي يعبرها هو المخطئ حيث لم يعرف ما المراد بها وكذلك قوم فرعون يعرضون على النار غدوا وغشيا في تلك الصور ولا يدخلونها فانهم محبوسون في ذلك القرن ويوم القيامة يدخلون اشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا المتخيل كما في تفسير الفاتحة للفنارى ﴿جمعناهم﴾ اي جمعنا الخلائق بعدما تمزقت اجسادهم في صعيد واحد للحساب والجزاء ﴿جمعناهم﴾ عجبنا لم نترك من الملك والانس والجن والحيوانات احدا وفي الحديث ( السعيد في ذلك اليوم في ذلك الجمع من يجد مكانا يضع عليه اصابع رجليه ) كما في ربيع الابرار وقال في البوابات النجمية يشير الى ان الله تعالى من كمال قدرته يحيي الخلق بسبب يميتهم به وهو النفخة وبالنفخة الاولى كما ماتهم كقوله تعالى (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض) كذلك بالنفخة الاخيرة احياهم كقوله (ونفخ في الصور لجمعناهم جمعا) وفيه اشارة الى ان الخلق محتاجون الى اتباع سبب كل شيء ليلفوا اليه وهم لا يقدررون على ان يجعلوا سببا لشيء سببا لشيء آخر على ضده والخالق سبحانه هو المسبب فهو قادر على ان يجعل الشيء الواحد سببا لوجود الشئيين المتضادين كما جعل النفخة في الصور سببا للممات والحياة : وفي المتنوى

سازد اسرافيل روزی ناله را \* جان دهد بوسیده صد ساله را  
 انبیارا در درون هم نغمه است \* طالبانرا زان حیات بی بهاست  
 نشنود آن نغمه را کوش حس \* کز ستمها کوش حس باشد نجس  
 نشنود نغمه پری را آدمی \* کو بود زاسرار پریان اعجم  
 کرچه هم نغمه پری زین عالم است \* نغمه دل بر تر از هر دودمست  
 کر پری و آدمی زندانند \* هر دودر زندان این نادانند  
 نغمهای اندرون اولیا \* اولاکوید که ای اجزای لا

هین زلای نفی سرها بر زیند \* این خیال و وهم یکسو افکنید  
ای همه پوشیده در کون و فساد \* جان باقتان نروید و تزداد  
هین که اسرا بخل وقتند اولیا \* مرده را زیشان حیاست و نما  
جان هریک مرده از کورتن \* بر جهد ز آواز شان اندر کفن  
گویند این آواز ز آواها جداست \* زنده کردن کار آواز خداست  
ما بردیم و بکلی کاستیم \* بانک حق آمد همه بر خاستیم  
مطلق آن آواز خود از شه بود \* کرجه از حلقوم عبدالله بود

﴿ وعرضنا ﴾ يقال عرض الشيء اظهاره اي اظهارنا ﴿ جهنم ﴾ معرب والاصل [جهنم] كذا قال البعض ﴿ يومئذ ﴾ يوم اذ جمعنا الخلائق كافة ﴿ للكافرين ﴾ منهم حيث جعلناها بحيث يرونها ويسمعونها تغيظا و زفيرا ﴿ عرضا ﴾ هائلا لا يعرف كنهه وفي الحديث (يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها) اي يؤتى بها (يوم القيامة من المكان الذي خلقها الله فيه فتوضع بارض حتى لا يبقى طريق للجنة الا الصراط) وهذه الازمة تمنعها عن الخروج على اهل المحشر الامن شاء الله كذا في شرح المشارق لابن ملك وتخصيص العرض بالكافرين مع انها بمرأى من اهل الجمع قاطبة لان ذلك لاجلهم خاصة وهذا العرض يجري مجرى العقاب لهم من اول الامر لما يتدخلهم من الغم العظيم ﴿ وفي التأويلات النجبية يشير الى ان جهنم لو كانت معروضة على ارواح الكافرين قبل يوم القيامة كما كانت معروضة على ارواح المؤمنين لا متوابعها كما آمن المؤمنون بها اذ لم تكن اعينهم في غطاء عن ذكر الله وكانوا يستطيعون سماع لكلام الله تعالى لان آذان قلوبهم مفتوحة ﴿ الذين ﴾ الموصول مع صلته نعت للكافرين اوبدل ولذا لا وقف على عرضا كافي الكواشي ﴿ كانت اعينهم ﴾ وهم في الدنيا ﴿ في غطاء ﴾ غلاف غليظ يحاطة بذلك من جميع الجوانب. والغطاء ما يغطي الشيء ويستتره. وبالفارسية [ پرده و پوشش ] ﴿ عن ذكرى ﴾ عن الآيات المؤدية لاولى الابصار المتدبرين فيها الى ذكرى بالتوحيد والتمجيد كما قيل  
ففي كل شيء له آية \* تدل على انه واحد

برك درختان سپر در نظر هوشيار \* هر ورقی دفترست معرفت کرد کار  
﴿ وكانوا ﴾ مع ذلك ﴿ لا يستطيعون ﴾ لفطر تصائمهم عن الحق وكال عداوتهم للرسول  
صلى الله عليه وسلم ﴿ سمعا ﴾ استماعا لذكرى وكلامى يعنى ان حالهم اعظم من الصمم فان الاصم قد يستطيع السمع اذا صيغ به وهؤلاء زالت عنهم تلك الاستطاعة  
چون تو قرآن خوانی ای صدر ارم \* کوش شازا پرده سازم از صمم  
چشمشانرا نیز سازم چشم بند \* تابینند و کلامت نشنوند

\* قال في الارشاد وهذا تمثيل لاعراضهم عن الأدلة السمعية كما ان الاول تصوير لتعاميهم عن الآيات المشاهدة بالابصار \* قال بعض الكبار كانت اعين نفوسهم في غطاء الغفلة عن نظر العبرة واعين قلوبهم في غطاء حب الدنيا وشهواتها عن رؤية درجات الآخرة ودرجاتها

واعين اسرارهم في غطاء الالتفات الى الكونين عن شواهد المكون واعين ارواحهم في غطاء  
تذكر ماسوى الله تعالى عن ذكر الله تعالى فاذا فتحت العين الباطنة بالمشاهدة فتحت العين  
الظاهرة بنظر الاعتبار وكذا السمع بظاهر السمع تابع لسمع الباطن ويدخل في سماع كلام الحق سماع  
سنن المصطفى صلى الله عليه وسلم وسير الصالحين ﴿ أفحسب الذين كفروا ﴾ الهمة لانكار  
والتوبيخ على معنى انكار الواقع واستقباحه كما في قولك أضربت اباك لانكار الوقوع كما في  
أضرب اباك والفاء للعطف على مقدر تفصح عنه الصلة على توجيه الانكار والتوبيخ الى  
المعطوفين جميعا اى اكفروا بى مع جلالة شأنى فحسبوا وظنوا ﴿ ان يتخذوا عبادى ﴾  
من الملائكة وعيسى وعزير وهم تحت سلطانى وملكوئى ﴿ من دونى ﴾ مجاوزين اياى اى  
تاركين عبادتى ﴿ اولياء ﴾ معبودين ينصرونهم من بأسى على معنى ان ذلك ليس من الاتخاذ  
فى شئ لما انه انما يكون من الجانبين وهم عليهم السلام منزهون عن ولايتهم بالمرء لقولهم  
سبحانك أنت ولينا من دونهم وقيل مفعوله الثانى محذوف اى أخسبوا اتخاذهم نافعالمهم  
والوجه هو الاول لان فى هذا تسليما لنفس الاتخاذ واعتدادا به فى الجملة كذا فى الارشاد  
﴿ انا اعتدنا جهنم ﴾ هيائها ﴿ للكافرين ﴾ المهودين ﴿ نزلا ﴾ وهو ما بعد النزول  
والضيف اى احضرنا جهنم للكافرين كالنزل المدللضيف وفيه تهكم بهم كقوله ﴿ فبشرهم  
بعذاب اليم ﴾ وايماء الى ان لهم وراء جهنم من العذاب ما هم اعمودج له وهو كونهم محجوبين عن  
رؤية الله تعالى كما قال تعالى ﴿ كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم ﴾ جعل  
الصلى اى الدخول تاليا فى المرتبة للمحجوبة فهو دونها فى الرتبة وفسره ابن عباس رضى الله  
عنهما بموضع النزول والمثوى . فالمنى بالفارسية [ منزل وما وياى كه برأى مهمان آرند ودرين  
معنى تهكم است برآنكه ايشانرا عذابها خواهد بود كه دوزخ دريش آن جيزى محقر باشد ]  
\* وفى الآية اشارة الى ان من ادعى محبة الله وولاءه لا يتخذ من دون الله اولياء اذلا يجتمع  
ولاية الحق وولاية الخلق ومن كفر بنعمة الولاء واتخذ من دون الله اولياء فله جهنم البعد  
والقطيعة ابدأ \* وقد قال بعض المحققين ابت المحبة ان تستعمل محبا لغير محبوبه وحب الله تعالى  
قطب تدور عليه الخيرات واصل جامع لانواع الكرامات وعلامته الجريان على موجب  
الامر والنهى كما قال بعضهم نزه ربك وعظمه من ان يراك حيث نهاك او يفقدك حيث امرك  
فالذين كفروا اضاعوا ايامهم بالكفر والآثام وعبدوا المعدوم وهو ماسوى الله الملك  
العلام واكلوا وشربوا فى الدنيا كالانعام فلا جرم جعل الله لهم جهنم نزلا وشر مقام واما  
المؤمنين فقد جاهدوا فى الله بالطاعات واشتغلوا بالرياضات والمجاهدات وما عبدوا غير الموجود  
الحقيقى فى وقت من الاوقات فلا جرم احسن الله اليهم بالدرجات العاليات فالخلاص والنجاة  
فى التوجه الى الله رفيع الدرجات - حكي - انه كان ملك مشرك جبار فأخذ المسلمون  
فجعلوه فى قمعة ووضعوها فى نار شديدة فاسلم وتضرع الى الله تعالى فامطرت السماء  
فخرجت ريح شديدة والقها فى مملكة فرآها اهل تلك المملكة وسألوه فقال انا الملك الفلانى  
فلما اسلمت وتضرعت الى الله خلصنى من الشدة فاسلم اهل تلك المملكة لما رأوا عظم قدرة

الله تعالى وشاهدوا شواهد توحيدہ والمحمد لله تعالى ﴿ قل هل ننبئكم ﴾ نخبركم انا ومن تبغى من المؤمنين ايها الكفرة ﴿ بالاخسرين اعمالا ﴾ نعب على التميز والجمع للايدان بتوعها اي بالقوم الذين هم اشد الخلق واعظمهم خسرانا فيما عملوا. وبالفارسية [ برزيانكار ترين مردمان از روی کردارها ] \* قال في الارشاد هذا بيان حال الكفرة باعتبار ما صدر عنهم من الاعمال الحسنة في انفسها من صلة الرحم واطعام الفقراء وعتق الرقاب ونحوها وفي حساباتهم ايضا حيث كانوا معجيين بها واثقين بنيل ثوابها ومشاهدة آثارها غيب بيان حالهم باعتبار اعمالهم السيئة في انفسها مع كونها حسنة في حساباتهم ﴿ الذين ﴾ كأنه قيل منهم فقليل هم الذين ﴿ ضل سعيهم ﴾ في اقامة الاعمال الحسنة في انفسها اي ضاع وبطل بالكلية. وبالفارسية [ كم شد وضائع كشت شتافتن ايشان بعملهای نیکونمای ] ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ متعلق بالسعي لا بالضلal لان بطلان سعيهم غير مختص بالدنيا ﴿ وهم ﴾ اي ضل والحال انهم ﴿ يحسبون ﴾ يظنون ﴿ انهم يحسنون صنعا ﴾ يعني يعملون عملا يفهمهم في الآخرة. وبالفارسية [ وايشان می پندارند آنکه ايشان نیکویی میکنند کاررا ] والاحسان الاتيان بالاعمال على الوجه اللائق وهو حسننها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتي اي يحسبون انهم يعملون ذلك على الوجه اللائق وذلك لا عجبا بهم باعمالهم التي سعوا في اقامتها وكابدوا في تحصيلها \* وفي الآية اشارة الى اهل الاهواء والبدع واهل الرياء والسمعة فان اليسير من الرياء شرك وان الشرك محبط الاعمال كقوله تعالى ﴿ لئن اشرکت لیجعلن عملک ﴾ وان هؤلاء القوم يتدعون في العقائد ويراؤون بالاعمال فلا يعود وبال البدعة والرياء الا اليهم والحاصل ان العمل المقارن بالكفر باطل وان كان طاعة وكذا العمل المقارن بالشرك الحنفى واذا كان ماهو طاعة مردودا لمجاورته المتافى فما ظنك بما هو معصية في نفسه وهو يظنه طاعة فيأتي به فتل اهل الرياء والسمعة والبدعة وطالب المنة والشكر من الخلق على معروفه وكذا الرهبان الذين حبسوا انفسهم في الصوامع وحملوها على الرياضات الشاقة ليسوا على شئ

کرت بیخ اخلاص در بوم نیست \* ازين در کسی چون تو محروم نیست  
کرا جامه پاکست وسیرت پلید \* در دوزخش را بناید کلید

، وعن علي رضي الله عنه هم اهل حروراء قرية بالكوفة وهم الحوارج الذين قاتلهم علي ابن ابي طالب رضي الله كما في التكملة. والحوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن اطاعة علي رضي الله عنه عند رضام التحكيم بينه وبين معاوية قالوا كفر بالتحكيم ان الحكم الله وكانوا اثني عشر الف رجل اجتمعوا ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء وقطعوا السيل فخرج اليهم علي رضي الله عنه ورام رجوعهم فابوا الا القتال فقاتلهم بالنهر وان قتلهم واستأصلهم ولم ينج منهم الا القليل وهم الذين قال فيهم صلى الله عليه وسلم ( يخرج قوم في امتي يحقر احدكم صلاته في جنب صلاتهم وصومه في جنب صومهم ولكن لا يجاوز ايمانهم تراقيمهم ) وقال عليه السلام ( الحوارج كلاب النار ) كذا في شرح الطريقة ﴿ اولئك ﴾

المنعوتون بما ذكر من ضلال السعي مع الحسبان المزبور ﴿ الذين كفروا بآيات ربهم ﴾ بدلائله الداعية الى التوحيد عقلا ونقلا ﴿ ولقاءه ﴾ بالبعث وما يتبعه من امور الآخرة على ما هي عليه ﴿ فحبط ﴾ بطلت بذلك ﴿ اعمالهم ﴾ المعهودة حبوطا كلياً فلا يشابون عليها ﴿ فلا نقيم لهم يوم القيمة ﴾ اى لا اولئك الموصوفين بما مر من حبوط الاعمال ﴿ وزنا ﴾ اى فتردى بهم ولا نجمل لهم مقدارا واعتبارا [ بل كخوار ومبتذل خواهد بود ] لان مداره الاعمال الصالحة وقد حبطت بالمرة وحيث كان هذا الازدراء من عواقب حبوط الاعمال عطف عليه بطريق انتقيرع واماماهو من اجزية الكفر فسيجيى بعد ذلك وفى الحديث ( يؤتى بالرجل الطويل الاكول الشروب فلا يزن جناح بعوضة ) اى لا يوضع له قدر لحساسته وكفره وعجبه ( اقرأوا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ) اى لا نضع لاجل وزن اعمالهم ميزانا لانه انما يوضع لاهل الحسنات والسيات من الموحددين لتمييز به مقادير الطاعات والمعاصي ليرتب عليه التكفير او عدمه لان ذلك فى الموحددين بطريق الكمية واما الكفر فاحباط للحسنات بحسب الكيفية دون الكمية فلا يوضع لهم الميزان قطعا وفى التأويلات النجمية لان وزن الاشخاص والاعمال فى ميزان القيامة انما يكون بحسب الصدق والاخلاص فمن زاد اخلاصه زاد ثقل وزنه ومن لم يكن فيه وفى اعماله اخلاص لم يكن له ولا لعمله وزن ومقدار كما قال الله تعالى ( وقد منا الى ما عملوا من عمل ) اى بلا اخلاص ( نجعلناه هباء منثورا ) فلا يكون للهباء المنثور وزن ولا قيمة ﴿ ذلك ﴾ اى الامر ذلك وقوله تعالى ﴿ جزاؤهم جهنم ﴾ جملة مينة له ﴿ بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا ﴾ يعنى بسبب كفرهم وانكاهم لما يجب ايمانهم واقرارهم به واتخاذهم القرآن وغيره من الكتب الالهية ورسلى الله وانبياءه سخريه واستهزاء من قيل الوصف بالمصدر للمبالغة يعنى انهم بالغوا فى الاستهزاء بآيات الله ورسله فكأنهم جعلوها وايهم عين الاستهزاء او المعنى مهزوا بهما او مكان هزء واعلم ان العلماء ورثة الانبياء وعلومهم مستبطة من علومهم فكما ان العلماء العاملين ورثة الانبياء والمرسلين فى علومهم واعمالهم كذلك المستهزؤن بهم ورثة ابى جهل وعقبة ونحوهما فى استهزائهم وضلالهم . ومن استهزاء ابى جهل بالنبي صلى الله عليه وسلم انه كان يخلج بانفه وفيه خلف رسول الله يسخر به فاطلع عليه عليه السلام يوما فقال ( كن كذلك ) فكان كذلك الى ان مات . ومن استهزاء عقبة به عليه السلام انه بصق يوما فى وجه النبي صلى الله عليه وسلم فعاد بصاقه على وجهه وصار رصا وفى حقه نزل ( ويوم يعض الظالم على يديه ) اى فى النار يأكل احدى يديه الى المرفق ثم يأكل الاخرى فتثبت الاولى فياً كلها وهكذا كذا فى انسان العيون وفى الحديث ( ان المستهزين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال هلم هلم فيجيى بكربه وغمه فاذا جاء اغلق دونه فما يزال كذلك حتى ان الرجل ليفتح له الباب فيقال هلم هلم فايأتية ) كافى الطريقة اللهم اجعلنا من اهل الجدل لا من اهل الهزل ووفقنا للعمل بما فى القرآن الجزل ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ فى الدنيا ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ من الاعمال وهى ما كانت خالصة لوجه الله تعالى ﴿ كانت لهم ﴾ فى علم الله تعالى ﴿ جنات الفردوس ﴾ [ بهشتى فردوس يعنى بوستانهاى مشتمل بر اشجار كـ

اكثر آن تارك بود \* قال في القاموس الفردوس البستان يجمع كل ما يكون في البساتين يكون فيه الكروم وقد يؤثت عربية اورومية نقلت اوسريانية انتهى ﴿تزلا﴾ خبر كانت والجار والمجرور متعلق بمحذوف على انه حال من تزلا والتزل المنزل وماهي للضيف التازل اي كانت جنات الفردوس منازل مهياة لهم او ثمار جنات الفردوس تزلا اوجعلت نفس الجنات تزلا مبالغة في اكرام \* وفيه ايدان بانها عندما اعدّها الله لهم على ماجرى على لسان النبوة من قوله (اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) بمنزلة التزل بالنسبة الى الضيافة \* قال الكاشفي هي دولة اللقاء : قال الحافظ

نعمت فردوس زاهدرا ومارا روى دوست \* قيمت هر كس بقدر همت والاى اوست  
وفي المتنوى

هشت جنت هفت دوزخ پيش من \* هست پيدا همچو بت پيش شبنم  
ومن هنا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره لوعذ بنى الله يوم القيامة لشغلنى الجنة ونعيمها فلاجنة اعلى من جنة اللقاء والوصال ولا تار اشد من نار الهجران والفرار  
روز شب غصه وخون ميخورم وچون نخورم \* چون زديدار تو دورم بجه باشم دلشاد ﴿خالدين فيها﴾ حال مقدرة اي مقدرين الخلود في تلك الجنات ﴿لا يبعثون عنها حولا﴾ مصدر كالصغر والجملة حال من صاحب خالدين اي لا يطلبون تحولا وانتقالا عنها الى غيرها كما ينتقل الرجل من دار اذا لم توافقه الى دار اذا لم يزيد عليها وفيها كل المطالب \* قال الامام وهذا الوصف يدل على قايه الكمال لان الانسان في الدنيا اذا وصل الى أى درجة كانت في السعادة فهو طامع الطرف الى ما هو اعلى منها ويجوز ان يراد في التحول وتأكيده الخلود كما في تفسير الشيخ وهذا كناية عن التخليد وقال المراد بالفردوس ربوة خضراء في الجنة اعلاها واحسنها يقال لها سرّة الجنة وفي الحديث (الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض الفردوس اعلاها فيها تتفجر الانهار الاربعة وفوقها عرش الرحمن فاذا سألتم الله فاسألوا الفردوس) وفي الحديث (جنات الفردوس اربع جنتان من فضة آيتهما وما فيهما فضة وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما ذهب) [ودرتيان آورده كه خدای تعالی فردوس را بيد قدرت خود آفریده و بمقدار هر روز از روزهای دنیا نجات كرت بدو نظر كرده و ميفرمايد كه «ازدادی طيبا و حسنا و لياى» افزون ساز حسن جمال و تازەكى و پاكى خود را براى دوستان من] وفي بعض الروايات (يفتحها كل يوم خمس مرات) \* يقول الفقير التوفيق بين الروايتين ان الاولى من مقام التفصيل والثانية من مقام الاجمال اذا المقصود ازدياد حسننها وطيبها كما ادى الصلوات الخمس وهى فى الاصل خمسون صلاة كما سبق فى بحث المعراج وفى الحديث (ان الله غرس الفردوس بيده ثم قال وعزتي وجلالى لا يدخلها مدمن خمر ولا ديوث) قيل مالدوث يارسول الله قال (الذى يرضى الفواحش لاهله) كما فى تفسير الحدادى \* وقال فى بحر العلوم قال عليه السلام (ان الله كبس عرصة جنة الفردوس بيده ثم بناها لبنه من ذهب مصفى ولبنه من مسك مذكرى وغرس فيها من طيب الفاكهة وطيب الریحان وجر



فيها انها راها ثم اوفى ربنا على العرش قنظر اليها فقال وعزتي لا يدخلك مدمن خمر ولا مصر على زني \* يقول الفقير \* ان قلت فعلى ما ذكر من اوصاف الفردوس يكون مقام المقرين فكيف يترتب جزاء الخاصة على العامة \* قلت يؤول النوان بمن جمع بين الايمان والعمل على وجه الكمال وهو بان آمن ايمانا عيانيا بعدما آمن برهانيا وعمل باخلاص الباطن وشرايط الظاهر على وفق الشريعة وقانون الطريقة فيدخل فيه الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر على ما فسر كعب فان الدلالة على الخير والمنع من الشر من فواضل الاعمال وخواص الرجال. ويدل على ما ذكرنا ما قبل الآية من قوله تعالى في حق الكفار ( اولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه ) فان المراد ببيان المؤمنين المتصفين باضداد ما تصفوا به والايمان باللقاء اي الرؤية والمشهود بعد الايمان بالآيات والشاهد وهو بالترقى من العلم والغيب والآثار الى العين والشهادة والانوار ويدل عليه ما بعد الآية ايضا من قوله تعالى ( فمن كان يرجو ) الى آخره فافهم وهكذا لاح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال نسأل الله الفردوس بل ونجلى جماله والاحتفاظ بكلمات وصاله : قال الحافظ

كدای کوی تو از هشت خلد مستغنیست \* اسیر عشق تو از هر دو کون آزادست  
﴿ قل لو كان البحر ﴾ [ بكوا كراشد دریاى محیط كه شامل ارضست ] كذا فى تفسير الكاشفى \* وقال غيره يريد الجنس يعنى لو كان ماء جنس البحر ﴿ مدادا ﴾ نقسا وحبرا والثلاثة بمعنى ما يكتب به ثلث حين قال حبي بن اخطب فى كتابكم ( ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا ) ثم تقرأون ( وما اوتيتم من العلم الا قليلا ) كأنه يشير الى ان التوراة خير كثير فكيف يخاطب اهلها بهذا الخطاب يعنى ان ذلك خير كثير بالنسبة اليها ولكنه قطرة من بحر كلمات الله

علمها از بحر علمش قطره \* اين جو خورشيدست و آنها ذره  
كر كسى در علم صد لقمان بود \* پيش علم كاملش نادان بود  
لانه لو كان ماء البحر مدادا ﴿ لكلمات ربى ﴾ لكلمات علمه وحكمته يعنى لمعلوماته وحكمه فتكتب من ماء البحر كما تكتب من المداد والحبر \* قال فى تفسير الجلالين ( لكلمات ربى ) اى لكتابتها وهى حكمه وعجائبه والكلمات هى العبارات عنها انتهى ﴿ لقد البحر ﴾ يعنى ماء جنس البحر باسره مع كثرته ولم يبق فيه شئ لان كل جسم متناه ﴿ قبل ان تنفذ كلمات ربى ﴾ اى من غير ان تقضى معلوماته وحكمه فانها غير متناهية لاتنفذ كلمه فلا دلالة للكلام على نقادها بعد نقاد البحر وانما اختار جمع القلة على الكثرة وهى الكلم تبيينها على ان ذلك لا يقابل بالقليل فكيف بالكثير كما فى بحر العلوم \* وقال ابو القاسم الفزارى فى الاسئلة المقحمة ما معنى قوله كلمات ربى فذكر بلفظ الجمع وكلته واحدة صفة له والجواب قيل معانى كلمات ربى فلا نهاية لها لان متعلقات الصفات القديمة غير متناهية والفلاسفة يحملون كل كلمة جاءت فى القرآن على الروح ويقولون بان الروح الانسانية قديمة منه بدت واليه تعود . ورأيت فى كلمات بعض المعاصرين الذين يدعون التحقيق فى الكلام ويحومون

حول هذا الحمى اظهارا من نفوسهم التفتن في الشطح ولكن تارة يعرض بها وتارة يصرح بذلك واياكم ثم اياكم والاغترار بها فانها من اوائل حكم الفلسفة واوائل العلوم مسوقة ولكنها عند البحث فلما تعود بطائل يتروج وهو مطوى ويهجر وهو منشور انتهى ﴿ولو جئنا بمثله﴾ بمثل البحر الموجود يعني بمائة \* وقال الكاشفي [ واكرنيز بياريم مثل درياى محيط ] ﴿مددا﴾ تميز اى زيادة ومعونة اى لفد ايضا والكلمات غير نافذة لعدم نناهيها تخذف جزء الثاني لدلالة الاول عليه ويجوز ان يكون التقدير ولو جئنا بمثله مددا مانفتد كلمات الله وهو احسن لكونه اوفق بقوله ( ولوان مافى الارض من شجرة اقلام والبحر بمدد من بعده سبعة البحر مانفتد كلمات الله ) ولانه يدل به على تحقق نفاد البحر وعدم تحقق نفاد الكلمات صريحا فيكفى مؤنة كثيرة من الكلام كما فى بحر العلوم \* قال فى الارشاد قوله ﴿ولو جئنا﴾ كلام من جهته تعالى غير داخل فى الكلام الملقن يحى به لتحقيق مضمونه وتصديق مدلوله والواو لطف الجملة على نظيرتها اى لفد البحر من غير نفاد كلماته تعالى لولم يحى بمثله مددا ولو جئنا بقدرتنا القاهرة بمثله عوننا وزيادة لان مجموع المتناهيين متناه بل مجموع ما يدخل تحت الوجود من الاجسام لا يكون الامتياها لقيام الادلة القاطعة على تناهى الابداء \* قال الامام قولنا الله تعالى قادر على مقدورات غير متناهية مع قولنا ان حدوث ما لانهاية له محال معناه ان قادية الله تعالى لا تنهى الى حد الا ويصح منه اليجاد بعد ذلك انتهى اى فلا يلزم منه عدم تناهى الممكنات \* قال شيخى وسندى قدس الله سره فى بعض تحريراته قوله كلمات علمه وحكمته الظاهر ان المراد الكلمات التى يعبر بها عن معلومات الله تعالى وما يتعلق به حكمته فكلمه قبل على المجاز عن نفاد البحر دون ان يكون لها تحقق النفاد اى ينفد البحر ولا يتحقق لكلمات الرب نفاد \* فان قلت انما يتم ما ذكرتم اذا كانت الكلمات هى المعلومات المحكومة والمقدورة بالممكنات والامتعات فكيف يتم ما ذكرتم اذ كل منهما مما ينفد ويتناهى فهنا اش \* لانه ان قيل انهما ليسا من المعلومات فلزم انهما من غير المعلومات فيلزم على البارى تعالى ما هو المحذور والمفقود فى حقه الاعلى من الجهل والغفلة فهو غير متصور فى شأنه العلى \* قلنا ان البحر اذا كان مدادا وكانت كل قطرة منه قد عينت لان يكتب بها نفسها باعتبار كونها من الكلمات والمعلومات ينفد بكتابة نفسه وقطراته ولا يبقى منه شئ يكتب به ماعداه من الكلمات ولو جئنا بمثله مددا لان جميع المتناهى متناه فضلا عن نفاد الكلمات وتنهى المعلومات فانها غير متناهية لا تنفذ او قلنا ان المراد مطلق المعلومات العام الشامل لكل ما يتعلق به علمه سواء كان ذات البارى تعالى وصفاته العليا واسماءه الحسنى او غيره من الموجودات الممكنة والمعدومات المتمتعة فحينئذ يتم ما ذكرنا وان كان يرى فى صورة ما لا يتم ولا يصح باعتبار ان يكون من المعلومات ماله تناء ونفاد من الممكنات والامتعات ثم ان فى اطلاق الكلمات على بعض ما يتعلق به علمه تعالى ما ليس فى اطلاق المعلومات عليه من الاشكال والحفاء كذات البارى تعالى وصفاته مع انهما من المعلومات المعبر عنها بالكلمات فيرى ان تفسير الكلمات بالمحكومات او بالمقدورات اولى منه بالمعلومات اذ فى اضافة الكلمات

الى الرب اشعار به واشاره اليه وتسمية المكنات بالكلمات من تسمية الملبب باسم السبب لانها انما تكونت بكلمة كن كما قال تعالى ﴿ انما امره اذا اراد ﴾ الآية ومحصل الكلام ان نفاذ البحر وقوعا او فرضا امر ذاتي غير معمل مطلقا كان مدادا ام لا فان كل جسم متناه ونافذ قطعيا وعدم نفاذ كلمات الرب لا وقوعا ولا فرضا امر اصلي غير معمل ازلا فانها غير متناهية ابدا ولا نافذة سرمدًا انتهى كلام حضرة الشيخ روح الله روحه ﴿ قل انما انا بشر مثلكم ﴾ قل يا محمد ما انا الا آدمي مثلكم في الصورة ومساويكم في بعض الصفات البشرية ﴿ يوحى الى ﴾ من ربي ﴿ انما الحكم الواحد ﴾ ماهو الامتفرد في الالوهية لانظيره في ذاته ولا شريك له في صفاته يعني انا معترف بشريتي ولكن الله من علي من ينكم بالنبوة والرسالة ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان بنى آدم في البشرية واستعداد الانسانية سواء النبي والولي والمؤمن والكافر والفرق بينهم بفضيلة الايمان والولاية والنبوة والوحى والمعرفة بان الله العالمين له واحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد انتهى كما قال الشيخ سعدى

ره راست بايد نه بالاي راست \* كه كافرهم از روى صورت جو ماست

﴿ فمن كان يرجو ﴾ شرط جزاؤه فليعمل. والمعنى بالفارسية [ پس هر كه اميد ميدارد ]  
﴿ لقاء ربه ﴾ \* قال في الارشاد كان للاستمرار ولرجاء توقع وصول الخبر في المستقبل والمراد باقائه كرامته اى فمن استمره على رجاء كرامته تعالى \* وقال الامام اصحابنا حملوا لقاء الرب على رؤيته والمعتزلة على لقاء ثوابه يقال لقيه كرضيه رآه كما في القاموس ﴿ فليعمل ﴾ لتحصيل ذلك المطلوب العزيز ﴿ عملا صالحا ﴾ [ كادى شايسته يعنى پسندیده خدای ] \* قال الانطاكي من خلف المقام بين ايدى الله فليعمل عملا يصلح للعرض عليه والرجاء يكون بمعنى الخوف والامل كما في البغوى \* وقال ذوالنون العمل الصالح هو الخالص من الرياء \* وقال ابو عبد الله القرشي العمل الصالح الذي ليس للنفس اليه التفات ولا به طلب ثواب وجزاء ﴿ وقال في التأويلات النجمية العمل الصالح متابعة النبي عليه السلام وانتأسي بسنته ظاهرا وباطنا فاما سنة باطنه فالتبذل الى الله وقطع النظر عما سواه [ يعنى دیده همت از ماسوى بربستن وجز بهود حضرت مولى ناكشودن ] كما قال الله تعالى ﴿ ما زاع البصر وما طغى ﴾

روى ازهمه بر تاقم وسوى تو كردم \* چشم ازهمه بربستم وديدار تو ديدم

﴿ ولا يشرك ﴾ بعبادة ربه احدا ﴿ شريك نيارد وانباز نسازد بپرستش پروردگار خود يکى را ﴾ \* قال ابو البقاء اى في عبادة ربه ويجوز ان يكون على يابه اى بسبب عبادة ربه انتهى \* وفي الارشاد اشراكا جليا كما فعله الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ولا اشراكا خفيا كما يفعله اهل الرياء ومن يطلب به اجرا انتهى \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما لم يقل ولا يشرك به لانه اراد العمل الذي يعمل به ويحب ان يحمد عليه \* وعن الحسن هذا فيمن اشرك بعمل يريد الله به والناس على ما روى ان جندب بن زهير رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاعمل العمل لله فاذا اطلع عليه احسننى فقال (ان الله لا يقبل ما شورك فيه) فزلت تصديقه عليه السلام وروى انه قل له (لك اجران اجر السر واجر العلانية) وهذا على

حسب النية فاذا سره ظهوره ليقنّدي به كما هو شأن الكاملين المخلصين المعرضين عما سوى الله  
 او تتقنى عنه التهمة اذ كان ذلك من الواجبات فله اجران فالما اذا اراد به مجرد مدح الناس  
 واتقشار الصيت والذكرفهو محض الرياء والشرك فيخفى المقتدى احترازا عن افساد العمل  
 \* وعن عبدالله بن غالب انه كان اذا اصبح يقول رزقني الله البارحة خيرا قرأت كذا وصليت  
 كذا فاذا قيل له يا ابا فراس أمثلك يقول مثل هذا يقول قال الله تعالى ﴿ واما بنعمة ربك  
 فحدث ﴾ وانتم تقولون لا تحدث بنعمة الله وانما يجوز مثله اذا قصد به اللطف وان يقنّدي به غيره  
 وامن على نفسه الفتنة والستر اولى ولولم يكن فيه الا التشبه باهل الرياء والسمة لكفى كذا  
 في الكشف في سورة الضحى . والآية جامعة لخلاصتي العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص  
 في العمل : قال الشيخ سعدى قدس سره

عبادت باخلاص نيت نكدرست \* وكرنه چه آيد زبى مغز پوست  
 چه زنار مغ درميانت چه دلچ \* كه درپوشى از بهر پندار خلق  
 بروى رياء خرقه سهلست دوخت \* كرش با خدا در توانى فروخت

\* قال فى بحر العلوم ان قلت ما معنى الرياء قلت العمل لغير الله بدليل قوله عليه السلام (ان اخوف  
 ما اخاف على امتى الاشراك بالله اما انى لا اقول يعبدون شمسا ولا قمرا ولا شجرا ولا وئسا  
 ولكن اعمالا لغير الله تعالى ) \* قال فى الاشياء ولا يدخل الرياء فى الصوم انتهى هذا اذا لم يجوع  
 نفسه اظهارا لاثره فى وجهه او لم يقل ولم يعرض به كما لا يخفى على ماروى عن عبادة بن  
 الصامت رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( من صلى صلاة يرأى  
 بها فقد اشرك ومن صام صوما يرأى به فقد اشرك ) وقرأ ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه ﴾ الآية كما  
 فى الحدادى وقس عليه التصديق والحج وسائر وجوه البر

مرأى هر كسى معبود سازد \* مرأى را ازان گفتند مشرك  
 وفى الحديث (انما حرم الله الجنة على كل مرأى) ليس البر فى حسن اللباس والزى ولكن البر  
 المسكنة والوقار

كر اجامه پا كست وسيرت پليد \* در دوزخش را نبايد كليد  
 بنزدك من شب رو راهزن \* به از فاسق پارسا پيرهن

وفى الحديث ( اذا جمع الله الاولين والآخرين ليوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان  
 اشرك فى عمل عمله الله احدا فليطلب ثواب عمله من عند غير الله فان الله اغنى الشركاء عن  
 الشرك )

زعمرواى بسرچشم اجرت مدار \* چو درخانه زبد باشى بكار  
 وفى الحديث ( ان فى جهنم واديا تستعيز جهنم من ذلك الوادى فى كل يوم مائة مرة اعد ذلك  
 للمرائين ) وفى الحديث ( اتقوا الشرك الا صغر ) قيل وما الشرك الا صغر قال ( الريا ) وفى الحديث  
 ( ان اخوف ما اخاف على امتى الشرك الخفى فاياكم وشرك السرائر فان الشرك اخفى من ديب  
 النمل على الصفا فى الليلة الظلماء ) فشق على الناس فقال عليه السلام ( أفلا ادلكم على ما يذهب

صغير الشرك وكبيره قولوا اللهم انى اعوذ بك من ان اشرك بك شيئاً وانا اعلم واستغفرك لما  
 لا اعلم ( كذا فى عين المعانى - حكي - ان بعض الخلفاء اراد ان يتطهر فعدا غلمانه ليصبوا عليه  
 الماء فصدهم عن ذلك وتلا هذه الآية واظنه المرتضى على بن ابي طالب رضى الله عنه كذا  
 فى الاسئلة المقحمة لابي القاسم الفزارى \* يقول الفقير كان المرتضى رضى الله عنه عمم  
 الاشراك الى الرياء والاستمانة فى الوضوء ونحوه نظرا الى ظاهر النظم وذاك زيادة فى التقوى  
 ونظيره ان الشافعى اوجب الوضوء من لمس المرأة باليد ونحوها نظرا الى اطلاق قوله تعالى  
 ﴿اولاستم النساء﴾ وهو عمل بالعزيمة كما لا يخفى \* وعن ابي الدرداء رضى الله عنه قال قال عليه  
 السلام (من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من الدجال) رواه مسلم قال ابن  
 ملك اللام فيه للعهد ويجوز ان تكون للجنس لان الدجال من يكثر منه الكذب والتليس  
 وقد جاء فى الحديث (يكون فى آخر الزمان دجالون) فاهل الاهواء والبدع دجاجة زمانهم  
 والسر فى العصمة منه ان هذه الآيات العشر مشتملة على قصة اصحاب الكهف وهم لما  
 التجأوا الى الله تعالى من شر دقيانوس الكافر انجاهم الله منه فالمرجو منه تعالى ان يحفظ  
 قارئها من الدجال ويثبتته على الدين القويم \* وفى رواية للنسائى (من قرأ العشر الاواخر من  
 من سورة الكهف عصم من فتنه الدجال) \* وعن ابي سعيد الحدرى رضى الله عنه قال قال عليه  
 السلام (من قرأ الكهف كما انزلت كانت له نورا يوم القيامة من مقامه الى مكة ومن قرأ  
 عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يسلط عليه) رواه الحاكم \* وعن ابن عمر رضى الله  
 عنهما قال قال عليه السلام (من قرأ سورة الكهف فى يوم الجمعة سطع له نور من تحت  
 قدمه الى عنان السماء يضيئ له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين) \* وعن ابي سعيد (قال من  
 قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة اضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق) رواه الدارمى فى  
 مسنده موقوفا على ابي سعيد كذا فى الترغيب والترهيب للامام المنذرى \* وفى تفسير التبيان  
 روى عبدالله بن فردة رضى الله عنه قال قال عليه الساجم (ألا ادلكم على سورة شيعها  
 سبعون الف ملك حين نزلت ملأ عظمها ما بين السماء والارض اناليها مثل ذلك) قالوا بلى يا رسول الله  
 قال (سورة الكهف من قرأها يوم الجمعة غفر له الى يوم الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام واعطى نورا  
 يبلغ السماء ووقى فتنه الدجال) \* وفى تفسير الحدادى عن ابي بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه  
 السلام (من قرأ سورة الكهف فهو معصوم الى ثمانية ايام من كل فتنه تكون فيها ومن قرأ  
 الآية التى فى آخرها حين يأخذ مضجعه كان له نور يتلأ لاً الى مكة حشو ذلك النور  
 ملائكة يصلون عليه حتى يقوم من مضجعه وان كان مضجعه بمكة فتلاها كان له نور يتلأ لاً  
 من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه ويستغفرون له حتى  
 يستيقظ) \* وفى تفسير اليبضاوى عن النبي عليه السلام (من قرأ عند مضجعه قل انما انا بشر  
 مثلكم كان له نور فى مضجعه يتلأ لاً الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى  
 يستيقظ) \* وفى فتح القريب من قرأ عند ارادة النوم ﴿ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ الخ ثم  
 قال اللهم ايقظنى فى احب الاوقات اليك واستعملنى باحب الاعمال اليك فانه سبحانه يوقظه

ويكتبه من قوام الليل \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما اذا اردت ان تقوم آية ساعة شئت من الليل فاقرا اذا اخدت مضجعتك ﴿ قل لو كان البحر مدادا ﴾ الآية فان الله يوقظك متى شئت من الليل \* وتكلموا في القراءة في الفراش مضطجعا \* قال في الفتاوى الحمدي لا بأس للمضطجع بقراءة القرآن انتهى . والاولى ان لا يقرأ وهو اقرب الى التعظيم كما في شرح الشريعة ليحيى الفقيه \* وعن ظهير الدين المرغيناني لا بأس للمضطجع بالقراءة مضطجعا اذا اخرج رأسه من اللحاف لانه يكون كاللبس والا فلا نقله قاضى خان \* وفي المحيط لا بأس بالقراءة اذا وضع جنبيه على الارض لكن يضم رجله الى نفسه انتهى \* نسأل الله تعالى ان يوقظنا من الغفلة قبل انقضاء الاعمار ويؤنسنا بالقرآن آناه الليل واطراف النهار تمت سورة الكهف والحمد لله تعالى يوم الاثنين الثالث والعشرين من شهر رمضان من سنة خمس ومائة والف

﴿ تفسير سورة مريم ثمان اوتسع وتسعون آية وهى مكية الآية السجدة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ كهيمص ﴾ اسم للسورة ومحل الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير هذا كهيمص اى مسمي به وانما سحت الإشارة اليه مع عدم جريان ذكره لانه باعتبار كونه على جناح الذكر صار فى حكم الحاضر المشاهد كما يقال هذا ما اشترى فلان كذا فى الارشاد \* وقال فى تفسير الشيخ قسم اقسام بالله تعالى اوهى اسم من اسمائه الحسنى ويدل عليه ما قرأوا فى بعض الادعية من قولهم يا كهيمص يا جمعت اوانه مركب من حروف يشير كل منها الى صفة من صفاته العظمى . فالكاف من كريم وكبير . والهاء من هاد . والياء من رحيم . والعين من عليم وعظيم . والصاد من الصادق او معناه هو تعالى كاف لخلق هاد لعباده يده فوق ايديهم عالم ببريته صادق فى وعده \* قال الكاشفى [ درمواهب صوفيان از مواهب الهى كه بر حضرت شيخ ركن الدين علاء الدوله سمنانى قدس سره فرود آمده مذکور است كه حضرت رسالت را صلى الله عليه وسلم سه صورتست يكي بشرى كقوله تعالى ﴿ انما انا بشر مثلكم ﴾ دوم ملكى چنانكه فرموده است ﴿ لست كاحد ايت عند ربى ﴾ سيوم حقى كما قال ﴿ لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ﴾ وازين روشتر (من رانى فقد رانى الحق) وحق سبحانه را باو در هر صورتى سخن ببارتى ديكر واقع شده است در صورت بشرى كلمات مركبه چون ﴿ قل هو الله احد ﴾ ودر صورت ملكى حروف مفردة مانند ﴿ كهيمص ﴾ واخوانه ودر صورت حقى كلامى مبهم كه ﴿ فاوحى الى عبده ما وحي ﴾

در تنكناى حرف نكنجد بيان ذوق \* زان سوى حرف ونقطه حكايات ديكرست

﴿ وفى التأويلات النجمية فى سورة البقرة يحتمل ان يكون ﴿ الم ﴾ وسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضع والمعاني بالحروف بين الحيين لا يطلع عليها غيرهم وقد واضعها الله تعالى مع نيه عليه السلام فى وقت لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ليتكلم بها معه على

لسان جبريل باسرار وحقائق لا يطلع عليها جبريل ولا غيره \* يدل على هذا ما روى في الاخبار ان جبريل عليه السلام نزل بقوله تعالى (كهيعص) فلما قال كاف قال النبي عليه السلام (علمت) فقال ما فقال (علمت) فقال يا فقال (علمت) فقال عين فقال (علمت) فقال صادق فقال (علمت) فقال جبريل كيف علمت ما لم اعلم \* وفي اسئلة الحكم علوم القرآن ثلاثة علم لم يطلع الله عليه احدا من خلقه وهو ما استثريه من علوم اسرار كتابه من معرفة كنه ذاته ومعرفة حقائق اسمائه وصفاته وتفاصيل علوم غيوبه التي لا يعلمها الا هو وهذا لا يجوز لاحد الكلام فيه بوجه من الوجوه اجماعا. العلم الثاني ما طلع عليه نبيه من اسرار الكتاب واختصه به وهذا لا يجوز الكلام فيه الا له عليه السلام اولى اذن له واوائل السور من هذا القسم وقيل من القسم الاول. العلم الثالث علوم علمها الله نبيه مما ودع كتابه من المعاني الجليلة والحفية وامره بتعليمها ﴿ ذكر ﴾ اى هذا المتلو ذكر ﴿ رحمة ربك ﴾ ذكر مضاف الى مفعوله ﴿ عبده ﴾ مفعول رحمة ﴿ زكريا ﴾ يدل منه وهو زكريا يمد ويقصر ابن آزر \* قال الكاشفي [ واو از اولاد رجيم بن سليمان بن داود عليهم السلام بوده پيغمبر عالیشان ومهتر احبار بيت المقدس وصاحب قربان ] \* قال الامام زكريا من ولد هارون اخي موسى وهما من ولد لاوى بن يعقوب بن اسحاق ﴿ اذ نادى ربه نداء خفيا ﴾ نظرف لرحمة ربك. والمعنى بالفارسية [ چون ندا كرد و بخواند پروردگار خود را در محراب بيت المقدس بعد از تقرب قربان و خواندن پنهان ] ولقد راعى عليه السلام حسن الادب في دعائه فانه مع كونه بالنسبة اليه تعالى كالجهر ادخل في الاخلاص وابعد من الرياء واقرب الى الخلاص من غائلة مواليه الذين كان يخافهم فانه اذا اخفى لم يطلعوا عليه ومن لوم الناس على طلب الولد لتوقفه على مبادئ لا يليق به تعاطيها وقت الكبر والشيخوخة وكان سنه وقتئذ تسعا وتسعين على ما اختاره الكاشفي \* فان قلت شرط النداء الجهر فكيف يكون خفيا \* قلت دعاء في الصلاة فافواه \* يقول الفقير النداء وان كان بمعنى الصوت لكن الصوت قد يتصف بالضعف ويقال صوت خفى وهو الهمس فكذا النداء وقد صرح عن الفقهاء ان بعض الخافطة يعد من ادنى مراتب الجهر وتفصيله في تفسير الفاتحة للفنارى \* ولى فيه وجه خفى لاح عند المطالعة وهو ان النداء الخفى عند الخواص كالذكر الخفى هو ما خفى عن الحفظة فضلا عن الناس لا يخفض به الصوت والوجه في عبارة النداء الاشارة الى شدة الاقبال والتوجه في الامر المتوجه اليه كاهو شان الانبياء ومن له بهم اسوة حسنة من كل الاولياء ﴿ قال ﴾ استئناف وقع بيانا للنداء ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ انى وهن العظم منى ﴾ الوهن الضعف وانما اسنده الى العظم وهو بالفارسية [ استخوان ] لانه عماد بيت البدن فاذا اصابه الضعف مع صلابته وقلة تأثره من الملل اصاب سائر الاجزاء \* قال قتادة اشكى قوط الاضراس كما في البغوى وافراده للقصد الى جنس المنى عن شمول الوهن لكل فرد من افراده ولوجع الحرج بعض العظام عن الوهن. ومنى متعلق بمحذوف وهو حال من العظم وهو تفصيل بعد الاجمال لزيادة التقرير لان العظم من حيث انه يصدق على عظمه يفيد نسبته اليه اجمالا

﴿ واشتعل الرأس ﴾ منى حذف اكتفاء بما سبق ﴿ شيئا ﴾ شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره في الشعر ومنبته مبالغة واشعارا لشمول الشيب جملة الرأس حتى لم يبق من السواد شيء وجعل الشيب تميزا ايضا لانه مقصود والاصل اشتعل شيب رأسي فوزانه بالنسبة الى الاصل وزان اشتعل يته نارا بالنسبة الى اشتعل النار في بيته: قال الشيخ سعدى

جوشيت در آمد بروى شباب \* شبت روز شد ديده بر كن ز خواب  
من آن روز از خود بربدم اميد \* كه افتادم اندر سياهى سفيد  
چو دوران عمر از چهل در گذشت \* مز ن دست و پا كآب از سر گذشت  
دريغا كه بگذشت عمر عزيز \* بخواهد گذشت اين دمي چنديز

﴿ ولم اكن بدعائك رب شقا ﴾ ولم اكن بدعائى اياك خائبا في وقت من اوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لى وهذا توسل منه بما سلف من الاستجابة عند كل دعوة اثر تمهيد ما يستدعى الرحمة ويستجلب الرأفة من كبر السن وضعف الحال فانه تعالى بعدما عود عبده بالاجابة دهرا طويلا لا ينجيه ابدا لاسيما عند اضطراب وشدة افتقار - روى - ان محتاجا قال لبعضهم انا الذى احسنت الى وقت كذا فقال مرحبا بمن توسل بنا اليها وقضى حاجته ووجهه ان الرد بعد القبول يحبط الانعام الاول والمنعم لا يسي في وكأنه يقول ما اردتني حين ما كنت قوى القلب والبدن غير متعود بلطفك فلورددتني الآن بعدما عودتني القبول مع نهاية ضعفى لتضاعف الم قلبي وهلكته يقال سعد بحاجته اذا ظفر بها وشقى بها اذا خاب كذا في تفسير الامام ثم بين ان ما يريده منتفع به في الدين فقال ﴿ واني خفت الموالى من ورائى ﴾ اى بعد موتى فلا بد لى من الخلف وهو متعلق بمحذوف ينساق اليه الذهن اى جور الموالى لا يخفت لفساد المعنى والجملة عطف على قوله انى وهن مترتب مضمونه على مضمونها فان ضعف القوى وكبر السن من مبادئ خوفه من بلى امره بعد موته ومواليه بنوا عمه وكانوا شرار بنى اسرائيل فخاف ان لا يحسنوا خلافته في امته ويبدلوا عليهم دينهم \* قال في القاموس المولى المالك والعبد والمعتق والمعتق والصاحب والقريب كابن العم ونحوه والجار والحليف والابن والم والزيل والشريك وابن الاخت والولى والرب والناصر والمنعم والمنعم عليه والمحبة والتابع والصهر انتهى ﴿ وكانت امرأتى ﴾ هى ايشاع بنت فاقوذ بن فيل وهى اخت حنة بنت فاقوذ \* قال الطبرى وحنة هى ام مريم \* وقال القتيبي امرأة زكريا هى ايشاع بنت عمران فعلى هذا القول يكون يحيى ابن خالة عيسى على الحقيقة وعلى القول الآخر يكون ابن خالة امه وفي حديث الاسراء (فلقيت ابني الخالة يحيى وعيسى) وهذا شاهد للقول الاول قاله الامام السهلى في كتاب التعريف والاعلام ﴿ عاقرا ﴾ اى لا تلد من حين شبابها فان العاقر من الرجال والنساء من لا يولد له ولد وكان سنها حينئذ ثمانى وتسعين على ما اختاره الكاشفى ﴿ فهب ﴾ [پس بجنش] ﴿ لى من لدنك ﴾ كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنيهما فاللام صلة له ومن لابتداء الغاية مجازا ولدن في الاصل ظرف بمعنى اول غاية زمان او مكان او غيرها من الذوات اى اعطى



من محض فضلك الواسع وقدرتك بطريق الاختراع لا بواسطة الاسباب العادية فاني وامرأتى  
لأنصلح للولادة ﴿ ولما ﴾ ولدا من صلبى بلى امر الدين بعدى كما قال ﴿ یرتئى ﴾ صفة  
لوليا اى یرتئى من حيث العلم والدين والنسب فان الانبياء لا يورثون المال كما قال عليه السلام  
(نحن معاشر الانبياء لانورث ما تركناه صدقة) \* فان قلت وقد وصف الولي بالورثة ولم يستجب له  
في ذلك فان يحى خرج من الدنيا قبل زكريا على ما هو المشهور \* قلت الانبياء وان كانوا  
مستجابي الدعوة لكنهم ليسوا كذلك في جميع الدعوات حسبما تقتضيه المشيئة الالهية المبينة  
على الحكم البالغة ألا يرى الى دعوة ابراهيم عليه السلام في حق ابيه والى دعوة النبي عليه السلام  
حيث قال (وسأله ان لا يذيق بعضهم بأس بعض فنعتهما) وقد كان من قضائه تعالى ان يهبه يحيى  
نيا مرضيا ولا يرثه فاستجيب دعاؤه في الاول دون الثاني ﴿ ويرث من آل يعقوب ﴾ ابن اسحاق  
ابن ابراهيم الملك يقال ورثه وورث منه لفران. وآل الرجل خاصة الذين يؤول اليه امرهم  
للقربة او الصحبة او الموافقة في الدين \* وقال الكلبي ومقاتل هو يعقوب بن ماثان اخو عمران  
ابن ماثان من نسل سليمان عليه السلام ابو مريم وكان آل يعقوب احوال يحيى بن زكريا \* قال  
الكلبي كان بنوا ماثان رؤس بنى اسرائيل وملوكهم وكان زكريا رئيس الاحبار يومئذ  
فأراد ان يرث ولده جبورته ويرث من بنى ماثان ملكهم ﴿ واجمله ﴾ اى الولد الموهوب  
﴿ رب رضى ﴾ مرضيا عندك قولاً وفعلاً وتوسيط رب بين مفعولى الجمل كتوسيطه بين كان  
وخبرها فيما سبق لتحريك سلسلة الاجابة بالمبالغة في التضرع ولذلك قيل اذا اراد العبد ان  
يستجاب له دعاؤه فليدع الله بما يناسبه من اسمائه وصفاته \* واعلم ان الله تعالى لا يمكن العبد  
من الدعاء الا لاجابته كلا او بعضا كما وقع لزكريا

هم زاول تو دهي ميل دعا \* تو دهي آخر دعاها راجزا [١]

ترس وعشق تو كند لطف ماست \* زیر هر یارب تو لیکهاست [٢]

وفي الحديث (من فتح له باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة) وذلك لان في الدعاء اظهار الذلة  
والافتقار وليس شئ احب الى الله من هذا الاظهار ولذا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره  
كابدت العبادة ثلاثين سنة فرأيت قائلا يقول لى يا ابا يزيد خزائنه مملوءة من العبادات ان اردت  
الوصول اليه فعليك بالذلة والافتقار ولذا قال عند دخوله عالم الحقيقة

جارجيز آوردهام شاهها كه در كنج تونيس \* نيسى وحاجت وعجز ونياز آوردهام  
\* وعن بعض اهل المعرفة نعم السلاح الدعاء ونعم المطية الوفاء ونعم الشفيح البكاء كما في خلاصة الحقائق  
\* ثم ان الدعاء اما للدين او للدنيا او الاول مطمح نظر الكمل ألا ترى ان زكريا طلب من الله ان يكون  
من ذريته من يرث العلم الذى هو خير من ميراث المال لان نظام العالم في العلم والعمل والصالح  
والتقوى والعدل والانصاف وفيه اشارة الى انه لا بد للكامل من مرآة يظهر فيها كماله  
ألا ترى ان الله تعالى خلق العوالم وبث فيها اسماء الحسنى وجعل الانسان الكامل في كل عصر  
مجلي انواره ومظهر اسراره فمن اراد الوصول الى الله تعالى فليصل الى الانسان الكامل فعليك  
بطلب خير الاول ليحيى به ذكرك الى يوم التناد ومن الله رب العباد الفيض والامداد والتوفيق

[١] در اوائل دفتر سوم در بیان آنکه الله گفت نیازمند نیستم  
[٢] در اوائل دفتر سوم در بیان آنکه الله گفت نیازمند نیستم

لاسباب الوصول الى المراد ﴿يا زكريا﴾ على ارادة القول اى قال تعالى على لسان الملك يا زكريا كما قال في سورة آل عمران ﴿فادته الملائكة وهو قائم يصلى في المحراب ان الله يبشرك يحيى﴾ ﴿انا نبشرك﴾ [ما بشارت مدهم ترا] والبشارة بكسر الباء الاخبار بما يظهر سرورا في الخبر ﴿بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا﴾ [همنام] اى شريكاله في الاسم حيث لم يسم احد قبله يحيى وهو شاهد بان التسمية بالاسمى الغربية تنويه للمسمى وايها كانت العرب تعنى لكونها انبه وانوه وانزه عن التبر [در زادالمسير فرموده كه وجه فضيلت نه ازان رويست كه پيش ازوكسى مسمى بدين اسم نبوده چه بسيار آدمى بدين وجه يافت شود كه پيش ازو مسمى نبوده باشد پس فضيلت آنست كه حق سبحانه وتعالى بخود تولى تسمية او نموده به پدر ومادر حواله نكرد] كما ان زينب ام المؤمنين رضى الله عنها زوجها الله بالذات حبيبه عليه السلام حيث قال ﴿فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها﴾ ولذا كانت تفتخر بهذا على سائر الازواج المطهرة [وامام ثعلبي آورده كه ذكر قبل ازان فرموده كه بعد ازو كسى ظهور خواهد كرد كه اورا بخندين اسم خاص اختصاص دهد واسم سامى اورا ازانام هايون فرجام خود مستق سازد] كما قال حسان رضى الله عنه

وشق له من اسمه ليجله \* فذو العرش محمود وهذا محمد

اى خواجه كه عاقبت كار امتست \* محمود ازان شدست كه نامت محمد است

والاظهر ان يحيى اسم اعجمى وان كان عربيا فهو منقول عن الفعل كي عمر ويعيش \* قيل سمي به لانه حي به رحم امه اوحى دين الله بدعوته اوحى بالعلم والحكمة اتى اوتيهما. وفيه اشارة الى ان من لم يحيه الله بنوره وعلمه فهو ميت اوحى به ذكر زكريا كما ان آدم حي ذكره بشيث ونوحا حي ذكره بسم وكذا الانبياء الباقون ولكن ما جمع الله لاحد من الانبياء في ولده قبل ولادة يحيى بين الاسم العلم الواقع منه تعالى وبين الصفة الحاصلة في ذلك النبي الا لزكريا عناية منه اليه وهذه العناية انما تعلق به اذ قال ﴿فهب لي من لدنك وليا﴾ فقدم الحق تعالى حيث كنى عنه بكاف الخطاب على ذكر ولده حين عبر عنه بالولى فاكرمه الله بان وهبه وليا طلبه وسماه بما يدل على صفة زكريا وهو حياة ذكره كذا قال الشيخ الاكبر قدس سره \* قال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام كان اسمه في الكتاب الاول حيا وكان اسم سارة زوجة ابراهيم يسادة وتفسيرها بالعربية لاتلد فلما بشرت باسحاق قيل لها سارة تمامها بذلك جبريل فقالت يا ابراهيم لم تقصروا من اسمى حرف فقال ذلك ابراهيم لجبرائيل عليه السلام فقال ان ذلك الحرف قد زيد في اسم ابن له من افضل الانبياء واسمه حيا وسمى يحيى ذكره النقاش ﴿قال﴾ استئناف مبنى على السؤال كأنه فاذا قال زكريا حينئذ فقيل قال ﴿رب﴾ ناداه تعالى بالذات مع وصول خطابه تعالى اليه بتوسط الملك للمبالغة في التضرع والمناجاة والجد في التبتل اليه تعالى والاحتراز عما عسى يومهم خطابه للملك من توهم ان علمه بما صدر عنه متوقف على توسطه كما ان علم البشر بما يصدر عنه سبحانه متوقف على ذلك في عامة الاوقات ﴿انى﴾ [چگونه] ﴿يكون لى غلام﴾ اى كيف او من اين يحدث لى غلام ﴿و﴾ الحال انه قد كانت

امرأتى عاقراً لم تلد في شبابها وشبابى فكيف وهى عجوز الآن وقد بلغت انا من الكبر  
من اجل كبر السن عتيا يبوسة وجفافا كالعود اليابس من قولهم عتا العود اذا يبس  
وعتا الشيخ اذا كبر وهم وولى ويقال لكل شئ انتهى قد عتا وانما استعجب الولد من شيخ  
فان عجوز عاقر اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته وان الوسائط عند التحقيق ملغاة فاني استعجاب  
واستبعاد من حيث العبادة لامن حيث القدرة \* قال الامام فان قيل لم تعجب زكريا بقوله (انى  
يكون لى غلام) مع انه طلبه قلنا تعجب من ان يجعلهما شابين ثم يرزقهما الولد اويتركهما شيخين  
ويلدان مع الشيخوخة يدل عليه قوله تعالى (رب لا تذرني فردا وابنت خير الوارثين فاستجبنا له  
ووهبنا له يحيى واصلحناه زوجة) اى اعدنا له قوة الولادة انتهى \* وفي الاسئلة المقحمة اراد  
من التى يكون منه هذا الولد امس هذه المرأة وهى عاقر ام من امرأة اخرى اتزوج بها او مملوكة  
قال الملك المبلغ للبشارة كذلك اى الامر كما قلت . وبالفارسية [همجنين است كه  
تو كفتى از بىرى وضعف اما] قال ربك هو [اين كار كه آفريدن فرزند است درين  
سن ازين دو شخص] مع بعده فى نفسه [على] [برقدت من خاصة] [هين] [آسانست]  
ارد عليك قوتك حتى تقوى على الجماع وافق رحم امرأتك بالولد كما فى تفسير الجلالين  
والكاشفى \* وقال فى الارشاد الكاف فى كذلك مقحمة كما فى مثلك لا يخل فحلها النصب على  
انه مصدر تشييعى لقال الثانى وذلك اشارة الى مصدره الذى هو عبارة عن الوعد السابق لالى  
قول آخر شبه هذا به وقوله (هو على هين) جملة مقرررة للوعد المذكور دالة على انجازه داخله  
فى حيز قال الاول كأنه قيل قال الله مثل ذلك القول البديع قلت اى مثل ذلك الوعد الحارق  
للعادة وعدت هو على خاصة هين وان كان فى العادة مستحيلا ويجوز ان يكون محل الكاف  
فى كذلك الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وذلك اشارة الى ما تقدم من وعده تعالى اى قال  
عز و علا امر كما وعدت وهو واقع لاحالة وقوله (قال ربك) استئناف مقرر لمضمونه وقد  
خلقتك من قبل من قبل يحيى فى تضاعيف خلق آدم ولم تك اذ ذاك شيا اصلابا بل عدما صرفا  
فخلق يحيى من البشرين اهلون من خلقك مفردا والمراد خلق آدم لانه انما زوج مشتمل على  
جميع الذرية \* قال الامام وجه الاستدلال بقوله تعالى (وقد خلقتك) الح ان خلقه من العدم الصرف  
خلق للذات والصفات وخلق الولد من شيخين لا يحتاج الا الى تبديل الصفات والقادر على  
خلق الذات والصفات اولى ان يقدر على تبديل الصفات انتهى \* قال فى بحر العلوم ولفظ الشئ  
عندنا يختص بالموجود وبالعكس ونفى كون الشئ تقرير لعدمه فالآية دليل على ان المعدوم ليس  
بشئ قال رب اجعل لى آية الجعل ابداعى وقيل بمعنى التصير اى علامة على وقوع  
الحبل لا تلقى تلك النعمة الجليلة بالشكر من حين حدوثها وهذا السؤال ينبئ ان يكون بعدما  
مضى بعد البشارة برهة من الزمان لما روى ان يحيى كان اكبر من عيسى بستة اشهر او ثلاث  
سنين ولاريب فى ان دعا زكريا كان فى صغر مريم لقوله تعالى (هنالك دعا زكريا ربه) وهى  
انما ولدت عيسى وهى بنت عشرين سنين او ثلاث عشرة سنة كذا فى الارشاد والاسئلة المقحمة  
قال الله تعالى آيتك ان لا تكلم الناس اى ان لا تقدر على ان تكلمهم بكلام الناس

مع القدرة على الذكر والتسبيح كما هو المفهوم من تخصيص الناس ﴿ نلت ليال ﴾ مع ايامهم للتصريح بها في سورة آل عمران ﴿ سويا ﴾ حال من فاعل تكلم مفيد لكون انتفاء التكلم بطريق الاضطرار دون الاختيار اى تمنع الكلام فلا تطبيق به حال كونك سوى الخلق سليم الجوارح مابك شائبة بكم ولاخرس قالوا رجع تلك الليلة الى امرأته فقرّبها ووقع الولد في رحمها فلما اصبح امتنع عليه الكلام الناس ﴿ فخرج ﴾ صبيحة حمل امرأته ﴿ على قومه من المحراب ﴾ من المصلّى او من الغرفة وكانوا من وراء المحراب ينتظرون ان يفتح لهم الباب فيدخلوه ويصلوا اذ خرج عليهم متغيرا لونه فانكروه ضامتا وقالوا مالك يا زكريا ﴿ فاوحى اليهم ﴾ اى او ما اليهم لقوله تعالى ﴿ الارمزا ﴾ ﴿ ان سبجوا ﴾ ان اما مفسرة لا وحي او مصدرية والمعنى اى صلوا او بان صلوا ﴿ بكرة ﴾ هى من طلوع الفجر الى وقت الضحى ﴿ وعشيا ﴾ هو من وقت زوال الشمس الى ان تقرب وها ظرفا زمان للتسبيح \* عن ابى العالية ان المراد بهما صلاة الفجر وصلاة العصر او تزهوا ربكم طرفى النهار وقولوا سبحان الله ولعله كان مأثورا بان يسبح شكرا ويأمر قومه بذلك كما فى الارشاد \* يقول الفقير هو الظاهر لان معنى التسبيح فى هذه الموضع تنزيه الله تعالى عن العجز عن خلق ولد يستبعد وقوعه من الشيخين لان الله على كل شىء قدير وقدرود فى الاذكار (لكل اعجوبة سبحان الله) وفى التأويلات النجمية فى قوله (يا زكريا) الى (بكرة وعشيا) اشارة الى بشارات \* منها انه تعالى ناداه باسمه زكريا وهذه كرامة منه \* ومنها انه سبحانه يحىي ولم يجعل له من قبل سميا بالصورة والمعنى اما بالصورة فظاهر واما بالمعنى فانه ما كان محتاجا الى شهوة من غير علة ولم يهيم الى معصية قط وما خطر بباله همها كما اخبر عن حاله النبي عليه السلام وفى قوله (لم نجعل له من قبل سميا) اشارة الى انه تعالى يتولى تسمية كل انسان قبل خلقه وما سمى احد الا بالهام الله كما ان الله تعالى الهى عليه السلام حين قال (ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه احمد) وفى قوله (قال رب انى يكون لى غلام) الآية اشارة الى ان اسباب حصول الولد منفية من الوالدين بالعقر والكبر وهى من السنة الالهية فان من السنة ان يخلق الله الشىء من الشىء كقوله (وما خلق الله من شىء) ومن القدرة انه تعالى يخلق الشىء من لا شىء فقال (انى يكون لى غلام) اى اى من السنة ام من القدرة فاجابه الله تعالى بهوله (قال كذلك) اى الامر لا يخلو من السنة او القدرة وفى قوله (قال ربك هو على هين) اشارة الى ان كلا الامرين على هين ان شئت ارد عليكما اسباب حصول الولد من القوة على الجماع وفق الرحم بالولد كما جرت به السنة وان شئت اخلق لك ولدا من لا شىء بالقدرة كما خلقتك من قبل ولم تكن شىء اى خلقت روحك من قبل جسدك من لا شىء بامر كن ولهذا قال تعالى (قل الروح من امر ربي) وهو اول مقدور تعلق القدرة به : وفى المتوى

آب از جوشش همی کرد هوا \* وان هوا كردد ز سردى آباها  
بلکه بی اسباب بیرون زين حکم \* آب رویانید تـکـوین از عدم  
تو ز طفلى چون سببها دیده \* در سبب از جهل بر جفسيده  
﴿ يا يحيى ﴾ على ارادة القول اى ووهبنا له يحيى وقلنا له يا يحيى \* قال الكاشفى [ القصة سه

در آخر دفتر سوم در بیان قصه زیاد رسيدن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوان عرب الخ

روز بدین منوال گذشت پس بحال خود آمد و یحیی علیه السلام بعد از مضي مدت حمل متولد شد و در کوچه کی پلاس پوشیده با احبار در عبادت بطریق ریاضت موافقت می نمود تا وقتی که وحی بدو فرود آمد و از حق سبحانه و تعالی خطاب رسید که یا یحیی [ خذ الكتاب ﴿﴾ ای التوراة ﴿﴾ بقوة ﴿﴾ بحمد واستظهار بالتوفيق والتأييد \* قال في الجلالين ای اعطيتكها وقويتك على حفظها والعمل بما فيها \* قال المولى الجامی فی شرح الفصوص لولا امداد الحق زکریا و زوجته بقوة غيبية ربانية خارجة عن الاسباب المعتادة ماصلحت زوجته ولا تيسر لها الحمل ثم انه كما سرت تلك القوة من الحق في زکریا و زوجته تعدت منهما الى یحیی ولذلك قال له الحق (یا یحیی خذ الكتاب بقوة) \* قال في الاسئلة المقحمة أى دليل فيها على المعتزلة الجواب انه دليل على ان الاسم والمسمى واحدا لانه تعالى قال (اسمه یحیی) ثم نادى الشخص فقال (یا یحیی) ﴿﴾ وآتيناہ الحکم ﴿﴾ حال کونه ﴿﴾ صبیا ﴿﴾ \* قال ابن عباس الحکم النبوة استبأه الله تعالى وهو ابن ثلاث سنين اوسيع وانما سميت النبوة حکما لان الله تعالى احکم عقله في صباه واوحى اليه \* وقيل الحکم الحکمة وفهم التوراة والفقه في الدين فهو بمعنى المنع ومنه الحاکم لانه يمنع الظالم من الظلم والحکمة ما يمنع الشخص من السفه - روى - انه دعاه الصبيان الى اللعب فقال مالم لعب خلقنا \* قال الکاشفی [ درین سخن بندی عظیم است بخبران باز میجه کاه غفلت را که عمر عزیز ببازی میگذرانند و بدام فریب (انما الحیوة الدنيا لعب ولهو) مقید شده اند ]

عمر ببازیجه بسر میری \* پای باندازه بدر میری

به که زبازی جهان پاکشی \* طفل نه چند ببازی خوشی

\* يقول الفقير مثل یحیی علیه السلام في هذه الامة المرحومة الشيخ العارف المحقق سهل بن عبد الله التستري قدس سره فانه تم له امر السلوك من ثلاث سنين الى سبع سنين كما سمعت من شیخی وسندی روح الله روحه یعنی وقع له الانکشاف والالهام وظهر له الحال التام وهو ابن ثلاث سنين فكان ما كان الى سبع فسبحان القادر وهذا من لطافة الحجاب وامان کان کشف الحجاب فيحتاج في ازالته الى مجاهدات شاقة في مدة طويلة \* واعلم ان روح الکامل سریع التعلق ببدنه یعنی ان مادة النطفة تصل سریعا الى الابوين فيحصل العلوق والولادة على احسن وصف وفي اعدل زمان فيجی الولد غالبا علیه احکام الوجوب اللهم اعنا على ازالة الحجب الظلمانية والنورانية واجعلنا مکشفين للانوار الربانية ﴿﴾ وحنانا من لدنا ﴿﴾ عطف على الحکم وتنوینہ للتعظیم وهو التحنن والاشتیاق يقال حنّ ای ارتاح واشتاق ثم استعمل في العطف والرأفة ای وآتيناہ رحمة عظيمة علیه کأئنة من جانبنا اورحمته في قلبه وشفقة علی ابويه وغيرها ﴿﴾ وزکوة ﴿﴾ ای طهارة من الذنوب \* قال الامام لم تدعه شفقتہ الى الاخلال بواجب لان الرأفة ربما اورثت ترك الواجب ألا ترى الى قوله تعالى (ولا تأخذکم بهما رأفة في دين الله) فالمعنى جمعنا له التعطف عليهم مع الطهارة عن الاخلال بالواجبات انتهى \* او صدقة ای تصدق الله به علی ابويه او وفقناه للتصدق علی الناس ﴿﴾ وكان تقيا ﴿﴾ مطيعا متجنباً عن المعاصي لم يعمل خطیئة ولم یبهم بها قط ﴿﴾ وبراً بوالديه ﴿﴾ عطف علی تقيا ای بازاً بهما لطيفاً بهما محسناً اليهما ﴿﴾ ولم یکن

جبارا عصيا ﴿ متكبرا عاقا لهما او عاصيا لربه ﴾ قال في بحر العلوم الجبار المتكبر وقيل هو الذي يضرب ويقتل على الغضب لا ينظر في العواقب وقيل هو المتعظم الذي لا يتواضع لامر الله ﴿ وسلام ﴾ سلامة من الله تعالى وامان ﴿ عليه ﴾ على يحى اصله وسلمنا عليه في هذه الاحوال وهي اوحش المواطن لكن نقل الى الجملة الاسمية للدلالة على ثبات السلام واستقراره فان وحشتها لا تكاد تزول الا بنبات السلام فيها ودوامه ﴿ يوم ولد ﴾ من رحم امه من طعن الشيطان كما يطعن سائر بني آدم ﴿ ويوم يموت ﴾ بالموت الطبيعي من هول الموت وما بعده من عذاب القبر ﴿ ويوم يبعث ﴾ حال كونه ﴿ حيا ﴾ من هول القيامة وعذاب النار ﴿ وفيه اشارة الى الولادة من ام الطبيعة والموت بالفناء عن مقتضيات الطبيعة في الله والبعث بالبقاء بعد الفناء ﴾ وقال ابن ابي عيينة اوحش ما يكون للانسان في هذه الاحوال يوم ولد فيخرج مما كان ويوم يموت فيرى قوما لم يكن عاينهم ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر لم ير مثله فخص يحى بالسلام في هذه المواطن ﴿ واعلم ان زكريا اشارة الى الروح الانساني وامرأته الى الجنة الجسدانية التي هي زوج الروح ويحيى الى القلب وقد استبعد الروح بسبب طول زمان التعلق بالقلب ان يتولد له قلب قابل لفيض الالوهية بلا واسطة كما قال (لا يسعني ارضي ولا سمائي ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن) وهو الفيض الازلي لم يؤث لواحد من الحيوانات والملائكة كما قال المولى الجامي ملائكت را چه سود از حسن طاعت ﴾ ﴿ چو فيض عشق بر آدم فرو ريخت

﴿ ثم انه لما بشر بولادة القلب الموصوف بما ذكر طلب آية يهتدى بها الى كيفية حمل القلب العاقر بالقلب الحي الذي حي بنور الله تعالى قال (آيتك ان لا تكلم الناس) اى لا تخاطب غير الله ولا تلتفت الى ماسوى الله ثلاث ليال وبها يشير الى مراتب ماسوى الله وهي ثلاث الجمادات والحيوانات والروحانيات فاذا تقرب الى الله تعالى بعدم الالتفات الى ماسواه يتقرب اليه بموهبة الغلام الذي هو القلب الحي بنوره فيخرج زكريا الروح من محراب هواه وتبعه على قوم صفات نفسه وقلبه وانانيته فقال كونوا متوجهين الى الله معرضين عما سواه آناء الليل واطراف النهار بل بكرة الازل وعشي الابد فلما ولد له يحيى القلب قيل له يا يحيى خذ كتاب الفيض الالهي بقوة ربانية لا بقوة انسانية لانه خلق الانسان ضعيفا وهو عن القوة بمعزل وان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فجاء صاحب علم وحكمة ورحمة وطهارة من الميل الى ماسوى الله واتقاء (وبرا) بوالديه ولم يكن جبارا عصيا) كالنفس الامارة بالسوء اما بربه بوالد الروح فتويرة بنور الفيض الالهي اذ هو محل قبول الفيض لان الفيض الالهي وان كان نصيب الروح اولا ولكن لا يسكه للطانة الروح بل يعبر عنه الفيض ويقبله القلب ويمسكه لان فيه صفاء وكثافة بالصفاء يقبل الفيض وبالكثافة يمسكه كما لا هي ان الشمس فيضها يقبل الهواء لصفائه ولكن لا يسكه للطافة الهواء فاما المرة فتقبل فيضها بصفائها وتمسكه لكثافتها وهذا أحد اسرار حمل الامانة التي حملها الانسان ولم تحملها الملائكة واما بربه بوالدة القلب فباستعمالها على وفق اوامر الشرع ونواهيها لينجيه من عذاب القبر ويدخلها الجنة كذا في التأويلات النجمية باختصار ﴾ قال بعض الاولياء كنت في تيه بني اسرائيل فاذا رجل يماشيني فتعجبت منه والهمت انه الحضر فقلت له بحق الحق

من انت قال انا اخوك الحضر فقلت له اريد ان اسألك قال سل قلت بأى وسيلة رأيتك قال ببرك  
امك كما في المقاصد الحسنة للامام السخاوى \* فعلى العاقل ان يكون بارا بوالديه مطلقا انفسين  
او افاقين فان البر يهدى الى الجنة ودار الكرامة ويبشر في شدائد الاحوال بالامن والامان  
وانواع السلامة ﴿ واذكر ﴾ يا محمد للناس ﴿ في الكتاب ﴾ اى القرآن او السورة الكريمة  
قائلها بعض من الكتاب فصيح اطلاقه عليها ﴿ مريم ﴾ على حذف المضاف اى خبر  
بنت عمران وقصتها فان الذكر لا يتعلق بالاعيان ومريم بمعنى العابدة قال بعض العلماء في  
حكمة ذكر مريم باسمها دون غيرها من النساء ان الملوك والاشراف لا يذكرون حرائرهم  
في ملا ولا يبتذلون اسماءهن بل يكونون عن الزوجة بالعرس والميسال والاهل ونحو ذلك  
فاذا ذكروا الاماء لم يكنوا عنهن ولم يصونوا اسماءهن عن الذكر والتصريح بها فلما قالت  
التصارى في حق مريم ما قالت وفي ابنها صرح الله تعالى باسمها ولم يكن عنها تأكيد  
للاموة والعبودية التى هى صفة لها واجراء للكلام على عادة العرب في ذكر امائها ومع  
هذا فان عيسى عليه السلام لا بابه واعتقاد هذا واجب فاذا تكرر ذكره منسوب الى الام  
استشعرت القلوب ما يحجب عليها اعتقاده من نفي الاب عنه وتنزيه الام الطاهرة عن مقالة  
اليهود لعنهم الله تعالى كذا في التعريف والاعلام للامام السهيل \* وقال في اسئلة الحكم سميت  
مريم في القرآن باسمها لانها اقامت نفسها في الطاعة كالرجل الكامل فذكرت باسمها كما  
يذكر الرجال من موسى وعيسى ونحوهما عليهم السلام وخوطبت كما خوطب الانبياء كما قال  
تعالى ﴿ يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ﴾ ولذا قيل بنبتها ﴿ اذ انتبذت ﴾  
ظرف لذلك المضاف من النبذ وهو الطرح والانتبذ افعال منه ﴿ من اهلها ﴾ من قومها  
متعلق بانتبذت ﴿ مكانا شرقيا ﴾ مفعول له باعتبار ما في ضمنه من معنى الاتيان \* قال الحسن  
ومن ثمة اتخذ التصارى المشرق قبلة كما اتخذ اليهود المغرب قبلة لان الميقات واياء التوراة  
واقما في جانب الجبل الغربى كما قال تعالى ﴿ وما كنت بجانب الجبل الغربى اذ قضينا الى موسى الامر ﴾  
والمعنى حين اعتزلت وانفردت وتباعدت من قومها مآت مكانا شرقيا من دار خالتها ايشاع  
زوجة زكريا فان موضعها كان المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها واذا طهرت عادت  
الى المسجد فاحتاجت يوما الى الاغتسال وكان الوقت وقت الشتاء فجاءت الى ناحية شرقية  
من الدار وموضع مقابل للشمس ﴿ فانتخدت من دونهم ﴾ اى اרכת من ادنى مكان اسلمها  
\* قال الكاشفى [ ازبش ايشان يعنى ازسوى ايشان ] ﴿ حجابا ﴾ سترت استتره \* قال  
الكاشفى [ برده كه مانع باشد ازديدن ] فينما هى فى مغسلها وقد تطهرت ولبست ثوبها  
اتاهها الملك فى صورة آدمى شاب امرد وضئ الوجه جمدا الشعر وذلك قوله تعالى ﴿ فارسلنا  
اليها روحنا ﴾ اى جبريل فانه كان روحانيا فاطلق عليه الروح للطاقة مثله ولان الدين يحى به  
\* وقال بعض الكبار جبرائيل هو الروح حقيقة باعتبار حقيقة المجردة مجازا باعتبار صورته المثالية  
ومن خصائص الارواح المجردة التى من صفاتها الذاتية الحياة ومن شأنها التمثل بالصور المثالية  
لانها لاتمس شيأ فى حال تمثلها الاحيى ذلك الشئ وسرت منها الحياة فيه ولذا قبض

السامري قبضة تراب من أر براق جبرائيل قبضها في صورة العجل المتخذة من حلي القوم  
فخار العجل بسرابة الحياة فيه وقيل ساء روحا مجازا محبة له وتقريبا كقولك انت روحى  
لمن تحب ﴿ فتمثل لها ﴾ [ يس تمثّل شد جبريل براى مريم ] يعنى فتشبه لاجلها فانصاب  
قوله ﴿ بشرا ﴾ على انه مفعول به ﴿ سويا ﴾ تام الخلق كامل البنية لم يفقد من حسان  
نموت الآدمية شيئا وذلك لتستأنس بكلامه وتلتقى منه مايلقى اليها من كلماته تعالى اذ لو بدا لها  
على الصورة الملكية لفرت منه ولم تستطع استماع كلامه ولانه جاء للنفخ المنتج للبشر فتمثل  
بشرا ولوجاء على صورة الملك لجاء عيسى على صورة الروحانيين كالإيحيى \* وفيه اشارة الى  
ان القربان بعد الطهر التام اطهر والولد اذن انجب فافهم ﴿ وفي التأويلات الروح هو نور  
كلمة الله التى يعبر عنها بقوله كن وانماسمى نور كلمته روحا لانه به يحيى القلوب الميتة كما قال  
(أومن كان ميتا فاحييناه) الآية فتارة يعبر عن الروح بالنور وتارة يعبر عن النور بالروح كقوله  
(وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا) الآية فارسل الله الى مريم نور كلمة كن فتمثل لها بشرا  
سويا كما تمثل نور التوحيد بحروف لا اله الا الله والذي يدل على ان عيسى من نور الكلمة  
قوله تعالى (وكلمته القاها الى مريم وروح منه) اى نور من لقائه فلما تمثلت الكلمة بالبشر  
انكرتها مريم ولم تعرفها فاستعاذت بالله منه ﴿ قالت انى اعوذ بالرحمن منك ﴾ يا شهاب  
ذكره تعالى بمنوان الرحمانية لانه بالغة في العياذ به تعالى واستجلاب آثار الرحمة الخاصة التى  
هى العصمة مما دهمها \* قال فى الكشف دل على عفافها وورعها انها تعوذت بالله من تلك  
الصورة الجميلة ﴿ ان كنت تقيا ﴾ تتقى الله وتبالى بالاستعاذة به وجواب الشرك محذوف  
ثقة بدلالة السياق عليه اى فأتى عائذة به \* وقال الكاشفى [يعنى تومتقى ومتورعى من از تو برهيز  
ميكنم وپناه بحق مبرم فكيف كه چنين نباشى] \* قال الشيخ فى تفسيره وانما قالت ذلك  
لان التقى يتعظ بالله ويخاف والفاسق يخوف بالسلطان والمنافق يخوف بالناس كما قال  
فى التأويلات النجمية يعنى انك ان كنت تقيا من اهل الدين تعرف الرحمن فلا تقربنى بموذى  
به وان كنت شقيا لاتعرف الرحمن فاتعوذ منك بالخلق فاجابها ﴿ قال انما انا رسول ربك ﴾  
يريد انى لست بمن يتوقع منه ما توهمت من الشر وانما انا رسول ربك الذى استعذت به  
﴿ لاهب لك غلاما ﴾ اى لا كون سببا فى هبته بالنفخ فى الدرع ﴿ زكيا ﴾ طاهرا من الذنوب  
ولوث الظلمة النفسانية الانسانية ﴿ قالت ﴾ استبعادا ظاهرا اى متعجبة من حيث العادة لاستبعاد  
من حيث القدرة ﴿ اى يكون لى ﴾ [ چگونه بود مرا ] ﴿ غلام ﴾ كما وصف ﴿ ولم يمسنى بشر ﴾  
اى والحال انه لم يباشرنى بالنكاح رجل فان المس كناية عن الوطى الحلال اما الزنى فانما يقال  
خبت بها او فجر اوزنى وانما قيل بشر مبالغة فى بيان تزهرها عن مبادئ الولادة ﴿ و ﴾  
الحال انه ﴿ لم أك بغيا ﴾ فقول بمعنى الفاعل اصله بغويا \* قال الشيخ فى تفسيره ولم يقل بغية  
لانه وصف غالب على المؤنث كخائض اى فاجرة تبغى الرجال. وبالفارسية [زناكار وجوينده  
فجور] يريد فى الوطى مطلقا وان الولد اما من النكاح الحلال او الحرام اما الحلال فلانها  
لم يمسه بشرا واما الحرام فلانها لم تك بغيا فاذا انتفى السببان جميعا انتفى الولد ﴿ وفى التأويلات



النجمية (ولم يمسنى بشر) قبل هذا (ولم اك بنيا) ليمسنى بشر بعد هذا بالزنى او بالكاح لاني محرومة محرم على الزوج ﴿ قال كذلك ﴾ اى الامر كما قلت. وبالفارسية [ يعنى جنين است كه توميكوى هيچ كس بنكاح وسفاح ترامس نكرده است ] فاما ﴿ قال ربك ﴾ الذى ارسلنى اليك ﴿ هو ﴾ اى ما ذكرت من هبة الغلام من غير ان يمك بشرا اصلا ﴿ على ﴾ خاصة ﴿ هين ﴾ يسير وان كان مستحيلا عادة لما انى لا احتاج الى الاسباب والوسائط وفى التأويلات النجمية (قال كذلك) الذى تقولين ولكن (قال ربك هو على هين) ان اخلق ولدا من غير ماء منى والد فانى اخلقه من نور كلمة كن كما قال تعالى (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) ﴿ ولتجمله ﴾ اى ونفعل ذلك لتجعل وهب الغلام ﴿ آية للناس ﴾ وبرهاننا يستدلون بها على كمال قدرتنا فالواو اعتراضية اوليتين به عظم قدرتنا ولتجمله الخ وفى التأويلات النجمية (آية) اى دلالة على قدرتى بانى قادر على ان اخلق ولدا من غير اب كما انى خلقت آدم من غير اب وام و خلقت حواء من غير ام ﴿ ورحمة ﴾ عظيمة كاشنة ﴿ منا ﴾ عليهم يهتدون بهدايته ويسترشدون بارشاده وبين قوله (ورحمة منا) وقوله (يدخل من يشاء في رحمته) فرق عظيم وهوانه تعالى اذا ادخل عبدا في رحمته يرحمه ويدخله الجنة ومن جعله رحمة منه يجعله متصفا بصفته وكذا بين قوله (رحمة منا) وقوله في حق نبينا عليه السلام (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) ابدا اما في الدنيا فبان لا ينسخ دينه واما في الآخرة فبان يكون الخلق محتاجين الى شفاعة حتى ابراهيم عليه السلام فافهم جدا كذا في التأويلات النجمية ﴿ وكان ﴾ خلقه بلا فخل ﴿ امرا مقضيا ﴾ قضيت به في سابق علمي وحكمت بوقوعه لاحالة فيمتنع خلافه فلا فائدة في الحزن وهو معنى قوله (من عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب) يقول الفقير وذلك ان العلم تابع للمعلوم فكل ما يقتضيه من الاحوال فانه تعالى يظهره بحكمته وخلق عيسى عليه السلام على الصفة المذكورة كان في الازل بمقتضى الحكمة القديمة مقدرا لجميع الاعيان وما يتبعها من الاحوال المختلفة داخلة تحت الحكمة فمن كوشف عن سر هذا المقام هانت عليه المصائب والآلام اذ كل ما ثبت في مزرعة الوجود الخارجى فهو من بذر الحكم الازلى على حسب تفاوت الاستعدادات كتفاوت المزارع فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه : قال الحافظ

نمى كنم كلمة ليكن ابر رحمت دوست \* بيكشت زار جكر تشكان ندادنى

اى لا تشكى من هذا المعنى فانه من مقتضى ذاتي : وقال

دريڤن چن مكنم سرزنش بخود روي \* چنانكه پرورشم میدهنت و ميرويم

اى لا تريب على في هذا المعنى فانه من قضاء الله تعالى \* قال الامام ابو القاسم القشيري قدس سره سمعت استاذ ابا على الدقاق يقول في آخر همزه وقد اشتدت به العلة من امارات التأييد حفظ التوحيد في اوقات الحكم ثم قال كالمفسر لفعله مفسرا لما كان فيه من حاله هو ان يقرضك بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطعة قطعة وانت شاكر حامد انتهى \* فقصة مريم من حجة احكام الله تعالى ولذا لمعرفت الحال لانها كانت صديقة وصبرت على

اذى القوم وسبأتهم وفي الحديث (اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه وان رضى اصطفاه) فالواجب على العبد الحمد على البلية لما تضمنته من الثمرة فان فقد فالصبر وكلاهما من طريق العبودية واذا وقف مع الجزع المستفاد من وجود الشفقة على نفسه فهو من غلبة الهوى \* قال احمد بن حنبل رحمه الله قدس سره الطريق واضح والدليل لا يخفى والداعي قد اسمع فما التحير بعد هذا الامن العمى وفي الحديث خطايا ابن عباس رضى الله عنهما (ان استطعت ان تعمل الله بالرضى في اليقين فاقبل والا ففي الصبر على ما تكره خير كثير) \* قال في شرح الحكم العطائية ثم اذا تأملت ظهورك ان التحقق بالمعرفة منطوق وجود البلاء اذ ليست المعرفة الا بتحقيق اوصافه تعالى حتى يفتى في اوصافه كل شئ من وجودك فلا يبقى لك عز مع عزه ولا غنى مع غناه ولا قدرة مع قدرته ولا قوة مع قوته وهذا يتحقق لك بوجود البلية اذ هي مشعرة بقهر الربوبية فانهم هذا وفقنا الله واياكم لتحقيق بحقيقة الحال والتكهن في مقام الصبر والحمد على جميع الاحوال : وفي المتن

صد هزاران كيميا حق آفريد \* كمياني هم جو صبر آدم نديد

وذلك لان البلاء تحترق الاوصاف الرديئة الخلقية وبالصبر يحصل الاخلاق الالهية والصفات الحقة ﴿وَحَمَلَتْهُ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما فاطمأت مريم الى قول جبريل فدنا منها فنفخ في جيب درعها فوصلت النفخة الى بطنها فحملت عيسى عقيب النفخ \* يقول الفقير وصول النفخ الى الجوف لا يحتاج الى منفذ من المنافذ كالقلم ونحوه الا ترى ان الروح حين دخل جسد آدم دخل من الياقوت وهو وسط الرأس اذا اشتد وقبل اشتداده كافي رأس الطفل يقال له القادية بالفاء ثم نزل الى العينين ثم الى الفم ثم الى سائر الاعضاء \* واعلم ان لميسى عليه السلام جهة جسمانية وجهة روحانية واجدية جمع للجهتين فاذا نظر الى جهة الجسمانية يظن انه تكون من ماء مريم واذا نظر الى جهة الروحانية وآثارها من احياء الموتى وخلق الطير من الطين يحكم انه من نفخ جبريل واذا نظر الى احدية جمعها يقال انه تكون منهما فالتحقيق ان الملك لا يمثل لها بشرا سويا نزل الماء منها الى الرحم لشدة اللذة بالنظر اليه فتكون عيسى من ذلك الماء المتولد عن النفخ الموجب للذة منها فهو من ماء امه فقط خلافا للطبعين فانهم ينكرون وجود الولد من ماء احد الزوجين دون الآخر \* فان قلت قد ثبت ان ماء الرجل يكون منه العظم والعصب وماء المرأة يكون منه اللحم والدم فكيف جاء عيسى مركبا من هذه الاجزاء \* قلت خروجه على الصورة البشرية كامل الاجزاء انما هو من اجل امه لان ماءها محقق ومن اجل تمثل جبريل في صورة البشر فانه انما مثل في صورة البشر حتى لا يقع التكوين في هذا النوع الانساني الا على الحكم المتدال الذي جرت به العادة غالبا وهو تولده من شخصين انسانيين وقد توهمت في النفخ الماء فحصل الماء المتوهم ايضا وجود بعض الاشياء قد يترتب على توهمه كترتيب السقوط عن الجذع على توهمه ولاجل تكونه من نفخ جبريل طالت اقامته في صورة البشر لان الارواح صفة البقاء - روى - ان مولد عيسى عليه السلام كان قبل مولد نينا عليه السلام بخمسة وخمسين سنة وقد بقي بعد

وسنزل ويدعو الناس الى دين نينا عليه السلام \* قال بعض الكبار لو لم يتمثل جبريل عند النفخ بالصورة البشرية لظهر عيسى على صورة الروحانيين ولونفخ فيها وقت الاستمادة على الحالة التي كانت عليها من تخرج صدرها وضجرها لتخليها انه بشر يريد مواقتها على وجه لا يجوز في الشرائع لخرج عيسى بحيث لا يطيقه احد لشكاسة خلقه اى رداءه لسراية حال امه فيه لان الولد انما يتكون بحسب ما غلب على الوالدين من المعاني النفسانية والصور الجسمانية \* نقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولدا صورته صورة البشر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند المواقعة \* وان امرأة ولدت ولدا له عين اربع ورجلاء كرجل الدب وكانت قبضية جامعها زوجها وهى ناظرة الى دين كانا عند زوجها فلما قال لها جبريل (انما انا رسول ربك) جثت من عنده (لا هبلك غلاما زكيا) انبسطت عن ذلك القبض لما عرفت انه مرسل اليها من عند ربها وانشرح صدرها لما تذكرت بشاره ربها اياها بعيسى (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقرين) قفخ فيها في حين الانبساط والانشراح فخرج عيسى منبسطا منشراح الصدر لسراية حال امه فيه . ولذا قالوا يتفكر عند الجماع الاقوياء ويمثل بين عيذه صورة رجل على احسن خلقه واقوم جنة وافضل خلق واكمل حال قالوا حملته وسنها وقتئذ ثلاث عشرة سنة وقد حاضت حيضتين قل ان تحمل . واختلف في مدة حملها كما اختلف في مدة حمل آمنة والدة النبي عليه السلام \* ففي رواية عن ابن عباس كانت مدة الحمل والولادة ساعة واحدة وجمله بعضهم اصح لان عيسى كان مبدعا ولم يكن من نطفة يدور في ادوار الحلقة ويؤيده عطف قوله (فانتبذت به) بالفاء التعقيبية \* يقول الفقير القول بان مثل هذه الفاء قديدا على ترتيب الحكم وعدم تكونه من نطفة ظاهر البطلان لانه من ماء محقق وماء متوهم كما سبق وكونه من المبدعات بالاسباب ظاهر لا يستلزم ان يكون جميع احواله بطريق خرق العادة \* وفي رواية اخرى عنه كانت تسعة اشهر كحمل اكثر النساء اذ لو كان اقل لذكره هنا في جملة مدائحها وقيل ثمانية ولم يعيش مولود وضع لثمانية الاعشى وكان ذلك آية اخرى \* قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكمال سبعة اشهر يتحرك للخروج حركة غيفة اقوى من حركته في الشهر السادس فان خرج عاش وان لم يخرج استراح في البطن عقيب تلك الحركة المضعفة فلا يتحرك في الشهر الثامن ولذلك تقل حركته في البطن في ذلك الشهر فاذا تحرك للخروج وخرج فقد ضعف غاية الضعف فلا يعيش لاستيلاء حركتين مضعفتين له مع ضعفه \* وفي كلام الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره لم ار لثمانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت ولا يعيش وعلى فرض ان يعيش يكون معلولا لا يتنفع بنفسه وذلك لان الشهر الثامن يقلب فيه على الجنين البرد واليبس وهو طبع الموت ﴿ فانتبذت به ﴾ الباء لاملابسة والجار والمجرور في حيز النصب على الحالة اى فاعتزلت ملتبسة به اى وهو في بطنها كقوله تنبت بالدهن اى تنبت ودهنها فيها ﴿ مكانا قصيا ﴾ مفعول انتبذت على تضمين معنى الاتيان كما سبق اى اتت مكانا بعيدا من اهلها \* قال الكاشغري

[ مكاني دور شهر ايليا كويند بگوئی رفت در جانب شرقی از شهر باوادی بیت لم كه شش میل دور بود از ايليا ] وعن انس رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الاسراء (فقال لي جبريل ازل فصلي فصليت فقال أتدري اين صليت صليت بيت لم حيث ولد عيسى ابن مريم) وهو حديث صحيح او حسن رواه النسائي واليهيقي في دلائل النبوة اواقصى الدار وهو الانسب لقصر مدة الحمل كما في الارشاد \* وقال في قصص الانبياء لما دنت ولادة مريم خرجت في جوف الليل من منزل زكريا الى خارج بيت المقدس واجبت ان لا يعلمها زكريا ولا غيره ﴿فاجاءها﴾ تعدية جاء بالهمزة اى جاء بها. واضطرها ﴿الحاض﴾ وجع الولادة. وبالفارسية [ درد زادن ] يقال محضت المرأة اذا تحرك الولد في بطنها للخروج ﴿الى جذع النخلة﴾ لتستر به وتعتمد عليه عند الولادة اذ لم تكن لها قابلية تعينها \* وقال في الفصص رأيت نخلة يابسة في جوف الليل فجلست عند اصلها وفي التأويلات النجمية ﴿فاجاءها الحاض الى جذع النخلة﴾ لظهار المعجزة في الجذع انتهى \* والجذع ما بين العرق والفصص اى اسفلها مادون الرأس الذى عليه الثمر وكانت نخلة يابسة لارأس لها ولا خضرة وكان الوقت شتاء ولعله تعالى الهمها ذلك ليربها من آياته ما يسكن روعتها فان النخلة اليابسة التى لارأس لها قد اثمرت في الشتاء وهى الى شئ صبرا على البرد وثمرها انما هو من جارها بعد اللقاح والجار رأس النخلة وهو شئ ابيض لين وليطعمها الرطب الذى هو خرسن النساء الموافقة لها والحرسه بالتاء طعام النساء وبدونها طعام الولادة ﴿قالت ياليتنى مت﴾ [ كفت كاشكى من مردى ] وهو بكسر الميم من مات يمات كحفت. وقرئ بضمها من مات يموت ﴿قبل هذا﴾ اليوم او هذا الامر كما في الجلالين وانما قالته مع انها كانت تعلم ماجرى بينها وبين جبريل من الوعد الكريم استحياه من الناس على حكم العادة البشرية لأكراهة لحكم الله وخوفا من ملامتهم وحذرا من وقوع الناس في المعصية بما تكلموا فيها او جريا على سنن الصالحين عند اشتداد الامر عليهم كما روى عن عمر رضى الله عنه انه اخذتينة من الارض فقال ياليتنى هذه التينة ولم اكن شيئا وعن بلال نه قال ليت بلالا لم تلده امه

فقولى تارة يارب زدنى \* واخرى ليت اى لم تلدنى

﴿وفي التأويلات النجمية﴾ (قبل هذا) اى قبل هذا الحمل فانه بسبب حملى وولدى يدخل الله النار خلقا عظيما لان بعضهم يتهمنى بالزنى وبعضهم يتهم ولدى بابن الله ﴿وكنت﴾ [ وبودمى ] ﴿نسيا﴾ شياحقير سانه ان ينسى ولا يمتد به اصلا ﴿منسيا﴾ لا يخطر ببال احدهم الناس وهو نعت للمبالغة ﴿وفي التأويلات﴾ (نسيا منسيا) في العدم لا يذكرنى الله بالايحاد \* وقال الكاشغرى [ يعنى هيجكس مرا ندانستى وازمن حساب نداشتى وحال آنكه همه اخبار بيت المقدس مرا مى شناسند كه دختر امام ايشانم در كفالت زكريا بوده ام وهنوز بكارى من زائل نشده وشوهرى نكرده ام واكنون فرزند مى زايام واز خجالت آن حال نمى دانم چه كنم ]

هرچند بروى كار در مينكرم \* محنت زده چو خود نمى بينم من

﴿فناديها﴾ اى جبرائيل حين سمع جزعها لان عيسى لم يتكلم حتى اتت به قومها

﴿ من تحتها ﴾ من مكان اسفل منها تحت الائمة \* وقال في القصص من تحت النخلة \* وفي الاسئلة المقحمة قرئ بفتح الميم يعنى به عيسى لما خرج من البطن ناداها ﴿ ان لا تخزنى ﴾ ان مفسرة بمعنى اى لا تخزنى بولادة عيسى وبمكان القحط [ وتمناى مرك مكن ] اومصدرية على حذف الباء تقديره بان لا تخزنى . والجزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضار ﴿ قد جعل ربك تحتك ﴾ اى فى مكان اسفل منك ﴿ سريا ﴾ نهرا صغيرا على مفسرهم التى عليه السلام \* قال ابن عباس رضى الله عنهما ان جبريل ضرب برجله الارض فظهرت عين ماء عذب فجري جدولا \* وقال بعض ارباب الحقيقة انبا عيسى عن نبوته فى المهد بقوله ( آتاني الكتاب وجعلني نبيا ) وفى بطن امه بقوله ( لا تخزنى قد جعل ربك تحتك سريا ) اى سيدا على القوم بالنبوة انتهى \* فيكون من السرو وهو السوداء ﴿ وهزى ﴾ هز الشئ تحريكه الى الجهات المتقابلة تحريكا عنيفا متداركا والمراد ههنا ما كان منه بطريق الجذب والدفع لقوله ﴿ اليك ﴾ اى الى جهتك ﴿ بجذع النخلة ﴾ الباء صلة للتأكيد كما فى قوله تعالى ( ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ) قال الفراء تقول العرب هزه وهزبه ﴿ تساقط ﴾ اى تسقط النخلة ﴿ عليك ﴾ اسقاطا متواترا حسب تواتر الهز ﴿ رطبا ﴾ [ خرماى تازة ] ﴿ جنيا ﴾ وهو ما قطع قبل يبسه فعيل بمعنى مفعول اى رطبا بجنيا اى صالحا للاجتناء قد بلغ النضابة \* قال فى الاسئلة المقحمة كيف امرها بهز النخلة ههنا وقبل ذلك كان زكريا يحذر رزقها فى الحرب فالجواب انها فى حالة الطفولية كانت بلا علاقة اوجبت العناء والمشقة \* وقال فى اسئلة الحكم ما الحكمة فى امرها بالهز قيل لانها تعجبت من ولد بغير اب فاراها الرطب من نخل يابس آية منه تعالى كيلا تستعجب منه . واما سر كون الآية فى النخلة فلانها خلقت من طينة آدم وفيها نسبة معنوية لحقيقة الانسانية دون غيرها لعدم حصولها بغير زوج ذكر يسمى بالتأثير وقال لم اجزى الله النهر بغير سعى مريم ولم يعطها الرطب الا بسعيها قيل لان الرطب غذاء وشهوة والماء سبب للطهارة والخدمة وقيل ثمرة الرطب صورة العمل الكسبي والماء صورة سر الفيض الالهى فاجزى كل شئ فى منزله ومقامه لان كل كرامة صورة عمل السالك اذا تحقق وتخلق به وقيل جرت عادة الله تعالى فى الرطب باسباب العمل كالغرس والسقى والتأثير والماء ليس له سبب ارضى بل هو وهبى سماوى ولذا اجزى النهر لمريم بغير سبب ﴿ فكلى ﴾ من ذلك الرطب ﴿ وانبرى ﴾ من ماء السرى وكان ذلك ارضاها لعيسى او كرامة لاهله وليس بمعجزة لفقد شرطها وهو التحدى كما فى بحر العلوم \* قال الامام فى تفسيره قدم الاكل لان حاجتها اليه اشد من حاجتها الى الماء لكثرة ما سال منها من الدماء \* فان قيل مضرة الخوف اشد لانه الم الروح والجوع والعطش الم البدن ونقل انه اجمع شاة ثم قدم اليها العلف وربط عندها ذنب فلم تأكل ثم ابعد الذنب وكسر رجلها فتناولت فدل على ان الم الخوف اشد فلم اخرا الله سبحانه دفع ضرره \* قلنا كان الخوف قليلا لبشارة جبريل فلم يحتاج الى التذكير مرة اخرى انتهى . قالوا التمر للتفساء عادة من ذلك الوقت وكذلك التجنيك وهو بالفارسية [ كام كودك بمالدين ] يقال جنك الصبي مضغ تمر او غيره فذلكه بجنكه وقالوا كان من

المجوة وهي بالحجاز أم التمر كما في القاموس وفي الحديث (إذا ولدت امرأة فليكن أول ما تأكل الرطب فإن لم يكن رطب فتمر فإنه لو كان شيء أفضل منه لأطعمه الله تعالى مريم بنت عمران حين ولدت عيسى) \* قال الربيع بن خثيم ما للتفساء عندى خير من الرطب ولألمريض خير من العسل ﴿وقرى عينا﴾ وطبي نفسا وارفضى عنها ما أحزنك وأهملك فإن الله تعالى قد نزه ساحتك بالخوارق من جرى النهر وأخضرار النخلة اليابسة وأثمارها قبل وقتها لأنهم إذا رأوا ذلك لم يستبعدوا ولادة ولد بلاخل واشتقاقه من القرار فإن العين إذا رأت ما يسر النفس سكنت إليه من النظر إلى غيره يقال أقر الله عينك أى صادف فؤادك ما يرضيك فيقر عينك من النظر إلى غيره \* قال في القاموس قررت عينه تقر بالكسر والفتح قررة ويضم وقرورا بردت وانقطع بكاؤها أورأت ما كانت متشوفة إليه انتهى \* أو من القر بالضم وهو البرد فإن دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ولذلك يقال قررة العين وسخنة العين للمحبوب والمكروه \* وقال الكاشغري [وقرى عينا وروشن ساز چشم را بفرزند یا خود بسبز شدن درخت وبر دادن او که مناسبست با حال تو دارد چه آنکه قادر است بر اظهار خرما از درخت یابس قدرت دارد بر ایجاد ولد از مادر بی پدر وحق سبحانه ملائکه فرستاد تا بکرد مریم در آمدند و چون عیسی علیه السلام متولد شد او را فرا گرفته پیشستند و در حریر بهشت پیچیده در کنار مریم نهادند] قالوا ما من مولود يستهل غيره [وندا رسید] ﴿فأما ترين من البشر احدا﴾ أى فان ترى آدميا كأننا من كان وما من يدة لنا كيد معنى الشرط وهى بمنزلة لام القسم فى انها اذا دخلت على الفعل دخلت معها التون المؤكدة ﴿فقلوى﴾ له ان استطقت أى سألك على ولدك [يعنى برسند این فرزند از نجاست] ولامك عليه ﴿اننى نذرت﴾ اوجبت على نفسى ﴿لرحمن صوما﴾ أى صمتا أو صياما وكان صيام المجتهدين من بنى اسرائيل بالامساك عن الطعام والكلام حتى يمسى وقد نسخ فى هذه الامة لانه عليه السلام نهى عن صوم الصمت \* قال فى ابتكار الاذكار السكوت فى وقته صفة الرجال كما ان النطق فى موضعه شرف الحصول

اكرچه پیش خرمند خامشى ادبست \* بوقت مصلحت آن به که درسخن کوشى  
دو چیز طیره عقلست دم فرو بستن \* بوقت کفتن و کفتن بوقت خاموشى  
\* واما ايتار اصحاب المجاهدة السكوت فلعلهم بما فى الكلام من حظ النفس واظهار صفات المدح والميل الى حسن النطق \* فاما صمت الجاهلية فنهى عنه كما ورد لا يتم بعد الاختلام ولا صبات يوم الى الليل فكان اهل الجاهلية من نسكهم اعتكاف يوم وليلة بالصبات فنهوا فى الاسلام عن ذلك وامروا بالحديث بالخير والذكر \* يقول الفقيران المنهى عنه هو السكوت مطلقا. واما السكوت عن كلام الناس مع ملازمة الذكر فمقبول بل مأمور به ولذا جعل دوام السكوت احد الشرائط الثمان فصحة الانقطاع وفائدة السلوك انما تحصل به وبأخواته ﴿فلس اكلم اليوم انسيا﴾ [پس سخن نخواهم گفت امروز یا هیچ آدمی بلکه باملائکه ولاحق سخن میگویم و مناجات میکنم] امرت بان تخبر بنذرهما بالاشارة فالمعنى قولى ذلك بالاشارة لا باللفظ \* قال الفراء العرب تسمى كل وصل الى الانسان كلاما بأى طريق وصل ما لم يؤكده بالمصدر

فاذا اكد لم يكن الاحقية الكلام وانما امرت بذلك لكراهة مجادلة السفهاء ومناقلتهم والاكتفاء بكلام عيسى انه قاطع لظعن الطاعن والرائب في براءة ساحتها وذلك ان الله تعالى اراد ان يظهر براءتها من جهة عيسى فتكلم ببراءة امه وهو في المهد وفيه ان السكوت عن السفیه واجب ومن اذل الناس سفیه لم یجد مسافها : قال الصائب

درجنك میكند لب خاموش كار تیغ \* داد جواب مردم نادان چه لازمست  
وقال

با کران جانان مكو حرف کران تانشنوی \* کوه در رد صدا بی اختیار افتاده است

ومن بلاغات الزخشری ما قدع السفیه بمثل الاعراض وما طلق عنانه بمثل العراض سورة السفیه تكسرها الحلماء والنار المضطربة يطفئها الماء یعنی ان سورة السفیه كالنار المضطربة ولا يطفأها الا الحلم كما لا يطفى النار الا الماء والنار تأكل نفسها ان لم تجد ما تأكله \* وفي الآية اشارة الى الصوم عن الالتفات لغير الله تعالى كما قال بعض الكبار الدنيا يوم ولنا فيه صوم ولا يكون افطاره الا على مشاهدة الجمال \* فعلى السالك ان ينقطع عن عالم الناسوت ويقطع لسانه عن غير ذكر اللاهوت حتى يحصل قطع الطريق والوصول الى منزل التحقيق وكما ان مريم هزت النخلة فاسقطت عليها رطباً جنباً فكذا مريم القلب اذا هزت نخلة الذكر وهى كلمة « لا اله الا الله » تسقط عليها من المشاهدات الربانية والمكاشفات الالهية ما به يحصل التمتع التى هى مشارب الرجال البالغين كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم يقول ( ابيت عند ربى يطعمنى ويسقئنى ) اللهم اجعلنا من الذين كوشفوا عن وجه حقيقة الحال ووصلوا الى تجليات الجمال والجلال ﴿ فأتت به قومها ﴾ والباء بمعنى مع اى جاءتهم مع ولدها راجعة اليهم عند ما طهرت من نفاسها وجعلها الكاشفى للتعدية حيث قال [ بس آورد مريم عيسى را ] \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها خرجت من عندهم حين شرقت الشمس وجاءتهم عند الظهر ومعهما صبي ﴿ تحمله ﴾ فى موقع الحال اى حاملة له - روى - ان زكريا افقد مريم فلم يجدها فى محرابها فاعتم غماً شديداً وقال لابن خالها يوسف اخرج فى طلبها فخرج يقص أثرها حتى لقيها تحت النخلة فلما رجعت الى قومها وهم اهل بيت صالحون وزكريا جالس معهم بكوا وحزنوا ثم ﴿ قالوا ﴾ موبخين لها ﴿ يا مريم لقد جئت شيأ ﴾ على حذف الباء من شيأ وما له فعلت شيأ ﴿ فرى ﴾ اى عظيماً بديماً منكراً مقطوعاً بكذبه من فرى الجلد اذا قطعه . والفرية بالكسر الكذب والفري الامر المخلق المصنوع او العظيم وهو يفري الفرى يأتى بالمعجب فى عمله . وفى الاخترى انه من الاضداد يحى بمعنى الامر الصالح والسيئ \* قال الكاشفى [ چیزى شكفت یا زشت كه در میان اهل بیت مثل این واقع نبوده ] ﴿ يا اخت هرون ﴾ روى عن النبي عليه السلام انهم انما عنوا به هارون النبي السلام وكانت من اعقاب من كان معه فى مرتبة الاخوة وذلك بان تكون من اخت هارون واخيه وكان بينهما وبينه الف وثمانمائة سنة وقيل كان هارون اخاها من ابيها وكان رجلاً صالحاً وقيل هو اخو موسى نسبت اليه بالاخوة لانها من ولده كما يقال يا اخا العرب اى يا واحداً منهم

﴿ ما كان أبوك ﴾ عمران ﴿ امراً سوء ﴾ المرء مع الف الوصل الانسان او الرجل ولا يجمع من لفظه كما في القاموس. وسوء يفتح السين وبإضافة امراً اليه وهي أكثر استعمالاً من الصفة والمعنى ما كان عمران زانياً قاله ابن عباس رضي الله عنهما \* قال الكاشفي [ نبو يدرو عمران مردى بد بلكه مردى كه مسجد اقصا اشرف اجار بود ] ﴿ وما كانت امك ﴾ حنة بنت فاقوذ ﴿ بغيا ﴾ زانية فمن اين لك هذا الولد من غير زوج وهو تقرير لكون ما جاءت به فرياً منكراً وتنبه على ان ارتكاب الفواحش من اولاد الصالحين افحش \* واعلم ان المعتاد من اهل الزمان اذا اظهر الله في كل زمان نبياً او ولياً يخصه بمعجزة او كرامة ان ينكر عليه اكثرهم وينسبوه الى الجنون والضلالة والافتراء والكذب والسحر وامثالها واما الاقلون فيعرفون ان من سافر عن منزل الجمهور فانه يرجع عن سفره ومعه من العلوم الغريبة والاحوال العجيبة ما لم يالف بها العقول ولم يشاهدها الانظار فلا يرجعون بالرد عليه بل بالاعتقاد : وفي المستوى

مغزرا خالی کن از انکار یار \* تا که ریحان یابد از کززار یار

تایبانی بوی خلد از یار من \* چون محمد بوی رحمان از یمن

﴿ فاشارت اليه ﴾ اى الى عيسى ان كلوه ليحييكم ويكون كلامه حجة على والظاهر انها حينئذ بينت نذرها وانها بمنزل عن محاوراة الانس ﴿ قالوا ﴾ منكرين لجوابها ﴿ كيف نكلم ﴾ نحدث ﴿ من كان في المهد ﴾ [ در كهواره يعنى در خور كهواره ] ﴿ صبياً ﴾ ولم نعهد فيما سلف صبياً رضيعاً في الحجر يكلمه عاقل لانه لا قدرته على فهم الخطاب ورد الجواب وكان لا يقع مضمون الجملة في زمان ماض مبهم صالح لقريبه وبعيده وهو هنا لقريبه خاصة بدليل انه منسوق للعجب اوزائده والظرف صلة من وصيها حال من المستكن فيه اوتامة اودائمة كافي قوله تعالى ﴿ وكان الله علياً حكيماً ﴾ \* يقول الفقير الظاهر ان كان لتحقيق صباوته فان الماضى دال على التحقق ﴿ قال ﴾ استتاف بياني كأنه قيل فماذا كان بعد ذلك فقيل قال عيسى بلسان فصيح ﴿ انا عبد الله ﴾ اقر على نفسه بالعبودية اول ماتكم رد على من يزعم ربوبيته من النصارى وازالة للتهمة عن الله مع افادة ازالة تهمة الزنى عن امه لانه تعالى لا يخلص الفاجرة بولد مثله \* قال الحنيد لست بعبد سوء ولا عبد طمع ولا عبد شهوة وفيه اشارة الى ان افضل اسماء البشرية العبودية \* يقول الفقير سمعت من فم حضرة شيخى وسندى روح الله روحه انه قال عبد الله فوق عبد الرحمن وهو فوق عبد الرحيم وهو فوق عبد الكريم ولذا جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله وكذا عبد الحى وعبد الحق اعلى الاسماء وامثالها لان بعض الاسماء الالهية يدل على الذات وبعضها على الصفات وبعضها على الافعال والاولى ارفع من الثانية وهي من الثالثة \* قيل كان المستطيق لعيسى زكريا وقد اكرم الله تعالى اربعة من الصبيان باربعة اشياء يوسف بالوحي في الجب وعيسى بالنطق في المهد وسليمان بالفهم ويحيى بالحكمة في الصباوة \* واما الفضيلة العظمى والآية الكبرى ان الله تعالى اكرم سيد المرسلين عليه وعليهم السلام في الصباوة بالسجدة عند الولادة بانه رسول الله وشرح الصدر وختم النبوة وخدمة الملائكة والحوار عند ولادته واكرم بالنبوة في عالم الارواح قبل الولادة والصباوة وكفى بذلك اختصاصاً وتفضيلاً



شمسة نه مسند وهفت اختران \* ختم رسل حواجة يغمبران  
﴿ آتاني الكتاب ﴾ الانجيل ﴿ وجعلني نبيا وجعلني ﴾ مع ذلك ﴿ مباركا ﴾ نفاقا  
معلما للخير اخبر عما يكون لاحالة بصيغة الماضي والجمهور على ان عيسى آتاه الله الانجيل  
والتبوة في الطفولية وكان يعقل عقل الرجال كافي بحر العلوم \* يقول الفقير المشهور انه  
اوحى الله اليه بعد الثلاثين فتكون رسالته متأخرة عن نبوته ﴿ انما كنت ﴾ حينما كنت  
فانه لا يتقيد بآين دون آين ﴿ واوصاني بالصلوة ﴾ اى امرني بها امرا مؤكدا ﴿ والزكوة ﴾  
اى زكاة المال ملكية \* يقول الفقير الظاهر ان ايصاءه بها لا يستلزم غناه بل هي بالنسبة الى  
اغنياء امته وعموم الخطابات الالهية منسوبة الى الانبياء تهيجا للامة على الاستمرار والانتفاء  
﴿ مادمت حيا ﴾ في الدنيا \* قال في بحر العلوم فيه دلالة بينة على ان العبد مادام حيا لا يسقط  
عنه التكليف والعبادات الظاهرة فالقول بسقوطها كانقل عن بعض الاباحيين كفر وضلال  
﴿ وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى انه مادام العبد حيا لا بد من مراقبة الهير واقامة العبودية  
وتزكية النفس \* يقول الفقير اقامة التكليف عبودية وهي امالة تزكية كالمبتدئين واما للشكر  
كالمتهين وكلا الامرين لا يسقط مادام العبد حيا بالغيا فاذا تغير حاله بالجنون ونحوه فقد عذر  
﴿ وبراء ﴾ [ مهربان ] ﴿ بوالدتي ﴾ عطف على مباركا اى جعلني بارا بها محسنا لطيفا  
وهو اشارة الى انه بلا فحل ﴿ ولم يجعلني جبارا ﴾ متكبرا . وبالفارسية [ كردنكشي متعظم كه  
خلق را تكبر كنم وانسانرا برنجانم ] ﴿ شقيا ﴾ عاصيا لربه ﴿ والسلام على ﴾ [ سلام خدای  
بر منست ] ﴿ يوم ولدت ﴾ بلا والد طبيعي اى من طعن الشيطان ﴿ ويوم اموت ﴾  
من شدائد الموت وما بعده ﴿ ويوم ابعث حيا ﴾ حال اى من هول القيامة وعذاب النار  
كما هو على يحيى يعنى السلامة من الله وجهت الى كواجهت الى يحيى في هذه الاحوال الثلاثة  
العظام على ان التعريف للعهد والاظهر على انه للجنس والتعريض باللعن على اعدائه فان اثبات  
جنس السلام لنفسه تعريض لاثبات ضده لاضداده كافي قوله تعالى ﴿ والسلام على من اتبع  
الهدى ﴾ فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى فلما كلمهم عيسى بهذا الكلام ايقنوا  
ببراء امه وانها من اهل العصمة والبعد من الريبة ولم يتكلم بعد حتى بلغ سن الكلام \* قال  
في الاسئلة المقحمة قوله ﴿ يوم ابعث حيا ﴾ يدل على ان لاهية في القبر لانه ذكر حياة واحدة  
والجواب انه اراد بها الدائمة الباقية بخلاف حياة القبر انتهى \* يقول الفقير لاشك ان حياة  
البرزخ على النصف من حياة يوم البعث فان الاولى حياة الروح فقط والثانية حياة الروح  
والجسد معا وهي المرادة ههنا ولا انقطاع لحياة الارواح مذخلت من الابديات فافهم \* ثم انه ذكر  
في سلام يحيى وعرف في سلام عيسى لان الاول من الله والقليل منه كثير قال بعضهم قليلك  
لا يقال له قليل ولهذا قرأ الحسن اهدنا صراطا مستقيما اى نحن راضون بالقليل كذا في برهان  
القرآن \* قال شيخى وسندى في كتاب البرقيات له قدس سره انما اتى بطريق الغيبة في حق يحيى  
عليه السلام وبطريق الحكاية في حق عيسى عليه السلام لان كلا منهما اهل الحقيقة والنقاء  
والكمال الجامع بين الجلال والجمال واهل الشريعة والبقاء والجلال والجمال مندرجون

تحت حيلة الكمال الا ان الميل الاستمدادى الازلى الى جانب الحقيقة والفناء وكال الجلال  
 غالب في جمعية يحيى عليه السلام بحسب الفطرة الالهية الازلية وهذه الغلبة ليست اختيارية  
 بل اضطرارية اذلية حاصلة باستيلاء سلطة الحقيقة والفناء وكال الجلال على قلبه وهذا الميل  
 الى جانب الشريعة والبقاء جمال غالب في جمعية عيسى عليه السلام بحسب الفطرة الالهية  
 الازلية وهذه الغلبة ايضا ليست اختيارية بل اضطرارية حاصلة باستيلاء دولة الشريعة والبقاء  
 وجمال الكمال على قلبه ومقتضى الغلبة الحيادية السكوت وترك النطق ولذا كان المتكلم  
 في بيان احواله هو الله تعالى وآتى بطريق الفية لانفسه وهو من قيل من عرف كل لسانه لغلبة  
 الفناء على البقاء وكل من كل لسانه في معرفة الله فهو على مشرب يحيى ومقتضى الغلبة العيسوية  
 النطق وترك السكوت ولذا كان المتكلم في بيان احوال نفسه وآتى بطريق الحكاية دون  
 الله تعالى وهو من قيل من عرف الله طال لسانه لغلبة البقاء على الفناء وكل من طال لسانه  
 في معرفة الله فهو على مشرب عيسى عليه السلام وحال كل منهما بقضاء الله ورضاه وهما مشتركان  
 في الجمعية الكبرى مجتمعان في ميل الالهية العظمى ومنفردان في غلبة العليا بان تكون غلبة  
 ميل يحيى عليه السلام الى الفناء وغلبة ميل عيسى عليه السلام الى البقاء ولو اجتمعا في تلك  
 الغلبة ايضا لما امتاز حال احدهما عن الآخرة بل يكون عبثا نوعا تعالى الله عن العبث ولذا لم  
 يتجل لاحد بعين ما يتجل به لغيره بل انما يتجل لكل متجل له بوجه آخر ولهذه الحكمة  
 كان الجلال غالبا في قلب يحيى والجمال غالبا في قلب عيسى عليه السلام حتى يكون التجلى  
 لكل منهما بوجه آخر مع احدية اصله ويوجد بينهما فرق بعد الجمع وكل من ورث هذا  
 المقام بعدها الى يوم القيامة من اولياء الله الكرام يقول الله له بطريق الفيض والالهام السلام  
 عليك يوم ولدت ويوم تموت ويوم تبعث حيا الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
 وهو من قيل مبشراتهم الدنيوية التي اشير اليها بقوله تعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا)  
 الا انهم يكتمون امثاله لكونهم مأمورين بالكتمان وعلمهم بسلامتهم يكفي لهم ولا حاجة  
 لهم بعلم غيرهم واما الانبياء عليهم السلام فهم يحبرون بسلامتهم لكونهم شارعين فلا بد  
 لغيرهم من العلم بسلامتهم حتى يؤمن ويقبل دعوتهم والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل  
 انتهى \* قال في اسئلة الحكم اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقامهما حيث قال ( ان  
 عيسى ويحيى النقيان فقال يحيى لعيسى كأنك قد امتت مكر الله وقال عيسى ليحي كأنك قد  
 ايست من فضل الله ورحمته فاوحى الله تعالى اليهما ان احبكما الى احسنكما ظنابي) وكان عاقبة  
 امره في مقام الجلال ان قتل فلم يزل قائرا دمه حتى قتل من اجله سبعون الفا قصاصا منه  
 فسكن فورانه وكان عاقبة امر عيسى في مقام البسط والجمال ان رفع الى السماء اى الى الملأ  
 الاعلى من مظاهر الجمال فكلاهما في مقامهما فآثران كاملان انتهى وفي التأويلات النجمية  
 قوله ((ويوم اموت)) فيه اشارة الى ان عيسى المعنى المتولد من تفتح الحق في القلب قابل الموت  
 بسم غلبات صفات النفس والمعاملات المنتجة منها للتلايف والواصل بانه اذا حى بحياة لا يموت  
 المعنى الذى في قلبه \* يقول الفقير

ای بسازنده بمرده مفرور \* شده از دائرة زندکی دور  
 کشت بروی متغیر حالش \* زهر شد جمله فیض بالش  
 ماند دوعین قفا صورت او \* کرچه در صورت ظاهر شده رو  
 در پی نفس بدش هر که دويد \* تا بنبار که سر منزل دید

\* قال فی التکملة ولد عیسی علیه السلام فی ایام ملوک الطوائف لمضی خمس وستین سنة من غلبة الاسکان علی ارض بابل وقیل لا کثر من ذلك وکان حمل مریم به وهی ابنة ثلاث عشرة سنة ونبی عیسی وهو ابن ثلاثین سنة ورفع وهو ابن ثلاث وثلاثین سنة وعاشت مریم بعده ست سنین وخرجت به امه من الشام الی مصر وهو صغیر خوفا علیه من هیردوس الملك وذلك ان ملک فارس علم بمولده لطلوع نجمه فوجهه هدايا من الذهب والمر واللبن فانت رسله بالهدایا حتی دخلت علی هیردوس فسألوه عنه فلم یعلم به فاخبروه بخبره وبانه یكون نبیا واخبروه بالهدایا فقال لهم لم اهدیتم الذهب قالوا لانه سید المتاع وهو سید اهل زمانه قال لهم ولم اهدیتم المر قالوا لانه یجبر الجرح والنکسر وهو یشفى الکسام والعلل قال ولم اهدیتم اللبن قالوا لانه یصمد دخانه الی السماء وكذلك هو یرفع الی السماء فخافه هیردوس وقال لهم اذا عرقتم مکانه فعرفونی به فانی راغب فی اراغبتهم فیه فلما وجدوه دفعوا الهدایا لمریم وارادوا الرجوع الی هیردوس فبعث الله لهم ملکا وقال لهم انه یرید قتله فرجموا ولم یلقوا هیردوس وامر الله مریم ان ینقل به الی مصر ومعه یوسف بن یعقوب التجار فسكنت به فی مصر حتی کان ابن اثنتی عشرة سنة ومات هیردوس فرجعت الی الشام انتهی - روی -  
 ان مریم سلمت عیسی الی معلمه فعلمه ابجد فقال عیسی ابدری ما ابجد قال لا فقال اما الالف فالاء الله والباء بهاء الله والجیم جلال الله والدال دین الله فقال المعلم احسنه فما هوز فقال الهاء هو الله الذی لا اله الا هو والواو ویل للمکذبین والزای زبانية جهنم اعدت للكافرين فقال المعلم احسنه فما حطی قال الحاء حطة الخطایا عن المذنبین والطاء شجرة طوبی والیاء ید الله علی خلقه فقال احسنه فما ککن قال الکاف کلام الله واللام لقاء اهل الجنة بعضهم بعضا والمیم ملک الله والتون نور الله فقال احسنه فما سعفص قال السین سناء الله والعین علم الله والفاء فعله فی خلقه والصاد صدقه فی اقواله فقال احسنه فما قرشت قال القاف قدرة الله والراء ربوبیته والشین مشیتة والتاء تعالی الله عما یشرکون فقال له المعلم احسنه ثم قال لمریم خذی ولذک وانصر فی فانه علمنی ما لم اکن اعرفه کذا فی قصص الانبیاء قیل هذه الکلمات وهی ابجد وهوز وحطی وکن وسعفص وقرشت ونخذ وضظع اسماء ثمانية ملوک فیا تقدم وقیل هی اسماء ثمانية من الفلاسفة وقیل هذه الکلمات وضما یونانیون لضبط الاعداد وتمیز مراتبها کذا فی شرح التوفیم وقال محمد بن طلحة فی العقد الفرید اول من وضع الخط العربی واقامه وضع حرفه واقسامه ستة اشخاص من طیم كانوا نزولا عند عدنان بن داود وكانت اسماءهم ابجد وهوز وحطی وکن وسعفص وقرشت ووضموا الکتابه والخط علی اسمائهم فلما وجدوا فی الالفاظ حروفا لست فی

اسمائهم الحقوها بها وسموها الروادف وهي التاء والحاء والذال والضاد والظاء والتين على حسب ما يلحق حروف الجمل هذا تلخيص ما قيل في ذلك وقيل غيره انتهى ﴿ ذلك ﴾ الذي فصلت نعوته الجليلة ﴿ عيسى ابن مريم ﴾ لا ما يصفه البصاري وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الأبلغ والطريق البرهاني حيث جعله موصوفاً بأضداد ما يصفونه ثم عكس على الحكم ﴿ قول الحق ﴾ قول الثابت والصدق وهو بالنصب على أنه مصدر مؤكد لقال أنى عبدالله الخ وقوله ذلك عيسى ابن مريم اعتراض ﴿ الذي فيه يمترون ﴾ أي يشكون فإن المرية الشك فيقولون هو ابن الله ﴿ ما كان لله ﴾ ماصح وما استقام له تعالى ﴿ أن يتخذ من ولد ﴾ أي ولداً وجاء بمن تأكيد النفي العام ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ أي جزءاً فإن الولد جزء الوالد كما قال عليه السلام (فاطمة بضعة مني) ﴿ تسبحانه ﴾ أي تزه وتعالى تزيها عن بهتان التضاري لأنه ليس للقديم جنس أدلاً جنس له ولذلك قالوا لا فضل له ﴿ إذا قضى أمراً ﴾ أي أراد كونه ﴿ فاعماً يقول له كن فيكون ﴾ قال لعيسى كن فكان من غير اب والقول ههنا مجاز عن سرعة الإيجاد والمعنى أنه تعالى إذا أراد تكوين الأشياء لم تمتنع عليه ووجدت كما ارادها على الفور من غير تأخير في ذلك كالأمور المطيع الذي إذا ورد عليه أمر الأمر المطاع كان الأمور به منغولاً لا حبس ولا إبطاء وهو المجاز الذي يستعمل التمثيل ﴿ وإن الله ربي وربكم فاعبدوه ﴾ من تلم كلام عيسى تعطف على قوله (أنى عبدالله) داخل تحت القول ﴿ هذا ﴾ الذي ذكره من التوحيد ﴿ صراط مستقيم ﴾ لا يصل سالكه ﴿ فاختلاف الأحزاب ﴾ جمع حزب بمعنى الجماعة ﴿ من بينهم ﴾ أي من بين الناس المخاطبين بقوله (ربكم فاعبدوه) وهم القوم المبعوث إليهم فقالت السطورية هو ابن الله واليعقوبية هو الله هبط إلى الأرض ثم صعد إلى السماء وقالت الملائكية هو عبدالله وتبينه ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ أي تحزبوا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسيرة على قدمي الشريعة والطريقة بالعبود على المقامات والوصول إلى القربات وهم الأولياء والصدقون وهم أهل الله خاصة وفرقة يعبدون الله على صورة الشريعة وأعمالها وهم المؤمنون المسلمون وهم أهل الجنة وفرقة يعبدون الهوى على وفق الطبيعة يزعمون أنهم يعبدون الله كما أن الكفار يعبدون الأصنام ويقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى فهؤلاء ينكرون على أهل الحق وهم أهل البدع والأهواء والسمعة والنفاق وهم أهل النار ﴿ فويل للذين كفروا ﴾ وهم المختلفون والويل الهلاك وهو نكرة وقعت مبتدأ وخبره ما بعده ونظيره سلام عليك فإن أصله منصوب نائب مناب فعله لكنه عدل به إلى الرفع على الابتداء للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه ﴿ من مشهديم عظيم ﴾ أي من شهد يوم عظيم الهول والحساب والجزاء وهو يوم القيامة ﴿ أسمع بهم وأبصر ﴾ [جه شنو] باشد كآفران وجه بينا] وهو تعجب من حدة سمعهم وأبصارهم يومئذ ومعناه إن استماعهم وأبصارهم للهدي ﴿ يوم نأتوننا ﴾ للحساب والجزاء يوم القيامة جدير بأن يتعجب منه بعد أن كانوا في الدنيا صما وعميا والتعجب استعظام الشيء مع الجهل بسببه ثم استعمل المجرد الاستعظام ﴿ لكن الظالمون اليوم ﴾ أي في الدنيا ﴿ في ضلال مبين ﴾ في خطأ ظاهر

لا يدرك غايته حيث اغفلوا الاستماع والنظر بالكلية حين ينفعهم  
 عمر مكن ضايح بافسوس وحيف \* كه فرصت عزيزست والوقت سيف  
 كه فردا پشيمان بر آرى خروش \* كه آوخ چرا حق نكردم بكوش  
 ﴿ وانذرهم ﴾ خوفهم يا محمد يعنى الظالمين ﴿ يوم الحسرة ﴾ اى من يوم تحسره فيه ويتحزن  
 الناس ويندمون قاطبة اما المسيء فعلى اساءته واما المحسن فعلى قلة احسانه ﴿ اذقضى الامر ﴾  
 بدل من يوم الحسرة اى فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار - وروى - ان  
 النبي عليه السلام سئل عن ذلك فقال (حين يحاء بالموت على الصورة الكبش الاملح فيذبح  
 والفريقان ينظرون فينادى المنادى يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت  
 فيزداد اهل الجنة فرحا الى فرح واهل النار غما الى غم) ﴿ وهم في غفلة ﴾ اى عما يفعل بهم  
 في الآخرة ﴿ وهم لا يؤمنون ﴾ وهما جلتان حالتان من الضمير المستتر في قوله تعالى (في ضلال  
 مبين) اى مستقرون في ذلك وهم في تنك الحالتين وما بينهما اعتراض ﴿ انا نحن ﴾ تأكيد لانا  
 ﴿ نرت ﴾ نملك ﴿ الارض ومن عليها ﴾ ذكر من تفلييا للعقلاء اى لا يبقى لاحد غيرنا عليهم  
 ملك ولا ملك وقد سبق في سورة الحجر ما يتعلق بهذه الآية ﴿ والينا يرجعون ﴾ اى يردون  
 للجزاء لا الى غيرنا استقلالا واشتراكا \* اعلم ان الرجوع على نوعين رجوع بالقهر وهو رجوع  
 العوام لان نفوسهم باقية مطمئة بالدنيا فلا يخرجون منها عليه الا بالكراهة ورجوع باللطف  
 وهو رجوع الخواص لان نفوسهم فانية غير مطمئة بالدنيا والعقبى بل بالمولى الاعلى فيخرجون  
 من الدنيا والموت واقاء الله تعالى احب اليهم من كل شئ. فعلى السالك ان يجتهد في تحصيل الفناء  
 والبقاء وتكميل الشوق الى اللقاء ويرجع الى الله تعالى قبل ان يرجع فان سر من الملك اليوم  
 دائر على هذا

صرصر قهروى ازمكن وحدت بوزيد \* حس وخاشاك تعين هم برباد بيرد  
 هرچه در عرصه امكان بوجود آمده بود \* سيل عزت همرا تا عدم آباد بيرد  
 والله عباد خوطبوا فصار كلهم اذا وشهدوا فصار كلهم عينا وجدوا في الزحيل حتى حطوا  
 الرجل عند الملك الجليل

نظرت في الراحة الكبرى فلم ارها \* تنال الاعلى جنس من التعب  
 والجد منها بعيد في تطلبها \* فكيف تدرك بالتقصير واللعب  
 \* قال الشيخ ابو الحسن المزين رحمه الله دخلت البادية على التجريد حافيا حاسرا فخطر  
 ببالي انه ما دخل بهذه البادية في هذه السنة احد اشد تجريدا منى فجذبنى اذ ان من ورائى  
 وقال يا حجاج كم تحدث نفسك بالباطيل فظهر ان التردد والتجرد والرجوع فى الحق على مراتب  
 ولكل سالك خطوة فلا يفتتر احد بحاله ولا يخطر العجب بباله \* وعن ابراهيم الخواص  
 قدس سره قال دخلت البادية فاصابتى شدة فكابدتها وصارتها فلما دخلت مكة داخلني شئ  
 من الاعجاب فنادتني عجوز من الطواف يا ابراهيم كنت معك في البادية فلم اكلمك لاني لم ارد  
 ان اشتغل سرك عنه اخرج هذا الوسواس عنك فظهر ان التوفيق للرجوع الى الله

انما هو من الله وكل كمال فيجوله وقوته ونصرته ومعونته ﴿ واذكر في الكتاب ابراهيم ﴾  
 اى اتل يا محمد على قومك في السورة او القرآن قصة ابراهيم وبلغها اياهم كقوله تعالى ﴿ واتل  
 عليهم نبأ ابراهيم ﴾ وذلك ان اهل الملل كانوا يعترفون بفضله ومشركوا العرب يقتخرون بكونهم  
 من ابناءه فامر الله تعالى حبيبه عليه السلام ان يخبرهم بتوحيده ليقنعوا عن الشرك ﴿ انه كان  
 صديقا ﴾ ملازما للصدق في كل ما يأتي وما يذر مبالغا فيه قائما في جميع الاوقات ﴿ نبيا ﴾ خبر آخر  
 لكان مقيد للاول مخصص له اى كان جامع بين الصديقية والنبوة وذلك ان الصديقية تلوان النبوة  
 ومن شرطها ان لا يكون نبيا الا وهو صديق وليس من شرط الصديق ان يكون نبيا . ولا رباب  
 الصدق مراتب صادق وصدوق وصديق فالصادق من صدق في قيامه مع الله بالله وفي الله وهو الفاني  
 عن نفسه والباقي بربه . والفرق بين الرسول والنبي ان الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا  
 كان او انسانا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان ﴿ اذ قال ﴾ بدل من ابراهيم بدل الاشتمال  
 لان الاحيان مشتملة على ما فيها اى اذكر وقت قوله ﴿ لايه ﴾ آزر متلفظا في الدعوة  
 مسهلالة ﴿ يا ابت ﴾ اى يا ابني فان التاء عوض عن ياء الاضافة ولذلك لا يجتمعان اى لا يقال  
 يا ابني ولا يقال يا ابنا لكون الالف بدلا من الياء ﴿ لم تعبد ما لا يسمع ﴾ ثناءك وتضرعك  
 له به عند عبادتك له وما عبارة عن الصور والتماثيل ولا م الاضافة التي دخلت على ما الاستهامية  
 كما دخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك بم وعلام وفيم والام وم وعم حذف الالف  
 لان ما والحرف كشيء واحد وقل استعمال الاصل ﴿ ولا يبصر ﴾ خضوعك وخشوعك  
 بين يديه ﴿ ولا يغني عنك ﴾ اى لا يقدر على ان ينفعك ﴿ شيئا ﴾ لا في الدنيا ولا في الآخرة  
 وهو مصدر اى شيئا من الاغناء وهو القليل منه او مفعول به اى ولا يدفع عنك شيئا من عذاب الله  
 تعالى ﴿ يا ابت اني قد جاني ﴾ بطريق الوحي ﴿ من العلم ما لم يأتك فاتبعني ﴾ ولا تستكف  
 عن التعلم مني ﴿ اهدك ﴾ [ ما بنمايم ترا ] ﴿ صراطا سويا ﴾ اى مستقيما موصلا الى اعلى  
 المراتب منجيا من الضلال لم يشافهه بالجهل المفرط وان كان في اقصاه ولم يصف نفسه بالعلم  
 الفائق وان كان كذلك بل جعل نفسه في صورة رفيق له في مسير يكون اعرف وذلك من باب  
 الرفق واللطف ﴿ يا ابت لا تعبد الشيطان ﴾ فان عبادتك للاصنام عبادة له اذ هو الذي يزينا  
 لك ويغريك عليها ﴿ ان الشيطان كان للرحمن عصيا ﴾ ومن جملة عصيانه اباؤه عن السجدة  
 ومعلوم ان طاعة العاصي تورث النقم وزوال النعم والتعرض لنفوان الرحمانية لاظهار كمال  
 شناعة عصيانه ﴿ يا ابت اني اخاف ﴾ ان تمت على ما انت عليه من متابعة الشيطان وعصيان الرحمن  
 ﴿ ان ﴾ اى من ان ﴿ يمسك ﴾ يصيبك . وبالفارسية [ برسيد بتو ] ﴿ عذاب ﴾ كأن  
 من الرحمن ﴿ وذلك الخوف للمجاملة ﴾ فتكون ﴿ [ پس باشي ] ﴾ للشيطان وليا ﴿  
 اى قريناله في اللعن التخلد او قريبا تليه ويملك من الولي وهو القرب ﴾ قال ﴿ استئناف بياني  
 كأنه قيل فاذ قال ابوه عند ما سمع منه هذه النصائح الواجبة القبول ف قيل قال مصرا على  
 عناده ﴿ أراغب انت عن آلهتي يا ابراهيم ﴾ اى أ معرض ومنصرف انت عنها بتوجيه  
 الانكدار الى نفس الرغبة مع ضرب من التعجب كأن الرغبة عنها مما لا يصدر عن

المائل فضلا عن ترغيب الغير عنها قدم الخبر على المبتدأ للاهتمام والاولى كونه مبتدأ وانت  
 فاعله سد مسد الخبر لللايلزم الفصل بين الصفة وما يتعلق بها وهو عن كذا في تفسير الشيخ  
 ﴿لئن لم تقتله﴾ والله لئن لم ترجع عما كنت عليه من التهي عن عبادتها ﴿لارجنك﴾  
 بالحجارة حتى تموت او تبعد عني وقيل باللسان يعنى الشتم والذم ومنه الرجم المرمى باللعن  
 واصل الرجم الرمي بالرجام بالكسر وهى الحجارة ﴿واجرني﴾ عطف على ما دل عليه  
 لارجنك اى فاحذرنى واتركنى ﴿مليا﴾ اى زمانا طويلا سالما منى ولا تنكلى من الملاوة  
 وهو الدهر ﴿قال﴾ ابراهيم وهو استئناف بيان ﴿سلام عليك﴾ [سلام برتو يعنى ميروم  
 ووداع ميكنم] فهو سلام مفارقة لاسلام لطف واحسان لانه ليس بدعاء له كقوله (سلام  
 عليكم لا نبئى الجاهلين) على طريقة مقابلة السيئة بالحسنة ودل على جواز متاركة المنصوح  
 اذا اظهر الجحاج . والمعنى سلمت منى لا اصيبك بمكروه بعد ولا اشافك بما يؤذيك ولكن  
 ﴿سأستغفرلك ربى﴾ السين للاستقبال او مجرد التاكيد اى استدعيه ان يغفرلك بان يوفقك  
 للتوبة ويهديك الى الايمان كما يلوح به تعليل قوله (واغفر لابي) بقوله (انه كان من الضالين)  
 والاستغفار بهذا المعنى للكافر قبل تبين انه يموت على الكفر مما لا ريب فى جوازه وانما المحذور  
 استدعاؤه له مع بقاءه على الكفر فانه مما لا مساغ له عقلا ولا نقلا واما الاستغفار له بعد موته  
 على الكفر فلا ياباه قضية العقل وانما الذى يمنعه السمع الا يرى الى انه عليه السلام قال لعمه  
 ابي طالب (لا ازال استغفرلك ما لم أنه عنه) فتزل قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا  
 ان يستغفروا للمشركين) الآية ولا اشتباه فى ان هذا الوعد من ابراهيم وكذا قوله (لاستغفرنك)  
 وماترب عليهما من قوله (واغفر لابي) انما كان قبل انقطاع رجائه عن ايمانه لعدم تبين امره  
 (فلما تبين انه عدو لله تبرأ منه) ﴿انه كان بى حفا﴾ اى بليفا فى البر والالطاف يقال  
 حفيت به بالفت وتحفيت فى اكرامه بالفت ﴿واعترلكم﴾ اى اتباعد عنك وعن قومك  
 بالمهاجرة بدنى حيث لم يؤثر فيكم نصائحي ﴿وماتدعون من دون الله﴾ اى تمبدون  
 ﴿وادعو ربى﴾ اى اعبدوه وحده ﴿عسى أن لا اكون بدعاء ربى شقيا﴾ اى بدعائى اياه  
 خائبا ضائع السعى وفيه تعريض لشقائهم فى عبادتهم آلهتهم

حاجت زكى خواه كه محتاجانرا \* بى بهره نكرداند از انصام عميم

وفى تصدير الكلام بعض اظهار التواضع ومراعاة حسن الادب ﴿فلما اعتزلهم وما يعبدون  
 من دون الله﴾ بالمهاجرة الى الشام \* قال فى تفسير الشيخ فارغى من كوفى الى الارض المقدسة  
 ﴿وهبنا له اسحق ويعقوب﴾ ابن اسحاق بدل من فارقه من اقرباه الكفرة لاعقيب  
 المجاوزة والمهاجرة فان المشهور ان الموهوب حينئذ اسماعيل لقوله (وبشرناه بنلام عليه)  
 اتردعاه بقوله (رب هبلى من الصالحين) ولعل تخفيفهما بالذكرا لانهما شجرة الايمان  
 اولانه اراد ان يذكر اسماعيل بفضل على انفراده ﴿وكلا جعلنا نيا﴾ اى كل واحد منهم  
 جعلناه نيا لابعضهم دون بعض فكلا مفعول اول جعلنا قدم عليه للتخصيص لكن لا بالنسبة  
 الى من عداهم بل بالنسبة الى بعضهم ﴿وهبنا لهم من رحمتنا﴾ كل خير دينى ودنيوى

مما لا يوهب لاحد من العالمين ﴿ وجعلنا لهم لسان صدق عليا ﴾ ثناء حسنا رفيقا فان لسان الصدق هو الثناء الحسن على ان يكون المراد باللسان ما يوجد به من الكلام ولسان العرب واضافته من اضافة الموصوف الى الصفة اى يفخر بهم الناس ويثنون عليهم استجابة لدعوته بقوله ( واجعل لى لسان صدق فى الآخرين ) \* اعلم ان فى الآيات اشارات \* منها الرفق وحسن الخلق فان الهادى الى الحق يجب ان يكون رفيقا فان الصنف يوجب اعراض المستمع وفى الحديث ( اوحى الله الى ابراهيم ان ياخيل حسن خالقك ولومع الكفار تدخل مداخل الابرار فان كلنى سبقت لمن حسن خلقه بان اظله تحت عرشى واسكنه حظيرة القدس وادنيه من جوارى ) : قال الصائب

كذبت عمرو نكر دى كلام خود را نرم \* ترا چه حاصل ازین آسای دذدانت  
\* ومنها المتابعة قال ابو القاسم الطريق الى الحق المتابعة من علت مرتبة اتبع الكتاب ومن نزل عنهم اتبع الرسول عليه السلام ومن نزل عنهم اتبع الصحابة رضى الله عنهم ومن نزل عنهم اتبع اولياء الله والعلماء بالله واسلم الطرق الى الله طريق الاتباع لان سهل بن عبد الله قال اشد ما على النفس الاقتداء فانه ليس للنفس فيه نفس ولا راحة \* ومنها العزلة قال ابو القاسم من اراد السلامة فى الدنيا والآخرة ظاهرا و باطنا فليعتزل قرناء السوء واخذان السوء ولا يمكنه ذلك الا بالالتجاء والتضرع الى ربه فى ذلك ليوفقه لمفارقتهم فان المرأ مع من احب \* قال بعض الكبار العزلة سبب لصمت اللسان فمن اعتزل عن الناس لم يجد من يحادثه فاداء ذلك الى صمت اللسان وهى على قسمين عزلة المريد من الاجسام عن الاغيار وعزلة المحققين بالقلوب عن الاكوان فليست قلوبهم محالا لغير علم الله الذى هو شاهده الحاصل فيها من المشاهدة ونية اهل العزلة اما اتقاء شر الناس واما اتقاء شره المتعدى اليهم وهو ارفع من الاول اذ سوء الظن بالنفس اولى من سوء الظن بالغير واما ايثار صعبة المولى على صعبة السوى فاعلى المعتزلين من اعتزل عن نفسه ايثار الصعبة ربه فن آثر العزلة على المخاطبة فقد آثر ربه على غيره ولم يعرف احد ما يعطيه الله من المواهب والاسرار والعزلة تعطى صمت اللسان لاصمت القلب اذ قد يحدث المرؤ فى نفسه بغير الله ومع غير الله فلهذا جعل الصمت ركنا برأسه من اركان الطريق وحال العزلة التنزيه عن الاوصاف سالكا كاد المعتزل يكون صاحب يقين مع الله تعالى حتى لا يكون له خاطر متعلق بخارج بيت عزله والهجرة سبب للعزلة عن الاشرار من هاجر فى طلب رضى الله اكرمه الله فى الدنيا والآخرة \* فعلى العاقل ان يجتهد فى تحصيل الرضى بالهجرة والحلوة والعزلة ونحوها : قال الصائب

در مشرب من خلوت اگر خلوت كوراست \* بسيار به از صحبت اینسای زمانست  
\* ومنها ان من فارق محبوبه ابتغاء لمرضاة الله تعالى فان الله تعالى يجعل له بدلا خيرا من ذلك واحب فيأنس به ويتوحش عما آلف به فيما مضى فيحصل الحل والعقد على مراد الله اللهم اجعلنا من المتقطين اليك والمستوحشين مما سواك والساكنين الى سبيل الفناء والطالين لرضاك ﴿ واذكر فى الكتاب موسى ﴾ قدم ذكره على اسماعيل ثلاثين فصل عن ذكر يعقوب



﴿انه كان مخلصا﴾ اخلصه الله من الاديانس والتفائض ومماسواه وهو معنى الفتح الموافق  
 لاصديق فان اهل الاشارة قالوا ان الصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص  
 من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصدیق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو التخلص  
 ايضا من شوائب الغيرية ﴿قال في التأويلات النجمية اعلم ان الاخلاص في العبودية مقام الاولياء  
 فلا يكون ولي الا وهو مخلص ولا يكون كل مخلص نيا ولا يكون رسولا الا وهو نبی ولا يكون  
 كل نبی رسولا والمخلص بكسر اللام من اخلص نفسه في العبودية بالزكية عن الاوصاف النفسانية  
 الحيوانية والمخلص بفتح اللام من اخلصه الله بعد التزكية بالتحلية بالصفات الروحانية  
 الربانية كما قال النبي عليه السلام ( من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه  
 على لسانه ) وقال تعالى ( الاخلاص سرّ بيني وبين عبدي لا يسمعه فيه ملك مقرب ولا نبی  
 مرسل انا الذي اتولى تحلية قلوب المخلصين بتجلى صفات جمالي وجلالى لهم ) وفي الحقيقة  
 لا تكون العبودية مقبولة الا من المخلصين لقوله تعالى ﴿وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾  
 ولا خلاص المخلصين مراتب ادناها ان تكون العبودية لله خالصة لا يكون لغير الله فيها شركة  
 واسطها ان يكون العبد مخلصا في بذل الوجود لله الى الله واعلى درجة المخلصين ان يخلصهم من  
 حبس وجودهم بان يقيمهم عنهم ويبقيهم بوجوده ﴿وكان رسولا نبيا﴾ ارسله الله الى الخلق  
 فانباهم عنه ولذلك قدم رسولا مع كونه اخص واعلى \* يقول الفقير تأخير نيا لاجل القواصل  
 ﴿وناديانه من جانب الطور الايمن﴾ الطور جبل بين مصر ومدين والايمن في الاصل خلاف  
 الايسر اى جانب اليمين وهو صفة للجانب اى ناديانه من ناحيته اليمينية وهى التى تلى عيسى موسى اذ لا  
 يمين للجبل ولا شمال او من جانبه اليمون من اليمين ومعنى ندائه منه انه تمثل له الكلام من تلك الجهة \*  
 وقال في الجلالين اقبل من مدين يريد مصر فتودى من الشجرة وكانت في جانب الجبل على عيسى  
 موسى ﴿وقربناه نجيا﴾ تقرب تشریف مثل حاله بحال من قربته الملك لمناجاته واصطفاه  
 لمصاحبته حيث كله بغير واسطة ملك ونجيا اى مناجيا حال من احد الضميرين في ناديانه والمناجاة  
 [راز كفتن] كما في التهذيب يقال ناجاه مناجاة سارده كما في القاموس ﴿ووهبنا له من رحمتنا﴾ اى  
 من اجل رحمتنا وراقتنا به ﴿اخاه هرون﴾ اخاه مفعول وهبنا وهارون عطف بيان لآخاه  
 ﴿نبيا﴾ حال منه ليكون معه وزيرا معينا كما سأل ذلك ربه فقال ﴿واجعل لى وزيرا من اهلى﴾  
 فالهبة على ظاهرها كما في قوله ﴿روهبنا له اسحق ويعقوب﴾ فان هارون كان اسن من موسى فوجب  
 الحمل على المعاضدة والموازرة [صاحب كشف الاسرار كويد حضرت موسى عليه السلام را هم  
 روش بود وهم كشتش اشارت بروش او ﴿ولما جاء موسى﴾ عبارت از كشتش او ﴿وقربناه  
 نجيا﴾ سالک تا در روش است خطر دارد وچون كشتش در رسيد خطر را باو كار نيست  
 يعنى در سلوك شوب تفرقه هست وجذبه محض جمعيت است

با خود روى يمحاصلى چون او كشيدت واصلى

رفتند كجا بردن كجا اين سر ربانيسست اين

قال المولى الجامى

سالمكان بي كمش دوست بجاي نرسند \* سالها كچه درين راهك وبوي كند  
 وفي التأويلات النجمية قوله (ووهباله من رحمتنا اخاه هرون نيا) يشير الى ان النبوة ليست  
 بكسبية بل هي من مواهب الحق تعالى يهب لمن يشاء النبوة ويهب لمن يشاء الرسالة من رحمة  
 وفضله لا من كسبهم واجتهادهم على ان توفيق الكسب والاجتهاد ايضا من مواهب الحق تعالى  
 وفيه اشارة الى ان موسى عليه السلام اشد اختصاصا بالقربة والقبول عند الله تعالى حتى يهب  
 اخاه هرون النبوة والرسالة بشفاعته والمعجب ان الله تعالى يهب النبوة والرسالة بشفاعته موسى  
 عليه السلام وانه يهب الانبياء والرسل محمد صلى الله عليه وسلم لقوله (الناس يحتاجون الى شفاعتي حتى  
 ابراهيم عليه السلام) اللهم اجعلنا من المستمعين بشفاعته واحشرونا تحت لوائه ورايته (واذكر  
 في الكتابه اسمعيل) فصل ذكره عن ذكر ابيه واخيه لابرار كمال الاعتناء بامرهم بايراده  
 مستقلا اي وائل على قومك يا محمد في القرآن قصة جدك اسماعيل وبلغها اليهم (انه كان  
 صادق الوعد) فباينة وبين الله وكذا بين الناس قال في التأويلات النجمية فيها وعد الله باداء  
 المبودية انتهى \* والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها وايراده بهذا الوصف  
 لكمال شهرته به واتصاله باشيء في هذا الباب لم تعهد من غيره \* عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 ان اسماعيل عليه السلام وعد صاحبا له ان ينتظره في مكان فانتظره سنة

نست بر مردم صاحب نظر \* صورتي از صدق و وفا خوبتر  
 وناهيك انه وعد الصبر على الذبح فوفي حيث قال (ستجدني ان شاء الله من العيايرين) وفيه حث  
 على صدق الوعد والوفاء به والاصل فيه نيته لقوله عليه السلام (اذا وعد الرجل اخاه ومن نيته  
 ان يفي فلم يفي ولم يجي للميعاد فلاثم عليه) \* واعلم ان الله تعالى اني على اسماعيل بكونه صادق  
 الوعد اشارة الى ان التاء انما تحقق بصدق الوعد واثبات الواعد بالموعود لا بصدق الوعيد واثبات  
 المتوعد بما توعد به اذ لا يثنى عقلا وعرفا على من يصدر منه الآفات والمضرات بل على من  
 يصدر منه الخيرات والمبرات ومن هذا ذهب بعض العلماء الى ان الخلف في الوعيد جائز على الله  
 تعالى دون الوعد صرحه الامام الواحدى في الوسيط في قوله تعالى في سورة النساء (ومن يقتل  
 مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) الآية وفي الحديث (من وعد لاحد على عمله ثوابا فهو منجز له  
 ومن اوعده على عمله عقابا فهو بالخيار) والعرب لا تعد عيا ولا خلفا ان يعد احد شرايم  
 لا يفعله بل ترى ذلك كرما وفضلا كما قيل

وانى اذا اوعده او وعدته \* تخلف ايمادى ومنجز موعدى

وقيل

اذا وعد السراء نجز وعده \* وان اوعد الضراء فالعقل مانعه

\* واحسن يحيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على  
 ماضين لهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد  
 قال لا تفعلوا كذا فاعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء آخذ لانه حقه واو لاها العفو والكرم  
 لانه غفور رحيم كذا في شرح المضد للجلال الدواني (وكان رسولا) ارسله الله تعالى

الى جزمهم والى العماليق والى قبائل اليمن فى زمن ابيه ابراهيم عليهما السلام \* قال فى  
القاموس جزمهم كقنقذ حى من اليمن تزوج فيهم اسماعيل ﴿ نيا ﴾ يخبر عن الله وكان على  
شريعة ابيه ابراهيم ولم يكن له كتاب انزل اليه باجماع العلماء وكذا لوط واسحاق ويعقوب  
﴿ وكان يأمر اهله ﴾ الخاص وهو من اتصل به بحجة الزوجية والولاد والعام وهو من  
اتصل به بحجة الدعوة وهم قومه ويجوز ان يزجج الاول لان الاهم ان يقبل الرجل بالتكميل  
على نفسه ومن هو اقرب الناس اليه قال تعالى ﴿ وانذر عشيرتك الاقربين. وأمر اهلك بالصلاة.  
قوا انفسكم واهليكم نارا ﴾ فانهم اذا صلحوا صلح الكل وتربى بزيتهم فى الخير والصلاح  
﴿ بالصلاة ﴾ التى هى اشرف العبادات البدنية ﴿ والزكاة ﴾ التى هى افضل العبادات المالية  
\* وفيه اشارة الى ان من حق الصالح ان ينصح للاقارب والاجانب ويحفظهم بالفوائد الدينية  
اي صاحب كرامت شكرانه سلامت \* روزى تفقدى كن درویش بی نوارا  
﴿ وكان عند ربه مرضيا ﴾ فى الاقوال والافعال والاحوال \* وفى الجلالين مرضيا لانه  
قد قام بطاعته انتهى

اي مرد اکرت رضا دلبر بايد \* آن بايد کرد هر چه او فرماید  
کر کوید خون کری مگو از چه سبب \* ور کوید جان بده مگو که ناید  
\* وغن بعض الصالحين انه قال نزل عندى اضياف وعلمت انهم من ابدال فقلت لهم اوصوني  
بوصية بالغة حتى اخاف الله قالوا نوصيك بستة اشياء . اولها من كثر نومه فلا يطعم فى رقة  
قلبه . ومن كثر اكله فلا يطعم فى قيام الليل . ومن اختار صحة ظالم فلا يطعم فى استقامة دينه  
\* ومن كان الكذب والغيبة عادته فلا يطعم فى ان يخرج من الدنيا مع الايمان . ومن كثر اختلاطه  
بالناس فلا يطعم فى حلاوة العبادة . ومن طلب رضى الناس فلا يطعم فى رضى الله تعالى  
\* واعلم ان المرضى المطلق هو الانسان الكامل الجامع لجميع الكمالات المحيطة بمحقق جميع  
الاشياء والصفات واما من دونه فرضى بوجه دون وجه وعلى خال دون حال نسأل الله  
سبحانه ان يجعلنا من اهل الرضى واليقين والسكون والتمكين آمين ﴿ واذكر فى الكتاب  
ادريس ﴾ هو جد ابي نوح فان نوحا بن ملك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس النبي عليه السلام  
ابن يرد بن مهلايل بن قينان بن انوش بن شيث بن آدم ولد وآدم حى قبل ان يموت بمائة  
سنة كذا فى روضة الخطيب \* وقال الكاشغرى [ در جامع الاصول آورده كه ادريس بصد  
سال بعد از وفات آدم متولد شده ] هو اول من وضع الميزان والمكيال واول من اتخذ السلاح  
وجاهد فى سبيل الله وسبى واسترق بنى قابيل واول من خط بالقلم ونظر فى علم الحساب  
والتجريم واول من خاط الثياب وكاثوا يلبسون الجلود واول من لبس ثوب القطن واشتقاقه  
من الدرس يمنعه منع صرفه نعم لا يبعد ان يكون فى تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة  
دراسته اذ روى انه تعالى انزل عليه ثلاثين صحيفة ﴿ انه كان صديقا ﴾ ملازما للصدق فى  
جميع احواله ﴿ نيا ﴾ خبر آخر لكان مخصص للاول اذ ليس كل صديق نيا \* قال عباس  
ابن عطاء ادنى منازل المرسلين اعلى مراتب النبيين وادنى مراتب النبيين اعلى مراتب الصديقين

وأدنى مراتب الصديقين أعلى مراتب المؤمنين ﴿١﴾ ورفعناه مكاناً علياً ﴿٢﴾ وهو السماء الرابعة فإن النبي عليه السلام رأى آدم ليلة المعراج في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في الثانية ويوسف في الثالثة وادريس في الرابعة وهارون في الخامسة وموسى في السادسة وإبراهيم في السابعة \* واختلف القائلون بأنه في السماء أوحى فيها أم ميت فالجمهور على أنه حي وهو الصحيح وقالوا أربعة من الأنبياء في الأحياء اثنان في الأرض وهما الخضر والياس واثنان في السماء ادريس وعيسى كما في بحر العلوم \* قال الكاشغري [ در رفع ادریس اخبار متنوعه هست ابن عباس فرمود که روزی ادریس را حرارت آفتاب علیه کرد مناجات کرد که الهی باوجود این مقدار بعد که میان من و آفتاب هست از حرارت او باحتراق نزدیک شدم آیا آن فرشته که حامل اوست چه حال داشته باشد خدایا بار آفتاب و شدت بروسبک کردن او را از تاب حرارت آفتاب در سایه عنایت خود محفوظ دار

از تاب آفتاب حوادث چه غم خورد \* آنرا که سائبان عنایت پناه اوست حق سبحانه و تعالی دعای او مستجاب فرمود روز دیگر آن فرشته که حامل آفتابست خود را سبکیار یافت و تأثیری از حرارت او فهم نکرد سبب آنرا از حضرت عزت استدعا نمود خطاب رسید که بنده من ادریس در حق تو دعا کرده و من اجابت کردم آن فرشته اجازت خواست که زیارت ادریس آید اجازت یافت و بر زمین آمد و بالتماس ادریس او را به پر بافر خود نشانیده با آسمان برد و نزدیک مطلع آفتاب رسانیده و با استدعای ادریس کبیت عمر و کیفیت اجل وی از ملک الموت پرسید و عزرائیل در دیوان اعمار نگاه کرده فرمود که حکم الهی درباره این کس که تو میکوی آنست که حالی نزدیک مطلع آفتاب متوفی شود و چون آن فرشته باز آمد ادریس را یافت نقد جان بخازن اجل سپرده طوطی روحش بشکرستان قدس پرواز کرده و روایتی دیگر آنست که ملک الموت از کثرت طاعت ادریس مشتاق دیدارش شد و باذن حق تعالی بر زمین آمده ویرا دریافت و با امر الهی بالتماس ادریس جاننش برداشت و باز حق سبحانه جاننش داد و عزرائیل او را با آسمان برد و دوزخ بدو نمود و از آنجا بهشت رفت و دیگر بیرون نیامد [ فالآیه دلت علی رفعتہ و علی علو مکانہ وهو فلك السمس اما رفعتہ فبتبعیة مکانہ واما علو مکانہ فبوجهین احدهما باعتبار ماتحته من الکرات الفلكية والعنصرية وثانيهما باعتبار المرتبة بالنسبة الى جميع الافلاك وذلك ان فلك الشمس تحته سبعة افلاك فلك الزهرة وفلك عطارد وفلك القمر وكرة الاثير اى النار وكرة الهواء وكرة الماء وكرة التراب وفوقه سبعة افلاك ايضا فلك المريخ وفلك المشتري وفلك زحل وفلك الثوابت والفلك الاطلس وفلك الكرسي وفلك العرش فاعلى الامكنة بالمكانة والمرتبة فلك الشمس الذى هو قطب الافلاك اذا القىض انما يصل من روحانيته الى سائر الافلاك كما ان من كوكبه يتنور الافلاك جميعا وذلك كما يقال على القلب يدور البدن اى منه يصل الفيض الى سائر البدن وفى فلك الشمس مقام روحانية ادریس كما يشعر به حديث المعراج ﴿٣﴾ وفى التأویلات النجمية المكان العلى فوق المكونات عند المكون فى مقعد صدق عند ملك مقتدر انتهى \* وقد اعطى الله تعالى للمحمدين علو المكانة لكن العبد لا يتصور

ان يكون عليا مطلقا اذ لا ينال درجة الا ويكون في الوجود ماهو فوقها وهي درجات الانبياء  
والملائكة نعم يتصور ان ينال درجة لا يكون في جنس الانس من يفوقه وهي درجة نبينا  
عليه السلام ولكنه قاصر بالاضافة الى العلو المطلق لانه علو بالاضافة الى بعض الموجودات  
والآخر علو بالاضافة الى الوجود لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه  
فالعلو المطلق هو الذي له الفوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذي يقارنه  
امكان تقيضه : وفي المتنوى

دست بر بالاي دست اين تا كجا \* تا يزدان كه اليه المنتهى  
كان يكي درياست بي غور وكران \* جمله درياها چوسيلي پيش آن  
حيلها وچارها كر ازدهاست \* پيش الا الله انها جمله لاست

فعلى العامة ان لا يلتفتوا الى العلو الاضافى الحاصل من بعض الرياسات كالقضاء والتدريس  
والامامة والامارة ونحوها وعلى الخاصة ان لا ينظروا الى العلو الاعتبارى الحاصل من بعض  
المقامات كالافعال والصفات فان الكمال الحقيقى هو الترقى من كل اضافة فانية وعلاقة زائلة  
والتجرد من ملابس كل كون حادث صورة ومعنى ألا ترى الى حال اصحاب الصفة رضى الله  
عنهم نسأل الله تعالى ان لا يجعلنا من المفتخرين بغيره ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى المذكورين  
في هذه السورة من ذكرنا الى ادريس وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ الذين انعم الله عليهم ﴾  
بانواع النعم الدينية والدنيوية واصناف المواهب الصورية والمعنوية وقد اشير الى بعض ما يخص  
كلامهم ﴿ من النبيين ﴾ بيان للموصول ونظيره في سورة الفتح ﴿ وعد الله الذين آمنوا و عملوا  
الصالحات منهم مغفرة ﴾ ﴿ من ذرية آدم ﴾ يدل منه باعادة الجار يقال ذرا الشيء كثر ومنه  
الذرية مثله لنسل الثقلين كما في القاموس ﴿ ومن حملنا مع نوح ﴾ اى ومن ذرية من حملنا  
معه في سفينته خصوصا وهم من عدا ادريس فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح ﴿ ومن  
ذرية ابراهيم ﴾ وهم الباقون ﴿ واسرائيل ﴾ عطف على ابراهيم اى ومن ذرية اسرائيل  
اى يعقوب وكان منهم موسى وهارون وذكريا ويحيى وعيسى \* وفيه دليل على ان اولاد البنات  
من الذرية لان عيسى من مريم وهي من نسل يعقوب ﴿ ومن هدينا واجتينا ﴾ اى ومن جملة  
من هديناهم الى الحق واصطفيناهم للنبوّة والكرامة قالوا من فيه للنبيين ان عطف على من النبيين  
وللتبعيض ان عطف على ومن ذرية آدم ﴿ اذا تتلى ﴾ قرأ ﴿ عليهم ﴾ على هؤلاء الانبياء ﴿ آيات  
الرحمن ﴾ اى آيات الترغيب والترهيب في كتبهم المنزلة ﴿ خروا ﴾ سقطوا على الارض  
حال كونهم ﴿ سجدا ﴾ ساجدين جمع ساجد ﴿ وبكيا ﴾ باكين جمع باك واصله بكوا  
والمعنى ان الانبياء قبلكم مع مالهم من علو الرتبة في شرف النسب وكال النفس والزلفى  
من الله تعالى كانوا يسجدون ويبكون لسماح آيات الله فكونوا مثلهم وفى الحديث (اتلوا القرآن  
وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا) يقال تباكى فلان اذا تكلف البكاء اى ان لم تبك اعينكم فلتبك  
قلوبكم يعنى تحزنوا عند سماع القرآن فان القرآن نزل بحزن على المحزونين \* قال النكاشى  
[ كلام دوست مهيج شوقست چون آتش شوق بركانون دل بر افروخته كردد ازديده

خون وحقن كبر

ای درینا اشک من در بادی \* نانشار دایر زیبا بدی  
اشک کان از بهر آن باریند خلق \* کوه رست و اشک پندارند خلق

قال في التأويلات التجسية (خروا) بقلوبهم على عتبة العبودية (سجدا) بالتسليم للاحكام الازلية (وبكيا) بكاء السمع بذوبان الوجود على نار الشوق والحمية انتهى \* قالوا ينبغي ان يدعو الساجد في سجدة بما يليق بآياتها فهنا يقول \* اللهم اجعلني من عبادك النعم عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك \* وفي آية الاسراء \* اللهم اجعلني من الباكين اليك الحاشعين لك \* وفي آية تنزيل السجدة يقول \* اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمديك واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك \* قال الكاشفي [ اين سجدة بنجمست از سجدهات كلام الله حضرت شيخ قدس سره اين سجده را كه بجهت تلاوت آيات رحمانى مى بايد سجود تمام عام گفته و كبريه كه متفرع براوست از كبريه فرح و سرور ميداند چه رحمت و رحمانيت مقتضى لطف و رأفت است و موجب بهجت و مسرت پس نتيجة او طريقت نه اندوه و تعب ] \* فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ \* يقال لعقب الخير خلف بفتح اللام ولعقب الشر خلف بالسكون اى فمقبب الانبياء المذكورين وجاء بعدهم عقب سوء من اولادهم \* وفي الجلالين بقى من بعد هؤلاء قوم سوء يعنى اليهود والنصارى والمجوس انتهى \* وفي الحديث (ما من نبى بعثه الله في امة الا كان له من امته حواريون واصحاب يأخذون بسنته ويمتدنون بامرهم ثم انها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل) ذكره مسلم \* اضاعوا الصلوة \* تركوها او اخروها عن وقتها اوضيعوا ثوابها بدم الاداء بالنسيئة والكذب ونحوها او شرعوا فيها ببلاتية وقاموا لها بلاخضوع وخشوع \* واتبعوا الشهوات \* من شرب الخمر واستحلل نكاح الاخت من الاب والانهما في قنون الماصى \* وعن علي رضي الله عنه من نبى المشيد وركب المنظور وليس المشهور وفي الحديث (اوحى الله الى داود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجرونها ففتح ابانهم ففتح معهم يداود طيب الطعام ولين اللباس والصب في الناس والجنة في الآخرة لا يهتمان ابدا) \* واعلم ان تيسير اسباب الشهوات ليس من اماراة الخير وعلامة النجاة في الآخرة ومن ثمة امتنع امر رضى الله عنه من شرب ماء بارد بمسل وقال اعزلوا عنى حسابها \* وقال وهب بن منبه التقي ملكان في السماء الرابعة فقال احدهما للآخر من اين فقال امرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي وقال الآخر امرت باهراق زيت اشتهاه فلان العابد والشهوة في الاصل التني ومعناها بالفارسية [ آرزو خواستن ] والمراد بها في الآية المشتهايات المذمومة . والفرق بين الهوى والشهوة ان الهوى هو المذموم من جملة الشهوات والشهوة فتكون محمودة وهى من فعل الله تعالى وهى ما يدعو الانسان الى الصلاح وقد تكون

مذمومة وهى من فعل النفس الامارة بالسوء وهى استجابتها لما فيه لذاتها البدنية ولاعبادة لله اعظم واشرف من مخالفة الهوى والشهوات وترك اللذات : قال الشيخ سعدى  
 مبرطاعت نفس شهوت يرست \* كه هر ساعتش قبله ديكرست  
 مرو دربي هرچه دل خواهدت \* كه تمكين تن نورجان كاهدت  
 كند مرد را نفس اماره خوار \* اكر هوشمندی عز رزش مدار

﴿ فسوف يلقون غيا ﴾ اى شرا فان كل شر عند العرب غى فكل خير رشاد \* وعن الضحاک  
 جزاء غى كقوله تعالى ﴿ يلق اناما ﴾ اى جزاء انام \* وقيل غى واد من جهنم يستعبد من حره او ديتها  
 اعد للزاني وشارب الخمر واكل الربا وشاهد الزور ولاهل العقوق وتارك الصلاة ﴿ الا  
 من تاب ﴾ رجع من الشرك والمعاصي ﴿ وآمن ﴾ اختيار الايمان مكان الكفر ﴿ وعمل  
 صالحا ﴾ بعد التوبة والندم ﴿ فاولئك ﴾ المتعوتون بالتوبة والايمان والعمل الصالح  
 ﴿ يدخلون الجنة ﴾ بموجب الوعد المحتوم ﴿ ولا يظلمون ﴾ لا ينقصون من جزاء اعمالهم  
 ﴿ شيئا ﴾ ولا يمتنعونه فالظلم بمعنى النقص والمنع وشيئا مفعوله ويجوز ان يكون شيئا فى موضع  
 المصدر اى ولا يظلمون البتة شيئا من الظلم ﴿ جنات عدن ﴾ بدل من الجنة بدل البعض  
 لان الجنة تشتمل على جنات عدن وما بينهما اعتراض وجنات عدن علم لجنة مخصوصة كشهـ  
 ر رمضان وقد يحذف المضاف حيث يقال جاء رمضان وقيل جنات عدن علم لدار الثواب  
 جميعها والعدن الاقامة وهو الانسب بمثل هذا المقام فان الجنة عدن المحصورة وجنة الفردوس  
 لا يدخلهما العوام بالاصالة لانهما مقام المقربين ﴿ التى وعد الرحمن عباده ﴾ اى وعدها  
 اياهم ملتبسة ﴿ بالغيب ﴾ اى وهى غائبة عنهم غير حاضرة او غائبين عنها لا يرونها وانما  
 آمنوا بها بمجرد الاخبار والتعرض لعنوان الرحمة للايدان بان وعدها وانجازها لكمال سعة  
 رحمته تعالى \* وفى الاضافة اشارة الى ان المراد من يعبده مخلصه فى العبودية لا يعبد الدنيا  
 والنفس والهوى اذ كمال التشريف بالاضافة انما يحصل بهذا المعنى فله جنة عدن المحصورة  
 ﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ كان وعده ﴾ اى موعوده الذى هو الجنة ﴿ مأثبا ﴾ اى بآتيه  
 من وعده لا محالة بغير خلف فالما تى بمعنى المفعول من الاتيان او بمعنى الفاعل اى جانيا البتة  
 ﴿ لا يسمعون فيها ﴾ فى تلك الجنات ﴿ لغوا ﴾ اى فضول كلام لا طائل تحته وهو كناية  
 عن عدم صدور اللغو عن اهلها \* وفيه تنبيه على ان اللغو بما ينبى ان يحتجب عنه فى هذه الدار  
 ما يمكن ﴿ الاسلاما ﴾ استثناء منقطع اى لكن يسمعون تسليم الملائكة عليهم او تسليم  
 بعضهم على بعض ﴿ ولهم رزقهم فيها بكرة ﴾ [بامداد] ﴿ وعشيا ﴾ [شبانكاه] والمراد  
 دوام الرزق كما يقال انا عند فلان صباحا ومساء يراد الدول منه وقيل يؤتى طعامهم على مقدار  
 البكرة والعشى اذ لا نهار ثمة ولا ليل بل هم فى نور ابدى وانما وصف الله الجنة بذلك لان العرب  
 لا تعرف من العيش افضل من الرزق بالبكرة والعشى \* قال الامام فى تفسيره فان قيل المقصود  
 من الآيات وصف الجنة بأمور مستعظمة وليس وصول الرزق بكرة وعشيا منها قلنا قال  
 الحسن اراد ان يرغب كل قوم بما احبوه فى الدنيا فلذلك ذكر اساور الذهب والفضة ولبس

الحرير الذي كان عادة العجم والارائك التي كانت عادة اشراف اليمن ولاشيء احب الى العرب من الغداء والعشاء قال في التأويلات التجمية (ولهم رزقهم فيها) من رؤية الله تعالى (بكرة وعشيا) كما جاء في الخبر (واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشيا) انتهى ﴿تلك﴾ اشارة الى الجنة المذكورة المتقدمة يريد تلك التي بلغك وصفها وسمعت بذكرها ﴿الجنة﴾ قال في الارشاد مبتدأ وخبر جني به لتعظيم شأن الجنة وتعيين اهلها ويجوز ان يكون الجنة صفة للمبتدأ الذي هو اسم الاشارة وخبره قوله ﴿التي نورث﴾ اي نورثها ونعطيها بغير اختيار الوارث ﴿من عبادنا من كان تقيا﴾ مجتنباً عن الشرك والمعاصي مطيعاً لله اي نبيها عليهم بتقواهم ونتمتعهم بها كما نبقى على الوارث مال مورثه ونتمتع به \* قال في الاسئلة المقحمة كيف قال نورث والميراث ما انتقل من شخص الى شخص والجواب ان هذا على وجه التشبيه اراد ان الاعمال سبب لها كالنسب ملك بلا كسب ولا تكلف وكذا الجنة عطاء من الله ورحمة منه خلافاً للقدرية انتهى \* والوراث اقوى ما يستعمل في التملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا ابطال ولا اسقاط \* قال في الاشياء لو قال الوارث تركت حتى يطل حقه انتهى \* وقيل يورث المتقون من الجنة المساكين التي كانت لاهل النار لو آمنوا واطاعوا زيادة في كرامتهم \* قال المولى الفارسي في تفسير الفاتحة اعلم ان الجنات ثلاث \* الاولى جنة اختصاص الهى وهى التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل وحدهم من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ويعطى الله من شاء من عبادته من جنات الاختصاص ما شاء ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا ومن اهلها اهل التوحيد العلمى ومن اهلها اهل الفترات ومن لم تصل اليهم دعوة رسول \* والجنة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة ممن ذكرنا من المؤمنين وهى الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لودخلوها \* والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التي ينزل الناس فيها باعمالهم فمن كان افضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل بهذه الحال دون المفضول او لم يكن فما من عمل الا وله جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها ورد في الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال (يا بلال بمسبقتي الى الجنة فواطئت منها موضعاً الاسمعت خشخشتك امامي) فقال يا رسول الله ما احدثت قط الا توفضت وما توفضت الا صليت ركعتين فقال رسول الله عليه السلام (بهما) فعلمنا انها كانت جنة مخصوصة بهذا العمل فما من فريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الا وله جنة مخصوصة ونعيم خاص يناله من دخلها ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالاً كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينفي في زمان صومه وصدقه بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس له ذلك نسأل الله تعالى ان يجمعنا من اهل الطاعة ﴿وما ننزل الا بامر ربك﴾ قال مجاهد ابطاء الملك على رسول الله عليه السلام ثم اتاه فقال له عليه السلام (ما حبسك يا جبرائيل) قال وكيف آتيكم واتم لا تقصون انفساركم ولا تأخذون شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستاكون ثم قرأ



(وَمَنْ تَزَلِ الْأَمْرَ رَبِّكَ) كما في أسباب النزول وسفينة الأبرار وفي الحديث (نقوا براجمكم) وهي  
مفاصل الأصابع والعقد التي على ظهرها يجتمع فيها الوسخ واحدها برجة وما بين العقدتين  
يسمى راجبة والجمع رواجب وذلك مما يلي ظهرها وهو قصبه الأصبع فلكل أصبع برجتان  
وثلاث رواجب إلا الإبهام فإنه برجة وراجتين فأمر بتقته لئلا يدرن فيبقى فيه الجنازة  
ويحول الدرن بين الماء والبشرة ذكره القرطبي \* وقال بعض المفسرين هو حكاية لقول جبريل  
حين استبطأ رسول الله لما سئل عن أصحاب الكهف وذو القرنين والروح فلم يدركف يحجب  
ورجا أن يوحى إليه فيه فأبطأ عليه أربعين يوما وخمسة عشر فشق عليه ذلك مشقة شديدة  
وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلما نزل بيان ذلك قال له (أبطأت على حتى ساء ظني واشتقت  
إليك) فقال جبريل أني كنت أشوق ولكني عبد مأمور إذا بعثت نزلت وإذا حبست احتبست  
فأنزل الله هذه الآية وسورة والضحي. والتزل النزول على مهل لانه مطاوع للتزليل والمعنى  
قال الله لجبريل قل لمحمد وماتنزل وقتا غب وقت الأوامر الله على ما تقتضيه حكمته ﴿ له ﴾  
أي لله بالاختصاص ﴿ ما بين أيدينا ﴾ من الأمور الآخروية الآتية ﴿ وما خلفنا ﴾  
من الأمور الدنيوية الماضية ﴿ وما بين ذلك ﴾ ما بين ما كان وما سيكون أي من هذا الوقت إلى  
قيام الساعة ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ (له ما بين أيدينا) من التقدير الأزلّي ﴿ وما خلفنا ﴾ من التدبير  
الابدئي ﴿ وما بين ذلك ﴾ من ازل إلى الابد انتهى \* ونظيره قوله تعالى ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾  
﴿ وما كان ربك نسيا ﴾ [فراموشكار یعنی از حال تو آگاهست هرگاه که خواهد مارا  
بتو فرستد] \* قال اهل التفسير فعيل بمعنى فاعل من النسيان بمعنى الترك أي تاركا لك كما زعمت  
الكفرة وان تأخر عنك الوحي لمصلحة أو بمعنى تقيض الذكر الذي هو الغفلة أي غافلا عنك  
﴿ رب السموات والأرض ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي هو مالكهما ﴿ وما بينهما ﴾ من الخلق  
فكيف يجوز النسيان على الرب ﴿ فاعبده ﴾ أي إذا كان هو الرب فأنبت على عبادته يا محمد  
والعبادة قيام العبد بما تعبد به وتكلف من أمثال الأوامر والنواهي ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾  
﴿ فاعبده ﴾ بحسبك ونفسك وقلبك وسرك وروحك فعبادة جسدك إياه بركان الشريعة وهي  
الانتماء بما أمرك الله به والانتهاء عما نهاك الله عنه وعبادة نفسك بأداب الطريقة وهي ترك موافقة  
هواها ولزوم مخالفة هواها وعبادة القلب بالأعراض عن الدنيا وما فيها والاقبال على الآخرة  
ومكارمها وعبادة السر خلوه عن تعلقات الكونين اتصالا بالله تعالى وحبّة وعبادة الروح  
ببذل الوجود لئيل الشهود ﴿ واصطبر لعبادته ﴾ أي اصبر لمشاقها ولا تحزن بإبطاء الوحي  
واستهزاء الكفرة وشبهاتهم بك فإنه يراقبك ويراعيك ويلطف بك في الدنيا والآخرة. وتعدية  
الاصطبار باللام لا بحرف الاستعلاء كما في قوله ﴿ واصطبر عليها ﴾ لتضمنه معنى الثبات للعبادة  
فيما تورد عليه من الشدائد والمشاق كقولك للمبارز اصطبر لقرنك أي أنبت له فيما يورد عليك  
من شدائده وحملاته ﴿ هل تعلم له سميا ﴾ السمي الشريك في الاسم والمثل والشبيه أي مثلا  
يستحق أن يسمى الها وأما قيل للمثل سمى لأن كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم  
المثل والشبيه والنظير وكل واحد منهما سمى لصاحبه أو احدا يسمى الله غيره فإن المشركين

مع غلوهم في المكابرة لم يسموا الصنم بالجلالة اصلا والمراد بانكار العلم ونفيه انكار المعلوم ونفيه اى لا يكون ولم يكن ذلك \* قال الكاشفي [ يكي از آثار سطوت الهی آن بود که هیچ کس از اهل شرك معبود خود را الله نكفته اند عزت احدیت و غیرت الوهیت این اسم سامی را از تصرف كفار و تسمیة ایشان در حصن حصین امان محفوظ داشت و زبان اهل ایمان را در نعمت و محنت و سرا و ضرا بتكرار آن نام نامی جاری ساخت ]

الله الله چه طرفه نامست این \* حرزدل و ردجان تمامست این

بس بود نزد صاحب معنی \* حسبی الله كواه این دعوی

\* روى ان بعض الجبارة سمي نفسه بلفظ الجلالة فصهر ما في بطنه من دبره وهلك من ساعته وقال فرعون مصر للقيط انا ربكم الاعلى ولم يقدر ان يقول انا الله \* قال ابن عباس رضى الله عنهما لا يسمى احد الرحمن وغيره \* قال المولى الفنارى في ترتيب اسماء البسملة ان لاسم الجلالة اختصاصا وضعا واستعماليا وللرحمن اختصاصا استعماليا وقولهم رحمن اليمامة لمسيمة تغت في كفرهم كالوسمود الله مثلا ولا اختصاص للرحيم قالت قریش لرسول الله صلى الله عليه وسلم بلغنا انك انما تعلمك رجل باليمامة يقال له الرحمن وانا والله لن نؤمن بالرحمن ابدا وقد غنوا بالرحمن مسيمة الكذاب وقيل غنوا كاهنا كان لليهود باليمامة وقد رد الله عليهم بان الرحمن المعلم له هو الله تعالى بقوله (قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب) اى توبتى ورجوعى كفى انسان العيون وتكره التسمية بالاسماء التى لا تليق الابالله تعالى كالرحمن والرحيم والاله والخالق والقدوس ونحوها قال الله تعالى (وجعلوا لله شركاء قل سموهم) قال بعض المفسرين قل سموهم باسمائى ثم انظروا هل تليق بهم اى لا تليق بهم وغير رسول الله عليه السلام اسم العزيز لان العزة لله وشعار العبد الذلة والاستكانة كفى ابداع الافكار \* ويقول الانسان \* بطريق الانكار والاستبعاد للبعث وهو ابى بن خلف حين فت عظما باليا فقال يزعم محمد انابعث بعد ماتموت ونصير الى هذه الحال \* اذامات \* وكنت رهيا \* لسوف اخرج \* من القبر حال كوني \* حيا \* وبالفارسية [ آيا چون بميرم من هر آينه زود بيرون شوم از خاک زنده يعنى چگونه تواند بود كه مرده زنده شود و از خاک بيرون آيد ] تقديم الظرف و ابلأوه حرف الانكار لما ان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه اخرج وهو البعث لانه فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها لصدارتها وهى فى الاصل للحال وههنا للتأكيد المجرد اى لتأكيد معنى همزة الانكار فى انذا ولذا جاز اقترانها بسوف الذى هو حرف الاستقبال \* وفى التكملة اللام فى قوله تعالى (لسوف) ليست للتأكيد فانه منكر فكيف يحقق ما ينكر وانما كلامه حكاية الكلام النبى عليه السلام كأنه صلى الله عليه وسلم قال ان الانسان اذامات لسوف يخرج حيا فانكر الكافر ذلك وحكى قوله فزلت الآية على ذلك حكاه الجرجاني فى كتاب نظم القرآن \* قال فى بحر العلوم لما كانت هذه اللام لام الابتداء المؤكدة لمضون الجملة ولام الابتداء لا تدخل الا على الجملة من المبتدأ والخبر وجب تقدير مبتدأ وخبر وان يكون اصله لا ناسوف اخرج حيا وما فى انذا للتوكيد ايضا وتكرير التوكيد انكار

على انكار ﴿اولا يذكر الانسان﴾ الهمزة للانكار التويحي والواو لطف الجملة المنفية على  
مقدر يدل عليه يقول. والذكر في الاصل هو العلم بما قد علم من قبل ثم تخلله سهو وهم ما كانوا  
عالين فالمراد به هنا التذكر والتفكر والمعنى يقول ذلك ولا يتفكر ﴿انا خلقناه من قبل﴾ اى  
من قبل الحالة التى هوفها وهى حالة بقاءه ﴿ولم يك﴾ اصله لم يكن حذف التون تخفيفا لكثرة  
الاستعمال اوتشبيها بحروف العلة في امتداد الصوت \* وقال الرضى التون مشابه للواو في الغنة  
﴿شيأ﴾ بل كان عدما صرفا فيعلم ان من قدر على الابتداء من غير مادة قدر على الاعادة يجمع  
المواد بعد تفريقها وفي هذا دليل على صحة القياس حيث انكر عليه وجهه في ترك قياس النشأة  
الاخرى على الاولى فيستبدل به على البعث والاعادة قيل لواجتمع الخلق على ايراد حجة  
في البعث على هذا الاختصار ماقدروا ﴿فوربك﴾ الواو للقسم. والمعنى بالفارسية [بس بحق  
پروردگار تو که بوقت قیامت] ﴿لنحشرنهم﴾ لتجمنن القائلين بالسوق الى المحشر بعد  
ما اخرجنهم من الارض احياء ﴿والشياطين﴾ معهم وهم الذين اغووههم اذ كل كافر  
سيحشر مع شيطانه في سلسلة ﴿ثم لنحضرنهم حول جهنم﴾ حال كونهم ﴿جنيا﴾ جمع  
جات من جئا يجئو ويحشى جثوا وجثا فيهما جلس على ركبته كفى القاموس اى جالسين على  
الركب لما يعرضهم من شدة الامر التى لا يطيقون معها القيام على ارجلهم \* وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما جنيا جماعات جمع جثوة وهى الجماعة واختاره في تفسير الجلالين ﴿ثم لنزعن﴾  
لنخرجن قاله البغوى والتزع الجذب ﴿من كل شيعة﴾ امة وفرقة شاعت اى نبعت غاويا  
من النواة ﴿ايهم﴾ موصول حذف صدر صلتة منصوب بنزعن الذين هم اواستفهام مبتدا  
خبره اشد فرغمه على الحكاية اى لنزعن الذين يقال لهم ايهم ﴿اشد﴾ [سحتر وبسارت]  
﴿على الرحمن﴾ [برخداى تعالى] ﴿عتيا﴾ [از جهت سرکشى وجرأت يعنى اول  
ازهر امتى آنرا که نافرمان تربوده جدا کنیم] يقال عتا على فلان اذا تجاوز الحد في الظلم  
والمقصود انه يميز من كل طائفة منهم الاعصى فالاعصى فاذا اجتمعوا يطرح في النار على الترتيب  
\* قال في الكبير يحضرهم اولانهم يخص اشدهم تمردا بعذاب اعظم اذ عذاب الضال المضل يجب  
ان يكون فوق عذاب من يضل تبعا وليس عذاب من يورد الشبهة كعذاب من يقتدى به فافلا  
قال الله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا فاسدون)  
انتهى \* يقول الفقير في الآية تهديد عظيم لابي المذكور وانه اول متزوع من مشركى العرب  
لكونه اشد على الرحمن عتيا من جهة مقاتله المذكورة \* واعلم ان اول الامر البعث ثم الحشر  
ثم الاحضار ثم التزع ثم الادخال في النار وهو قوله تعالى ﴿ثم لنحن اعلم بالذين هم اولي﴾  
[سزاوار ترند] ﴿بها﴾ [بآتش دوزخ] ﴿صليا﴾ دخولا يعنى [ميدانيم که کیست  
سزای آنکه اورا نخست در آتش افکنند] وهم المتزعون يقال صلى صلى كلفى يلقى ومضى  
يمضى اذا دخل النار ﴿وان منكم﴾ اى وما منكم ايها الناس ﴿الا ياردها﴾ اى واصل  
جهنم وداخلها ﴿كان﴾ اى ورودهم اياها ﴿على ربك حتما﴾ مصدر حتم الامر اذا  
اوجبه فسمى به الموجب كقولهم خلق الله وضرب الامير اى امرا محتوما ووجه الله على ذاته

﴿ مقضيا ﴾ حتى انه لا بد من وقوعه البتة ﴿ ثم ننجي الذين اتقوا ﴾ [ بس نجات دهم  
 آتانا كه برهيز كردند از شرك يعنى يرون آريم ازدوزخ ] احوال الورد الى الوارد واحال  
 النجاة الى نفسه تعالى \* ففيه اشارة الى ان كل وارد يرد بقدوم الطبيعة في هاوية الهوى بان شاء  
 وان ابى ولو خلى الى طبيعته لا ينجو منها ابدا ولكن ما نجا من نجا الا بانحاء الله تعالى اياه ﴿ ونذر ﴾  
 نترك ﴿ الظالمين ﴾ لانفسهم بالكفر والمعاصي ﴿ فيها ﴾ في جهنم ﴿ جثيا ﴾ [ بزانو  
 در آمد كان ] وهو اشارة الى هوانهم وتقاعدهم عن الحركة الى الجنة مع التاجين \* وفي تفسير  
 الجلالين جثيا اى جميعا انتهى \* اعلم ان الوعيدية وهم المعتزلة قالوا ان من دخلها لا يخرج منها  
 وقالت المرجئة لا يدخلها مؤمن قط وقالوا ان الورد ههنا هو الحضور لا الدخول فاما اهل  
 السنة فقالوا يجوز ان يعاقب الله العصاة من المؤمنين بالنار ثم يخرجهم منها \* وقالوا معنى الورد  
 الدخول كقوله تعالى ( فاوردهم النار ) وقال تعالى ( حسب جهنم اتم لها واردون ) وبديل  
 قوله تعالى ( ثم ننجي الذين اتقوا ) والنجاة اتماما تكون بعد الدخول فيها كقوله تعالى ( فتجنيه  
 من النمر وكذلك ننجي المؤمنين ) فان قلت كيف يدخلونها والله تعالى يقول ( اولئك عنها  
 مبعدون لا يسمعون حسيها ) \* قلت المراد به الابداء عن عذابها \* قال في الاسئلة المقحمة  
 يجوز ان يدخلوها ولا يسمعون حسيها لان الله تعالى يجعلها عليهم برذا وسلاما كما جعلها  
 على ابراهيم عليه السلام فالمؤمنون يمرون بجهنم وهي برد وسلام والكافرون وهي نار كما ان  
 الكوز الواحد كان يشربه القبطى فيصير دما والاسرائيلي فيكون ماء عذابا  
 مؤمن فسون چه داند بر آتشش بخواند \* سوزش درو نماند كردد چونور روشن  
 وفي الحديث ( جز يا مؤمن فان نورك قد اطفأ لهي ) : وفي المتنوى

كويدش نكذ سبك اى محتشم \* ورنه آتشهای تو مرد آتشم

\* فان قلت اذا لم يكن في دخول المؤمنين عذاب فما الفائدة فيه \* قلت وجوه \* الاول ان يزيدهم  
 سرورا اذا علموا الخلاص منه \* والثاني يزيد غم اهل النار لظهور فضيحتهم عند المؤمنين  
 والاولياء الذين كانوا يخوفونهم بالنار \* والثالث يرون اعداءهم المؤمنين قد تخلصوا منها  
 وهم يبقون فيها \* والرابع ان المؤمنين اذا كانوا معهم فيها بكتوهم فيزداد غمهم \* والخامس  
 ان مشاهدة عذابهم توجب مزيد التذاذهم بنعيم الجنة \* يقول الفقير لاشك عند اهل  
 المعرفة ان جهنم صورة النفس الامارة في الدنيا يرد كل من الانبياء والاولياء والمؤمنين  
 والكافرين هاوية الهوى بقدوم الطبيعة لكن الانبياء لكون نفوسهم من المطفئة بمجدونها  
 خادمة واما الاولياء فيردون عليها وهي ملتبة ثم يجهدون الى ان يطفئوها بنور الهدى  
 ويلتحق بهم بعض المؤمنين وهم المعفون عنهم ولا يمر هؤلاء الطوائف الجليلة بالنار في الآخرة  
 فلا يحترقون بها اصلا واما الكفار فلما كان كفرهم كبريت الهوى في الدنيا فلا جرم يدخلون  
 النار في الآخرة وهي ملتبة فيبقون هناك محترقين مخلدين ويلتحق بهم بعض العصاة وهم  
 المذبذبون لكنهم يخرجون منها بسبب نور تقواهم عن الشرك \* وقال ابن مسعود والحسن  
 وقادة ورودها الجواز على الصراط المنود عليها وذلك لانه لا طريق الى الجنة سوى

الصراط فالمرور في حكم الورد وفي الحديث (لا يموت لمسلم ثلاث من الولد فيلج النار الاتحالة القسم) وهي قوله تعالى (وان منكم الاواردها) والاتحالة مصدر حلت اليقين اي ابررتها وتحلة القسم مايفعله الخائف مما قسم عليه مقدار ما يكون بارا في قسمه فهو مثل في القليل المفرط القلة \* وقال مجاهد ورود المؤمن النار هو من الحمى جسده في الدنيا لقوله عليه السلام (الحمى من فيح جهنم فابردوها) بالماء وفي الحديث (الحمى حظ كل مؤمن من النار) وقد جاء (ان حمى ليلة كفارة سنة ومن حم يوما كان له براءة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه) وعن جابر رضى الله عنه استأذنت الحمى على رسول الله عليه السلام فقال (من هذه) قالت ام ملىم فامربها عليه السلام الى اهل قبا فلقوا منها ما لا يعلمه الا الله فشكوا اليه عليه السلام فقال (ان شئتم دعوت الله ليكشفها عنكم وان شئتم تكون لكم طهورا) قالوا او يفعل ذلك قال (نعم) ذلوا فدعها قالت عائشة رضى الله عنها قد مننا المدينة وهي اوى ارض الله ولما حصلت لها الحمى قال لها عليه السلام (مالى اراك هكذا) قالت باني انت وامى يا رسول الله هذه الحمى وسببتها فقال (لا تسبها فانها مأمورة ولكن ان شئت علمت لك اذا قتلتهن اذهب الله عنك) قالت فعلمنى قال (قولى اللهم ارحم جلدى الرقيق وعظمى الدقيق من شدة الحريق يا ام ملىم ان كنت آمنت بالله العظيم فلا تصدعى الرأس ولا تنسى الفم ولا تأكلى اللحم ولا تشربى الدم وتحولى عنى الى من اتخذ مع الله آية آخر) فقالتا فذهبت عنها كذا في انسان العيون ﴿ واذا تتلى ﴾ [ وجون خوانده شود ﴿ عليهم ﴾ اي على المشركين ﴿ آياتنا ﴾ القرآنية ﴿ بينات ﴾ واصحات الاعجاز والمعاني وهي حال مؤكدة فان آيات الله لا ينفك عنها الوضوح ﴿ قال ﴾ [ كويند ] الذين كفروا ﴿ كنضر بن الحارث واصحابه ﴾ للذين آمنوا ﴿ اي لفقراء المؤمنين واللام للتبليغ كما في مثل قوله تعالى (وقال لهم نبيهم) اولام الاجل اى لاجلهم في حقهم ﴿ اى الفريقين ﴾ اي المؤمنين والكافرين كأنهم قالوا ايننا ﴿ خير ﴾ نحن اواتم ﴿ مقاما ﴾ مكانا ومسكنا يعنى [ مارا منازل نزهت و همه اسباب معيشت ] ﴿ واحسن نديا ﴾ اي مجلسا ومجتمعا \* قال بعض المفسرين الندى المجلس الجامع لوجوه قومهم واعوانهم وانصارهم يعنى [ درجمع ماهمه صناديد قریش و اشراف عرب اند و در مجلس او همه موالى وضعفا ] - يروى - انهم كانوا يرجلون شعورهم و يدهنونها و يتطيبن و يتزينون بالزین الفاخرة فاذا سمعوا الآيات الواضحات و عجزوا عن معارضتها و الدخل عليها قالوا مفتخرين بالحظوظ النبوية على فقراء المؤمنين لو كنتم على الحق و كنا على الباطل لكان حالكم في الدنيا احسن لان الحكيم لا يلبق به ان يوقع اولياءه في العذاب و الذل و اعداءه في العز و الراحة لكن الامر بالعكس و قصدهم بهذا الكلام صر ففهم عن دينهم فرد الله عليهم بقوله ﴿ وكم اهلكنا قبلهم من قرن ﴾ كم مفعول اهلكنا ومن قرن بيان لابهامها و اهل كل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم مأخوذ من قرن الدابة وهو مقدمها \* وقال الكاشفي [ من قرن : كروهي را مجتمع بودند در زمان واحد ] انتهى كأنه اخذه من الاقتران ﴿ هم احسن ﴾ في محل النصب على انه صفة لكم ﴿ انا ﴾ تمييز عن النسبة وهو متاع البيت يعنى [ نيكوتر از جهت امتعه بيت كه آرایش منازل بدان باشد ] ﴿ وريا ﴾ هو المنظر والهيئة

فعل من الرؤية لما يرى كالطحن لما يطحن والمعنى كثيرا من القرون التي كانوا افضل منهم فيما يفتخرون به من الحظوظ الدنيوية كماد وثمود واضرابهم من الائمة العاتية قبل هؤلاء اى كفار قريش اهلكناهم بنون العذاب لو كان ما آتيناهم لكرامتهم علينا لما فعلنا بهم ما فعلنا \* وفيه من التهديد والوعيد ما لا يخفى كأنه قيل فلينظر هؤلاء ايضا مثل ذلك \* قال الكاشفى [نه أن مال هلاك از ايشان دفع کرد و نه آن جمال عذاب از ايشان باز داشت ]

برمال و جمال خوشتن تكيه مكن \* كانوا بشي برند و آنرا بتي

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اهل الانكار و اهل العزة بالله ( و اذا تتلى عليهم آياتنا بينات ) من الحقائق والاسرار ( قال الذين كفروا ) ستروا الحق بالانكار والاستهزاء ( للذين آمنوا ) من اهل التحقيق اذا رأوهم مرتاضين مجاهدين مع انفسهم متحملين متواضعين متذللين متخاشعين وهم متممون متمولون متكبرون متبعوا شهوات انفسهم ضاحكون مستبشرون ( أى الفريقين ) منا ومنكم ( خير مقاما ) منزلة ومرتبة في الدنيا ووجاهة عند الناس وتوسعا في المعيشة ( واحسن نديا ) مجلسا ومنصبا وحكما فقال تعالى في جوابهم ( وكم اهلكنا قبلهم من قرن ) اى اهلكناهم بحب الدنيا ونعيمها اذا غرقواهم في بحر شهواتها واستيفاء لذاتها والتعزز بمناصبها ( هم احسن انا و رثيا ) استمدادا واستحقاقا في الكمالات الدينية منكم كما قال عليه السلام ( خياركم في الاسلام خياركم في الجاهلية اذا فقهوا ) ( قل ) للمفتخرين بالمال والمال ( من ) شرطية والمعنى بالفارسية [ هر كه ] ( كان ) مستقرا ( في الضلالة ) [ در كراهى و در دورى از راه حق ] مغمورا بالجهل والغفلة عن عواقب الأمور ( فليمدد له الرحمن مدا ) اى يد له ويمهله بطول العمر واعطاء المال والتمكين من التصرفات واخراجة على صيغة الامر للايدان بان ذلك مما ينبغي ان يفعل بموجب الحكمة لقطع المعاذير اول الاستدراج واعتبار الاستقرار في الضلالة لما ان المد لا يكون الا للمصرين عليها اذ رب ضال يهديه الله والتعرض لنوان الرحمانية لما ان المد من احكام الرحمة الدنيوية \* قال شيخى وسندى قدس سره في بعض تحريراته ( فليمدد له الرحمن مدا ) اى فليستدرجه الرحمن استدراجا بمد عمره وتوسيع ماله وتكثير ولده او فليمهله الرحمن امهالا بمد راحته على الطغيان وايصال نعمته على وجه الاحسان حتى يقع في العقاب والعذاب على سبيل التدريج لا التعجيل فيكون عقابه وعذابه اكمل واشمل اثرا والمال لان الاخذ على طريق التدريج والنعمة اشد منه على طريق التعجيل والنعمة مع ان مبدأ المد مطلقا هو الرحمن دون القهار او الجبار لان كلا منهما مبدأ الشدة ولذلك عبر به لا بغير هذا هو الخاطر ببالي في وجه التعبير بالرحمن وان كانت اشدية عقاب الرحمن وجها لكن وجه اشدية عقابه ما ذكرنا لانه اذا اراد العقاب يأتي به على الرحمة والنعمة فيكون كدرا بعد الصفاء والمال بعد الراحة وشدة بعد الرخاء فهذا اقوى اثره والحاصل لا يتصور وقوع المد المذكور الا من الرحمن لانه اصله ومنشأه انتهى كلامه روح الله روحه ( حتى اذا رأوا ما يوعدون ) [ تا وقتى كه ببينند آنچه بيم کرده شده اند بدان ] غاية للمد الممتد وجمع الضمير في الفعلين باعتبار معنى من كما ان الافراد في الضميرين الاولين باعتبار لفظها ( اما العذاب

واما الساعة ﴿ تفصيل لاموعود على سبيل البدل فانه اما العذاب الدنيوى بغلبة المسلمين واستيلائهم عليهم وتمذيبهم اياهم قتلا واسرا واما يوم القيامة ومايتألم فيه من الحزن والنكال على طريقة منع الحلو دون الجمع فان العذاب الاخرى لاينفك عنهم بحال \* قال الامام اى لو فرض ان هذا الضال المتعم قدمه في اجله أليس انه ينتهى الى عذاب في الدنيا او في الآخرة فسيعلم ان النعم لا تنفعه كما قال تعالى ﴿ فسيعلمون ﴾ جواب الشرط والجملة محكية بمدحتى فانها هى التى تحكى بمدى الجملة ولذا وقع بعد الجملة الشرطية اى حتى اذا عينوا ما يوعدون من العذاب الدنيوى او الاخرى فقط فسيعلمون حينئذ ﴿ من هو شر مكانا ﴾ من الفريقين بان يشاهدوا الامر على عكس ما كانوا يقدرونه فيعلمون انهم شر مكانا لاخير مقاما \* قال الكاشفى [ پس بدانند آرا كه بدترست از هر دو كروه از جهت مكان چه جاى مؤمنان درجات جنان باشد ومأواى ايشان دركات نيران ]

افتخار از رنك و بو واز مكان \* هست شادى و فريب كودكان

\* قال فى بحر العلوم جعلت الشرارة للمكان ليفيد اثباتها لاهله لانه اذا ثبت الامر فى مكان الرجل فقد ثبت له كما فى قواهم المجد بين ثوبيه والكرم بين برديه ﴿ واضعف جندا ﴾ اى فئة وانصارا لاحسن نديا كما كانوا يدعونه \* قال فى تفسير الجلالين وذلك انهم ان قتلوا ونصر المؤمنون عليهم علموا انهم اضعف جندا ضعفاء كلا ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا وانما ذكر ذلك ردا لما كانوا يزعمون ان لهم اعوانا من الاعيان وانصارا من الاخيار ويفتخرون بذلك فى الاندية والمحافل ﴿ ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان حال المهتدين اثر بيان حال الضالين اى ويزيد الله المؤمنين ايمانا وعملا و يقينا ورشدا كما زاد الضالين ضلالا ومدهم فى استدراجهم ﴿ والباقيات الصالحات خير ﴾ كلام مستأنف وارد من جهته تعالى لبيان فضل اعمال المهتدين غير داخل فى حيز الكلام الملقن لقوله تعالى ﴿ عند ربك ثواب ﴾ هو الجزاء لانه تقع يعود الى المجزى وهو اسم من الانابة او التوب اى الاعمال التى تبنى عاينتها ابداء خير عند ربك من مفاخرات الكفار وحظوظهم العاجلة ﴿ وخير مردا ﴾ مرجعا وعاقبة لان مآلها رضوان الله والنعم الدائم ومآل هذه السخط والعذاب المقيم \* وقال الكاشفى يعنى [ اكر كافرا از دردنيا جاء ومال است ودر آخرت وبال ونكال خواهد شد اما مؤمن دردنيا هم هدايت دارند وهم حمايت ودر آخرت هم ثواب خواهند داشت وهم حسن المآل ]

بدني سرفراز ونام دارند \* بعبقري كامدار وكام كارند

ففى الآية اشارة الى ان الضرر القليل المتناهى الذى يعقبه نفع كثير غير متناه كما هو حال المؤمنين خير من عكسه كما هو حال الكافرين فامهال الكافر وتمتيعه بالحياة الدنيا ليس لفضله كما ان قصور حظ المؤمن منها ليس لتقصه بل لان الله تعالى اراد به ما هو خير له وعوضه منه \* واعلم ان الباقيات الصالحات هى اعمال الآخرة كلها ومنها الكلمات الطيبة \* قال ابو الدرداء رضى الله عنه جلس رسول الله عليه السلام ذات يوم واخذ عودا يابسما وازال الورق عنه ثم قال ( ان قول لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله ليحط الخطايا كما يحط ورق

در اواخر دفتر چهارم در بيان شرح كردن موسى عليه السلام وعده بسم را با فرعون

هذه الشجرة الریح خذهن یا ابا الدرداء قبل ان یحال بینک و ینهن فهن الباقیات الصالحات  
وهی من کنوز الجنة ﴿ وفي التأویلات التجمیة الباقیات الصالحات هی الاعمال الصالحات  
التي هی من نتائج الواردات الالهية التي ترد من عند الله الى قلوب اهل الغیوب یعنی کل عمل  
یصدر من عند نفس العبد من نتائج طبعه وعقله لایكون من الباقیات الصالحات یدل علیه قوله  
﴿ ما عندکم ینفد وما عند الله باق ﴾ انتهى \* فعلى العاقل ان یجتهد فی اصلاح النفس وتزکیتها  
لیتولد منها الاعمال الباقية والاحوال الفاضلة و یحصل له نسل بلا عقم ونکاح منتج  
قوانا الله وایاکم فی ذلك آمین ﴿ أفرأیت الذی کفر بآیاتنا ﴾ نزلت فیمن سخر بالبعث  
وهو العاص بن وائل کان لحجاب بن الارت علیه مال فتقاضاه فقال له لاحتی تکفر بمحمد  
فقال لا والله لا اکفر بمحمد حیا ولایمیتا ولا حین نبعث قال واذا بعثت جئت فیكون لی  
مال وولد فاعطیک والهمزة للتعجب من حاله والایذان بانها من الغرابة والشناعة بحيث یجب  
ان یرى ویقضى منها العجب والفاء للعطف علی مقدر یقتضیه المقام ای أنظرت فرأیت الذی  
کفر بآیاتنا التي من جملتها آیات البعث ﴿ وقال ﴾ مستهزأ بها مصدرا کلامه بالیین الفاجرة  
﴿ لا وتین ﴾ فی الآخرة ان بعث یعنی [ بمن دهند ] ﴿ مالا وولدا ﴾ ای انظر الیه یا محمد فتعجب  
من حاله البديعة وجراسته الشنیعة ﴿ اطلع الغیب ﴾ همزته استفهام واصله أطلع من قوله  
اطلع الجبل اذا ارتقى الی اعلاه وطلع الثیة . والمعنی أقد بلغ من عظمة الشان الی ان ارتقى الی  
علم الغیب الذی توحد به العلیم الخیر حتی ادعی ان یؤتی فی الآخرة مالا وولدا واقسم علیه  
﴿ ام اتخذ عند الرحمن عهدا ﴾ او اتخذ من علم الغیب عهدا بذلك فانه لایتوصل الی العلم به  
الا باحد هذین الطریقین علم الغیب وعهد من طاله وقیل العهد کلمة الشهادة والعمل الصالح  
فان وعد الله بالثواب علیهما کالعهد الموثق علیه ﴿ کلا ﴾ لیس الامر علی ما یقول ﴿ سنکتب  
ما یقول ﴾ سنحفظ علیه ما یقول من الکذب والکفر والاستهزاء فنجازیه به ﴿ ونمدله  
من العذاب مدا ﴾ مکان ما یدعیه نفسه من الامداد بالمال والولد ای تطول له من العذاب  
ما یستحقه ﴿ ونرته ﴾ بموته ﴿ ما یقول ﴾ ای مسی ما یقول ومصدقه وهو ما وتیة فی الدنیا  
من المال والولد \* وفیه ایذان بانه لیس لما یقوله مصداق موجود سوى ما ذکرای نزع ما آتیاه  
کافی الارشاد \* وقال فی العیون ما یدل من هاء نرته بدل اشتمال ای نهلكه ونورث ماله وولده  
غیره \* وقال الکاشفی [ ومیراث میکبریم آنجه میکویدکه فردا بمن خواهند داد یعنی مال  
وفرزند ] ﴿ ویا تینا ﴾ یوم القيامة ﴿ فردا ﴾ وحیدا خالیا لایصحبه مال ولا ولد کان له  
فی الدنیا فضلا عن ان یؤتی ثمة زائدا \* وفی الآیة اشارة الی ان اهل الغرور یدعون الاحراز  
للفضیلتین المال والولد فی الدنیا والنجاة والدرجات فی الآخرة ینکرون علی اهل التجرد  
فی الاعراض عن الکسب واعتزال النساء والاولاد ولا یدرون انهم یقعون بذلك فی عذاب  
البعد اذ لاسند لهم اصلا : قال الکمال الحنجدی

بشکن بت غرور که در دین عاشقان \* یک بت که بشکستنده از صد عبادتست

﴿ واتخذوا ﴾ ای مشرکوا قریش ﴿ من دون الله آلهة ﴾ ای اتخذوا الاصنام آلهة



متجاوزين الله تعالى ﴿ ليكنوا لهم عزرا ﴾ اى ليتعززوا بهم بان يكونوا لهم وصلة اليه تعالى  
وشفعا عنده وانصارا ينجون بهم من عذاب الله \* قال بعضهم كيف تظفر بالعز وانت تطلبه  
فى محل الذل ومكانه اذ ذلت نفسك بسؤال الخلق ولو كنت موقفا لا عززت نفسك بسؤال  
الحق اوبذكره اوبالرضى لما يرد عليك منه فتكون عزيزا فى كل حال دنيا و آخرة ﴿ كلا ﴾  
نيس الامر على ما ظنوا ﴿ سيكفرون بعبادتهم ﴾ سينكر الكفرة حين يشاهدوا سوء  
عاقبة كفرهم بعبادتهم لهم ﴿ ويكونون عليهم ضدا ﴾ اعداء للالهة كافرين بها بعد ان كانوا  
يحجونها بحب الله ويعبدونها \* وقال فى تفسير الجلالين (سيكفرون بعبادتهم) اى يحجودونها لانهم  
كانوا جمادا لم يعرفوا انهم يعبدون ويكونون عليهم ضدا اى اعوانا وذلك ان الله تعالى يحشر  
آلهتهم فينطقهم ويركب فيهم العقول فتقول يارب هؤلاء الذين عبدونا من دونك  
انتهى فالضمير فى يكفرون ويكونون للالهة ﴿ ألم ترانا ارسلنا الشياطين على الكافرين ﴾  
اى سلطانهم عليهم بسبب سوء اختيارهم حال كون تلك الشياطين ﴿ تؤزهم اذا ﴾ اى  
تغريهم وتهيجهم على المعاصى تهيجا شديدا بانواع الوسوس والتسويلات فان الاز والهز  
والاستفزاز اخوات معناها شدة الازعاج \* وفى العيون الاز فى الاصل هو الحركة مع صوت  
متصل من ازيز القدر اى غليانه والمراد تعجيب رسول الله عليه السلام من اقويل الكفرة  
وتماذيبهم فى النى والانهماك فى الضلال والافراط فى العناد والاجماع على موافقة الحق بعد  
اتضاحه وتنبه على ان جميع ذلك منهم باضلال الشياطين واغوائهم لا لان له مسوغا فى الجملة  
﴿ فلا تعجل عليهم ﴾ اى بان يهلكوا حسبا تقضيه جنائياتهم حتى تستريح انت والمؤمنون  
من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم يقال عجلت عليه بكذا اذا استعجلته منه ﴿ انما عدلهم ﴾  
ايام آجالهم ﴿ عدا ﴾ اى لا تعجل بهلاكهم فانه لم يسبق لهم الايام محصورة وانفاس معدودة  
فيجازيهم بها \* وكان ابن عباس رضى الله عنهما اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك  
آخر العدد فراق اهلك آخر العدد دخول قبرك \* وكان ابن السماك رحمه الله عند المأمون  
فقرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مدد فلما سرع ما تنفذ قال اعرابى كيف  
تفرح يعمر تقطعه الساعات وسلامة بدن تعرض للآفات \* قال العلامة الزمخشري استغنم  
تنفس الاجل وامكان العمل واقطع ذكر المعاذير والعلل فانك فى اجل محدود وعمر  
ممدود \* قال المنصور لما حضرته الوفاة بعنا الآخرة بنومة قال \* حضرة الشيخ الاكبر  
قدس سره الاظهر من حافظ على الانفاس فالساعات فى حكمه الى ما فوق ذلك ومن كان  
وقته الساعات فاتته الانفاس ومن كان وقته الايام فاتته الساعات ومن كان وقته الجمعة فاتته  
الايام ومن كان وقته الشهور فاتته الاسابيع ومن كان وقته السنون فاتته الشهور ومن كان  
وقته العمر فاتته السنون ومن فاته عمره لم يكن له وقت ولم تعد همته بهمة  
على نفسه فليكن من ضاع عمره

وبطول الوقت ويقصر بحسب حضور صاحبه فمنهم من وقته ساعة ويوم وجمعة وشهر وسنة ومرة  
واحدة فى عمره ومن الناس من لا وقت له لغلبة بهيمته عليه واستغراقه فى الشهوات قال المولى الجامى

مردم از عمر کرامی هست کنج بی بدل \* می رود کنج چنین هر لحظه برباد آخ  
وقال

عمر تو کنج و هر نفس از وی یکی کهر \* کنجی چنین لطیف مکن رایگان تلف  
وقال الحافظ

کاری کشیم و رنه خجالت بر آورد \* روزیکه رخت جان بجهان دگر کشیم  
﴿یوم نحشر المتقین﴾ ای اذکریا محمد لقومک بطریق الترغیب والترهیب یوم نجتمع  
اهل التقوی والطاعة ﴿الی الرحمن﴾ الی ربهم الذی یغفرهم برحمة الواسعة حال کونهم  
﴿وفدا﴾ وافدین علیه کایفد الوفود علی الملوك منتظرین لکرامتهم وانعامهم والوافد  
من بآقی بالخیر \* وفی التهذیب الوفد والوفادة [بزدیک امیر شدن بحاجت] وفی القاموس وفد  
الیه وعلیه قدم ورد وهم وفود ووفد وفی التأویلات النجمية انما خص حشر وفدا المتقین الی  
حضرة الرحامة لانها من صفات اللطف ومن شأنها الجود والانعام والفضل والکرم والتقرب  
والمواهب انتهى \* والرحمة ان كانت من صفات الذات یراد بها اعادة ایصال الخیر ودفع الشر  
وان كانت من صفات الفعل یراد بها ایصال الخیر ودفع الشر کما فی بحر العلوم \* وعن علی رضی الله  
عنه ما یحشرون والله علی ارجله. ولكن علی ثوب رحالها ذهب وعلی نجائب سروجها یاقوت  
وازمها زبرجد ثم ینطق بهم حتی یقرعوا باب الجنة \* قال الکاشفی ﴿وفدا﴾ [درحالتی که  
سواران باشند بر ناتهائى بهشت یعنی ایشانرا یسوار بهشت برند چنانچه وافدانرا بدرکاه  
ملوک می برند \* امام قشیری رحمه الله فرمود که بعضی برنجائب طاعت وعبادات باشند وقومی  
برمراکب هم ونیات. آنانکه برمراکب طاعت باشند بهشت بخوانند ایشانرا بروضة جنان  
برند. و آنانکه برنجائب همت باشند خدای طلبانند ایشانرا بقرب رحمت خوانند جنان جوی  
دیگرست ورحمان جوی دیگر \* درکشف الاسرار آورده که ممشاد دینوری رحمه الله درحال  
تزع بود درویشی پیش وی ایستاده ودعا می کرد که خدایا برو رحمت کن وبهشت اورا  
کرامت کن ممشاد بانکه بزورده که ای غافل سی سالت که بهشت را باشرف وعزت وحور  
وقصور بر من جلوه میدهند ومن گوشه چشم هست برو نیفکنده ام اکنون بدرکاه قرب  
میروم زحمت خود آورده و برای من بهشت ورحمت می خواهی]

باغ فردوس از برای دیدنش باید مرا \* بی جمالش روضه رضوان چه کار آید مرا  
﴿ونسوق الجرمین﴾ العاصین کما تساق الیهائم ﴿الی جهنم وزدا﴾ مشاة عطاشا فان  
من یرذلما لا یرده الاعطش وحققة الورد المسیر الی الماء ﴿لا یملکون الشفاعة الا من اتخذ  
عند الرحمن عهدا﴾ ان كانت الشفاعة مصدرا من المبنى للفاعل والعهد بمعنی الاذن لانه یقال  
عهد الامیر الی فلان بكذا اذا امره به فالعنی لا یملک احد من العباد ایامن کان ان یشفع للعصاة  
الا من اتخذ من الله اذنا فيها کقبوله تعالی (من الذلذی یشفع عنده الابذنه) وان كانت مصدرا  
من المبنى للفعول والعهد عهد الایمان فالعنی لا یملک الجرمون ان یشفع لهم الا من کان منهم  
مسلم \* وعن ابن مسعود رضی الله عنه ان انبی علیه السلام قال لاصحابه ذات یوم (یجز احدکم

ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا) قالوا وكيف ذلك قال (يقول كل صباح ومساء اللهم  
 فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى اعهد اليك بانى اشهد ان لا اله الا انت وحدك  
 لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك وانك ان تكلمنى الى نفسى تقربنى من الشر وتباعدنى  
 من الخير وانى لا اتق الا برحمتك فاجعل لى عهدا توفينه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا  
 قال ذلك طبع عليه بطابع) اى ختم عليه بخاتم (ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى  
 مناد اين الذين لهم عند الرحمن عهدا فيدخلون الجنة كما فى بحر العلوم الكبير ﴿ وقالوا اتخذ  
 الرحمن ولدا ﴾ اى قال اليهود والنصارى ومن يزعم من العرب ان الملائكة بنات الله فقال  
 الله تعالى ﴿ لقد جئتم شيئا ادا ﴾ الاد والادة بكسرهما المعجب والامر الفطيع والداية  
 والمنكر كالاد بالفتح كما فى القاموس اى فعلتم امرا منكرا شديدا لا يقدر قدره فان جاء  
 واتى يستعملان فى معنى فعل فيعديان تعديته \* وقال الكاشفى [ بدرستى كه آوردى  
 چيزى زشت يعنى ناخوش وبى ادبانه ] ﴿ تكاد السموات ﴾ صفة الاد اى تقرب من ان  
 ﴿ يتفطرن منه ﴾ يتشققن مرة بعد اخرى من عظم ذلك الامر فان التفطر التشقق  
 وهو بالفارسية [ شكافته شدن ] واصل الفعل التكلف ﴿ وتنشق الارض ﴾ وتكاد  
 تنشق الارض وتصدع اجزاؤها - وروى - عن بعض الصحابة انه قال كان بنو آدم  
 لا يأتون شجرة الا اصابوا منها منفعة حتى قالت فجرة بنى آدم اتخذ الرحمن ولدا فاقشعرت  
 الارض وشاك الشجر ﴿ وتخر الجبال ﴾ اى تسقط وتهدم ﴿ هدا ﴾ مصدر مؤكد لمحذوف  
 هو حال من الجبال اى تهد هذا اى تكسر كسرا يبنى [ ياره ياره كردد ] \* قال فى القاموس  
 الهد الهدم الشديد والكسر كالهودود. والمعنى ان هول تلك الكلمة الشنعاء وعظمتها بحيث  
 لو تصورت بصورة محسوسة لم تطلق بها هاتيك الاجرام العظام وتفتت من شدتها اوان فظاعتها  
 فى استجلاب الغضب واستيجاب السخط بحيث لو لاحله تعالى على اهل الارض وانه لا يعالجهم  
 بالعقاب لحرب العالم وبدد قوائمه غضبا على من تقوه بها ﴿ ان دعوا للرحمن ولدا ﴾ منصوب  
 على حذف اللام المتعلقة بتكاد او مجرور باظهارها اى تكاد السموات تتفطرن والارض  
 تنشق والجبال تخر لان دعوا له سبحانه ولدا ودعوا من دعا بمعنى سعى المتعدى الى المفعولين  
 وقد اقتصر على ثانيهما ليتناول كل مادعى له من عيسى وعزير والملائكة ونحوهم اذ لو قيل  
 دعوا عيسى ولدا لما علم الحكم على العموم او من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى الى فلان  
 اى انتسب اليه ﴿ وما يبنى للرحمن ان يتخذ ولدا ﴾ حال من فاعل قالوا ويبنى مطاوع بنى  
 اذا طلب اى قالوه والحال انه ما يلىق به تعالى اتخاذ الولد ولا ينطلب له لوطلب مثلا لاستحالة  
 فى نفسه وذلك لان الولد بضعة من الوالد فهو مركب ولا بد للمركب من مؤلف فالحتاج الى  
 المؤلف لا يصلح ان يكون لها ﴿ ان كل من فى السموات والارض ﴾ اى ما منهم احد من الملائكة  
 والقلبن فان بمعنى النى كما وكل مبتدأ خبره آتى ومن موصوفة لانها وقعت بعد كل نكرة  
 ﴿ الا آتى الرحمن ﴾ حال كونه ﴿ عبدا ﴾ اى الا وهو مملوك بأوى اليه بالعبودية والانقياد  
 \* وفى العيون سأتى جميع الخلائق يوم القيامة الى الرحمن خاضعا ذليلا مقرا بالعبودية كالملائكة

وعيسى وعزير وغيرهم يعنى يلتجئون الى ربوبيته منقادين كما يفعل العيد للملوك فلا يليق به اتخاذ الولد منهم انتهى \* قال ابوبكر الوراق رحمه الله ما تقرب احد الى ربه بشئ ازين عليه من ملازمة العبودية واظهار الافتقار لان ملازمة العبودية تورث دوام الخدمة واظهار الافتقار اليه يورث دوام الالتجاء والتضرع : قال الحافظ

فقير وخسته بدركا هت آدمم رحى \* كه جز دعای توام نیست هیچ دست آویز

﴿ لقد احصيه ﴾ اى حصرهم واحاط بهم بحيث لا يكاد يخرج منهم احد من حيطه علمه وقبضة قدرته وملكوته مع افراط كثرتهم ﴿ وعدهم عدا ﴾ اى عد اشخاصهم وانفاسهم و آجالهم ﴿ وكلهم آتية يوم القيمة فردا ﴾ اى كل واحد منهم آت اياه تعالى منفردا من الاتباع والانصار فلا يجانسسه شئ من ذلك ليتخذ ولدًا ولا يناسبه ليشرك به وفى الحديث القدسى ( كذبى ابن آدم ) اى نسبى الى الكذب ( ولم يكن له ذلك ) يعنى لم يكن التكذيب لا ثقابه بل كان خطأ ( وشتنى ) الشتم وصف الغير بما فيه نقص وازراء ( ولم يكن له ذلك ) فاما تكذيبه اياى فقول له لن يعيدنى كما بدأتى ) يعنى لن يحينى الله بعد موتى كما خلقتى وليس اول الخلق باهون على اى يسهل والخلق بمعنى المخلوق من اعادته اى من اعادة المخلوق بل اعادته اسهل لوجود اصل البنية \* اعلم ان هذا مذكور على طريق التمثيل لان الاعادة بالنسبة الى قوانا ايسر من الانسان واما بالنسبة الى قدرة الله تعالى فلا سهولة فى شئ ولا صعوبة ( واما شتمه اياى فقول له اتخذ الله ولدا ) وانما صار هذا شتما لان التولد هو انفصال الجزء عن الكل بحيث ينمو وهذا انما يكون فى المركب وكل مركب محتاج الى المؤلف اولان الحكمة فى التولد استحفاظ النوع عند فناء الآباء تعالى الله عما لا يليق \* فان قلت قوله ( اتخذ الله ) تكذيب ايضا لانه تعالى اخبر ان لا ولده وقوله ( لن يعيدنى ) شتم ايضا لانه نسبة له الى العجز فلم خص احدهما بالشتم والآخر بالتكذيب \* قلت نفى الاعادة نفى صفة كمال واتخاذ الولد اثبات صفة نقصان له والشتم الحش من التكذيب ولذلك نقاه الله عنه بابلغ الوجوه فقال ( وانا الاحد ) اى المتفرد بصفات الكمال من البقاء والنزه وغيرها الواو فيه لا يحال ( الصمد ) بمعنى المصمود يعنى المقصود اليه فى كل الحوائج ( الذى لم يلد ) هذا نفى للتشبيه والمجانسة ( ولم يولد ) هذا وصف بالقدم والاولية ( ولم يكن له كفوا احد ) هذا تقرير لما قبله \* فان قلت لا يلزم من نفى الكفو فى الماضى نفيه فى الحال والاستقبال \* قلت يلزم لانه اذا لم يكن فى الماضى فوجد يكون حادثا والحادث لا يكون كفوا للقديم كذا فى شرح المشارك لابن ملك فاذا ثبت ان الالهية والربوبية لله تعالى وانه لا يجانسسه ولا يشاركه شئ من المخلوقات ثبتت العبودية والربوبية للعبد وان من شأنه ان لا يعبد شئ من الاجسام والارواح ولا يتقيد بشئ من العلويات والسفليات بل يخص عبادته بالله تعالى ويجرد توحيده عن هواه \* قال على رضى الله عنه قيل للنبي عليه السلام هل عدت وثنا قط قال لا قيل هل شربت خمر قط قال لا وما زلت اعرف ان الذى هم اى الكفار عليه كفر ما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان فهذا من آثار حسن الاستعداد حيث استغنى عن البرهان بقاطع العقل فليتبع العاقل اثر متبوعه المصطفى عليه

السلام وقد لاح المنار واستبان التور من النار فالتور هو التوحيد والاقرار والنار هو الشرك والانكار والتوحيد اذا تجلى بحقائقه ظهر التجريد وهو اذا حصل بمعانيه ثبت التفريد فالفردانية صفة السرا الأعلى وهي حاصلة للعارفين في هذه الدار ولغيرهم يوم القيامة وما في هذه الدار اختياري مقبول وما في الآخرة اضطراري مردود فيا ارباب الشرك اين التوحيد ويا اهل التوحيد اين التجريد ويا اصحاب التجريد اين التفريد ( وكلهم آتية يوم القيامة فردا ) وقد قيل قيامة العارفين دائمة : قال الصائب

ترك همتي كن كه آسودست از ناراج سيل \* هر كه ييش از سيل رخت خود برون از خانه ريخت  
 ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ جمعوا بين عمل القلب وعمل الجوارح ﴿ سيجعل لهم الرحمن ودا ﴾ اي سيجد لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها من قرابة او صداقة او اصطناع معروف او غير ذلك سوى ماله من الايمان والعمل الصالح والسين اما لان السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ محقوتين بين الكفرة فوعدهم الله ذلك اذا قوى الاسلام واما ان يكون ذلك يوم القيامة يحببهم الله الى خلقه بما يظهر من حسناته ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان بذر الايمان اذا وقع في ارض القلب وتربى بماء الاعمال الصالحات ينمو ويتربى الى ان يثمر فتكون ثمرته محبة الله ومحبة الانبياء والملائكة والمؤمنين جميعا كما قال تعالى ﴿ تؤتى اكلها كل حين ابذن ربها ﴾ انتهى \* واعلم ان المحبة الموافقة ثم الميل ثم الود ثم الهوى ثم الوله فالموافقة للطبع والميل للنفس والود للقلب والمحبة للفؤاد وهو باطن القلب والهوى غلبة المحبة والوله زيادة الهوى يقال نور المحبة ثم نار العشق ثم حرارة الشهوة ثم البخار اللطيف ثم النفس الرقيق ثم الهواء الدقيق \* قال رجل لعبد الله ابن جعفر ان فلانا يقول انا احبك فبم اعلم صدقه فقال استخبر قلبك فان توده فانه يودك قيل

وعلى القلوب من القلوب دلائل \* بالود قبل تشاهد الاشباح

وفي الحديث ( اكثروا من الاخوان فان ربكم حي كريم يستحي ان يعذب عبده بين اخوانه يوم القيامة ) وعنه عليه السلام ( من نظر الى اخيه نظر مودة ولم يكن في قلبه احنة لم يطرف حتى يغفر الله له ماتقدم من ذنبه ) يقال طرف بصره اذا طبق احد جفنيه على الآخر \* قال عمر رضي الله عنه ثلاث يثبتن الود في صدرا خيك ان تبدأ بالسلام وان توسع له في المجلس وان تدعوه باحب اسمائه اليه \* وقال سقراط اثن على ذي المودة خيرا عند من لقيت فان رأس المودة حسن الثناء كما ان رأس العداوة سوء الذكر \* ومن بلاغات الزمخشري محك المودة الآخاء حال الشدة دون حال الرخاء \* وقال ابو علي الدقاق قدس سره لماسعي غلام الخليل بالصوفية الى الخليفة امر بضرب اعناقهم فاما الجنيد فانه تستر بالفقه وكان يفتي على مذهب ابي ثور واما الشحام والرقام والتورى وجماعة فقبض عليهم فبسط الطع لضرب اعناقهم فتقدم التورى فقال السيف تدرى لماذا تبادر فقال نعم فقال وما يعجلك فقال اوثر اصحابي بحياة ساعة فتجبر السيف فانتهى الخبر الى الخليفة فردهم الى القاضي ليتعرف حالهم فالتى القاضي على ابي الحسن التورى مسائل فقهية فاجاب عن الكل ثم اخذ يقول وبمذ فان لله عبادا اذا قاموا قاموا بالله واذا نطقوا نطقوا بالله وسرد الفاظا ابكى القاضي فارسل القاضي الى

الخليفة وقال ان كان هؤلاء زنادقة فما على وجه الارض مسلم فانظر واعتبر من معاملة النورى مع اخوانه فانه آثرهم حال الشدة على نفسه بخلوص جنانه

حديث عشق ازان بطل منبوش \* كه درسختى كند يارى فراموش

﴿فانما يسرناه﴾ اى سهلنا القرآن . و بالفارسية [ پس جزاين نيست كه آسان كردانيد قرآنرا ] ﴿بلسانك﴾ بان اترسائه على لغتك والباء بمعنى على والفاء لتعليل امر ينساق اليه النظم الكريم كأنه قيل بعد احياء السورة الكريمة بلغ هذا المنزل وبشر به وانذر فانما يسرناه بلسانك العربى المبين ﴿تبشر به﴾ [ تامزده دېځي بدو ] ﴿المتقين﴾ اى الصائرين الى التقوى بامثال ما فيه من الامر والنهى ﴿وتنذر به﴾ يقال انذره بالامر انذارا اعلمه وحذره وخوفه فى ابلاغه كما فى القاموس ﴿قوما لدا﴾ لا يؤمنون به لجأجا وعنادا . واللذ جمع الالذ وهو الشديد الخصومة اللجوج المعاند \* قال فى القاموس الالذ الخصم الشحيح الذى لا يزيع الى الحق وفى الحديث ( ابغض الرجال الى الله الالذ الخصم ) وفى التأويلات النجمية يشير الى ان حقيقة القرآن التى هى صفة الله تعالى القديمة القائمة بذاته لاتسعها ظروف الحروف المحدثه المبدودة المتشابهة لانها قديمة غير معدودة ولا متناهية وانما يسر الله درايته بقلب النبي عليه السلام وقراءته باللسان العربى المبين ليبشر به المتقين لانهم اهل البشارة وهم اصناف ثلاثة فصنف منهم يتقون الشرك بالتوحيد وصنف يتقون المعاصى بالطاعة وصنف يتقون عماسوى الله تعالى بالله وينذر به قوما لدا شدادا فى الخصومة لانهم اهل الانذار وهم ثلاث فرق ففرقة منهم الكفار الذين يقاتلون على الباطل وفرقة منهم اهل الكتاب الذين يحاصمون على اديانهم المنسوخة وفرقة منهم اهل الاهواء والبدع والفلاسفة الذين يجادلون اهل الحق بالباطل ﴿وكم اهلكنا قبلهم من قرن﴾ سبق معنى القرن اى قرونا كثيرة اهلكنا قبل هؤلاء المعاندين بعد ان انذرهم انبياؤهم بايات الله وحذروهم عذابه وتدميره ﴿هل تحس منهم من احد﴾ \* قال فى تهذيب المصادر الاحساس دانستن وديدن [ قال الله تعالى ﴿هل تحس منهم من احد﴾ الخ اى هل تشعر باحد منهم وترى اى لا و بالفارسية [ هيچ مى بايد و مى بينى ازان هلاك شد كان يكى را ] ﴿او تسمع لهم﴾ [ يامى شنوى مرايشانرا ] ﴿ركزا﴾ اى صوتا خفيا واصل الركز هو الخفاء ومنه ركز الريح اذا غيب طرفه فى الارض والركاز المال المدفون الخفى والمعنى اهلكناهم بالكلية واستأصلناهم بحيث لا يرى منهم احد ولا يسمع منهم صوت خفى . و بالفارسية يعنى [ چون عذاب ما بدیشان فرود آمد مستأصل شدند نه از ایشان شخصى باقى ماند كه كسى بيند و نه آواز برجاى كه كسى بشنود بلكه مؤكل قهر الهى باهيچكس درنساخت و همه را بدست فنا در دام خول و نسيان انداخت ]

كان لم يخلقوا ولم يكونوا

كوثر از سروران تاج بخش \* كو نشان از خسروان تاجدار

سوخت دېهم شهان كاجوى \* خاك شد تحت مئولو كامكار

وفى الآية وعد لرسول الله صلى الله عليه عليه فى ضمن وعيد الكفرة بالاهلاك وحث له على الانذار قال الشيخ سعدى قدس سره

بکوی آنچه دانی سخن سودمند \* وکر هیچکس را نباید پسند  
که فردا بشیان برآرد خروش \* که آوخ چرا حق نکرדם بکوش  
بکمراه کفتن نکو میروی \* کنه بزرگست وجور قوی  
مکو شهد شیرین شکر فایقست \* کمی را که سقه و نیسا لایقست  
چه خوش گفت یکروز دار و فروش \* شفا بایدت داروی تلخ نوش

وفي المتوى

هر کسی کو از صف دین سرکشست \* می رود سوی صفی کان واپست  
تو ز کفتار تعالوا کم مکن \* کیمیائی پس شکر فست این سخن  
کرمسی گردد ز کفتارت نفیر \* کیمیارا هیچ ازوی وامگیر  
این زمان کریست نفس ساحرش \* گفت تو سودش کند دد آخرش  
قل تعالوا قل تعالوا ای غلام \* هین که ان الله يدعو بالسلام

نسأل الله تعالى ان يوفقنا لاجابة الدعوة انه قريب مجيب

تمت سورة مريم وقت الضحی من يوم الاثنين التاسع عشر من ذی القعدة  
من سنة خمس ومائة والف

تفسير سورة طه مائة وخمس وثلاثون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿طه﴾ اختلافوا فيه اكثر مما في غيره من المقطعات \* فقال بعضهم هو اسم القرآن او اسم السورة  
او اسم الله او مفتاح الاسم الطاهر والهادي \* وقال بعضهم هو اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مثل احمد ويس وغير ذلك كما قال عليه السلام (انا محمد وانا احمد والفتح والقاسم والحاشر  
والعاقب والمأحى وطه ويس) ويؤيده الخطاب في عليك فيكون حرف النداء محذوفا اي  
يا طه والطاء والهاء اشارة الى انه عليه السلام طالب الشفاعة للناس وهادي البشر اوانه  
طاهر من الذنوب وهاد الى معرفة علام الغيوب \* قال الكاشفي [يا طه طهارت دل اوست  
از غير حق تعالى وها هدايت او بقر حق] \* قال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه  
طه قسم بطهارة اهل البيت وهدايتهم كما قال تعالى ﴿ويطهركم تطهيرا﴾ او بطوبى والهواية  
اي الجنة والنار \* وفي راد المسير الطاء طيبة والهاء مكة والله تعالى اقسم بهذين الحرمين  
او الطاء طلب الغزاة والهاء هرب الكفار او طلب اهل الجنان وهوان ارباب التيران وفي  
التأويلات التجمية يامن طوى به بساط النبوة وايضا يامن طوى به المكونات الى هويتنا  
انتهى \* وقال بعضهم انه ليس من الحروف المقطعة بل هو موضوع بازاء يارجل بلغة عك  
او بلسان الحبشة او التبعية او السريانية والمراد به حضرة الرسالة [ودر بعضى تفاسير آمده كه  
طابحساب جل نه است وهاينچ و مجموع چهارده باشد وغالب آنست كه ماه رامتبه بدریت

در چهاردهم حاصل شود پس در ضمن این خطاب مندرجست که ای ماه شب چهارده و منادی حضرت رسالت و بندیت اشارت بکمال مرتبه جامعیت آن حضرت [ که لا ینحی علی العرفاء ماه چون کامل شود انور بود \* و آنکه او مرآت نور خور بود کاه ماه بدری و که شاه بدر \* صدر تو مشروح و کارت شرح صدر در شب تاریکی و کفر و ضلال \* از مهت روشن شود نور جلال

جوز الحسن طه بوزن هب علی انه امر لارسل علیه السلام بان یطأ الارض بقدمیه معا فانه لما نزل علیه الوحی اجتهد فی العبادة وکان یصلی اللیل کله ویقوم علی احدی رجلیه تخفیفا علی الاخری لطول القیام ویتعب نفسه کل الاتعاب فیکون اصله طأ من وطئ یطأ قلبت همزته هاء \* و فی الحدیث ( ان الله تعالی قرأطه ویس قبل ان ینحی آدم بالنی عام فلما سمعت الملائکة القرآن قالت طوبی لاجواف تحمل هذا وطوبی لامة محمد ینزل هذا علیهم وطوبی لالسن تتکلم بهذا ) رواء الطبرانی وصاحب الفردوس \* وعن ابن عباس رضی الله عنهما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطیت السورة الی ذکرتم فیها البقرة من الذکر الاول واعطیت طه وطواسین من الواح موسی واعطیت فواتح القرآن وخواتیم السورة الی ذکرتم فیها البقرة من تحت العرش واعطیت المفصل نافلة ) کذا فی بحر العلوم ﴿ ما انزلنا علیک القرآن لتشقی ﴾ الشقاء شائع بمعنی التعب ومن اشقی من راض المهر ای اتعب بمن یحمل المهر وهو ولد الفرس صالحا للركوب بان تزول عنه الصعوبة وینقاد لصاحبه و فی ذلك العمل مشقة وتعب للرائض ولذلك یضرب به المثل والمعنی لتعب بفراط تأسفک علی کفر قریش اذ ما علیک الا البلاغ وقد فعلت فلا علیک ان یؤمنوا به بعد ذلك او بکثرة الرياضة وکثرة التهجید والقیام علی ساق اذ ما بعثت ابالحنیفة السمعة . وبالفارسیة [ نفرستادیم ما برتوقر آترا تادر ننج افی و شب خواب نکنی وبواسطه قیام در نماز المورم بیای مبارکت رسد ] ﴿ و فی التأویلات التجمیة ﴾ ( ما انزلنا علیک القرآن لتشقی ) فی الدنیا او العقبی بل انزلناه علی قلبک لتسعد بتخلقک بخلقه لتکون علی خلق عظیم و لیسعدک اهل السموات و اهل الارضین فتکون الشقاوة ضد السعادة و یجوز ان یکون رد الالمشکرین و تکذیب الهم فان اباجهل والنضرب الحارث قال له انک شقی لانک ترکت دین آبائک وان القرآن انزل علیک لتشقی به فارید رد ذلك بان دین الاسلام وهذا القرآن هو السلم الی نیل کل فوز والسبب فی درک کل سعادة و ما فیہ الکفرة هو الشقاوة بعینها ﴿ الا تذکرة لمن ینحی ﴾ نصب علی انه مفعول له لانزلنا معطوف علی تشقی بحسب المعنی بعد نفيه بطریق الاستدراک المستفاد من الاستثناء المنقطع فان الفعل الواحد لا یتعدی الی علتین الامن حیث البدلیة او العطف کانه قیل ما انزلنا علیک القرآن لتعب فی تبلیغه ولكن تذکرا وموعظة لمن یعلم الله منه ان ینحی بالتذکرة والتخويف وقد جرد التذکرة عن اللام لکونها فعلا فاعل الفعل المعلن وتخصیصها بهم مع عموم التذکرة والتبلیغ لقوله تعالی ﴿ لیکون للعالمین نذیرا ﴾ لانهم المتفهمون بها \* قال فی الکبیر ویدخل تحت قوله ﴿ لمن ینحی ﴾ الرسول لانه فی الحشیة والتذکرة فوق



الكل ﴿تزيلا﴾ اى نزل القرآن تزيلا ﴿من﴾ متعلقة بتزيلا ﴿خلق﴾ اخرج من العدم الى الوجود ﴿الارض والسموات العلى﴾ تخصيص خلقهما لانهما قوام العالم واصوله وتقدير الارض لكونها اقرب الى الحس واطهر عنده من السموات ووصف السموات بالعلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى للدلالة على عظم قدرة خالقها بعلوها وعطف السموات على الارض من عطف الجنس على الجنس لان التعريف مصروف الى الجنس لان عطف الجمع على المفرد حتى يلزم ترك الاولى من رعاية التطابق بين المعطوف والمعطوف عليه ﴿الرحمن﴾ رفع على المدح اى هو الرحمن او مبتدأ واللام فيه للعهد مشارابه الى من خلق خبره مابعد ﴿على العرش﴾ الذى يحمله الملائكة متعلق بقوله ﴿استوى﴾ اعلم ان العرش سرير الملك والاستواء الاستقرار والمراد به ههنا الاستيلاء ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من توابع الملك فذكر اللازم واريد الملزوم يقال استوى فلان على سرير الملك على قصد الاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على السرير المعهود اصلا فلما راد بيان تعلق ارادته الشريفة بايجاد الكائنات وتدير امرها اذ البارى مقدس الانتقال والحلول وانما خلق العرش العظيم ليعلم المتعبدون الى اين يتوجهون بقلوبهم بالعبادة والدعاء فى السماء كما خلق الكعبة ليعلموا الى اين يتوجهون بابدانهم فى العباداة فى الارض [ وشيخ اكبر قدس سره در فتوحات فرموده كه استواء خداوند بر عرش در قرآنست و مراد بدين ايمانست تاويل نجويم كه تاويل درين باب طفيانست بظاهر قبول كنيم و بباطن تسليم كه اين اعتقاد سفيانست اماميدانم كه نه محتاج مكانست و نه عرش بر دارنده اوست كه اوست بر دارنده مكان و نه دارنده عرش ]

فى مكان ده يافت سويش نه زمان \* فى بيان دارد خبرزو نه عيان

اين همه مخلوق حكم داورست \* خالق عالم زعالم بر ترست

\* قال بعضهم ليس على الكون من اثر ولا على الاثر من كون \* قال بعضهم انما قطع بان الله منزّه عن المكان والا لزم قدم المكان وقد دل الدليل على ان لا قديم سوى الله تعالى وانه تعالى لم يرد من الاستواء الاستقرار والجلوس بل مراده به شئ آخر الا اننا لا نشغل بتعيين ذلك المراد خوفا من الخطأ ونفوض تاويل المتشابهات الى الله تعالى كما هو رأى من يقف على (الاله) وعليه اكثر السلف كما روى عن مالك واحمد الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة وما كان مقصود الامامين الاجلين بذلك الا المنع من الجدل وقد احسنا حيث حسبنا بذلك باب الجدل وكذلك فعل الجمهور لان فى فتح باب الجدل ضرها عظيما على اكثر عباد الله \* وقد روى ان رجلا سأل عمر رضى الله عنه عن آيتين متشابهتين فعلاه بالدره \* وقال بعض كبار المحققين من اهل الله تعالى المراد بهذا الاستواء استوائه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون من المجسمة وغيرهم بل باعتبار امره الالهي وتجليه الحسى الاحدى وانما كان العرش محل هذا الاستواء لان التجليات الذاتية التى هى شروط التجليات المتعينة والاحكام الظاهرة والامور البارزة والشئون المتحققة

في السماء والارض وفيما بينهما من عالم الكون والفساد بالامر الالهي والايجاد الاولى انما تمت باستيفاء لوازمها واستكمال جوانبها واستجماع اركانها الاربعة المستوية في ظهور العرش بروحه وصورته وحركته الدورية لانه لا بد في استواء تجليات الحق سبحانه في هذه العوالم بتجليه الحسي وامره الایجادی من الامور الاربعة التي هي من هذه التجليات الحسية والایجادية بمنزلة الشكل المستوي المشتمل على الحد الاصغر والاكبر والاوسط المكرر الكائن به السورة ذات الادران الاربعة من النتيجة وتلك الامور اربعة هي الحركة المعنوية الاسماوية والحركة الثورية الروحانية والحركة الطبيعية المثالية والحركة الصورية الحسية وتلك الحركة الصورية الحسية هي حركة العرش وهي بمنزلة الحد الاكبر ولما استوى امر تمام حصول الادران الاربعة الموقوف عليها بتوقيف الله تعالى التجليات الایجادية الامرية المنزلة بين السموات السبع والارضين السبع بحسب مقتضيات استعدادات اهل العصر وموجب قابليات اصحاب الزمان في كل يوم بل في كل آن كما اشير اليه بقوله تعالى ( ينزل الامر بينهما ) وقوله تعالى ( كل يوم هو في شأن ) في العرش كان العرش مستوى الحق سبحانه بالاعتبار المذكور الثاني لبالاعتبار المزبور الاول وفي الحقيقة بالنظر الى هذا الاعتبار هو مستوى امره الایجادی لامستوى نفسه وذاته فلا اضطراب ولا خلجان في الكلام والمقال والحال \* ثم ان استواء الامر الارادی الایجادی على العرش بمنزلة استواء الامر التکلیفی الارشادی على الشرع فكما ان كل واحد من الامرین قلب الآخر وعكسه المستوى السوي فكذلك كل واحد من العرش والشرع قلب الآخر وعكسه السوي المستوى \* يقول الفقير قواد الله القدير لاشك ان بين زيد والعالم فرقا من حيث ان الاول يدل على الذات المجردة والثاني على المتصفة بصفة العلم فاستواء الاستواء الى عنوان الاسم الرحمن الذي يراد به صفة الرحمة العامة وان كان مشتملا على الذات دون الاسم الله الذي يراد به الذات وان كان مستجمعا لجميع الصفات ينادى بتزده ذاته تعالى عن الاستواء وان الذي استوى على العرش المحيط بجميع الاجسام هو الرحمة المحيطة بالكل ومن لم يفرق بين استواء الذات واستواء الصفة فقد اخطأ وذلك ان الله تعالى غنى بذاته عن العالمين جميعا متجل بصفاته واسماؤه في الارواح والاجسام بحيث لا يرى في مرأى الاكوان الاصور التجليات الاسماوية والصفائية ولا يلزم من هذا التجلي ان تحمل ذاته في كون من الاكوان اذ هو الآن على ما كان عليه قبل من التوحد والتجرد والتفرد والتقديس ولذا كان اعلى المراتب الوصول الى عالم الحقيقة المطلقة اطلاقا ذاتيا كما اشار اليه قوله تعالى ( لا يمسه الا المطهرون ) وفي الحديث ( ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما يطلبونه اتم ) ذكره في الروضة فهذا يدل على ان الله تعالى ليس في السماء ولا في الارض ولو كان لا تقطع الطلب واما قوله عليه السلام ( يا رب انت في السماء ونحن في الارض فاعلامه غضبك من رضاك قال اذا استعملت عليكم خياركم فهو علامة رضاي عنكم واذا استعملت عليكم شراركم فهو علامة سخطي عليكم ) على ما ذكره الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في كتاب المسامرة \* وقوله

عليه السلام لجارية معاوية بن الحكم السلمي (ابن الله) فقالت في السماء فقال (من أنا) فقالت  
 انت رسول الله فقال (اعتقها فانها مؤمنة) ونحو ذلك من الاخبار الدالة على ثبوت المكان له  
 تعالى فمصرفه عن ظواهرها محمولة على محمل ظهور آثار صفاته العليا ولذا خص السماء  
 بالذكر لانها مهبط الانوار ومحل التوازل والاجكام ومن هذا ظهر ان من قال ان الله في  
 السماء عالم اراد به المكان كفر وان اراد به الحكاية عمما جاء في ظاهري الاخبار لا يكفر لانها  
 مؤولة والاذهان السليمة والعقول المستقيمة لا تفهم بحسب السليقة من مثل هذه التشبيهات  
 الاعين. التنزيه - يروى - ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر  
 ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزيهه  
 تعالى عن المكان. وهو قال (الرحمن على العرش استوى) فقال الدليل عليه قول يونس عليه  
 السلام في بطن الحوت (لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين) فتعجب منه الناظرون  
 فالتمس صاحب الضيافة بيانه فقال الامام ان ههنا فقيرا مديونا بالف درهم ادعته دينه حتى  
 ائنه فقبل صاحب الضيافة دينه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب في المعراج  
 الى ما شاء الله من اعلى قال هناك (لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك) ولما ابتلى  
 يونس عليه السلام بالظلمات في قعر البحر ببطن الحوت قال (لا اله الا انت سبحانك اني  
 كنت من الظالمين) فكل منهما مخاطب بقوله انت وهو خطاب الحضور فلو كان هو في مكان  
 لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس في مكان فان قلت فليكن في كل مكان قلت قد اشترت  
 الى انه في كل مكان بآثار صفاته وانوار ذاته لا بذاته كما ان الشمس في كل مكان بنورها وظهورها  
 لا بوجودها وعينها ولو كان في كل مكان بالمعنى الذي اراده جهلة المتصوفة فيقال فاين كان  
 هو قبل خلق هذه العوالم أم يمكن له وجود متحقق فان قالوا لا فقد كفروا وان قالوا بالحلول  
 والانتقال فكذلك لان الواجب لا يقارن الحادث بالاثبات والفيض وظهور كالاته فيه لكن  
 لا من حيث انه حادث مطلقا بل من حيث ان وجوده مستفاض منه فافهم فان قلت فاذا كان  
 تعالى منزها عن الجهة والمكان فامعنى رفع الايدي الى السماء وقت الدعاء \* قلت معناه الاستعطاء  
 من الخزانة لان خزائنه تعالى في السماء كما قال (وفي السماء رزقكم وما توعدون) وقال (وان  
 من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) فثبت ان العرش مظهر استواء الصفة  
 الرحمانية وان من يثبت له تعالى مكانا فهو من المجسمة ومنهم جهلة المتصوفة القائلون بانه  
 تعالى في كل مكان ومن يليهم من العلماء الزائغين عن الحق الخارجين عن طريق العقل  
 والنقل والكشف فمثل مذهبيهم وقدره كمثل مذهبيهم وقدره فتعوذ بالله تعالى من التلوث  
 بلوث الجهل والزيغ والضلال ونعصم به عما يعصم من الوهم والخيال والحق حق والاشياء  
 اشياء ولا ينظر الى الحق بعين الاشياء الا من ليس في وجهه حياء \* له ما في السموات وما  
 في الارض \* سواء كان ذلك بالجزئية منهما او بالحلول فيهما \* وما بينهما \* من الموجودات  
 الكائنة في الجو دائما كالهواء والسحاب او اكثرها كالطير اى له تعالى وحده دون غيره  
 لاشركة ولا استقلالا بكل ما ذكر ملكا وتصرفا واحياء وامانة ويجادا واعداما \* وما تحت

الثرى ﴿ الثرى التراب الذى اى الرطب والارض كما فى القاموس ويجوز الحمل على كليهما فى هذا المقام فان ظاهر الارض تراب جاف وما هو اسفل منه تراب مبل \* فان قلت الثرى اذا كان محمولا على السطح الاخير من العالم فما الذى تحته حتى يكون الله تعالى مال كاله \* قلت هو اما الثور او الحوت او الصخرة او البحر او الهواء على اختلاف الروايات وقال بعضهم اراد الثرى الذى تحت الصخرة التى عليها الثور الذى تحت الارض ولا يعلم ماتحت الثرى الا الله تعالى كما لا يعلم احد مافوق السدرة الا هو اى الذى هو التراب الرطب مقدار خمسمائة عام تحت الارض ولولا ذلك لآخرقت النار الدنيا وما فيها كما فى انسان العيون \* قال الكاشغرى [ زمين بردوش فرشته ابست و قدمين فرشته بر صخره ابست وصخره بر شاخ كاوى وقوائم كاو بر پشت ماهى از حوض كوثر وماهى ثابت ابست بر بحر و بحر بر جهنم مبنى بر ريخ و ريخ بر حجابى از ظلمت و آن حجابى بر ثرى و علم اهل آسمان و زمين تا ثرى پيش نرسد و ماتحت الثرى جز حق سبحانه نداند ] وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان الارضين على ظهر النون والنون على بحر و رأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها وهى الصخرة المذكورة فى سورة لقمان فى قوله ﴿ فتكن فى صخرة ﴾ والصخرة على قرن ثور و الثور على الثرى و ماتحت الثرى لا يعلمه الا الله تعالى وذلك الثور فاتح فاه فاذا جعل الله البحار بحرا واحدا سالت فى جوفه فاذا وقعت فى جوفه يبست ذكره البغوى ﴿ وان تجهر بالقول ﴾ اى ان تعلن بذكره تعالى ودعائه \* فاعلم انه تعالى غنى عن جهرك و اعلانك ﴿ فانه ﴾ تعالى ﴿ يعلم السر و اخفى ﴾ يقال فلان يحسن الى الفقراء لا يراد حال ولا استقبال وانما يراد وجود الانحسان منه فى جميع الازمنة والافاق ومنه قوله ﴿ يعلم السر و اخفى ﴾ علمهما من غير حصر دائم وذلك ان علمه تعالى منزّه عن الزمان كما هو منزّه عن المكان باسرة فالتغير على المعلوم لا على العلم عندنا والسر واحد الاسرار وهو ما يكتم به من اسر الحديث لئلا يخفاه وتكثير اخفى للمبالغة فى الحفاء اى يعلم ما اسرته الى غيرك وشيا اخفى من ذلك وهو ما اخطرت به بآلك من غير ان تنفوه به أصلا و ما اسرته فى نفسك و اخفى منه وهو ما ستره فيما سأتى اى ما يلقى به الله فى قلبك من بعد ولا تعلم انك ستحدث به نفسك وهذا امانى عن الجهر كقوله تعالى ﴿ واذكر محربك فى نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول ﴾ واما ارشاد للعباد الى ان الجهر ليس لاسماعه بل لغرض آخر من تصويده النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها من الاشتغال بغيره وقطع الوسوسة عنها وهضمها بالضرع والجوار وإيقاظ الغير ونشر البركات الى مدى صوته وتكثير اشهاد ونحو ذلك وجاء انه عليه السلام لما توجه الى خير اشرف الناس على واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير الله اكبر لا اله الا الله فقال عليه السلام (اربعوا على انفسكم) اى ارفعوا بانفسكم لانتها القوا فى رفع اصواتكم (انكم لاتدعون اصم ولا غابيا انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم) ويحتاج الى الجمع بين هذا امره عليه السلام برفع الاصوات بالتلبية وقد يقال المنهى عنه هنا الرفع الخارج عن العادة الذى ربما آذى بدليل قوله عليه السلام

اربعوا على انفسكم اى ارفقوا بها كذا فى انسان العيون \* يقول الفقير انما نهى النبي عليه  
 السلام اصحابه عن رفع الصوت اخفاء لامره عن العدو ولان اكثر اصحابه كانوا ارباب احوال  
 فشانهم الاعتدال بل الاخفاء الاضرورة قوية كما فى ازام العذو او اللصوص تهيبا لهم ولاشك  
 ان اعدى العدو النفس واشد اللصوص الشيطان ولذا اعتاد الصوفية بجهر الذكر تهيبا لهما  
 وطردا للوسوسة وقد اختار الحكماء للسلطان جهارة الصوت فى كلامه ليكون اهيب لسامعيه  
 واوقع فى قلوبهم كفى المقدافريد وفى التأويلات النجمية السر باصطلاح اهل التحقيق  
 لطيفة بين القلب والروح وهو معدن اسرار الروحانية والحقى لطيفة بين الروح والحضرة  
 الالهية وهو مهبط انوار الربوبية واسرارها ولهذا قال عقيب قوله « يعلم السر واخفى  
 الله لا اله الا هو » الآية اشارة الى ان مظهر الوهية صفاته العليا انما هو الحقى الذى هو اخفى  
 من السر اى الطف واعز واعلى واشرف واقرب الى الحضرة الا هو سر وعلم آدم الاسماء  
 كلها وهو حقيقة قوله عليه السلام ( ان الله خلق آدم فتجلى فيه ) \* ثم اعلم ان لطيفة السر  
 التى بين القلب والروح تكون موجودة فى كل انسان عند نشأته الاولى والحقى ينتشئ عند  
 نشأته الاخرى فلذا يمكن ان يكون كل انسان مؤمن او كافر معدن اسرار الروحانية وجلتها  
 المعقولات ولا يمكن الا المؤمن موحد ان يكون مهبط انوار الربانية واسرارها وجلتها المشاهدات  
 والمكاشفات وحقائق العلوم الدنية ﴿ الله ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى ذلك المنعوت بما ذكر  
 من التعوت الجليلة الله ﴿ لا اله الا هو ﴾ لامعبود فى الارض ولا فى السماء الا هو دل على  
 الهوية بهذا القول فان هو كناية عن غائب موجود والغائب عن الحواس الموجود فى الازل  
 هو الله تعالى وفيه معنى حسن وهو التعالى عن درك الحواس حتى استحق اسم الكناية عن  
 الغائب من غير غيبة كما فى بحر العلوم \* يقول الفقير على هذا المعنى بنى الصوفية ذكرهم  
 بالاسم هو اخفاء وجهها اجتماعا وانفرادا مع ان مرجعه هو الله فيكون فى حكم الاسم المظهر  
 ولا ينافى فيه الامكابر وفى الحديث ( ان الله خلق ملكا من الملائكة قبل ان خلق السموات  
 والارض وهو يقول اشهد ان لا اله الا الله ما بها صوته لا يقطعها ولا يتنفس فيها ولا يتنهما فاذا  
 اتما امر اسرافيل بالتفخ فى الصور وقامت القيامة ) كفى التفسير الكبير فعلم منه ان الركن  
 الاعظم للعالم ودوام وجوده انما هو الذكر فاذا انقطع الذكر انهدم العالم وكل فوت انما هو  
 من اجل ترك الذكر - ذكر - ان صيادا كان يصيد السمكة وكانت ابنته تطرحها فى الماء وتقول انها  
 ما وقعت فى الشبكة الاغفلتها \* وفى الحديث ( لا تقوم الساعة حتى لا يقال فى الارض الله الله )  
 اكده بالتكرار ولاشك ان لا يذكر الله ذكر ا حقيقيا وخصوصا بهذا الاسم الجامع الاعظم  
 المنعوت بجميع الاسماء الا الذى يعرف الحق المعرفة التامة واتم الخلق معرفة بالله فى كل عصر  
 خليفة الله وهو كامل ذلك العصر فكأنه يقول عليه السلام لا تقوم الساعة وفى الارض انسان  
 كامل وهو المشار اليه بانه العماد المعنوى الماسك فان شئت قلت الممسك لاجله فاذا انتقل  
 انشقت السماء وكورت الشمس وانكدردت النجوم وانتثرت وسيرت الجبال وزلزلت الارض  
 وجاءت القيامة كذا فى الفكوك لحضرة الشيخ صدر الدين قدس سره ﴿ له الاسماء الحسنى ﴾

بيان لكون ماذكر من الخالق والرحمة والمالكية والعلية اسماء وصفاته من غير تعدد في ذاته تعالى فانه روى ان المشركين حين سمعوا النبي عليه السلام يقول يا الله يارحمنا قالوا ينهاننا ان يعبدناهم وقد يدعوا لها آخرون. والحسنى تأنيث الاحسن يوصف به الواحد المؤنثة والجمع من المذكر والمؤنث كما رب اخرى وآياتنا الكبرى وفضل اسماء الله في الحسن على سائر الاسماء لدلالته على معاني التقديس والتمجيد والتعظيم والربوبية والافعال التي هي النهاية في الفضل والحسن \* قال في تفسير الكبير يقال ان الله اربعة آلاف اسم ثلاثة آلاف منها لا يعلمها الا الله والانبياء اما الالف الرابعة فان المؤمنين يعلمونها فثلاثمائة في التوراة وثلاثمائة في الانجيل وثلاثمائة في الزبور ومائة في القرآن تسعة وتسعون ظاهرة وواحد مكنون من احصاها دخل الجنة وليس حسن الاسماء لذواتها لانها الفاظ واصوات بل حسناتها لحسن معانيها ثم ليس حسن المسمى حسنا ينطلق بالصورة والحلقة فان ذلك محال على من ليس بجسم بل حسن يرجع الى معنى الاحسان مثلا اسم الستار والغفار والرحيم انما كانت حسنى لاهلها ذالة على معنى الاحسان - روى - ان حكيمًا ذهب اليه قبيح وحسن والتسا الوصية فقال للحسن انت حسن ولا يليق بك الفعل القبيح وللقبيح انت قبيح اذا فعلت القبيح عظم قبحك الهنا اسماؤك حسنة وصفاتك حسنة فلا تظهر لنا من تلك الاسماء الحسنة والصفات الحسنة الا الاحسان ويكفيها قبح افعالنا وسيرتنا فلا تنضم اليه قبح العقاب ووحشة العذاب \* وفي الحديث (اطلبوا الحوائج عند حسان الوجوه) وذلك لانهم اذا قضاوا الحاجات قضاوا بوجه طلق وان ردوا ردوا بوجه طلق

كشته ازلطف حق بعرضه خاك \* حسن صورت دليل سيرت بالك

وقال بعضهم

يدل على معرفته حسن وجهه \* وما زال حسن الوجه احدى الشواهد وفي الحديث (اذا بعثتم الى رجلا فابصوه حسن الوجه حسن الاسم) الهنا حسن وجوهنا قبيح بعضنا فن هذا الوجه نستحي طلب الحوائج وحسن الاسماء والصفات يدلنا عليك فلا تردنا عن احسانك خاشعين خاسرين \* قال موسى الهى أى خلق اكرم عليك قال الذى لا يزال لسانه رطبا من ذكرى قال فأى خلقك اعلم قال الذى يلتمس انى اعلم علم غيره قال فأى خلقك اعدل قال الذى يقضى على نفسه كما يقضى على الناس قال فأى خلقك اعظم جرما قال الذى يتهمنى وهو الذى يسألنى ثم لا يرضى بما قضيت له الهنا لانهمك فانا نعلم ان كل ما احسنت فهو فضل وكل ما لا تفعله فهو عدل فلا تؤاخذنا بسوء اعمالنا : قال الجافظ

در دائره قسمت مانقطه تسليم \* لطف آنچه توانديشى حكم آنچه توفرمایي  
 وهل اتيك حديث موسى ﴿﴾ يحتمل ان يكون اول ما اخبر الله به من امر موسى فان السورة من اوائل ما نزل فيكون الاستفهام الانكار اى لم يأتك الى الآن خبر موسى وقصته وقد اتاك الآن بطريق الوحي فتنبه له واذكر لقومك ما فيه من امر التوحيد ونحوه ويحتمل انه قد اتاه ذلك سابقا فيكون استفهام تقرير فكأنه قال قد اتاك ﴿﴾ اذ رأى ناراً ﴿﴾ ظرف

للحديث - روى - ان موسى عليه السلام تزوج صفوراء وقال السهيلي صفوراء بنت شبيب عليه السلام فاستأذن منه في الخروج من مدين لزيارة امه واخيه هارون في مصر فخرج باهله واخذ على غير الطريق خوفا من ملوك الشام فلما اتى وادى طوى وهو بالجانب الغربى من الطور ولده ولد في ليلة مظلمة ذات برد وشتاء وثلج وكانت ليلة الجمعة فقدح زنده فصلداى صوت ولم يخرج نارا وقيل كان موسى رجلا غيورا يصحب الناس بالليل ويفارقهم بالنهار غيره منه للآيروا امرأته فلذا اخطأ الرفقة والطريق فينبا هو في ذلك اذ رأى نارا من بعيد على يسار الطريق من جانب الطور فظن انها من نيران الرعاة ﴿ فقال لاهله ﴾ لامرأته وولده وخادمه فان الاهل يفسر بالازواج والاولاد والعبيد والاماء وبالاقارب وبالصحاب وبالمجموع كما في شرح المشارق لابن ملك ﴿ امكنوا ﴾ اقيموا مكانكم ولا تتبعوني ﴿ انى آنت نارا ﴾ الايناس الابصار البين الذى لاشبهة فيه ومنه انسان العين لانه يبين به الشئ والانس لظهورهم كما قيل الجن لاستئارهم اى ابصرتها ابصارا بينا لاشبهة فيه فأذهب اليها ﴿ لعل آتيكم منها ﴾ راجيا ان اجيئكم من النار ﴿ بقبس ﴾ بشعلة من النار اى بشئ فيه لهب مقتبس من معظم النار وهى المرادة بالجدوة في سورة القصص وبالشهاب القبس في سورة النمل يقال قبست منه نارا في رأس عود او قتيلا او غيرها لم يقطع بان يقول انى آتيكم لئلا يمد ما لم يتيقن الوفاء به انظر كيف احترز موسى عن شائبة الكذب قبل نبوته فانه حينئذ لم يكن مبعوثا \* قال اكثر المفسرين ان الذى رآه موسى لم يكن نارا بل كان نور الرب تعالى ذكره بلنظ النار لان موسى حسبه نارا \* وقال الامام الصحيح انه رأى نارا ليكون صادقا في خبره اذ الكذب لا يجوز على الانبياء انتهى \* قال بعض الكبار لما كانت النار بغية موسى تجلى الله في صورة مطلوبة المجازى ليقبل عليه ولا يعرض عنه فانه لو تجلى له في غير صورة مطلوبة اعرض عنه لاجتماع ما تجلى فيه

كنار موسى يراها عين حاجته \* وهو الاله ولكن ليس يدره

اى ليس يعرف الاله المتجلى في صورة النور والمتكلم فيها ﴿ او اجد على النار هدى ﴾ هاديا يدلنى على الطريق لان النار قلما تخلو من اهل لها وناس عندها على انه مصدر سمي به الفاعل مبالغة او حذف منه المضاف اى ذاهداية كقوله في سورة القصص ﴿ لعل آتيكم منها بخبر او جدوة من النار ﴾ وكلمة اوفى الموضعين لمنع الحلو دون منع الجمع ومعنى الاستعلاء فى على ان اهل النار يكتنفونها عند الاصطلاء قياما وقعودا فيشرفون عليها ﴿ فلما اتىها ﴾ اى انتهى الى النار التى آنتها قال ابن عباس رضى الله عنه رأى شجرة خضراء احاطت بها من اسفلها الى اعلاها نار بيضاء تنقد كضوء ما يكون ولم يرهناك احدا فوق متعجبا من شدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلما النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوء النار فسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما تكل الابصار عنه فوضع يديه على عينيه وخاف وبهت فالتفت عليه السكينة والطمأنينة ثم نودى وكانت الشجرة سمرة خضراء او عوسجة او عليقا وشجرة الغاب وهى شجرة لا نار فيها بخلاف غيرها من الاشجار \* قالوا النار اربعة اصناف. صنف يأكل ولا يشرب وهى نار الدنيا. وصنف يشرب ولا يأكل وهى نار الشجر الاخضر. وصنف يأكل

ويشرب وهي نار جهنم. وصنف لا يأكل ولا يشرب وهي نار موسى\* وقالوا ايضا هي اربعة انواع  
نوع له احراق بلا نور وهي نار الجحيم. ونوع له نور بلا احراق وهي نار موسى. ونوع له احراق  
ونور وهي نار الدنيا. ونوع ليس له احراق ولا نور وهي نار الاشجار\* يقول الفقير النور  
للمحبة والدار للمعشوق وعند ما كمل وامتلا نور محبة موسى وتم واشتعل نار عشقه وشوقه  
تجلى الله بصورة ما في بطنه وذلك لانه لما ولد له ولد القلب الذي هو طفل خليفة الله في ارض  
الوجود في ليلة شاتية هي ليلة الجلال ظهر له نور ذاتي في صورة نار صفاتية لان الصورة انما هي  
للصفات واحترق جميع انانيته وحصل له التوجه الواحداني فعند ذلك ﴿نودي﴾ فقيل  
﴿ياموسى انى انا﴾ للتوكيد والتحقيق يعنى [ شك مكن ومتيقن شوكة من ] ﴿ربك﴾  
[ پروردگار توام ] ﴿فاخلق﴾ [ پس بیرون کن و بیگن از پای خود ] ﴿نعليك﴾ امر  
بذلك لان الحفوة ادخل في التواضع وحسن الادب ولذلك كان بشر الحافي ونحوه يسرون  
حفاة وكان السلف الصالحون يطوفون بالكعبة حافين

كنجی که زمین و آسمان طالب اوست \* چون در تکرری برهنه پایان دارند  
اولیتشرف مشهد الوادی بقدم قدمیه و متصل برکه الارض الیه \* و قيل للحبيب تقدم على  
بساط العرش بنعليك ليتشرف العرش بغير نعال قديمك ويصل نور العرش يا سيد الكونين  
اليك اولانه لا ينبغي لبس النعل بين يدي الملوك اذا دخلوا عليهم وهذا بالنسبة الى المرتبة  
الموسوية دون الجاه المحمدي كما مر آنفا \* وذكر في فضائل ابي حنيفة انه كان اذا قدم على  
الخليفة لازيارة استدعى منه الخليفة ان لا ينزل عن بقلته بل يطأ بها بساطه. اولانها كانا غير  
مدبوغين من جلد الحمار فالخطاب خطاب التأديب كما في حل الرموز \* قال الكاشفي [ اصح  
آنست که نعلين از جلد بقربود و طاهر ] اولان النعل في النوم يعبر بالزوجة فاذا رآه تعالى  
ان لا يلتفت بمخاطره الى الزوجة والولد \* قال في الاسرار المحمدية جاء في غرائب التفسير  
في قوله سبحانه (فاخلق نعليك) يعنى همك بامرأتك وغمك \* وقال حضرة الشيخ الشهير  
بافساده قدس سره يعنى الطبيعة والنفس \* يقول الفقير لاشك ان المرأة صورة الطبيعة  
والولد صورة النفس لان حبه من هواها طالبا وايضا ان المرأة في حكم الرجل نفسه لانها  
جزؤ منه في الاصل والغم ونحوه انما هو من المعاش التابع للوجود فكأنه قيل فاخلع فكر  
النفس وما يتبعها ايا كان وتعال \* وقال بعضهم المراد بالتعليل الدنيا والآخرة كأنه امره  
بالاستغراق في معرفة الله ومشاهدته والوادي المقدس قدس جلال الله وطهارة عزته \* وقال  
بعضهم ان اثبات الصانع يكون بمقدمتين فشبهتا بالتعليل اذ بهما يتوصل الى المقصود وينقل  
الى معرفة الخالق فبعد الوصول يجب ان لا يلتفت اليهما ليقى القلب مستغرقا في نور القدس  
فكأنه قيل فاخلع فكر الدليل والبرهان فانه لا فائدة فيه بعد المشاهدة والعيان  
ساكنان حرم از قبله نما آزادند

وفي المتن

چون شدی بر بامهای آسمان \* سرد باشد جست وجوی فردبان

در اوایل دفتر سوم در بیان آنگاه که طاعت کسی نبود



آينه روشن كه شد صاف و جلی \* جهل باشد بر نهادن صیقلی  
 پیش سلطان خوش نشسته در قبول \* زشت باشد جستن نامه رسول  
 ولهذا غسل حضرة الشيخ الشبلى قدس سره جميع كتبه بعد الوصول الى الله تعالى فقدر  
 ﴿ انك بالواد المقدس ﴾ المطهر والمتبعد من السوء ﴿ طوى ﴾ اسم الوادى عطف بيان له  
 \* قال فى القاموس الوادى مفرج بين جبال او تلال او آكام وطوى واد بالشام وهو بالتونين  
 منصرف بتأويل المكان وبتركه غير منصرف بتأويل البقعة المعروفة - روى - ان موسى عليه  
 السلام خلعهما والقاهما وراء الوادى ﴿ وانا اخترتك ﴾ اى اصطفيتك للنبوة والرسالة  
 وقرأ حمزة « وانا اخترتك » ﴿ فاستمع ﴾ [ پس گوش فرادار ] ﴿ لما يوحى ﴾ للذى يوحى  
 اليك منى من الامر والتهى اللام متعلقة بالسمع مزيدة فى المفعول كما فى ردف لكم  
 ﴿ اتى انا الله ﴾ [ بدرستی كه منم خدای تعالى ] وهوبدل من يوحى دال على تقدم علم  
 الاصول على الفروع فان التوحيد من مسائل الاصول والعبادة الآتية من الفروع ﴿ لا اله  
 الا انا ﴾ [ نیست خدای بغير من ] فاذا كان كذلك ﴿ فاعبدني ﴾ فخصني بالعبادة والتوحيد  
 ولا تشرك بعبادتي احدا ﴿ واقم الصلوة ﴾ من عطف الخاص على العام لفضله ﴿ لذكرى ﴾  
 من اضافة المصدر الى مفعوله اى لتذكركنى وتكون ذاكرالى فان ذكر الله كما ينبئى عبارة  
 عن الاشتغال بعبادته باللسان والجنان والاركان والصلوة جامعة لها او من اضافته الى فاعله  
 اى لاذكرك بالاثابة وفى التأويلات التجمية وأدم المناجات والمحاضرة معى ببذل الوجود دليل  
 ذكرى اياك بالتجلى على الدوام لافناء وجودك المتجدد ﴿ ان الساعة آتية ﴾ تمثيل لوجوب  
 العبادة واقامة الصلاة . والساعة اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانهما ساعة حقيقة  
 يحدث فيها امر عظيم اى القيامة كاشنة لاهالة وانما عبر عن ذلك بالاثبات تحقيقا لحصولها  
 بابرازها فى معرض امر محقق متوجه نحو مخاطبين ﴿ أكاد أخفيها ﴾ \* قال فى تفسير الجلالين  
 استرها للتحويل والتعظيم واكاد صلة انتهى \* وقال بعضهم كاد وان كان موضوعا للمقاربة الا انه  
 من الله للتحقق والوجوب فالمنى اريد اخفاء وقتها عن الخلق ليكونوا على الحذر منها كل  
 وقت كما ان عسى فى قوله تعالى ﴿ قل عسى ان يكون قريبا ﴾ للقطع بقربه اى هو قريب \* وفى  
 الارشاد لاظهارها بان اقول هى آتية ولولا ما فى الاخبار بذلك من اللطف وقطع الاعذار  
 لما فعلت \* وفى التأويلات التجمية اكاد اخفى الساعة واثباتها واخفى احوال الجنة ونعيمها  
 واهوال النار وعذاب جميعها لئلا تكون عبادتى مشوبة بطمع الجنة وخوف النار بل تكون  
 خالصة لوجهى كما قال تعالى ﴿ وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ وفى ذلك تهديد عظيم  
 للعباد واطهار عزة وعظمة لنفسه الا انه سبقت رحمى غضبى فما اخفيت الساعة واثباتها  
 ﴿ لتجزى كل نفس بما تسعى ﴾ متعلقة بآتية وما بينهما اعتراض ومصدرية اى بسعيها  
 وعملها خيرا كان او شرا لتمييز المطيع من العاصى وتخصيص السعى بالذكر للايدان بان  
 المراد بالذات من اثباتها هو الاثابة بالعبادة واما العقاب بتركها فن مقتضيات سوء اختيار  
 المعصاة ﴿ فلا يصدك عنها ﴾ اى لا يمنعنك عن ذكر الساعة ومراقبتها ﴿ من لا يؤمن بها ﴾

أى بالساعة هذا وان كان بحسب الظاهر نهيا للكافر عن صد موسى عن الساعة لكنه فى الحقيقة نهى له عن الانصداد عنها على البغ وجه وآكده فان انتهى عن اسباب الشئ ومباديه المؤدية اليه نهى عنه بالطريق البرهانى وابطال للسبية من اصلها ﴿ واتبع هويه ﴾ مراده المبنى على ميل النفس لا يعضده برهان بهاوى ولا دليل عقلى \* وفى الارشاد ماثواه نفسه من اللذات الحسية الفانية ﴿ فتردى ﴾ من الردى وهو الموت والهلاك اى فتهلك فان الاغفال عنها وعن تحصيل ما ينجى من احوالها مستتبع للهلاك لاحالة والمراد بهذا النهى الامر بالاستقامة فى الدين وهو خطاب له والمراد غيره \* واعلم ان هذه الآيات والآية بعدها دلت على ان الله تعالى كلم موسى عليه السلام وانه سمع كلام الله تعالى \* فان قيل بأى شئ علم موسى انه كلام الله \* قيل لم ينقطع كلامه بالنفس مع الحق كما ينقطع به مع المخلوق بل كما تعالى بمد وحدانى غير منقطع وبانه سمع الكلام من الجوانب الستة وبجميع الاجزاء فصار الوجود كله سمعا وكذا المؤمن فى الآخرة وجه محض وعين محض وسمع محض ينظر من كل جهة وبكل جهة وعلى كل جهة وكذا يسمع بكل عضو من كل جهة واذا شاهد الحق يشهده بكل وجه ليس فى جهة من الجهات لا يحجب سمعه وبصره بالجهات ويجوز ان يخلق الله تعالى علما ضروريا بذلك كما خلق لثينا عليه السلام عند ظهور جبريل بفار حراء \* ثم اعلم ان للكلام مراتب فكلام هو عين المتكلم وكلام هو معنى قائم به كالكلام النفسى وكلام مركب من الحروف ومتعين بها وهو فى عالمي المثال والحس بحسبهما فموسى عليه السلام قد نزل له الكلام فى مرتبة الامر الى مرتبة الروح ثم الى مرتبة الحس ومن شئ على المراتب لم يعثر الا ترى ان لثينا عليه السلام اذا نزل عليه الوحي كان يسمع فى بعض الاحيان مثل صلصلة الجرس فان التجلى الباطنى لا يمنع مثل هذا \* فان قلت لماذا كلم الله موسى حتى صار كليم الله دون سائر الانبياء \* قلت لان الجزاء انما هو من جنس العمل وكان قد احترق لسانه عليه السلام عند الامتحان الفرعونى فجازاه الله بمناجاته اسماع كلامه

هري مخنى مقدمة راحتي بود \* شد هم زبان حق چوزبان كليم سوخت

\* رؤى بعضهم فى اليوم فقبل ما فعل الله بك فقال رضى الله عنى ورحنى وقال لى كل يامن لم يأكل واشرب يامن لم يشرب فجوzy من حيث عمل حيث لم يقل له كل يامن قطع الليل تلاوة واشرب يامن ثبت يوم الزحف \* وقيل لبعضهم وقد رؤى بمشى فى الهوايم نلت هذه الكرامة فقال تركت هواى لهواه فسخر لى هواه فالعلم والحكمة انما هى فى معرفة المناسبات قضاء عقليا وقضاء الهيا حكما ومن قال ان الله تعالى يفعل خلاف هذا فليس عنده معرفة بمواقع الحكم ﴿ وماتلك ﴾ السؤال بماتلك عن ماهية المسمى اى حقيقته التى هوها هو كقولك ما زيد تعنى ما حقيقة مسمى هذا اللفظ فيجاب بانه انسان لاغير \* قال الكاشفى [ چون موسى نعلين بيرون كرد در وادى مقدس خطاب رسيد كه ] وماتلك اى أى شئ هذه حال كونها مأخوذة ﴿ بيمينك يا موسى ﴾ فا استفهامية فى حيز الرفع بالخبرية لتلك المشار اليها اى العصا وهو اوفق بالجواب من عكسه والعامل فى الحال

معنى الإشارة ولم يقل بيدك لاحتمال ان يكون في يساره شيء مثل الخاتم ونحوه فلو اجل  
اليه لتجبر في الجواب للاشتباه وسيأتي سر الاستفهام أن شاء الله تعالى ﴿ قال ﴾ موسى  
﴿ هي عصاى ﴾ نسبها الى نفسه تحقيقا لوجه كونها بينه وتمهيدا لما يقبه من الافاعيل  
المنسوبة اليه عليه السلام ﴿ اتوكؤا عليها ﴾ اى اعتمد عليها عند الاعياء فى الطريق وحال  
المشى وحين الوقوف على رأس القطيع فى المرمى ﴿ واهش بها على غنى ﴾ الهش  
[ بيفشاندن برك از درخت ] يقال هش الورق يهشه ويهشه خطه بمعا ليتحات اى ضربه  
ضربا شديدا ليسقط . والمعنى اخبط بها الورق واسقطه على رؤس غنى لتأكله . وبالفارسية  
[ وفرو ميرزم برك از درختها ] ﴿ ولى فيها مآرب ﴾ جمع مأربة بفتح الراء وضمها وهى  
الحاجة ﴿ اخرى ﴾ لم يقل آخر لرعاية الفاصلة اى حاجات اخر غير التوكى والهش  
وهى انه اذا سار القاها على طاقه وعلق بها قوسه وكنائنه وحلابه ومطهرته وحمل عليها  
زاده وتحذته . يعنى [ در راه باموسى سخن كفتى ] وكان لها شعبتان ومحجن فاذا طال  
الفصن حناه بالمحجن واذا حاول كبسه لواه بالشعبتين وفى اسفلها سنان ويركزها فيخرج  
الماء وتحمل أى ثمرة احب وربما يدلها فى البئر وتصير شعبتها كالدلو فيخرج الماء واذا  
قصر الرشاه وصله بها وتضي بالليل كالشمع وتحارب عنه . يعنى [ بادشمن وى حرب كردى ]  
واذا تعرضت لغنمه السباع قاتل بها وتطرد الهوام فى النوم واليقظة ويستظل بها اذا كان قعد يعنى  
اذا كان فى البرية ركزها والى كسائه عليها فكان ظلا وكانت اثني عشر ذراعا بذراع عليه السلام  
من عود آس من شجر الجنة استودعها عند شعيب ملك من الملائكة فى صورة انسان \* وقال  
الكاشفى [ آن عصا از چوب مرد بهشت بود طول او ده كز و سراق و دوشاخه و در زير او  
سنانى نشانده نامش علق بود يانعه از آدم ميراث بشعيب رسيده بود و ازو بموسى  
رسيد ] وفى العصا اشارة الى ان الانبياء عليهم السلام رعاة الخلق والخلق مثل البهائم محتاجون  
الى الرعى والكلاءة من ذئاب الشياطين واسد النفس فلا بد من العمل بارشادهم والوقوف  
بالخدمة عند باب دارهم : قال الحافظ

شبان وادى ايمى كهى رسد بمراد \* كه چند سال بچان خدمت شعيب كند  
\* قال بعض اهل المعرفة لما كانت العصا صورة النفس المطمئة المقتية للموهومات والمتخيلات  
لان صورة الحية تستعد للايمان كما ظهر بعض الجن بالمدينة فى صورة الحية ونهوا عن قتلها  
كما ذكر فى الصحاح لذلك قال موسى عليه السلام ﴿ هي عصاى اتوكؤا عليها ﴾ اى استعين بها على  
مطالبي فى السر ﴿ واهش بها على غنى ﴾ اى على رعايا اعضائى وحواسى وعلى ماتحت يدي  
من القوى الطبيعية والبدنية ﴿ ولى فيها مآرب اخرى ﴾ اى مقاصد لا تحصل الا بها من الكمالات  
المكتسبة بالمجاهدات البدنية والرياضات النفسية فاذا جاهدت وارتاضت وانايت الى ربها  
انقلبت المعصية التى هى السيئة طاعة اى حسنة كما قال تعالى فى صفة التائين ﴿ يبدل الله  
سيئاتهم حسنات ﴾ \* فان قيل السؤال للاستعلام وهو محال على العلام فما الفائدة فيه قلنا  
فائدته ان من اراد ان يظهر من الحقيق شيئا نفيسا يعرضه اولاعلى الحاضرين ويقول ما هذا فيقال فلان

ثم انه يظهر صنعه الفائق فيه فيقول لهم خذوا منه كذا وكذا كما يريك الزراد زبرة من حديد ويقول لك ما هي فتقول زبرة حديد ثم يريك بعد ايام لبوسا مسردا فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها الى ما ترى من عجيب الصنعة وانيق السرد فالله تعالى لما اراد ان يظهر من العصا تلك الآيات الشريفة عرضها اولا عليه فقال هل حقيقة ما في يدك الاخشبة لاتضر ولا تنفع ثم قلبها ثعبانا عظيما فبه على كمال قدرته ونهاية حكمته \* قال الكاشفي [ استفهام متضمن تنبيه استيعابى حاضر شو تا عجايب بينى ] وقال في التاويلات انما امتحن موسى بهذا السؤال تنبيهه ليعلم ان للعصا عند الله اسما آخر وحقيقة أخرى غير ما علمه منها في جيل علمها الى تعالى فيقول انت اعلم بها يارب فلما اتكل على علم نفسه وقال هي عصاى فكأنه قيل له اخطأت في هذا الجواب خطئين احدهما في التسمية بالعصا والثانى في اضافتها الى نفسك وهو اعميانى لاعصاك \* فان قيل هذا سؤال من الله مع موسى ولم يحصل لمحمد عليه السلام \* قلنا خاطبه ايضا في قوله ( فاوحى الى عبده ما وحي ) الا انه ما افشاه وكان سرا لم يؤهل له احدا من الخلق وايضا فان دار الكلام بينه وبين موسى فامة محمد يخاطبونه في كل يوم مرات على ما قاله عليه السلام ( المصلى يناجى ربه ) وقال بعضهم فهم موسى ان هذا السؤال ليس للاستعلام لانه تعالى منزّه عن ذلك بل للتذكّر واستحضار حقيقتها وما يعلم من منافعتها ولذا زاد في الجواب \* وقال الكاشفي [ جواب داد وجهت تعداد نعم ربانى بر آن افزود ] وقال بعضهم سأل الله عما في يده للتقريب على انها عصا حتى لا يخاف اذا صارت ثعبانا ويعلم انها معجزة عظيمة ولازالة الوحشة عن موسى ولذا كرر يا موسى يعنى ليحصل زيادة الانبساط والاستئناس وازالة تلك الهيبة والدهشة الحاصرة من استماع ذلك الكلام الذى لم يشبه كلام الخلق مع مشاهدة تلك النار وتلك الشجرة وسمع تسبيح الملائكة ومن ثمة لما زالت بذلك اطرب في الجواب قال نينا عليه السلام قلت اى ليلة المعراج اللهم انه لما لحقنى استيحاش سمعت مناديا يتنادى بلغة تشبه لغة ابى بكر رضى الله عنه فقال لى قف فان ربك يصلى فبعجت من هاتين هل سبقنى ابوبكر الى هذا المقام وان ربي لغنى عن ان يصلى فقال تعالى انا الغنى عن ان اصلى لاحد واتما اقول سبحانى سبحانى سبقت رخصى على غضبى اقرا يا محمد هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رخيا فصلاى رحمة لك ولاملك واما امر صاحبك يا محمد فان اخاك موسى كان انسه بالعصا فلما اردنا كلامه قلنا وماتلك بينك يا موسى قال هي عصاى وشغل بذكر العصا عن عظيم الهيبة وكذلك انت يا محمد لما كان انسك بصاحبك ابى بكر خلقنا ملكا على صورته يتنادى بلغته ليحول عنك الاستيحاش لما يلحقك من عظيم الهيبة كذا فى انسان العيون \* وذكر الراغب الاصفهاني فى المحاضرات انه قال الامام الشاذلى قدس سره صاحب الجذب البحر اضطرجت فى المسجد الاقصى فرأيت فى المنام قد نصب تحت خارج الاقصى فى وسط الحرم فدخل خلق كثير افواجا افواجا فقلت ما هذا الجمع فقالوا جمع الانبياء والرسل عليهم السلام قد حضروا ليشفعوا فى حسين الحلاج عند محمد عليه السلام فى اساءة ادب وقعت منه فظرت الى التخت

فاذا نينا صلى الله عليه وسلم جالس عليه باقراده وجميع الانبياء على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح عليهم السلام فوقفت النظر واسمع كلامهم فخطب موسى نينا عليه السلام وقال له انك قد قلت (علماء امتي كانوا نبي اسرائيل فارنا منهم واحدا فقال هذا وأشار الى الامام الغزالي قدس سره فسأله موسى سؤالاً فاجابه بعشرة اجوبة فاعترض عليه موسى بان الجواب ينبغي ان يطابق السؤال والسؤال واحد والجواب عشرة فقال الامام هذا الاعتراض وارد عليك ايضاحين سئلت (وما تلك بينك) وكان الجواب عصا فاوردت صفات كثيرة فقال فيها انا متفكر في جلالة قدر محمد عليه السلام وكونه جالسا على التخت باقراده والحليل والكليم والروح جالسون على الارض اذ رفسني شخص برجله رفسة مزعجة اى ضربني فانتبهت فاذا بقم يشعل قناديل الاقصى قال لا تعجب فان الكل خلقوا من نوره فخررت مقشياً فلما اقاموا الصلاة افقت وطلبت اقم فلم اجده الى يومى هذا ومن هذا قال في قصيدة البردة

وانسب الى ذاته ما شئت من شرف \* وانسب الى قدره ما شئت من عظم

وقال آخر

سرخيل انبيا وسهدار اتقيا \* سلطان باركاه دنا قائد ام  
﴿ قال ﴾ الله تعالى استئناف بياني ﴿ القها ياموسى ﴾ اطرحها ليرى من شأنها مالم يخطر ببالك والالقاء والتبذ والطرح بمعنى واحد ﴿ فالقها ﴾ على الارض \* قال الكاشفي [موسى كان بردكه اورانيزجون نعلين مى بايد افكند پس بيفكند آنرا از قفاى خود فى الحال آوازى عظيم بكوش وى رسيد باز تكريست [ فاذاهى ﴾ [ پس از آنجا آن عصا ] ﴿ حية ﴾ [ ماري بود ] ﴿ تسمى ﴾ [ مى شنافت بهر جانب ] والسعى المشى بسرعة وخفة حركة والجملة صفة لحية - روى - انه حين القاها اقلبت حية صفراء فى غلظ العصا ثم انتفخت وعظمت فلذلك شبهت بالجان تارة وهو الخفيف كما قال تعالى (كأنها جان) اى باعتبار ابتداء حالها وسميت ثعباناً اخرى وهو اعظمها كما قال تعالى (فاذا هى ثعبان مبین) اى باعتبار انتهاء حالها وعبر عنها ههنا بالاسم العام للحالين اى الصغير والكبير والظاهر انها اقلبت من اول الامر ثعباناً وهو الالبق بالمقام كما يفصح عنه قوله تعالى (فاذا هى ثعبان مبین) وانما شبهت بالجان فى الجلادة وسرعة الحركة \* قال بعض اهل المعرفة اما انقلاب العصا حيواناً فإيماء الى انقلاب المعصية طاعة وحسنة فان العصا من المعصية والمعصية اذا اقلبت صارت طاعة كما قال تعالى (الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فاوالتك يبدل الله سيئاتهم حسنات) وهذا التبديل من مقام المغفرة واما الحو فى قوله عليه السلام (اتبع السيئة الحسنة تمحها) فعبارة عن حقيقة العفو \* قال المولى الجامى فى قوله (فاوالتك يبدل الله سيئاتهم حسنات) يعنى فى الحكم فان الاعيان انفسها لا تتبدل ولكن تنقلب احكامها انتهى \* يقول الفقير على هذا يدور انقلاب العصا حية حين الالقاء وبحول التحاسن فضة عند طرح الاكسير وتمثل جبريل فى الصورة البشرية فاعرفه فانه باب عظيم من دخله بالعرفان التام امن من الاوهام : قال الحافظ

دست از مس وجود چو مردان ره بشوی \* تا کیمیای عشق بیایی و زرشوی  
وقال المولى الجامی

چو کسب علم کردی در عمل کوش \* که علم بی عمل زهریست بی نوش  
چه حاصل ز آنکه دانی کیمیا را \* مس خود را نکرده زرسارا  
﴿ قال ﴾ استتاف بیانی ﴿ خذها ولا تخف ﴾ روی انها انقلبت ثعبانا ذكرا يتلع كل شیء  
عمر به من صخر و حجر و عیناه تتقدان كالنار و یسمع لانیابه صریف شدید و كان بین لحيه  
اربعون ذراعا او ثمانون فلما رآه كذلك خاف و نفر لان الخوف والهرب من الحيات ونحوها  
من طباع البشر \* فان قيل لم خاف موسى من العصا ولم يخف ابراهيم من النار \* قلنا لان  
الخليل كان اشد تمكينا اذ فرق بين بداية الحال ونهايتها وقد ازال الله هذا الخوف من موسى  
بقوله ولا تخف ولذا تمكن من اخذ العصا كما يأتي فصار اهل تمكين كالخليل عليهما السلام  
ألا ترى ان نبينا عليه السلام اول ما جاءه جبريل خافه فرجع من الجبل مرتعدا ثم كان من  
امره ما كان حتى استعد لرؤيته على صورته الاصلية ليلة المعراج كما قال تعالى ﴿ ولقد رآه  
نزلة اخرى عند سدرة المنتهى ﴾ وفي التأويلات التجدية ﴿ خذها ولا تخف ﴾ يعني كنت تحسب  
ان لك فيها المنافع والمآرب في البداية ثم رأيتها وانت خائف من مضارها فخذها ولا تخف  
لتعلم ان الله تعالى هو الضار والنافع فيكون خوفك ورجاؤك منه اليه لا من غيره : وفي المشوى  
هر که ترسید از حق و تقوی کزید \* ترسد از وی جن و انس و هر که دید  
﴿ سنیعدها ﴾ [ زود باشد که کردانیم ویرا ] ﴿ سیرتها الاولى ﴾ السيرة فعلة من السیرای  
نوع منه تجوز بها للطريقة والهيئة وانتصابها على تزع الجار ای سنیعدها بعد الاخذ الى  
هبتها الاولى التي هي الهيئة العنصرية فوضع يده في فم الحية فصارت عصا كما كانت ويده في  
شعبتها في الموضع الذي يضعها فيه اذا توكأ وأراه هذه الآية كيلا يخاف عند فرعون اذا  
انقلب حية وفي الحديث (يحاء لصاحب المال الذي لم يؤد زكاته بذلك المال على صورة ثعبان)  
يقول الفقير لاشك عند اهل المعرفة ان لكل جسد روحا ولو كان معنويا ولكل عمل وخلق  
ووصف صورة معتدلة في الدنيا تحول صورة محسوسة في الآخرة كما قال تعالى ﴿ فينبئهم بما  
كانوا يعملون ﴾ ای يظهر لهم صور اعمالهم كما مر في سورة الانعام ولما كان حب المال من اشد  
صفات النفس الامارة التي هي في صورة ثعبان ضار لاجرم يظهر يوم تبلى السمائر على  
هذا الصورة المزعجة ويصير طوقا لعنق صاحبه فاذا تركى موسى القلب من حب المال واحب  
بذله في سبيل الله جاء في صورة خسة يهواها مناسبة لما عمل به من الخيرات وقس حال البواقي  
عليه \* ثم اراه آية اخرى فقال ﴿ واضمم ﴾ [ ضم كن ویر ] ﴿ يدك ﴾ النبي ﴿ الى  
جناحك ﴾ [ بسوی بهلوی خود در زیر بغل ] وجناح الانسان جنبه وعضده الى اصل  
ابطه كما ان جناح العسکر ناحيته مستعار من جناح الطائر وقد سميا جناحين لانه  
يخضعهما ای يميلها عند الطيران . والمعنى واضمم يدك الى جنبك تحت العضد ﴿ تخرج ﴾  
[ تا بیرون آید جواب ] ﴿ بیضاء ﴾ [ درحالتی که سفید و روشن ] حال من الضمیر فيه

﴿ من غير سوء ﴾ حال من الضمير في بيضاء اى كائنة من غير عيب وقبح كئى به عن  
البرص كما كئى بالسوء عن العودة لما ان الطباع تعافه وتفرغه - روى - ان موسى عليه السلام  
كان اسمر اللون فاذا ادخل يده اليمنى تحت ابطه الايسر واخرجها كان عليها شعاع كشعاع  
الشمس يغشى البصر ويسد الافق ثم اذاردها الى جنبه صارت الى لونها الاول بلانور ويريق  
﴿ آية اخرى ﴾ اى معجزة اخرى غير العصا وانتصابها على الحالية من الضمير في بيضاء  
﴿ لزيك ﴾ اى فعلنا ما فعلنا من قلب العصا حية وجعل اليد بيضاء لزيك بهاتين الآيتين  
﴿ من آياتنا الكبرى ﴾ اى بعض آياتنا الكبرى فكل من العصا واليد من الآيات الكبرى وهى تسع كما قال  
تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ﴾ وقد سبق بيانها ونظير الآية قوله تعالى في حق نبينا عليه  
السلام ﴿ لقد رأى ﴾ اى محمد ليلة المعراج ﴿ من آيات ربه الكبرى ﴾ والفرق بين آيات موسى وآيات  
نبينا عليهما السلام ان آيات موسى عجائب الارض فقط وآيات نبينا عجائب السموات والارض  
كما لا يخفى هذا هو اللامخ في هذا المقام فاعرفه \* واعلم ان موسى عليه السلام ادخل يده  
في جيبه فاخرجها بيضاء من غير سوء وهذا من كرامات اليد بعد التحقق بحقيقة الجود  
والكرم والسخاء والايثار فالجود عطاؤك ابتداء قبل السؤال والكرم عطاؤك مانت  
محتاج اليه وبالعطاء صحت الجلة - روى - ان الله تعالى ارسل الى ابراهيم جبريل عليهما السلام  
على صورة شخص فقال له يا ابراهيم اراك تمطى الاوداء والاعداء فقال تعلمت الكرم من  
ربى رأيت لا يضيعهم فاننا لا اضيعهم فاوحى الله اليه ان يا ابراهيم انت خليلى حقا \* ومن كرامات  
اليد ما روى ان نبينا عليه السلام نبع الماء من بين اصابعه في غزوة تبوك حتى شرب منه  
ورفعه خلق كثير ورعى التراب في وجوه الاعداء فانهزموا وسبح الحصى في يده : قال  
القطار قدس سره

داعى ذرات بود آن باك ذات \* در كشف تسبيح اذان كفتى حصات

وقبض من شاء من الاولياء في الهواء فيفتح يده عن فضة اوذهب الى امثال هذا فاذا  
سمعت هذا عرفت ان كل كمال يظهر في النوع الانسان فهو اثر عمل من الاعمال او حال  
من الاحوال فين كل شئين اما مناسبة ظاهرة او باطنة اذا طلبها الحكيم المراقب وجدها  
نسأل الله تعالى ان يوفقنا لصرف الاعضاء والقوى الى ما خلقت هي لاجله ويفيض علينا  
فضله بسجله ﴿ اذهب ﴾ يا موسى بطريق الدعوة والتحذير ﴿ الى فرعون ﴾ وملئه بهاتين  
الآيتين العصا واليد لقوله تعالى في سورة القصص ﴿ فذالك برهانان من ربك الى فرعون  
وملئه ﴾ واما قوله تعالى ﴿ اذهب انت واخوك بآياتى ﴾ فسيأتى معنى الجمع فيه ان شاء الله تعالى  
﴿ انه طنى ﴾ اى جاوز حد العبودية بدعوى الربوبية استقلالا لاشتراكا كما قال ﴿ انا ربكم  
الاعلى ﴾ \* وفيه اشارة الى معنيين . احدها ان السالك الصادق اذا بلغ مرتبة كماله يقضيه الله  
لدلالة عباده وتربيتهم . والثانى ان كمال البالغين في ان يرجعوا الى الخلق ومخالطتهم والصبر  
على اذاهم ليختبروا بذلك حلمهم وعفوهم \* فان قيل لم ارسله الله بالعصا \* قلنا لان العصا من  
آلات الرعاة وموسى عليه السلام كان راعيا فارسله الله مع آله وايضا كان فرعون بمنزلة

الحمار فاحتاج الى العصا والضرب : وفي المتنوى

كرترا عقلست كردم لطفها \* وزخري آوردهام خورا عصا  
آنچنان زين آخرت بيرون كنم \* كرعصا كوش وشرت برخون كنم  
اندرين آخر خزان و مردمان \* مي نيابند از جفاي تو امان  
يك عصا آوردهام بهر ادب \* هرخري را كو نباشد مستحب  
ازدهائي ميشود در قهر تو \* كاژدهائي كشته در فعل وحو  
ازدهائي كوهي تويي امان \* ليك بنكر ازدهاي آسمان  
اين عصا ازدوزخ آمد چاشني \* كه هلا بـكـريز اندر روشني  
ورنه درماني تو دردندان من \* مخلصت نبود ز دربندان من  
اين عصائي بود اين دم ازدهاست \* تانكوي دوزخ يزدان بكاست  
هر كجا خواهد شد دوزخ كند \* اوج را بر مرغ دام و فـخ كند  
هم زدنات بر آيد دردها \* تابـكـوي دوزخست وازدها  
يا كند آب دهانت را غسل \* كه بكوي كه بهشتست و حلل  
ازين دندان برو ياند شكر \* بابداني قوت حـكـم قدر  
پس بدندان بي كنها ترا مكر \* فكر كن از ضربت نا محترز

﴿ قال ﴾ موسي مستعينا بالله لما علم انه حمل ثقل وشكليف عظيم : يعني [ باخود  
انديشيد كه من تنها با فرعون و لشكر او چگونه مقاومت توانم كرد پس از خدا  
تقويت طييده آغاز و دعا كرد و از روي نياز گفت ] ﴿ رب ﴾ [ اي پروردگار من ]  
﴿ اشرح لي صدري ﴾ [ كشاده كردان براي من سينه مرا ] والمراد بالصدر هنا  
القلب لا العضو الذي فيه القلب اي وسع قلبي حتى لا يضيق بسفاهة المعاندين ولجأهم  
ولا يخاف من شوكتهم وكثرتهم \* واعلم ان شرح الصدر من نعم الله تعالى على الانبياء وكل  
الاولياء وقد اخذ منه نبينا عليه السلام الحظ الاوفى لانه حصل له بصورته ومعمناه اذ شق  
صدره في صباوته والقي عنه العلقه التي هي حظ الشيطان ومغمزه وغسل في طست من  
الذهب وايضا في البلوغ الى الاربعين لينشرح لتحمل اقبال الرسالة وفي المراج ليتسع  
لاسرار الحق تعالى فجاء حاملا للاوصاف الجليلة التي لا توصف من الحلم والعفو والصبر والكف  
واللطف والدعاء والنصيحة الى غير ذلك ﴿ ويسر لي امري ﴾ سهل على امر التبليغ  
باحداث الاسباب ورفع الموانع ﴿ واحلل ﴾ واقفح : وبالفارسية [ وبكشائي ] ﴿ عقدة ﴾  
لكنة : وبالفارسية [ كرهى را ] ﴿ من لسانى ﴾ متعلق بالفعل وتنكير عقدة يدل على قلتها  
في نفسها قالوا ما الانسان لولا اللسان الابهمية مرسله اوصورة ممثلة والمرؤ يا صغريه قلبه  
ولسانه ﴿ يفهموا قولى ﴾ اي يفهم هو وقومه كلامي عند تبليغ الرسالة فانما يحسن التبليغ  
من البليغ وكان في لسانه رمة : وبالفارسية [ بسكى زبان ] من جرة ادخلها فاه وذلك ان  
فرعون جمه يوما فاخذ لحيته وتنفها لما كانت مرصعة بالجواهر فنضب وقال ان هذا عدوى

در آخر دفتر چهارم در بيان منازعت كردن ابراهيم عليه السلام كه ملك مامون است



المطلوب وامر بقتله فقالت اسية زوجته ايها الملك انه صبي لا يفرق بين الجمر والياقوت فاحضرا بين يدي موسى بان جعل الجمر في طست والياقوت في آخر فقصد الى اخذ الجوهر فامال جبرائيل يده الى الجمر فرفعه الى فيه فاحترق لسانه فكانت منه لكنة وعجمة والى هذه القصة اشار العطار قدس سره بقوله

همچو موسى اين زمان در طشت آتش مانده ايم \* طفل فرعونيم ما كام ودهان پراخكرست  
ولعل تبيض يده لما كانت آله لاخذ الجمر واللحية والتف \* فان قيل لم احترق لسان موسى  
ولم يحترق اصابه حين قبض على الجمر عند امتحان فرعون \* قلنا ليكون معجزة بعد رجوعه  
الى فرعون بالدعوة لانه شاهد احتراقه عنده فيكون دليلا على اعجازه كانه يقول الكليم  
اخرجني الله من عندك يا فرعون مغلولاً ذاعقده ثم ردني اليك فصيحاً متكلماً واورثني ذلك  
ابتلاء من ربي حال كوفي صغيراً ان جعلني كليماً مع حضرة حال كوفي كبيراً واورث تناول  
يدى الى النار آية نيرة ببيضاء كشملة النار في اعينكم فكل بلاء حسن \* قال في الاسئلة المفحمة  
لما دعا رسي بهذا الدعا هل انحلت اى كما يدل عليه قوله قال قد اوتيت سؤالك فلما اذا قال  
واخى هارون هو افسح منى لسانا وقل فرعون فيه ولا يكاد بين الجواب يجوز ان يكون  
هارون هو افسح منه مع زوالها وقول فرعون تكلم به على وجه المعاندة والاستغفار كما  
كما يقول المعاند لخصمه لا تقول شيئاً ولا تدري ما تقول وقالوا لشعيب ما تفقه كثيراً مما تقول  
وقالوا ليهود ماجئتنا بينة وانبينا عليه السلام قلوبنا فى اكنة انتهى والى هذا التأويل جرح  
المولى ابو السعود فى الارشاد ﴿ واجعل لى وزيراً ﴾ الوزير حياء الملك اى جلسيه وخاصة  
الذى يحمل ثقله وبمينه برأيه كما فى القاموس فاشتقاقه من الوزير بالكسر الذى هو الثقل لانه يحمل  
الثقل عن اميره ومن الوزير محرّكة وهو الملجأ والمعتصم لان الامير يعتصم برأيه ويلجأ اليه فى  
اموره والمعنى واجعل لى موازراً يعاوتنى فى تحمل اعباء ما كلفته ﴿ من اهلى ﴾ من خواصى  
واقربائى فان الاهل خاصة الشئ ينسب اليه ومنه قوله تعالى ﴿ ان اخي من اهلى ﴾ واهل الله  
خاصته كما فى الحديث (ان الله اهلين من الناس اهل القرآن وهم اهل الله) كما فى المقاصد الحسنة  
وهو صفة لوزير اوصلة لاجعل ﴿ هرون ﴾ مفعول اول لاجعل قدم عليه الثانى وهو وزيراً  
للعناية به لان مقصوده الاهم طلب الوزير ﴿ اخى ﴾ بدل من هارون ﴿ اشد دبه ازرى ﴾  
الازر القوة والظهر اى احكم به قوتى او قوته ظهرى ﴿ واشركه فى امرى ﴾ واجعله  
شريكى فى امر الرسالة حتى نتعاون على اداها كما ينبغى \* فان قيل كيف سأل لآخيه النبوة  
فانما هى باختيار الله تعالى كما قال ﴿ الله اعلم حيث يجعل رسالته ﴾ قلت ان فى اجابة الله دليلاً على  
ان سؤاله كان باذن الله والهاماً منه ولما كان التعاون فى الدين درجة عظيمة طلب ان لا يحصل  
الا لآخيه \* وفيه اشارة الى ان محبة الاخيار وموازرتهم مرغوب للانبيا فضلاً عن غيرهم  
ولا ينبغى ان يكون المرؤ مستبداً برأيه مغروراً بقوته وشوخته وينبغى ان يحب لآخيه ما يحب لنفسه  
ويجوز لنفسه الشريك فى امور المناصب ولا تقدر وزارة هارون فى نبوته وقد كان اكثر انبياء بنى  
اسرائيل كذلك اى كان احدهم موازراً ومعيناً للآخر فى تبليغ الرسالة وكان هارون بمصر

حين بعث موسى نيا بالشام ﴿ كي ﴾ غاية للادعية الثلاثة الاخيرة: والمعنى بالفارسية [ تا ] ﴿ نسبحك ﴾ تسبيحا ﴿ كثيرا ﴾ اى نزهك عما لا يليق بك من الافعال والصفات التى من جملتها ما يدعيه فرعون ﴿ ونذكرك ﴾ ذكرنا ﴿ كثيرا ﴾ اى على كل حال ونصفك بما يليق بك من صفات الكمال ونعوت الجمال والجلال فان التعاون يهيج الرعبات ويؤدى الى تكاثر الخير وتزايده ﴿ قال فى التأويلات التجمية يشير الى ان للجليل الصالح والصدىق الصديق أثرا عظيما فى المعاونة على كثرة الطاعة والموافقة والمرافقة فى اقتحام عقبات الملوك وقطع مفاوزه : قال الحافظ

دريغ ودرده تاين زمان ندانستم \* كه كيماي سعادت رفيق بود رفيق  
﴿ انك كنت بنا بصيرا ﴾ الباء متعلقة ببصيرا قدمت عليه لرعاية القواصل اى علما باحوالنا وان التعاون يصلحنا وان هارون نعم الوزير والمعين لى فيما امرت به فانه اكبر منى سنا وافصح لسانا وكان اكبر من موسى باربع سنين اوبسنة على اختلاف الروايات ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ قد اوتيت سؤلك يا موسى ﴾ مسؤلك ومطلوبك فعل بمعنى مفعول كالحبز بمعنى الخبز والاياء عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوقوع تلك المطالب وحصولها \* قال داود القيصرى قدس سره ومن جملة كالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يبتليهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء الادباء الامناء يحملون عنهم اثقالهم وينفذون احكامهم واقوالهم انتهى وذلك كما كان آصف بن برخيا وزيرا لسليمان عليه السلام الذى كانت قطب وقته ومتصرفا وخليفة على العالم فظهر عنه مظاهر من اتيان عرش بلقيس كاحكام الله تعالى فى القرآن \* وكان انوشروان يقول لا يستغنى اجود السيوف عن الصيقل ولا اكرم الدواب عن السوط ولا اعلم الملوك عن الوزير وفى الحديث (اذا اراد الله بملك خيرا قيسله وزيرا صالحا ان لى ذكره وان نوى خيرا اعانه وان نوى شرا كفه) وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وزراء كما قال (ان لى وزيرين فى الارض ابابكر وعمر ووزيرين فى السماء جبريل واسرافيل) فكان من فى السماء يمد به عليه السلام من جهة الروحانية ومن فى الارض من جهة الجسمانية قال الله تعالى ﴿ هو الذى ايدك بنصره وبالمؤمنين ﴾ فنصر الله سماوى ونصر المؤمنين ارضى وبالكلى يحصل الامداد مطلقا وفى الحديث (اذا تحيرتم فى الامور فاستعينوا من اهل القبور) ذكره الكاشفى فى الرسالة العلية وابن الكمال فى شرح الاربعين حديثا والمراد من اهل القبور الروحانيون سواء كانوا فى الاجساد الكشيفة او اللطيفة فافهم \* ثم ان العادل يرث من النبي عليه السلام هذه الوزارة واما الظالم فيجعل له وزير سوء وهو علامة غضب الله وانتقامه : قال الشيخ سعدى قدس سره

بقومى كه نيكي پسندد خدای \* دهد خسرو عادل نيك راى  
چو خواهد كه ميران كند عالمى \* كند ملك در نيجه ظالمى

: وقال الحافظ

زمانه كرنه سر قلب داشتى كارش \* بدست آصف صاحب عيار بايستى

ولما كان السلطان ظل الله في الارض ظهر مظهر الحقيقة الجامعة الالهية وهو القطب الذي هو مدار العالم فكما ان للقطب وزراء من العلماء الامناء كذلك لمن هو ظله وزراء من العادلين الادياء وهذه الوزارة ممتدة الى زمن المهدي ووزراؤه سبعة هم اصحاب الكهف يحببهم الله في آخر الزمان يختم بهم رتبة الوزراء المهديية ومنهم الوزراء السبعة للملوك العثمانية وهم الذين يسمون بوزراء القبة \* واعلم ان موسى بطريق الاشارة سلطاننا في الآفاق وروحنا في الانفس وهارون هو الوزير ايا من كان في الآفاق والعقل في الانفس وفرعون هو رئيس اهل الحرب من النصارى وغيرهم والنفوس الامارة بالسوء فاذا قارن الروح بالعقل الكامل المشير المدبر وهو عقل المعاند يغلب على النفس وقواها ويخلص حصن القلب من ايديها كما ان السلطان اذا اصطفى لوزارته رجلا صالحا عادلا يغلب ان شاء الله تعالى على الاعداء ويتصرف في بلادهم وحصولهم : وفي المتنوى

عقل تودستور مغلوب هواست \* در وجودت وهزن راه خداست  
واى آنشه كه وزيرش اين بود \* جاى هردو دوزخ پر كين بود  
شاد آن شاهى كه اورا دستكير \* باشد اندركار چون آصف وزير  
شاه عادل چون قرين او شود \* نام اونور على نور اين بود  
چون سايمان شاه و چون آصف وزير \* نور بر نورست وعنبر بر عنبر  
شاه فرعون و چو هامانش وزير \* هر دورا نبود زبد بخنى كير  
پس بود ظلمات بعضى فوق بعض \* ن خرد يارو نه دولت روز عرض  
عقل جزوى را وزير خود مكير \* عقل كل راساز اى سلطان وزير  
مر هوا را تو وزير خود مساز \* كه بر آرد جان پاك از نماز  
كين هوا پر حرص و حالى بين بود \* عقل را اندیشه يوم الدين بود  
وفي الحديث (من قلد انسانا عملا وفي رعيته من هو اولى منه فقد خان الله ورسوله وجماعة المؤمنين) : قال الشيخ سعدى قدس سره

كسى را كه باخواجه تست جزك \* بدستش چرامى چوب وسنك  
سك آخر كه باشد كه خوانش نهند \* بفرماى تا استخوانش نهند  
مكافات موزى بمالش ممكن \* كه بخش بر آورد بايد زين  
سر كرك بايد هم اول بريد \* نه چون كوسفندان مردم دريد  
﴿ ولقد مننا عليك ﴾ من قولهم من عليه منيا بمعنى انعم عليه لامن قولهم عليه منة بمعنى امتن عليه لان المنه تهديم الصنعة \* وفي الكبير فان قيل ذكر تلك التعم بلفظ المنه مؤذ والمقام مقام التلطف قلنا عرفه انه لم يستحق شيئا منها بذاته وانما خصه بها بمحض التفضل والمعنى وبالله لقد انعمنا عليك يا موسى اكرمنك بكرامات من غير ان تسألنا ﴿ مرة اخرى ﴾ في وقت ذى مر وذهاب اى وقتا غير هذا الوقت فان اخرى تأنيث آخر بمعنى غير والمرة في الاصل اسم للمر الواحد الذى هو مصدر قولك مرير مررا ومرورا اى ذهب ثم اطلق

على فعلة واحدة من الفعلات متعددة كانت اولازمة ثم شاع في كل فرد واحد من افراد ماله افراد متحدة فصار علما في ذلك حتى جعل معيارا لما في معناه من سائر الاشياء ف قيل هذا بناء المرة ويقرب منها الكرة والتارة والدفعة والمراد به هنا الوقت الممتد الذي وقع فيه ماسياتي ذكره من المثنى العظيمة الكثيرة ﴿ اذ اوحيانا الى امك ﴾ ظرف لمتنا والمراد من هذا الوحي ليس الوحي الواصل الى الانبياء لان ام موسى ما كانت من الانبياء فان المرأة لا تصلح للامارة والقضاء فكيف تصلح للنبوة بل الالهام كما في قوله تعالى ﴿ واوحى ربك الى النحل ﴾ بان اوقع الله في قلبها عزيمة جازمة على ما فعلته من اتخاذ التابوت والقذف \* قال في الاسئلة المفحمة كيف يجوز لها ان تلقى ولدها في البحر وتحاطر بروحه بمجرد الالهام والجواب كانت مضطرة الى ركوب احد الخطرين فاخترت له خيرا الشرين انتهى والظاهر ان الله تعالى قدر انها تكون صدف درة وجود موسى فكما ان الصدف يتور بنور الدرة نور صدر امه ايضا بنور الوحي من تلالؤ اتوار نبوته ورسالته فهذا الالهام من احوال الخواص من اهل الحال ﴿ ما يوحى ﴾ المراد به ماسياتي من الامر بقذفه في التابوت والبحر ايهام اولا تهويلاله وتفخيما لشأنه عليه السلام ثم فسر ليكون اقر عند النفس ﴿ ان اقد فيه في التابوت ﴾ ان مفسرة بمعنى اى لان الوحي من باب القول اى قلنا لها اقد فيه ومعنى القذف ههنا الوضع وفي قوله ﴿ فاقد فيه في اليم ﴾ الالتقاء وليس المراد القذف بل التابوت واليم نيل مصر في قول جميع المفسرين فان اليم يقع على البحر والنهر العظيم \* فان قيل ما الحكمة بالقاء موسى في اليم دون غيره فيه \* قلنا له جوابان بلسان الحكمة والمعرفة قيل بلسان الحكمة ان المتجملين اذا التى شئ في الماء يخفى عليهم امره فاراد الله ان يخفى حال موسى على المتجملين حتى لا يخبروا به فرعون وقيل بلسان الحال القيه في التلف لانجيه بالتلف من التلف قيل لها بلسان الحال سلميه الى صيبا اسلمه اليك نيبا . وقيل انجاء من البحر في الابتداء كذلك انجاء من البحر في الانتهاء باغراق فرعون بالماء \* وقال بعض ارباب المعارف التابوت اشارة الى ناسوت موسى عليه السلام اى صورته الانسانية واليم اشارة الى ما حصل له من العلم بواسطة هذا الجسم العنصرى فلما حصلت النفس في هذا الجسم وامرت بالتصرف فيه وتديره جعل الله لها هذا القوى آلات يتوصل بها الى ما اراده الله منها في تدبير هذا التابوت فرمى في اليم ليحصل له بهذا القوى من قنون العلم تكميل استعداده بذلك الامر من النفس الكلية التى هى امه المعنوية وابوه الروح الكلى فكل ولد منها يأخذ استعدادا بحسب القابلية فكمثل لموسى الاستعداد الاصلى بذلك الالتقاء من توجه النفس الكلية له . وقال المولى الجامى قدس سره

يدرم رخت آفتاب بمالم اينست \* در طور وجود نور اعظم اينست

اقتاد دلم اسير تابوت بدن \* در بحر غمت القى في اليم اينست

﴿ فليقله اليم بالساحل ﴾ لما كان القاء البحر اياه بالساحل امرا واجبا لوقوع لتعلق الارادة الربانية به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع امر بذلك واخرج الجواب مخرج الامر فصورته امر ومعناه خبر والمضار كلها لموسى والمتقذوف في البحر والملقى بالساحل وان كان التابوت

اصالة لكن لما كان المقصود بالذات ما فيه جعل التابوت تبعاله في ذلك. والساحل فاعل بمعنى  
مفعول من السجل لانه يسجل الماء اى يقشره ويسلخه ويتزع عنه ما هو بمنزلة القشر على  
ظاهرة يقال قشرت العود زعت عنه قشره \* ياخذ عذولى وعدوله \* بالجزم جواب  
للامر بالالفاء وتكرير عدو للمبالغة اى دعيه حتى ياخذ العدو فاني قادر على تربية الولي في  
حجر العدو ووقايته من شره بالفاء محبة منه عليه \* فان قيل كيف يجوز ان يكون مثل فرعون  
له رتبة معاداته تعالى حتى سمي عدوا لله \* قلنا معناه ياخذ مخالف لامرئ كالعدو كذا في  
الاسئلة المفعمة \* قالوا ليس المراد بالساحل نفس الشاطئ بل ما يقابل الوسط وهو مايلي  
الساحل من البحر بحيث يجرى ماؤه الى نهر فرعون لما روي انها جعلت في التابوت قطنا  
ووضعت فيه ثم احكمته بالقيصر وهو الزيت لئلا يدخل فيه الماء والفته في اليم وكان يدخل  
منه الى بستان فرعون نهر فيدفعه الماء اليه فاني به الى بركة في البستان وكان فرعون جالساً  
مع آسية بنت مزاحم فامر به فاخرج ففتح فاذا هو صبي اصبح الناس وجها ولما وجده في  
اليم عنده الشجر سماه موسى و « مو » هو الماء بالقبطية و « سام » هو الشجر واجبه حبا  
شديدا لا يكاد يملك الصبر عنه وذلك قوله تعالى ﴿ والقيت عليك محبة ﴾ عظيمة كانه  
﴿ منى ﴾ قد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك ولذا احبك عدو لله  
والله - روى - انه كان على وجهه مسحة جمال وفي عنقه ملاحه لا يكاد يصبر عنه من رآه  
ماه زبيلست ولي روى تو زينب ازوست \* چشم تركس جه كتم چشم تور غنا ازوست  
وفي التأويلات النجمية ( والقيت عليك محبة ) من محبتي ليجبك بمحبي من اجني بالتحقيق  
ويحبك عدوى وعدوك بالتقليد كما ان آسية احبته بحب الله على التحقيق وقهرهون احبه  
لما الفى الله عليه محبته بالتقليد ولما كانت محبة فرعون بالتقليد فسدت وبطلت بادنى حركة  
رآها من موسى ولما كانت محبة آسية بالتحقيق ثبتت عليها ولم تتغير وهكذا يكون ارادة  
اهل التقليد تفسد بادنى حركة لا تكون على وفق طبع المرید المقلد ولا تقصد ارادة المرید  
الحق با كبر حركة تخالف طبعه وهواه وهو مستسلم في جميع الاحوال

نشان اهل خدا عاشق و تسليمست \* كه در مرید شهر این نشان نمى بينم  
﴿ ولتضع على عيني ﴾ عطف على علة مضمرة لاقيت اى ليتعطف عليك ولتربى بالحنو والشفقة  
ويحسن اليك وانا راقبك ومراعيك وحافظك كما يراعى الرجل الشئ بعينه اذا اعتنى به من قولهم  
صنع اليه معروفا اذا احسن اليه. وعني حال من الضمير المستتر في لتضع لاصالة جعل العين مجازا  
عن الرعاية والحراسة بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الناظر الى الشئ يحرسه  
مما لا يريد في حقه ويراعيه حسبما يريد فيه ﴿ وفي التأويلات النجمية يثير الى ان من ادركته  
العناية الازلية يكون في جميع حالاته منظور نظر العناية لايجرى عليه امر من امور الدنيا  
والآخرة الا وقد يكون له فيه صلاح وتربية الى ان يبلغه درجة ومقاما قد رله ﴿ اذتمشى  
اختك ﴾ مريم ظريف لتضع على ان المراد به وقت وقع فيه مشيها الى بيت فرعون وماترتب  
عليه من القول والرجع الى امها وتربيتها له بالبر والحنو وهو المصداق لقوله ( ولتضع على

عني) اذلاشفقة اعظم من شفقة الام \* قال ابن الشيخ تقييد التربية بزمان مشي اخته صحيح لان التربية انما وقعت زمان المشي وورده الى امه ﴿فتقول﴾ اي لفرعون وآسية حين رأتهما يطلبان له مرضعة قبل نديها وكان لايقبل. ثانيا وصيغة المضارع في الفعلين للحكاية الحال الماضية اي قالت ﴿هل اداكم﴾ [آيا دالت كنم شمارا] اي حاضرا ﴿على من يكفله﴾ [بركسي كد تكفيل اين طفل كند واورا شير دهد] اي يضمه الى نفسه ويربيه وذلك انما يكون بقبول نديها - يروي - انه فشا الخبر بمصر ان آل فرعون اخذوا غلاما من النيل لا يرضع ندى امرأة واضطروا الى تتبع النساء فخرجت حمريم لتعرف خبره فجاثتهم منكرة فقالت ما قالت وقالوا من هي قالت امي قالوا ألها لبن قالت نعم لبن اخي هارون فجاث بها فقبل نديها ﴿فرجعناك الى امك﴾ الفاء فصيحة معربة عن محذوف قبلها يعطف عليه ما بعدها اي فقالوا دلينا عليها فجاث بامك فرجعناك اليها اي رد ذلك : وبالفارسية [پس بازگردانيدم ترايسوي مادرتو وبوعده وفا كرديم] وهو قوله (انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين) وذلك لان الهامها كان من الهام الخواص الذي بمنزلة الوحي فلا تستبعد عليها هذه المكالمة المعنوية ويجوز ان يكون ذلك من قيل الاعلام بالبشرة ﴿كي تفرعينا﴾ [تا شايد كه روشن شود چشم مادر بقاء تو] \* وقال بعضهم تطيب نفسها بلقائك يقال قرت عينه اذا برئت نقيض سخنت هذا اصله ثم استعير للسرور وهو المراد ههنا كافي بحجر العلوم ﴿ولا تحزن﴾ على فقدك : وبالفارسية [واندوهناك نكردد بفراف تو] \* قال في الكبير فان قيل (ولا تحزن) فضل لان السرور يزيل الغم لاحالة قلنا تفرعينا بوصولك اليها ولا تحزن بوصول لبن غيرها الى باطنك انتهى \* وفي الارشاد اي لا يطرأ عليها الحزن بفرافك بعد ذلك والافزوال الحزن مقدم على السرور المعبر عنه بقرة العين فان التخلية متقدمة على التجلبة انتهى \* يقول الفقير الواو لمطلق الجمع وايضا ان الثاني لتأكيد الاول فلا يرد ما قالوا ﴿وقلت نفسا﴾ هي نفس القبطي الذي استغاثه الاسرائيلي عليه كما يأتي في سورة القصص ﴿فجيناك من الغم﴾ اي غم قتله خوفا من عقاب الله بالغفرة ومن اقتصاص فرعون بالانجاء منه بالمهاجرة الى مدين ﴿وفتناك فتونا﴾ الفتنة والفتون الحنة وكل ماشق على الانسان وكل ما يتلى الله به عباده فتنة ولا يطلق الفتن على الله لانه صفة ذم عرفا واسماء الله توفيقية \* فان قيل كيف يجوز ذكر الفتن عند ذكر النعم \* قلنا الفتنة تشديد الحنة ولما اوجب تشديد الحنة كثرة الثواب عده الله في النعم ألا ترى الى قوله عليه السلام (ما وذي نبي مثل ما وذي نبي) وقد فسر البعض بقوله ماصفي نبي مثل ماصفيت والمعنى ابتليناك ابتلاء \* وقال بعضهم طحناك بالبلاء طحنا: وبالفارسية [وبيازموديم ترا آزمودي] يعني ترادر بوته بلاها فكنديم وخالص ييرون آمدي] ومن ابتلاؤه قتله القبطي ومهاجرته من الوطن ومفارقة الاحباب والمشي راجلا وفقد الزاد ونحو ذلك مما وقع قبل وصوله الى مدين بقضية الفاء الآتية وفي التأويلات النجمية منها فتنة صحبتك مع فرعون وتريبتك مع قومه لحفظناك من التدين بدينهم \* ومنها فتنة قتل نفس بغير الحق وفرارك من فرعون بسبب قتل القبطي فتجوت منها

\* ومنها ابتلياك يا بني شعيب واحتياجهما اليك في سقى غنمهما فلو لا حفظك لملت اليهما ميل البشر للنساء \* ومنها ابتلياك بخدمة شعيب وصحبته واستجاره فوقناك للخروج من عهدة حقوقه وعهوده \* قال بعض الكبار اختبره في مواطن كثيرة ليتحقق في نفسه صبره على ما ابتلاه به فاول ما ابتلاه الله به قتل القبطي بما الهمة الله في سره وان يعلم بذلك الالهام ولكن كان فيه علامة ذلك وهو ان لم يجد في نفسه مبالاة بقتله فعدم مبالاة بقتله مع عدم انتظاره الوحي علامة كونه ملهما به في السر والابنعي ان يعترية وحشة عظيمة من ذلك الفعل \* وانما قلنا انه عليه السلام كان ملهما في قتل القبطي لان باطن النبي معصوم من ان يميل الى امر ولم يكن مأمورا به من عند ربه وان كان في السر ولكون النبي معصوم الباطن من حيث لا يشعر حتى يخبر بان ذلك الامر مأمور به في السر اراه الحضر حين قصد تنبيهه على ماذهل عنه من كونه ملهما بقتل القبطي قتل الغلام فانكر عليه قتله ولم يترك قتله القبطي فقال له الحضر ما فعلته عن امرى ينهيه على مرتبته قبل ان ينبا انه كان معصوم الحركة في قتله في نفس الامر وان لم يشعر بذلك واره ايضا حرق السفينة الذي ظاهره هلك وباطنه نجاة من يد الغاصب جعل له ذلك في مقابلة التابوت الذي كان في اليم مطبقا عليه فان ظاهره هلاك وباطنه نجاة وانما فعلت به امه ذلك خوفا من يد الغاصب فرعون ان يذبحه مع الوحي الذي الهما الله من حيث لا تشعر فوجدت في نفسها انها ترضعه فاذا خافت عليه القته في اليم وغلب على ظنها ان الله ربما رده اليها لحسن ظنها به وقالت حين الهمت ذلك لعل هذا هو الرسول الذي يهلك فرعون والقبط على يده فعاشرت وسرت بهذا التوهم والظن بالنظر اليها اذ لم يكن عندها دليل يفيد العلم بذلك وهذا التوهم والظن علم باعتبار ان متعلقه حق مطابق للواقع متحقق في نفس الامر ﴿ فلبث سنين ﴾ عشر سنين ﴿ في اهل مدين ﴾ اى عند شعيب لرعى الاغنام لان شعيبا انكحه بنته صفورا على ان يخدمه ثمانى سنين فخدمه عشرا قضاء لاكثر الاجلين كما يأتى في سورة القصص ومدين على ثمانى مراحل من مصر وذكر البث دون الوصول اليهم اشارة الى مقاساة شدائد اخرى في تلك السنين كما يجار نفسه ونحوه مما كان من قبيل الفتون ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ فلبث سنين في اهل مدين ﴿ لتستحق بثرية شعيب وملازمته النبوة والرسالة : قال الحافظ -

شبان وادى ايمن كهى رسد بمراد \* كه چند سال بجان خدمت شعيب كند \* يقول الفقير انظر كيف ان الله تعالى جعل في الامر المكروه امرا محبوبا فان قتل القبطي ساق موسى الى خدمته شعيبا الى ان استعد للنبوة وقس على هذا ما عداه واذا كانت النبوة مما يقدم لها الخدمة مع كونها اختصاصا الهيا فاطنك بالولاية ﴿ ثم جئت ﴾ اى الوادى المقدس بعد ضلال الطريق وتفرق الغنم في الليلة المظلمة ونحوها ﴿ على قدر ﴾ تقدير قدرته لان اكمل واستبثك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر او على مقدار من السن يوحى فيه الى الايلاء وهو رأس اربعين سنة وفي الحديث (ما بعث الله نيا الا على رأس اربعين سنة) كما في بحر العلوم واورده البعض في الموضوعات لان عيسى عليه السلام نبى ورفع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين ونبي يوسف عليه السلام في البئر وهو ابن ثمانى عشرة وكذا يحيى عليه السلام اوتى

الحكم وهو ضي فاشترط الاربعين في حق الانبياء ليس بشئ كما في المقاصد الحسنة ﴿ياموسى﴾ كرهه تنزيها له عليه السلام وتبيينها على انتهاء الحكاية التي هي تفصيل المرة الاخرى التي وقعت قبل المرة المحكية ﴿واصططعتك لنفسى﴾ تذكير لقوله وانا اخترتك اى اصطفتك على الناس برسالاتى وبكلامي فهو تمثيل لما اعطاه تعالى من الكرامة العظمى بتقريب الملك لبعض خواصه واصطناعه لنفسه وترشيحه لبعض اموره الجليلة \* وقال الكاشغرى [وترا بر كز يدیم وخالص ساختیم بر اى محبت خود یعنی ترا دوست گرفتیم] \* وفي حواشى ابن شيخ اى اخترتك لتجنبى وتتصرف على ارادتي ومحبتي فاستغنيت بما امرتك من اقامة محبتي وتبليغ رسالتي وان تكون في حركاتك وسكناتك لوجهي لالفسك ولا لغيرك . والاصطناع افعال من الصنع بالضم وهو تصدير قولك صنع اليه معروفا واصطناع فلان اتخذه صنيعا نحسنا اليه بتقريبه وتخصيصه بالتكريم والاجلال \* عن الففال قال اصططعتك اصله من قولهم اصطنع فلان فلانا اذا احسن اليه حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع فلان كما يقال هذا جريح فلان \* وفي القاموس واصططعتك لنفسى اخترتك خاصة امر استكنمكك انتهى وحقيقته جعله عليه السلام مראה قابلة لانوار صفات الجمال والجلال \* وفيه اشارة الى ان الخواص انما خلقوا لاجل هذا المعنى الخاص واما غيرهم فمطعمهم للدنيا وبعضهم للآخرة فالخواص هم عباد الله خفا وقد تخلصوا من شوب الدل الى الباطل وهو ما سوى الله تعالى : قال ليد

الاكل شي ما خلا الله باطل \* وكل نعيم لاحالة زائل

وفي الحديث (اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبرا اجتهد وان رضى اصطفاه) فالصبر تجرع المرات عند نزول المصائب والرضى سرور القلب بمجر القضاء فالعبد الذى اراد الله اصطفاه يحمله في بوتقة البلاء اولا فيخلص جوهره مما سواه فطربق هذا المنزل صعب جدا : قال المولى الجامى مكوكه قطع بيابان عشق آسانست \* كه كوههاى بلاريلك آن بيابانست

اللهم اجعلنا من الصابرين الشاكرين الراضين الواصلين ﴿واذهب انت﴾ ياموسى والذهاب المضى يقال ذهب بالثنى واذهبه ويستعمل ذلك في الاعيان والمعاني قال تعالى (انى اذهب الى ربى) وقال (فلما ذهب عن ابراهيم الروح) ﴿واخوك﴾ اى وليذهب اخوك هارون حسبما استدعيت عطفت عليه لانه كان غائبا عن موسى وقتئذ . والاخوة المشاركة في الولادة من الطرفين او من أحدهما او من الرضاع ويستعار الاخ لكل مشارك لغيره في القبلة او في الدين او في صنعة او في معاملة او في نمودة او في غير ذلك من المناسبات ﴿باياتى﴾ بمعجزاتى والباء للمصاحبة لا للتعمية اذ المراد ذهابهما الى فرعون ملتبيين بالآيات متمسكين بها في اجراء احكام الرسالة واكل امر الدعوة لا مجرد اذهابهما وايصالهما اليه \* قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الآيات التسع التي ازلت عليه وان كان وقوع بعضها بالفعل مترقبا بعد . ويحتمل ان يكون الجمع للتعظيم والمراد العصا واليد . اولما ان اقل الجمع عند الخليل اثنتان يعنى ان اطلاق الآيات على الآيتين وارد على الادنى ﴿ولا تثنيا﴾ لا تقترنا : وبالفارسية [وسستى ميكنيد] من وثى نحي ونيا فهو وان مثل وعد يعد وعدا فهو واعد بمعنى فترقتر فتورا ﴿فى ذكرى﴾ اى فى مداومته



على كل حال لسانا وجنانا فانه آلة لتحصيل كل المقاصد فان امرا من الامور لا يتشئ لاحد الا بدكرى فالتطور في الامور بسبب الفتور في ذكر الله وهو تذكير لقوله ﴿ كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا ﴾ \* قال بعضهم الحكمة في هذا التكليف ان من ذكر جلال الله تعالى وعظمته استخف غيره فلا يخاف احدا غيره فيتقوى روحه بذلك الذكر فلا يضعف في مقصود \* قال مرجع طريقنا الجلوتية بالجيم حضرة الهدايي قدس سره التوحيد قبل الوعظ باعث لاصغاء السامعين وموجب للتأثير بعون الله الملك القدير \* وفي العرائس لاتعبا عن مشاهدتي باشتغالكما بامري حتى تكونا قاترين بي عني \* وفي الارشاد في ذكرى اى بما يليق بي من الصفات الجليلة والافعال الجميلة عند تبليغ رسالتى والدعاء الى انتهى \* يقول الفقير اهل الشهود ليسوا بغاشين عن المشهود \* ففي الآية اشارة الى ادامة الاوراد وتنبية للظالمين في الجد والاجتهاد ونعم ما قيل

يا خاطب الحوزاء في حسناتها \* بشمر فتقوى الله في مهرها

وكن مجدا لاتكن وانيا \* وجاهد النفس على صبرها

قال الحنجدى

بكوش تا بكف آرى كليلد كنيج وجود \* كه بي طلب نتوان يافت كوه مقصود

وقال المولى الجامى

بي طلب نتوان وصالت يافت آرى كي دهد \* دولت حج دست جز راه بيابان برده را

وقال الحافظ

مقام عيش ميسر نميشود بي رنج \* بلى بحكم بلا بسته اند حكم ألسنت

روى - انه تعالى لامادى موسى بالواد المقدس وارسله الى فرعون واعطاه سؤله انطلق من ذلك الموضع الى فرعون وشيعته الملائكة يصاحفون وخلف اهله في الموضع الذى تركهم فيه [دوتيسير آورده كه كسان موسى شب انتظار بردند ونيامد وروز نيز ازوى خبرى نيافتند دران سحرا متخير بماندند] فلم يزالوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من اهل مدين فعرفهم حملهم الى شعيب فمكثوا عنده حتى بلغهم خبر موسى بعد ما جاوز بنى اسرائيل البحر وغرق فرعون قومه وبعث بهم شعيب الى موسى بمصر ففیه اشارة الى ان المؤمن اذا عرض له الامران امر الدنيا وامر الآخرة يختار امر الآخرة فانه امر الله تعالى الا ترى ان موسى عليه السلام لم ينظر وراءه حين امر بالذهاب الى فرعون ولم يلتفت الى الاهل والعيال بل ولم يخطر بباله سوى الحكيم الفعال اذيك فيه ان الله خلقته في كل امر من اموره وقت غيبته وحضوره ومثله ابراهيم عليه السلام حين ترك اسما عيل وامه هاجر بارض مكة وهى يومئذ ارض فقر ولا ماله بها ولانبات امتالا لامر الله تعالى من غير اعتراض وانقباض وهكذا تكون المسارعة في هذا الباب \* وسمعت من شيخى وسندى قدس سره انه نام نومة السجى يوما في مدينة فله من البلاد الرومية فامر بالهجرة الى مدينة قسطنطينية فلما استيقظ توشا وصلى فلم يلبث لحظة حتى خرج راجلا وترك الاهل والعيال في تلك المدينة حتى كان ما كان على ما استوفيناه في

كتابنا الموسوم بتمام الفيض : قال الحافظ

خرم آن روز که زین مرحله بر بندم رخت \* و ز سر کوی تو بزنسند رفیقان خبرم  
 ﴿ اذها الى فرعون ﴾ هذا الخطاب اما بطريق التغليب او بعد ملاقة احدهما الآخر وتكرير  
 الامر بالذهاب لترتيب ما بعده عليه . وفرعون اسم اعجمي لقب الوليد بن مصعب صاحب  
 موسى وقد اعتبر غوايته قليل تفرعن فلان اذا تعاطى فعل فرعون وتخلق بخلقها كما يقال  
 ابلس وتبلس ومنه قيل للطفاة الفراغة والابالسة ﴿ انه طغى ﴾ الطغيان مجاوزة الحد في  
 الغضيان اى تجاوز حد العبودية بدعوى الربوبية \* قال في العرائس امر الله موسى وهارون  
 عليهما السلام بالذهاب الى فرعون لقطع حجة و اظهار كذبه في دعواه وهذا تهديد لكل  
 مدع لا يكون معه بينة من الله في دعواه والحكمة في ارسال الانبياء الى الاعداء ليعرفوا  
 عجزهم عن هداية الخلق الى الله ومن يعجز عن هداية غيره فايضا يعجز عن هداية نفسه  
 كالطبيب العاجز عن معالجة الغير فانه عاجز عن معالجة نفسه ايضا وليعلموا ان الاختصاص  
 لا يكون بالاسباب ويشكروا الله بما انعم عليهم بلطفه وربما يصطادون من بين الكفرة من  
 يكون له استعداد بنظر الغيب مثل حبيب التجار والرجل من آل فرعون وامرأة فرعون  
 والسحرة \* قال ابن عطاء الاشارة الى فرعون وهو المبسوث بالحقيقة الى السحرة فان الله يرسل  
 انبياء الى اعدائه ولم يكن لاعدائه عنده من الخطر ما يرسل اليهم انبياء بسببه ولكن يبعث  
 الانبياء اليهم ليخرج اوليائه المؤمنين من اعدائه الكفرة

حافظ از بهر تو آمد سوى اقليم وجود \* قدمى نه بود اعش که روان خواهد شد  
 ﴿ وفي التأويلات التجمية اعلم ان فائدة اتيانهما ورسالتهما الى فرعون وتبليغ الرسالة كانت  
 عائدة الى موسى وهارون لنفسهما لا الى فرعون في علم الله تعالى فالحكمة في ارسالهما ان  
 يكونا رسولين من ربهما مبلغين منذرين لتحقيق رسالتهما وينكرها فرعون ويكفر بهما  
 ليحقق كفره كما قال ﴿ ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ﴾ فقوله قولنا لينا  
 اى كلامه بالبين والرفق من غير خشونة ولا تعنيف ريسرا ولا تعسرا فانه مادخل الرفق في  
 شئ الا وقد زانه ومادخل الحرق في شئ الا وقد شانه وكان في موسى حدة وصلابة وخشونة  
 بحيث اذا غضب اشتعلت قلنسوته نارا فعالج حدة وخشونته باللين ليكون حليما وهو معنى  
 قول من قال طبع الحبيب كان على اللين والرحمة فلذا امر بالغلظة كما قال تعالى ﴿ واغلظ عليهم ﴾  
 تحققا بكمال الجلال وطبع الكلم على الشدة والحدة والصلابة فلذا امر بالقول اللين تحققا  
 بكمال الجمال وقد قال عليه السلام ﴿ تخلقوا باخلاق الله ﴾ فالخطاب خطاب الامر بالتخلق جمالا  
 وجلالا فكل واحد منهما اوفق بمقامه وايضا ان فرعون كان من الملوك الجبارة ومن عاداتهم  
 ان يزدادوا عتوا اذا خوشنوا في الوعظ فاللين عندهم انفع واسلم كما ان الغلظة على العامة  
 اوفق حكمة واشد دعوة فلو كان في قول موسى خشونة لم يحتمل طبع فرعون بل هاج  
 غضبه فلعله يقصد موسى بضرب او قتل ففائدة اللين عائدة الى موسى \* وفي الاسئلة المقحمة  
 انما امرها بذلك لانه كان ابتداء حال الدعوة وفي ابتداء الحال يجب التمكن والامهال لينظر  
 المدعو فيما يدعى اليه كما قال لبيبا عليه السلام ﴿ وجادلهم بالتي هي احسن ﴾ قيل امهلهم لينظروا

ويستدلوا فبعد ان ظهر منهم التمرد والعناد حينئذ يتوجه العنف والتشديد ويختلف ذلك باختلاف الاحوال انتهى فكل من اللين والحشونة يمدح به طورا ويذم به طورا بحسب اختلاف الواقع وعليه يحمل نحو قوله عليه السلام (لا تكن مرا فتقى ولا حلوا فتسترط) يقال اعقبت الشيء اذا اذلته من فيك لمرارته واستراطه ابتلاعه ومن امثال العرب لا تكن رطبا فتعصر ولا يابسا فتكسر وذلك لان خير الامور اوسطها ورعاية مقتضى الحال قاعدة الحكميم :

قال الشيخ سعدى قدس سره

چونرمى كنى خصم كردد دلير \* وكرخشم كبرى شونند از توسير

درشتى وزرمى بهم در بهست \* چورك زن كه جراح و مرهم نهست

\* وقيل امر الله موسى باللين مع الكافر مراعاة لحق التربية لانه كان رباة فنبهه على نهاية تعظيم حق الابوين \* وفي الاحياء سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده فقال يعظه ما لم ينعصب فاذا غضب سكت فلم منه انه ليس للولد الحسبة على الوالد بالتعنف والضرب وليس كذلك التلميذ مع الاستاذ اذ لا حرمة لعالم غير عامل \* وقيل امر موسى باللين ليكون حجة على فرعون للاي قول اغلظ على القول في دعوته \* وقرأ رجل عند يحيى بن معاذ رحمه الله هذه الآية فبكى وقال الهى هذا ربك بمن يقول انا الاله فكيف بمن يقول أنت الاله ﴿ لعله يتذكر ﴾ [شاید او پسند كبرد] ﴿ او يخشى ﴾ [يا بترسد از عذاب خداى] كما قال فى الارشاد لعله يتذكر بما بلغناه من ذكرى ويرغب فيما رغبناه فيه او يخشى عقابى وكلمة اولئح الخلو انتهى \* وقال بعضهم الرجاء والطمع راجعان الى مال موسى وهارون والتذكر للمتحقق والحشية للمتوهم والحشية خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه ولذلك خص العلماء بها فى قوله (انما يخشى الله من عباده العلماء) اى قولاً له ذلك راجعين ان يترك الاصرار على انكار الحق وتكذيبه اما بان يتذكر ويتعظ ويقبل الحق قلبا وقالبا اوبان يتوهم انه حق فيخشى بذلك من ان يصير على الانكار ويبقى مترددا ومتوقفا بين الامرين وذلك خير بالنسبة الى الانكار والاصرار عليه لانه من اسباب القول ولقد تذكر فرعون وخشى حين لم ينفعه وذلك حين الجمه الفرق (قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين) - روى - ان موسى وعده على قبول الايمان شابا لا يهرم وملاكا لا ينزع منه الابلوت ويبقى عليه لذة المطعم والمشرب والمنكح الى حين موته فاذا مات دخل الجنة فاعجب ذلك وكان هاما غائبا وهو لا يقطع امرا بدونه فلما قدم اخبره بما قال له موسى وقال اردت ان اقبل منه يا هاما فقال له هاما كنت ارى انك عقلا ورأيا انت الآن رب تريد ان تكون مربوبا فابى عن الايمان . وفائدة ارسالهما اليه مع علمه تعالى بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المذرة لان عادة الله التبليغ ثم التعذيب \* قال بعض ارباب الحقيقة الامر تكليفى وارادى والارادة كثيرا ما تكون مخالفة للامر التكليفى فالرسل والورثة فى خدمة الحق من حيث امره التكليفى وليسوا فى خدمته من حيث الامر الارادى ولو كانوا خادمين للارادة مطلقا لما ردوا على احد فى فعله القبيح بل يتركونه على ما هو عليه لانه هو المراد ولما كان لعين

العاصي الثابتة في الحضرة العلمية استعداد التكليف توجه اليه الامر التكليفي وليس لتلك العين استعداد الاتيان بالمأموره فلا يتحقق منه المأموره ولهذا تقع المخالفة والمعصية فان كانت مافائدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه \* قلت فائدته تميز من له استعداد القبول ممن ليس له استعداد ذلك لتظهر السعادة والشقاوة واهلهما انتهى : قال الحافظ

درين چن مکنم سرزنش بخود روي \* چنانکه پرورش میدهند میرويم  
 \* قال، في بحر العلوم ان الله قد علم كل شيء على ما هو عليه والعلم تبع للمعلوم وعلمه بان فرعون لا يؤمن باختياره لا يخرج من حيز الامكان ولذلك امرها بدعوته والرفق فيها وفي قوله (لعله يتذكر او يخشى) دلالة ظاهرة على ان لقدرة العبد تأثيرا في افعاله وفي افعال غيره وانه ليس بمجبور فيها كما زعم الاشعري حيث قال لا تأثير لقدرة العبد في افعاله بل هو مجبور والالم يثبت له التذكر والخشية بقول موسى ﴿قالا ربنا﴾ \* قال في الارشاد اسند القول اليهما مع ان القائل حقيقة هو موسى بطريق التغليب ايذانا باصاليه في كل قول وفعل وتبعية هارون له في كل ما يأتي وما يذر - وروى - ان موسى انطلق من الطور الى جانب مصر لاعلمه بالطريق وليس له زاد ولا حمله ولا حجة ولا شيء الا العصا يظل صاذا ويبيت طاويا يصيب من ثمار الارض ومن الصيد شيئا قليلا حتى ورد ارض مصر \* قال الكاشفي [ چون بمصر توجه فرمود وحی آمد بهارون که باستقبال برادر براه مدين دوان شود پس در اثنای طريق ملاقات فرمودند وموسى شرح احوال بتامی باز گفت هارون گفت ای برادر شوکت وعظمت از آنچه دیده زیاده شد وبأدنی سببی حکم بقطع و قتل و صلب میکند موسى اندیشناک شد و هر دو برادر باتفاق گفتند ای پروردگار ما [ ﴿اينا نخاف﴾ الخوف توقع مکروه عن اماره مظلونه او معلومه كما ان الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماره مظلونه او معلومه وبضاد الخوف الامن ويستعمل ذلك في الامور الدنيوية والاخرية قال تعالى ﴿ويرجون رحمته ويخافون عذابه﴾ والخوف من الله لا يراد به ما يخطر بالبال من الرعب كاستشعار الخوف من الاسد بل انما يراد به الكف عن المعاصي واختيار الطاعات ﴿ان يفرط علينا﴾ من فرط اذا تقدم تقدما بالقصد ومنه الفراط الى الماء اي المتقدم لاصلاح الدلوای يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة و اظهار المعجزة فيتعطل المطلوب من الارسال اليه. وقرئ يفرط من الافراط في الازية \* فان قلت كيف هذا الخوف وقد علما انهما رسولا رب العزة اليه \* قلت جريا على الخوف الذي هو مجبول في طينة نبي آدم كما في التأويلات النجمية يشير الى ان الخوف مركوز في جبلة الانسان حتى انه لو بلغ مرتبة النبوة والرسالة فانه لا يخرج الخوف من جبلته كما قال ﴿ربنا انا نخاف ان يفرط علينا﴾ يعني ان يقتلنا ولكن الخوف ليس بحجة القتل وانما نخاف فوات عبوديتك بالقيام لاداء الرسالة والتبليغ كما امرتنا او يتردد بجهله ولا ينقاد لاوامرك ويسبك انتهى ﴿اوان يطغى﴾ اي يزداد طغيانا الى ان يقول في شأنك ما لا ينبغي لكمال جراته وقساوته واطلاقه حيث لم يقل عليك من حسن الادب ولما كان طغيانه في حق الله اعظم من افراطه في حقهما ختم

الكلام به فان المتعسك بالاعذار يؤخر الاقوى ونحوه ختم الهدهد بقوله (وجدتها وقومها يسجدون للشمس) \* يقول الفقير يجوز ان يكون المراد يطفى علينا اى مجاوز الحد فى الاساءة لنا الا انه حذف الجار والمجرور رطية للفواصل كما حذف المفعول لذلك فى قوله (ماودعك ربك وما قلى) واظهار ان مع سداد المعنى بدونه للاشعار بتحقيق الخوف من كل منهما ﴿ قال ﴾ استئناف بىانى كأنه قيل فماذا قال لهما ربهما عند تضرعهما اليه فقيل ﴿ لا تخافا ﴾ ماؤهمتما من الامرين يشير الى ان الخوف انما يزول عن جبهة الانسان بامر التكوين كما قال (قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم) فكانت بتكوين الله اياها بردا وسلاما : وفى المتنوى

لا تخافوا هست تزل خاشقان \* هست درخور از براى خاشقان  
هر كه ترسد مرو را ايمن كنند \* مردا، ترسند را سا كن كنند  
آنكه خوفش نيست چون كوئى مترس \* درس چه دهى نيست او محتاج درس  
\* قال ابن الشيخ فى حواشيه ليس المراد منه التهى عن الخوف لانه من حيث كونه امرا طبيعيا لامدخل للاختيار فيه لايدخل تحت التكليف ثبوتا وانتفاء بل المراد به التسلى بوعد الحفظ والنصرة كما يدل عليه قوله ﴿ انى معكما ﴾ بكمال الحفظ والنصرة فان الله تعالى منزّه عن المعية المكانية ﴿ اسمع وارى ﴾ اى مايجرى بينكما وبينه من قول وفعل فافعل فى كل حال مايليق بها من دفع ضرر وشر وجلب نفع وخير فن كان الله معه يحفظه من كل جبار غيّد - روى - ان شابا كان يأمر وينهى فحبسه الرشيد فى بيت وسد المنافذ ليهلك فبعد ايام روى فى بستان يتفرج فاحضره الرشيد وقال من اخرجك قال الذى ادخانى البستان فقال من ادخلك قال الذى اخرجنى من البيت فتعجب الرشيد وبكى وامرله بالاحسان وبان يركب فرسا وينادى بين يديه هذا رجل اعزه الله واراد الرشيد اهانتة فلم يقدر الله الا اكرامه واحترامه : قال الحافظ

هزار دشمن اكرميكنند قصد هلاك \* كرم تو دوستى از دشمنان ندارم باك  
وقال الشيخ سعدى قدس سره

محالست چون دوست دارد ترا \* كه در دست دشمن كذازد ترا  
\* واعلم ان الله تعالى حاضر مع عباده الحضور اللائق بشأنه ولا يعرف ذلك الا من اكتحلت عين بصيرته بنور الشهود ولكن شهود الوحدة الذاتية اتم واعلى من شهود المعية ولذلك لايرضى الكمل الوقوف فى مرتبة المعية بل يطلبون ان يصلوا بالفناء التام الى مقام الوحدة \* ثم اعلم ان موسى وهارون عليهما السلام التجا الى حضرة الربوبية بكمال العبودية فتداركهما الله بالحفظ والمون \* قال الفقيه ابوالحسن وقع القحط ببغداد فاجتمع الناس فرفعوا قصتهم الى على بن عيسى الوزير فقرأها وكتب على ظهرها لست بسماء فاسقيكم ولا بارض فاكفيكم ارجعوا الى بارئكم \* قال ابوالمعين سألت بعض النصارى عن احسن آية فى الانجيل فقال خمس كلمات «سلى اجبك. واشكرلى اذكك. واقل على اقبل عليك

• واقرب منى اقرب منك. واطعنى فى الدنيا اطعمك فى الدنيا والآخرة : وفى المشوى  
كذت حق كر فاسق واهل صنم \* چون مراخوانى اجابتها كنم  
تودعارا سخت كىرو مى شخول \* عاقبت برهاندت ازدست غول

﴿ فأتياهم ﴾ امر ابائيه الذى هو عبارة عن الوصول اليه بعدما امرا بالذهاب اليه فلانك ار  
والايتان مجئى بسهولة والمجئى اعم والايتان قديقال باعتبار القصد وان لم يكن منه الحصول  
والمجئى اعتبارا بالحصول ﴿ فقولوا ﴾ من اول الامر ﴿ انارسولا ربك ﴾ ليعرف الطاغى  
سؤالكما وبينى جوابه عليه ورسولا تنبيه رسول وهو فعمل مباغة مفضل بضم الميم ونتج  
العين بمعنى ذى رسالة اسم من الارسال وفعمل هذا لم يأت الا نادرا وعرفا من بعث لتبليغ  
الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان ﴿ فارسل معنا بنى اسرائيل ﴾  
[ پس فرست باما فرزندان يعقوبرا بارض مقدسه بازرويم كه مسكن آباء ما بوده ] كما قال  
فى سفر العلوم فاطلقهم وخلهم يذهبوا معنا الى فلسطين وكانت مسكنهما وفلسطين بكسر  
الفاء وفتح اللام وسكون السين المهمة هى البلاد التى بين الشام وارض مصر منها الرامة  
وغزة وعسقلان وغيرها \* وقال فى الارشاد المراد بالارسال اطلاقهم من الاسر والقسر  
واخراجهم من تحت يد العادية لتكليفه ان يذهبوا معها الى الشام كما ينبى عنه قوله تعالى  
﴿ ولا تعذبهم ﴾ اى باقائهم على ما كانوا عليه من العذاب فانهم كانوا تحت مملكة القبط  
يستخدمونهم فى الاعمال الصعبة الفادحة من الحفر ونقل الاحجار وغيرها من الامور الشاقة  
ويقتلون ذكور اولادهم عامادون عام ويستخدمون نساءهم \* وتوسيط حكم الارسال بين  
بيان رسالتهم وبين ذكر الحجى بآية دالة على صحتها لاطهار الاعتناء به لان تخليص المؤمنين  
من ايدى الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان كما قيل. والعذاب هو الايجاء الشديد وقد  
عذبه تعذبا اى اكثر حبسه فى العذاب واصله من قولهم عذب الرجل اذا ترك المأكل  
والنوم فهو عاذب وعذوب فالتعذيب فى الاصل هو حمل الانسان على ان يعذب اى يجوع  
ويسهر وقيل اصله من العذب فمذبته ازلت عذب حياته على بناء مرضته وفديته وقيل  
اصل التعذيب اكثر الضرب بعذبة السوط اى طرفه ﴿ قد جئتكم بآية من ربك ﴾  
[ بدرستى كه آورده ايم نشانى يعنى معجزه از پروردگار تو ] وتوحيد الآية مع تعددها لان  
المراد اثبات الدعوى ببرهانها لا بيان تعدد الحجة فكأنه قال قد جئتكم ببرهان على مادعيناه  
من الرسالة ﴿ والسلام ﴾ اللام لتعريف الماهية والسلامة التعرى من الآفات الظاهرة  
والباطنة والمراد هنا اما التحية فالمعنى والتحية المستتعبة بسلامة الدارين من الله والملائكة  
اى خزنة الجنة وغيرهم من المسلمين ﴿ على من اتبع الهدى ﴾ بتصدق آيات الله الهادية  
الى الحق فاللام على اصلها كما فى سلام عليكم يقال تبعه واتبعه قفا اثره وذلك تارة بالجسم  
وتارة بالارتسام والامتثال وعلى ذلك قوله ( فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ) واما السلامة  
فعلى بمعنى اللام ككسبه فى قوله تعالى ( ولهم اللعنة ) اى عليهم اللعنة ﴿ قل فى التأويلات  
سلم من استسلم واتبع هدى الله تعالى وهو ماجاه به انبياؤه عليهم السلام ﴾ انا قد اوحى

در ادب اهل دفتر سوم در بيان اين بودن بلم باور كه امتحان كردن حضرت عزت اخ

النبا ﴿ من جهة ربنا واصل الوحي الاشارة السريية وذلك قديكون بالكلام الحق على لسان  
 جبريل وقد يكون بالالهام وبالنام والوحي الى موسى بواسطة جبريل والى هارون بواسطته  
 وواسطة موسى ﴿ ان العذاب ﴾ اى كل العذاب لانه فى مقابله السلام اى كل السلام  
 وهو العذاب الدنيوى والاخرى الدائم لان العذاب ساهى كلا عذاب فلا يرد انه يلزم  
 قصر العذاب على المكذبين مع ان غيرهم قديمذبون ﴿ على من كذب ﴾ بآياته تعالى وكفر  
 بما جاء به الانبياء عليهم السلام والكذب يقال فى المقال وفى الفعـال ﴿ وتولى ﴾ اذا عدى  
 بمن لفظا او تقديرا اقتضى معنى الاعراض وترك الولى اى القرب فالمعنى اعراض عن قبولها  
 بمتابعة الهوى وفيه من التلطيف فى الوعيد حيث لم يصرح بحلول العذاب به مالا مزيد عليه  
 \* يقول الفقير ان كلا من تكذيب الرسوم والحقائق سبب العذاب والهوان مطلقا فكفار  
 الشريعة كفار الرسوم والحقائق جميعا فلهم عذاب جسمانى وروحانى وكفار الحقيقة كفار  
 الآيات الحقيقية فلهم هوان مغنوى فالنعيم والعزة فى الاطاعة والاتباع والاستسلام كما ان  
 الجحيم والذل فى خلافهما - حكي - ان بعض السادات لما رأى عبد الله ابن المبارك فى عزه  
 ورفعة مع جماعة قال انظروا الى حال آل محمد وعزة ابن المبارك فقال ابن المبارك ان سيدنا  
 لما لم يراع سنة جده ذل وابن المبارك لما اطاع النبي عليه السلام وسار سيرته اعطاه الله عزرا  
 وشرفا \* واعلم ان عزه فرعون وشرفه اتقلا ذلا وهوانا بسبب تكذيب موسى واعراضه  
 عن قبول دعوته وهامان وان كان سببا صوريا فى امتناعه عن القبول ونكوله عن الانقياد  
 لكن لم يكن له فى اصل جبلته استعداد لقبول الحق فلا يفرنكم عزه الدنيا مع عدم الاطاعة  
 لانه ينقلب يوما ذلا وخسرانا وكثيرا ما وقع فى الدنيا ورأيناه فاقبل النصيحة مع مداومة  
 مجلس العلم والا فمعد ظهور الحق ووجود الاستعداد والقابلة لا يبقى غير الاستسلام وان  
 منعه العالم باسرهم عن ذلك ألا ترى ان النجاشي ملك الحبشة لما علم علما جازما ان الرسول  
 حق اتبعه من غير خوف من احد من العالمين ومبالاة لكلام احد فى ذلك فتجا من  
 العذاب نجاة ابدية ثم اعلم انه كما ان للانبياء معجزات فكذا للاولياء كرامات والعلمية  
 منها هى التى حق اعتبارها فان الكونية مما يشترك فيه الملتان فالكرامات العلمية  
 آيات الاولياء جاؤا بها من الله من طريق الكشف الصحيح فمن اتبع هداهم بقبول آياتهم  
 الهادية الى عالم الحقيقة فقد سلم من الانكار مطلقا صوريا او مغنويا ونجا من العذاب  
 قطعا صوريا او مغنويا وهو عذاب القطيعة والبعد ودخله المكذب فى النار مع  
 الداخلين والعجب ان الانبياء والاولياء مع كونهم رحمة من الله على عباده  
 اذ لانعمة فوق الارشاد وايصال المريدين الى المراد لم يدرباهم اكثر الناس ولم يوفق لاتباعهم  
 الاقل من القليل وبقي البقية كالنسناس ولذا لم يمض قرن من القرون الا والعذاب بالعصاة  
 مقرون فانظر من انت وما بغيثك فان كنت تطلب النجاة فلا تجدها الا فى الاضاعة وخصوصا  
 فى هذا الزمان المشوب بالجور والعدوان والفسق والعصيان والغالب على اهاليه الابتلاء بانواع  
 البلايا الموبقة وعلى تقدير الاطاعة والاتباع يلزم للمريد ان يخرج من اليين ويجعل جل همه

ان يصل الى عالم العین ولا يطمع في شيء سوى الرضى الوافی والولاء الکافی \* قال حدون القصار  
القائمون بالاوامر على ثلاثة مقامات . واحد يقوم اليه على العادة وقيامه قيام كسل . وآخر  
يقوم اليه على طلب الثواب وقيامه قيام طمع . وآخر يقوم اليه على المشاهدة فهو القائم بالله  
لا بنفسه لفتائه عن نفسه وغيره وهذا القسم من القيام بالامر هو المؤدى الى محبة الله الموصلة  
الى العزة الباقية وسعادة الدارين فلا بد للعامل من الاجتهاد : وفي المثنوى

جهد کن تا نورتو رخشاں شود \* تا سلوک و خدمت آسان شود  
کود کا نرا می بری مکتب بزور \* زانکه هستند از فوائد چشم کور  
چون شود واقف بمکتب می رود \* جانش از رفق شکفته می شود

والله المعین فی کل حین ﴿ قال ﴾ قال الکاشفی [ پس موسی و هارون بحکم حضرت الهی  
بدرگاه فرعون آمدند و بعد از مدتی که ملاقات او میسر شد گفتند ما رسولان پروردگاریم  
وترا بمأذت او میخوانیم و آن کلمات که حق تعالی تلقین کرده بود ادا کردند فرعون گفت [  
﴿ من ﴾ استنهامیه: والمعنی بالفارسیه [ پس کیست ﴾ ربکما ﴾ وقال غیره الفاء لترتیب  
السؤال علی ماسبق من کونهما رسولی ربهما ای اذا کتبا رسولی ربکما فاخبرا من ربکما  
الذی ارسلکما الی ولم یقل من ربی مع قولهما ( انا رسول ربک ) لغایة عتوه و نهایة طغیانه  
\* قال الامام اثبت نفسه ربا فی قوله ( ألم تر بک فینا ولیدا ) فذکر ذلك علی سبیل التعجب  
کأنه قال انا ربک فلم تدعوا ربا آخر ﴿ یا موسی ﴾ خاطبهما ثم افرد موسی اذ کان یعلم ان  
موسى هو الاصل فی الباب و هارون و فریره و تابع له ﴿ قال ﴾ موسی بحبیاله ﴿ ربنا ﴾ مبتدا  
خبره قوله ﴿ الذی ﴾ من محض رحمته ﴿ اعطى کل شیء ﴾ من انواع المخلوقات ﴿ خلقه ﴾  
ای صورته و شکله اللائق به مشتملا علی خواصه و منافعه فالمراد بالخلق المخلوق و منه یفهم  
ان ضمیر الجمع فی ربنا عام لموسى و هارون و فرعون و غیرهم و لم یقل ربنا الله بل وصفه  
بافعاله لیستدل بالفعل علی الفاعل ﴿ ثم هدی ﴾ وجه کل واحد منها الی ما یصدر عنه و ینبغی له  
طبیعا کافى الجمادات و اختیارا کافى حیوانات و هیاء لما خلق له و لما کان الخلق الذی هو عبارة  
عن ترکیب الاجزاء و تسویه الاجسام متقدما علی الهدایة الی هی عبارة عن ایداع القوى  
المحرکه و المدركة فی تلك الاجسام وسط بینهما کلمة التراخی \* قال بعض الکبار ان للمخلوقات  
کلها حیاة و روحا اما صوریة کافى الانس و الجن و الملك و من یتبعهم و اما معنویة کافى الجمادات  
و النباتات و لذا قال تعالی ﴿ وان من شیء الا یسبح بحمده ﴾ فما من مخلوق الا وقد هدی الی  
معرفة تعالی بقدر عقله و روحه و حیاته ﴿ و فی التأویلات النجمیة ﴾ اعطى کل شیء خلقه استعدادا  
لما خلق له ﴿ ثم هدی ﴾ ای یسر ما خلق له و الذی یدل علیه قوله علیه السلام ( اعملوا فکل منسر  
لما خلق له ) معناه ان الله تعالی خلق المؤمن مستعدا لقبول فیض الایمان ثم هداه الی قبول  
دعوة الانبیاء و متابعتهم و خلق الکافر مستعدا لقبول فیض القهر و الخذلان و التمرد علی  
الانبیاء و مخالفتهم : قال المغربی قدس سره

یکی را بهر طاعت خلق کردند \* یکی را بهر عصیان آفریدند



يكي از بهر مالك كشت موجود \* يكي را بهر رضوان آفرينند  
﴿ قال ﴾ فرعون ﴿ فاما بالقرون الاولى ﴾ ما استفهام. والبال الحال التي يكثر بها ولذا  
يقال ما باليت بكذا اي ما اكرثت به ويعبر به عن الحال الذي ينطوى عليه الانسان فيقال  
ما خطر ببالي كذا. والقرون القوم المقترنون في زمن واحد. والاولى تأنيث الاول وواحد  
الاول كالكبرى والاكبر والكبر. والمعنى فاما بالقرون الماضية وما خيرا لام الحالية مثل قوم  
نوح وعاد وثمود وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة \* قال في الاسئلة المقحمة فان قلت  
هذا لا يليق بما تقدم قلنا ان موسى كان قد قال له اني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب ان يلحقكم  
ما قد لحقهم ان لم تؤمنوا بي فلهذا سأل فرعون عن حالهم انتهى \* يقول الفقير هذا وان كان  
مطابقا لمقتضى الفاء الا ان الجواب لا يساعده مع ان القائل بالخوف ليس هو موسى بل الذي  
آمن وبعيد ان يحمل الذي آمن على موسى لعدم مساعدة السباق والسياق فارجع الى سورة  
المؤمن \* وقال بعضهم لما سمع البرهان خاف ان يزيد في ايضاحه فيتين لقومه صدقه فيؤمنوا  
به فاراد ان يصرفه عنه ويشغله بالحكاية فلم يلتفت موسى اليه ولذا ﴿ قال ﴾ اي موسى  
﴿ علمها عند ربي ﴾ اي ان علم احوال تلك القرون من الغيوب التي لا يعلمها الا الله  
ولا ملايسة للعلم باحوالهم بمنصب الرسالة فلا اعلم منها الا ما علمني من الامور المتعلقة بما ارسلت  
﴿ في كتاب ﴾ اي مثبت في اللوح المحفوظ بتفاصيله ﴿ لا يضل ربي ولا ينسى ﴾ الضلال  
ان تخطئ الشيء في مكانه فلم تهتد اليه والنسيان ان تغفل عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان  
على العالم بالذات. والمعنى لا يخطئ ابتداء بل يعلم كل المعلومات ولا يغفل عنه بقاء بل هو ثابت  
ابدا وهو لبيان ان اثباته في اللوح المحفوظ ليس لحاجته تعالى اليه في العلم به ابتداء وبقاء وانما  
كتب احكام الكائنات في كتاب ليظهرها للملائكة فيزيد استدلالهم بها على نزه علمه تعالى  
عن السهو والغفلة

برو علم يك ذره پوشيده نيست \* كه پيدا وپنهان بنزدش يكيست  
فبعد الجواب القاطع رجع الى بيان شؤونه تعالى وقال ﴿ الذي ﴾ اي هو الذي ﴿ جعل لكم  
الارض مهدا ﴾ قال الامام الراغب المهدي ما يهيا للصبي والمهد والمهاد المكان المهدد الموطأ  
قال تعالى ﴿ الذي جعل لكم الارض مهدا ﴾ انتهى \* قال الكاشفي [ خوش كسترانيد كه  
بر آن مي نشينيد ومسكن ميسازيد ] ﴿ وسلك لكم فيها سبلا ﴾ السلوك النفاذ في الطريق  
[ يعني اندر راه شدن ورفتن ] وسلك لازم ومتعد يقال سلكت الشيء في الشيء ادخلته  
والسبل جمع سبل وهو من الطرق ما هو معتاد السلوك. والمعنى جعل لكم اي لاجلكم لاغيركم  
طرقا كثيرة ووسطها بين الجبال والاوودية والبراري تسلكونها من قطر الى قطر لتقضوا  
منها ما ربكم وتنفعوا بمنافعها ﴿ وانزل ﴾ النزول هو الانحطاط من علو يقال نزل عن  
دابته ونزل في مكان كذا حظ رحله فيه وانزل غيره ﴿ من السماء ﴾ اي من الفلك او من  
السحاب فان كل ماء لا سحاب ﴿ ماء ﴾ هو جسم سيان قد احاط به الارض والمراد هنا  
المطر وهو الاجزاء المائية اذا التأم بعضها مع بعض ونكره قصدا الى معنى العضية اي انزل

من السماء بعض الماء ﴿فأخرجناه﴾ يقال خرج خروجاً برز من مقره أو حاله وأكثر ما يقال  
 الإخراج في الأعيان أي ابتنا بسببه ذكر الماء وعدل عن لفظ الغيبة إلى صيغة التكلم على  
 الحكاية لكلام الله تنبيهاً على زيادة اختصاص الفعل بذاته وإن ذلك منه ولا يقدر عليه غيره  
 تعالى ﴿أزواجاً﴾ أصنافاً سميت بذلك لأزواجها واقتران بعضها ببعض لأنه يقال لكل  
 ما يقترن بآخر مماثل له أو مضاداً زوج ولكل قريبين من الذكر والأنثى في الحيوانات المتزاوجة  
 زوج ولكل قريبين فيها وفي غيرها زوج كالحف والنعل ﴿من نبات﴾ هو كل جسم يقتضى  
 وينمو كما قال الراغب التبت والتبات ما يخرج من الأرض من التاميات سواء كان له ساق  
 كالشجر أو لم يكن له ساق كالتجم لكن اختص في التعارف بما لا ساق له بل قد اختص عند  
 العامة بما تأكله الحيوانات ومتى اعتبرت الحقائق فإنه يستعمل في كل نام نباتاً كان أو حيواناً  
 أو إنساناً انتهى ومن بيانية فيكون قوله ﴿شتى﴾ صفة للنبات لما أنه في الأصل مصدر  
 يستوى فيه الواحد والجمع. وشتى جمع شتيت بمعنى المتفرق أي نباتات مختلفة الأنواع والطعوم  
 والروائح والأشكال والمنافع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح وبعضها للبهائم  
 والأظهر أن من نبات وشتى صفتان لأزواجاً وآخر شتى رعاية لفواصل ﴿كلوا﴾ حال  
 من ضمير فأخرجنا على إرادة القول أي أخرجنا منها أصناف النباتات قائلين كلوا منها أي  
 من الثمار والحبوب ونحوها ﴿وارعوا﴾ الرعى في الأصل حفظ الحيوان أما بذاته الحافظ  
 لحياته أو بذب العدو عنه أي أسيموا وأسرخوا فيها : وبالفارسية [ وبجرائد ] ﴿إنعامكم﴾  
 وهي الأبل والبقر والضأن والمعزى أقصدوا بها الانتفاع بالذات وبالواسطة آذنين في الانتفاع  
 بها مسيحين بأن تأكلوا بعضها وتعلفوا بعضها ﴿قال في التأويلات النجمية﴾ يشير إلى أن السماء  
 والماء والنبات والائعام كلها مخلوقة لكم ولولا احتياجكم للتعيش بهذه الأشياء بل بجميع  
 المخلوقات ما خلقتها : قال المغربي قدس سره

نرض توبى ز وجود همه جهان ورنه \* لما تكون في الكون كائن لولاك  
 ﴿أن في ذلك﴾ المذكور من الشؤون والأفعال الإلهية من جعل الأرض مهدياً وسلك السبل فيها  
 وإزالة الماء وإخراج أصناف النبات ﴿آيات﴾ كثيرة جليلة واضحة الدلالة على الصانع  
 ووحدته وعظيم قدرته وباهر حكمته ﴿لاولى النهى﴾ جمع نهية سعى بها العقل لنهيه عن  
 اتباع الباطل وارتكاب القبيح كما سعى بالعقل والحجر لمقله وحججه عن ذلك لذوى العقول  
 الناهية عن الإبطال التي من جللتها ما تدعيه الطاغية وتقبله منهم الفئة الباغية وتخصيص أولى  
 النهى مع أنها آيات للعالمين باعتبار أنهم المستفعدون بها ﴿منها﴾ أي من الأرض وفي التأويلات  
 النجمية من قبضة التراب التي أمر الله تعالى عزرائيل أن يأخذها من جميع الأرض ﴿خلقناكم﴾  
 بواسطة أصلكم آدم والأف من عدا آدم وحواء مخلوق من التطفة وأصل الخلق التقدير المستقيم  
 ويستعمل في أبداع الشيء من غير أصل ولا احتذاء قال تعالى ﴿خلق السموات والأرض﴾ ويستعمل  
 في إيجاد الشيء من الشيء ككافي هذا المقام ﴿وفيها نعيذك﴾ عند الموت بالدفن في الموضع الذي  
 أخذ ترابكم منه وإيثار كلمة في الدلالة على الاستقرار والعود الرجوع إلى الشيء بعد الانصراف

عنه اما انصراف بالذات او بالقول والعزيمة واعادة الشيء كالحديث وغيره تكريره ﴿ ومنها نخرجكم تارة اخرى ﴾ اى عند البعث بتأليف الاجزاء وتسوية الاجساد ورد الارواح للحساب والجزاء وكون هذا الاخراج تارة اخرى باعتبار ان خلقهم من الارض اخراج لهم منها وان لم يكن على نهج التارة الثانية. والتارة فى الاصل اسم للتور الواحد وهو الجريان ثم اطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات المتجددة كما مر فى المرة : قال الحكيم فردوسى

بخاكت در آرد خداوند باك \* ذكرره برون آرد از زير خاك

بدان حال كاى بخاك اندرون \* بدان كونه از خاك آي برون

اكر باك در خاك كبرى مقام \* بر آي از وباك وباكيزه نام

\* عن ابن عباس رضى الله عنهما ان جبريل جاء الى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول ما لى اراك مغموما حزينا قال عليه السلام ( يا جبريل طال تفكرى فى امراتى يوم القيامة ) قال فى امر اهل الكفر ام فى امر اهل الاسلام فقال ( يا جبريل فى امر اهل لا اله الا الله محمد رسول الله ) فاخذ بيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم ضرب بجناحه الايمن على قبر ميت فقال قم باذن الله فقام رجل مبيض الوجه وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود الوجه ازرق العينين وهو يقول واحسرتاه واندماته فقال له جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم قال يا محمد على هذا يبعثون يوم القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( تموتون كالتعيشون وتبعثون كالتموتون ) \* قيل ليجي بن معاذ رضى الله عنه ما بال الانسان يحب الدنيا قال حوله ان يحبها منها خلق وهى امه ومنها عيشه ورزقه فهى حياته وفيها يعادفها كفافه وفيها كسب الجنة فهى مبدأ سعادته وهى ممر الصالحين الى الله تعالى فكيف لا يحب طريقا يأخذ بسالكه الى جوارده \* واعلم ان من صفة الارض الطمأنينة والسكون لفوزها بوجود مطلوبها فكانت اعلى مرتبة فى عين السفل وقامت بالرضى فقامها رضى وحالها تسليم ودينها اسلام وهكذا الانسان الكامل فى الدنيا فان الله تعالى قد صاغه من قالب الارض وهو وان كان ترابى الاصل لكن طرح عليه اكسير الروح الاعظم فاذا طاز الروح بقيت سبيكة الجسد على حالها كالذهب الخالص اذ لا تبلى نقوس الكمل \* قال فى اسئلة الحكم الاكثرون على تفضيل الارض على السماء لان الانبياء خلقوا من الارض وعبدوا فيها ودفنوا فيها وان الارض دار الخلافة ومزرعة الآخرة واما الارض الاولى فقال بعضهم انها افضل لكونها مهبط الوحى ومشاهد الانبياء وللانفتاح بها ولا استقرار الخلفاء عليها وغيرها من الفضائل انتهى \* يقول الفقير كان الظاهر ان تفضل السماء لكونها ممر الارواح العالية ولذا يبقى الجسد هنا بعد الوفاة ويعرج الروح ولكن فضل الارض لان اسباب العروج اتما حصلت بالآلات الجسدانية وهى من الارض ولذا جعل عليه السلام الصلاة من الدنيا فى قوله ( حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عني فى الصلاة ) وذلك لان صورة الصلاة التى هى الافعال والاذكار تحصل بالاعضاء والجوارح التى هى من الدنيا وعالم الملك وان كان القلب

والتوجه من عالم الملكوت نسأل الله تعالى ان يحملنا من المتحققين بمقائق الارض والمعرضين  
عن كل طول وعرض ﴿١﴾ ولقد اريناه آياتنا كلها ﴿٢﴾ اضافة الآيات عهدية وكلها تأكيد  
لشمول الانواع أي والله لقد بصرنا فرعون على أي موسى آياتنا كلها من العصا واليد  
وتغيرها على مهل من الزمان لو عرفناه ووضحنا وجه الدلالة فيها ﴿٣﴾ فكذب ﴿٤﴾ بالآيات  
كلها من فرط عناده من غير تردد وتأخير رزعم انها سحر ﴿٥﴾ وای ﴿٦﴾ عن قبولها لغتوه  
سوالا به شدة الامتناع فكل آية امتناع وليس كل امتناع اية ﴿٧﴾ قال أجيئنا لتخرجنا من ارضنا  
يسحرك يا موسى ﴿٨﴾ استتاف مبین لكيفية تكذيبه وابانه والهمزة لانكار الواقع واستقباحه  
وادعاء انه امر محال والحجي اما على حقيقته او بمعنى الاقبال على الامر والتصدى والسحر  
خداع وتخيلات لاحقيقة لها نحو ما تفعله المشبعة من صرف الابصار عما تفعله بخفية يد  
وما يفعله الغمام يقول حرف عائق للاسماع . والمعنى أجيئنا من مكانك الذي كنت فيه بعد ما غبت  
عنا او اقبلت علينا لتخرجنا من ارض مصر بالغلبة والاستيلاء بما اظهرته من السحر فان ذلك  
مما لا يصدر عن العاقل لكونه من باب محاولة المحال \* قال الكاشفي [ يعني دانستيم كه تو  
ساحري وميخواهي كه بسحر مارا از مصر بيرون كني و بنی اسرائيل را متمكن سازي  
وبادشاهی كني بر ایشان ] وقال بعضهم هذا تملل وتحير ودليل على انه علم كون موسى  
بحقا حتى خاف منه على ملكه فان ساحرا لا يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه \* وفي الارشاد  
انما قال لمل قومه على غاية التقت بابراز ان مراده ليس مجرد انجاء بنی اسرائيل من ايديهم  
بل اخراج القبط من وطنهم وحياسة اموالهم واملاكهم بالكلية حتى لا يتوجه الى اتباعه  
احد ويبالغوا في المدافعة والمخاصمة وسمى ما اظهره عليه من المعجزات الباهرة سحرا  
ليجسرهم على المقابلة ﴿٩﴾ وفي التأويلات النجمية انما قال هذا لانه كان من اهل البصر لامن  
اهل البصيرة ولو كان من اهل البصيرة لرأى حجيته لاخراجهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان  
فمن ظلمات البشرية الى نور الروحانية ومن ظلمات الانسانية الى نور الربانية : وفي المتنوى  
هر كه از دیدار برخوردار شد \* این جهان در چشم او مرده دار شد [١]

ملك برهم زن تو ادهم وارزود \* تا بیایی همجو او ملك خلود [٢]  
فلما رأى بصر الحس المعجزة سحرا ادعى ان يعارضه بمثل ما أتى به فقال ﴿٣﴾ فلنأتينك  
بسحر مثله ﴿٤﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها واللام جواب قسم محذوف كأنه قيل اذا كان  
كذلك فوالله لنأتينك بسحر مثل سحرك فلانقلب علينا : وبالفارسية [ هر آینه بیاریم برای تو  
جادویی مانند جادویی تو و بآن باتو معارضه کنیم تا مردمان بدانند كه تو بیغیر نیستی جادوگری ]  
﴿٥﴾ فاجعل ﴿٦﴾ صير ﴿٧﴾ بيننا وبينك ﴿٨﴾ لاطهار السحر ﴿٩﴾ موعدا ﴿١٠﴾ ای وعدا لقوله ﴿١١﴾ لا تخلفه ﴿١٢﴾  
ای ذلك الوعد ﴿١٣﴾ نحن ولانك ﴿١٤﴾ يقال اخلف وعده ولا يقال اخلف زمانه ولا مكانه \* وقال  
بعضهم اراد بالموعد ههنا موضعا يتواعدون فيه الاجتماع هناك انتهى . والوعد عبارة عن  
الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها . والخلف المخالفة في الوعد يقال وعدني فاخلفني ای  
خالف في الميعاد ﴿١٥﴾ مكانا سوى ﴿١٦﴾ منصوب بفعل يدل عليه المصدر لانه فانه موصوف وسوى

بالضم والكسر بمعنى العدل والمساواة أى عد مكانا عدلا بيننا وبينك وسطا يستوى طرفاه من حيث المسافة علينا وعليكم لا يكون فيه احد الطرفين ارجح من الآخر او مكانا مستويا لا يحجب العين ارتفاعه ولا انخفاضه : وبالفارسية [ چون وعد برسد حاضر شوم در جاني كه مساوى باشد مسافت قوم ما و تو بآن ] يامكان مستوى وهموار كه دروبستى و بلندى نباشد تا مردم نظاره توانند كرد [ ففوض اللعين امر الوعد الى موسى للاحتراز عن نسبته الى ضعف القلب كأنه متمكن من تهية اسباب المعارضة طال الامد ام قصر ] وفي التأويلات النجمية انما طلب الموعد لان صاحب السحر يحتاج في تدبير السحر الى طول الزمان وصاحب المعجزة لا يحتاج في اظهار المعجزة الى الموعد ﴿ قال ﴾ موسى ﴿ موعدهم ﴾ [ زمان وعدشما ] ﴿ يوم الزينة ﴾ [ روز آرايش قبطيانست ] يعنى يوم عيدهم الذى يجتمع فيه الناس من كل مكان ليكون بمشهد خلق عظيم لعلهم يستحيون منهم فلا ينكرون المعجزة بعد ابطال السحر سألوا عن المكان فاجابهم بالزمان فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه في ذلك اليوم \* اعلم ان الاعياد خمسة . احدها عيد قوم ابراهيم عليه السلام وفيه جمل ابراهيم الاصنام جزاذا . والثاني عيد قوم فرعون وهو يوم الزينة . والثالث عيد قوم عيسى كما مر في اواخر المائدة . والرابع . والخامس عيد اهل المدينة في الجاهلية وذلك يومان في السنة فابدهما الله في الاسلام يومى الفطر والاضحى وهذان اليومان مستمران الى يوم القيامة قال المولى الجامى

قربان شدن بتيغ جنای تو عیدماست \* جان ميدهم بهر چنين عيد عمرهاست ﴿ وان يحشر الناس ضحى ﴾ عطف على اليوم او الزينة والجشتر اخراج الجماعة عن مقارهم وازعاجهم عنه الى الحرب ونحوها ولا يقال الا في الجماعة . وضحى نصب على الظرف أى وان يجمع الناس في وقت الضحى ليكون ابعد من الريبة \* قال في ضرام السقط اول اليوم الفجر ثم الصباح ثم الغداة ثم البكرة ثم الضحى ثم الضحوة ثم الهجيرة ثم الظهيرة ثم الرواح ثم المساء ثم العصر ثم الاصيل ثم العشاء الاولى ثم العشاء الاخرة عند مغيب الشفق \* وفي بحر العلوم الضحى صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقى شعاعها \* وقال الامام الراغب الضحى انبساط النهار وامتداده سمي الوقت به \* وقال الكاشفى [ ضحى در چاشتگاه كدرو شترست از باقى روز ] ﴿ فتولى فرعون ﴾ أى ترك الولي والقرب وانصرف عن المجلس وارسل الى المدائن لجمع السحرة ﴿ فجمع كيدهم ﴾ أى ما يكاد به من السحرة وادواتهم والكيد ضرب من الاحتيال ﴿ ثم اتى ﴾ أى الموعد ومعه ما جمعه من كيدهم وفى كلمة التراخي ايماء الى انه لم يسارع اليه بل اتاه بعد تأخير ﴿ قال لهم موسى ﴾ كأنه قيل فاذا صنع موسى عند اتيان فرعون مع السحرة ف قيل قال لهم بطريق النصيحة ﴿ ويلكم ﴾ اصله الدعاء بالهلاك بمعنى ألزمكم الله ويلا يعنى عذابا وهلاكا والمراد هنا الزجر والزدد والحث والتحريض على ترك الافتراء : وبالفارسية [ وای بر شما ] ﴿ لا تقفروا على الله كذبا ﴾ بان تدعو ان الآيات الهى ستظهر على يدي سحر او لا تشرکوا مع الله احدا والافتراء التقول والكذب عن عبد

وفي التأويل قال موسى للسحرة (ويلكم لا تفتروا على الله كذبا) باتيان السحر في معرض المعجزة  
 ادعاء بان الله قد اعطانا مثل ما اعطى الانبياء من المعجزة (فيسحتكم) فيهلككم ويستأصلكم  
 بسببه : وبالفارسية [ ازبينخ بر كند شمارا ] يقال اسحت الشيء اعدمه واستأصله (بمذاب)   
 هائل لا يقادر قدره (وقد خاب) الحية فوت المطلب اى [ بي بهره ونااميدماند ] (من افترى)   
 اى على الله تعالى كائنا من كان باى وجه كان (فتنازعوا) اى السحرة حين سمعوا كلامه  
 كأن ذلك غاظهم فتنازعوا (امرهم) الذى اريد منهم من مغالبتة عليه السلام وتشاوروا  
 وتناظروا (بينهم) فى كيفية المعارضة وتجادبوا اهداب القول فى ذلك \* قال فى المفردات  
 نزع الشيء جذبه من مقره كترع القوس عن كبده والتنازع والمنازعة المجاذبة ويعبر بها عن المحاصمة  
 والمجادلة (واسروا التجوى) وبالفوا فى اخفاء التجوى عن موسى لئلا يقف عليه فيدافعه  
 :وبالفارسية [ وپنهان داشتند از كفتن را ] والتجوى السر واصله المصدر وناجيته اى ساررته  
 واصله ارتحلوا به فى نجوة من الارض اى مكان مرتفع منفصل بارتفاعه عما حوله وقيل اصله  
 من النجاة وهو ان تعاونه على ما فيه خلاصه او ان تجبوا بسرك من ان يطلع عليه وكان نجواهم  
 مانطق به قوله تعالى (قالوا) اى بطريق التاجى والاسرار (ان هذان لساحران) ان  
 مخففة واللام هى الفارقة بينها وبين النافية والمشار اليه موسى وهارون (يريدان ان يخرجاك  
 من ارضك) اى من ارض مصر بالقلبة والاستيلاء عليها وهو خبر بعد خبر (بسحرهما)   
 الذى اظهرا من قبل (ويذهبا بطريقتكم المثلى) المثلى تأنيث الامثل وهو الاشرف اى  
 بمذهبكم الذى هو افضل المذاهب وامثلها باظهار مذهبها واعلاء دينهما يريدون ما كان  
 عليه قوم فرعون لقوله (انى اخاف ان يبدل دينكم) لا طريقة السحرة فانهم ما كانوا يقتدون  
 ديننا قال فى بحر العلوم سموا مذهبهم بها لزيادة سرورهم وكال فرحهم بذلك وانه الذى تطمئن به  
 نفوسهم كما قال تعالى (كل حزب بما لديهم فرحون) \* قال الامام الراغب الطريق السيل الذى  
 يطرُق بالارجل ويضرب ذاك تعالى (فاجعل لهم طريقا فى البحر يبسا) ومنه استعير لكل مسلك  
 يسلكه الانسان فى فعل محمودا كان او مذموما قال تعالى (ويذهبا بطريقتكم المثلى) اى الاشبه  
 بالفضيلة (فاجمعوا كيدكم) الفاء فصيحة واجمعوا من الاجماع يقال اجمع الامر اذا احكمه  
 وعزم عليه وحقيقته جمع رايه عليه واجمع المسلمون كذا اجتمعت آراؤهم عليه \* قال الراغب  
 اكثر ما يقال فيما يكون جمعا يتوصل اليه بالتدبير والفكرة. والمعنى اذا كان الامر كما ذكر  
 من كونهما ساحرين يريدان بكم ما ذكر من الاخراج والازهاق فازمعا مكرم وحيلكم فى رفع  
 هذا المزاحم واجملوه مجما عليه بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم وارموا عن قوس واحدة. وقرئ  
 فاجمعوا من الجمع وبمضده قوله تعالى (فجمع كيده) اى فاجمعوا ادوات سحرهم ورتبوا كما ينبغي  
 (ثم استوا صفا) اى مصطفين فى الموعد ومجمعين ليكون اشد لهيبكم وانظم لامرهم فجاؤا  
 فى سبعين صفا كل صف الف والصف ان يجعل الشيء على خط مستو كالناس والاشجار ونحو  
 ذلك وقد يجعل بمعنى الصاف \* قال فى الارشاد لعل الموعد كان مكانا متسما خاطبهم موسى  
 بما ذكر فى قطر من اقطاره وتنازعوا امرهم فى قطر آخر منه ثم امروا بان يأتوا وسطه

على الوجه المذكور ﴿وقد افلح اليوم من استعمل﴾ الفلاح الظفر وادراك البنية والاستعلاء  
قد يكون طلب الملو المذموم وقد يكون طلب العلاء اى الرفعة والآية تحتل الامرين جميعا  
اى وقد فاز بالمطلوب من غلب ونال علو المرتبة بين الناس \* قال فى الارشاد يريدون بالمطلوب  
ما وعدهم فرعون من الاجر والتقريب وبمن غلب انفسهم جميعا او من غلب منهم خالهم  
على بذل المجهود فى المغالبة \* يقول الفقير فيه اشارة الى ان المنهى من العلوم والاسباب كالسحر  
ونحوه ما يتقرب به الى الدنيا وجمع حطامها لا الى الآخرة والفوز بنعيمها ولا الى الله تعالى  
ولذا قال (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) فكل من اراد ان يتوصل بما يفعله  
مما نهى الشرع الى درجة من الدرجات الاخرية او مرتبة من المراتب المعنوية فانه يضع سعيه  
ولا يفلح ولا يسقى له سوى التعب \* ثم ان ارباب التقليد يقتفون آثار فرعون وسحرة ويقولون  
فى حق اهل التحقيق ان هؤلاء يخرجونكم من مناسب شيخوخكم ومراتب قبواكم عند  
الغوام ويصرفون وجوه الناس عنكم ويذهبون بانسراف قومكم من الملوك والامراء وارباب  
المعارف واهل الدثور والاموال فيسلكون مسالك الحيل ويريدون ان يطفئوا نور الله بافواههم  
والله متم نوره ولو كره الكافرون اى المشركون بالشرك الحقنى : وفى المتنوى

مراكه برشمع خدا آرد بفو \* شمع كى ميرد بسوزد پوزاو

فالذى خلق علويا كالشمس فانه لا يكون سفليا بوجه من وجوه الحيل وكذا التراب خلق  
سفليا فانه لا يكون سماويا : قال المولى الجامى

يست قدرت سفله اكر خود كلاه جاى \* براوج سلطنت زند از كردش زمان

سفليست خاك اكر چه نه بر مقتضائى طبع \* همراه كرد باد كشد سر بر آسمان

نسأل الله ان يجعلنا من اهل السعادة والفلاح ﴿قالتوا﴾ اى السحرة بعد اجماعهم واتيانهم  
الموعود واصطفاهم \* قال الكاشانى [سحره بقولى سيصد هزار خروار جبل وعباساها ميان تهى  
كرده وبرا از ريبق ساخته بميدان آوردند بطريق ادب وكفتند] ﴿يا موسى اما ان تلقى﴾ الالقاء طرح  
الشيء حيث تلقاه اى تراه ثم صار فى المعارف اسما لكل طرح اى تطرح عصاك من يدك على الارض  
﴿واما ان تكون اول من تلقى﴾ مانلقه من العصى والحبال وان مع ما فى حيزها منصوب  
بفعل مضمر او مرفوع بخبرية مبتدأ محذوف اى اختر القامك اولا او القامنا او الامر اما القاؤك  
او القاؤنا \* وفيه اشارة الى ان السحرة لما اعزوا موسى عليه السلام بالتقديم والتخير فى الالقاء  
اعزهم الله بالايمان الحقيقى حتى راوا بنور الايمان معجزة موسى فآمنوا به تحقيقا لا تقليدا وهذا  
حقيقة قوله (من تقرب الى شبرا تقرت اليه ذراعا) فلما تقربوا الى الله باعزاز من اعزهم الله اعزهم  
بالايمان تقربا اليه فكذلك اعزهم موسى بالتقديم فى الالقاء كما حكى الله عنه بقوله ﴿قال﴾  
موسى ﴿بل القوا﴾ اولا ما اتم ملقون \* يقول الفقير الظاهر ان الله تعالى الهى السحرة  
التخير وعلم موسى اختيار القاؤهم اولا ليظهر الحق من الباطل لان الحق يدفع الباطل ويمحوه  
ولو كان موسى اول من تلقى لتفرق الناس من اول الامر خيفة الثعبان كما تفرقوا بعد ابتلاع  
العصا عصيهم وحبالهم وذا نخل بالمقصود \* قال الامام فان قيل كيف امرهم به وهو سحر وكفر

در اواسط دفتر ششم در بيان جواب ميرد و زجر كردن از طغيان و ارجح

\* قلنا لما تبين طريقا الى كشف الشبهة صار جائزا \* وفي الاسئلة المقحمة هذا ليس بامر وانما هو للاستهانة بذلك وعدم الاكتراث به لما كان يعلم ان ذلك سبب لظهور الحق وزهوق الباطل **﴿** فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسى **﴾** الفاء فصيحة واذا المفاجأة ظرفية والحبال جمع جبل وهو الرسن والمصى جمع عصا والتخيل تصوير خيال الشئ في النفس والتخيل تصور ذلك والخيال اصله الصورة المجردة كالصورة المتصورة في المنام وفي المرأة وفي القلب بعيد غيوبة المرئي ثم تستعمل في صورة كل امر متصور وفي كل شخص دقيق يجرى مجرى الخيال وانها تسى نائب فاعل ليخيل والسعى المشى السريع وهو دون العدو . والمعنى فالتقوا ففاجأ موسى وقت ان يخيل اليه سعى حبالهم وعصيهم من سحرهم : وبالفارسية [ يس رسنها وعصاهای ايشان نموده شد بموسى از جادويي ويكد ايشان كه كويي بدرستي كه آن ميروند و مي شتابد ] وذلك انهم كانوا لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فخيّل اليه انها تحرك **﴿** فاوجس في نفسه خيفة موسى **﴾** الوجس الصوت الخفي والتوجس التسمع والايحاس وجود ذلك في النفس والخيفة الحالة التي عليها الانسان من الخوف وهي مفعول اوجس وموسى فاعله . والمعنى اضمر موسى في نفسه بعض خوف من مفاجاته بمقتضى البشرية المجبولة على النفرة من الحيات والاحتراز عن ضررها المعتاد من السع ونحوه كما دل عليه قوله في نفسه لانه من خطرات النفس لا من القلب وفي الحقيقة ان الله تعالى البس السحر لباس القهر فخاف موسى من قهر الله لا من غيره لانه لا يأمن من مكر الله الا القوم الفاسقون \* يقول الفقير

چون خداخواهد شود هر برك خا \* رشتۀ باريك در چشم عين مار

برك لرزان آب ريزان از الم \* چون نمي ترسم ز قهر كردكار

**﴿** قلنا لا تخف **﴾** ما توهمت **﴿** انك **﴾** اي لانيك **﴿** انت الاعلى **﴾** اي الغالب القاهر لهم ونحن معك في جميع احوالك فانك القائم بالسبب وهم القائمون المعتمدون على الاسباب وايضا معك آياتنا الكبرى وهو لباس حفظنا **﴿** وفي التأويلات النجمية يشير الى ان خوف البشرية مركوز في جيلة اللسان ولو كان نيبا الى ان ينزع الله الخوف منه انتزاعا ربانيا بقول صمداني كما قال تعالى **﴿** قلنا لا تخف انك انت الاعلى **﴾** اي اعلى درجة من ان تخاف من المخلوقات دون الخالق وفيه معنى آخر ان خوف موسى ما كان من المكونات بل من المكون اذ رأى عصا ثعبانا تلقف سحر السحرة وقد علم انها صارت مظهر صفة قهارية الحق فخاف من الحق وقهره لا من العصا و ثعبانها فلماذا قال تعالى **﴿** لا تخف انك انت الاعلى **﴾** اي لانيك اعلى درجة عندنا منها لانها عصاك مصنوعة لنفسك وانت رسولي وكلمي واصططعتك لنفسى فان كانت هي مظهر صفة قهرى فانت مظهر صفات لطفي وقهرى كلها **﴿** والحق ما في يمينك **﴾** اي عصاك والابهام لتفخيم شأنها والايذان بانها ليست من جنس العصي المعهودة لانها مستتبعة لآثار غريبة **﴿** تلقف ما صنعوا **﴾** بالجزم جواب للامر من لقفه كسمعه لقفاسكون القاف وتفتحها اذا ابتلمه والتقمه بسرعة \* قال في المفردات لقفت الشئ القفه وتلقفته تناولته بالجذب سواء كان تناوله بالفم او باليد



انتهى والتأنيث لكون ما عبارة عن المعصا والصنع اجادة الفعل في كل صنع فعل وليس كل فعل  
صنعا ولا ينسب الى الحيوانات والجمادات كما ينسب اليها الفعل والمعنى يتلغ وتلقم ما صنعه  
من الحبال والعصى التي خيل اليك سعيها وخفتها والتعير عنها بما صنعوا للتحقير والاذان  
بالتقوية والتزوير اى زوروه واقنعوه ﴿ ان ما صنعوا ﴾ ماموصولة او موصوفة اى ان الذي  
صنعه او ان شيا صنعه ﴿ كيد ساحر ﴾ بالرفع على انه خبر لان اى كيد جنس الساحر  
ومكره وحيلته وتنكيره للتوسل به الى تنكير ما اضيف اليه للتحقير والكيد ضرب من  
الاحتيال يكون محمدا او مذموما وان كان يستعمل في المذموم اكثر وكذلك الاستدراج  
والمكر ﴿ ولا يفلح الساحر ﴾ اى لا يدرك بغيته هذا الجنس ﴿ حيث اتي ﴾ من الارض  
وعمل الشجر فيها وهو من تمام التعليل \* وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ما في يمينك  
هو مصنوعى وكيدى وما صنعه السحرة اتما هو مصنوعهم وكيدهم ولا يفلح الساحر ومصنوعه  
وكيده حيث اتي مصنوعى وكيدى لان كيدى متين \* واعلم ان الفلاح ذنبوى وهو الظفر  
بالسعادات التي تطيب بها حياة الدنيا وهو البقاء والغنى والعز واخروى وهو اربعة اشياء بقاء  
بلاقاء وغنى بلا فقر وعز بالاذل وعلم بلا جهل ففلاح اهل الدنيا كالفلاح لان عاقبه خيبة  
وخسران ألا ترى ان من قال لاستاذه لم اى اعترض عليه لن يفلح ابدا وقد رأينا بعض المعترضين  
قد اوتى مالا وجاها ورياسة فهو في قلبه خائب خاسر وقس عليه سائر الخالفين من اهل  
المنكرات \* قال في نصاب الاحتساب الساحر اذا تاب قبل ان يؤخذ تقبل توبته وان اخذ  
ثم تاب لم تقبل توبته \* وفي شرح المشارق للشيخ اكمل روى محمد بن شجاع عن الحسن بن  
زياد عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال في الساحر يقتل اذا علم انه ساحر ولا يستتاب ولا يقبل  
قوله انى اترك السحر واتوب منه فاذا اقر انه ساحر فقد حل دمه وان شهد عليه شاهدان  
بالسحر فوصفوا ذلك بصفة يعلم انها سحر قتل ولا يستتاب انتهى \* وفي شرح رمضان على  
شرح العقائد ان الساحر يقتل ذكرنا او اننى اذا كان سعيه بالافساد والاهلاك فى الارض  
واذا كان سعيه بالكفر فيقتل المذكورون الانبى انتهى \* وفي الفروع لا تقتل الساحرة  
المسلمة ولكن تضرب وتحبس لانها ارتكبت جريمة عظيمة وانما لا تقتل لان النبى عليه  
السلام نهى عن قتل النساء مطلقا \* وفي الاشياء كل كافر تاب فتوبته مقبولة فى الدنيا والآخرة  
الا جماعة الكافر بسب النبى وبسب الشيخين او احدهما وبالسحر ولو امرأة وبالزندقه اذا  
اخذ قبل توبته انتهى \* وفي فتاوى قارى الهداية الزنديق من يقول ببقاء الدهر اى  
لا يؤمن بالآخرة ولا بالخالق ويعتقد ان الاموال والحرم مشتركة \* وقال فى موضع آخر  
هو الذى لا يعتقد الها ولا بيتا ولا جرمة شئ من الاشياء وفى قبول توبته روايتان والذى  
ترجح عدم قبول توبته انتهى \* قال فى شرح الطريقة السحر فى اللغة كل ما لطف ودق ومنه  
السحر للصبح الكاذب وقوله عليه السلام ( ان من البيان لسحرا ) وبابه منع وفى العرف  
اراءة الباطل فى صورة الحق وهو عندنا امر ثابت لقوله عليه السلام ( السحر حق والعين حق )  
\* وفى شرح الامالى السحر من سحر يسحر سحرا اذا خدع احدا وجعله مدهوشا متحيرا وهذا

انما يكون بان يفعل الساحر شيئا يمجزعن فعله وادراكه المسحور عليه \* وفي كتاب اختلاف  
الائمة السحرة في وعظائم وعقد تؤثر في الابدان والقلوب فيمرض ويقتل ويفرق بين المرء  
وزوجه وله حقيقة عند الائمة الثلاثة \* وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله لاحقيقة له ولاتأثيره  
في الجسم وبه قال ابو جعفر الاسترابادي من الشافعية \* وفي شرح المقاصد السحر اظهر امر  
خارق للعادة من نفس شريرة خيثة بمباشرة اعمال مخصوصة يجري فيها التعلم والتعليم  
وبهذين الاعتبارين يفارق المعجزة والكرامة وبانه لا يكون بحسب اقتراح المقتريين وبانه  
يخص الازمنة او الامكنة او الشرائط وبانه قد يتصدى لمعارضته ويبدل الجهد في الاتيان  
بمثله وبان صاحبه ربما يملن بالفسق ويتصف بالرجس في الظاهر والباطن والحزى في الدنيا  
والآخرة وهو اى السحر عند اهل الحق جائز عقلا ثابت سمعا وكذا الاصابة بالعين  
\* وقال المعتزلة بل هو مجرد ارادة ملاحقيقة له بمنزلة الشعوذة التي سببها خفة حركات اليد  
او اخفاء وجه الحيلة وفيه لتأويها ان الاول يدل على الجواز والثاني يدل على الوقوع اما الاول فهو امكان  
الامر في نفسه وشمول قدرة الله تعالى فانه هو الخالق وانما الساحر فاعل وكاسب وايضا فيه اجماع  
الفقهاء وانما اختلفوا في الحكم واما الثاني فهو قوله تعالى ( يعلمون الناس السحر وما انزل  
على الملكين ببابل هاروت وماروت ) الى قوله ( ويتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء  
وزوجه وما هم بضارين به من احد الا باذن الله ) وفيه اشعار بانه ثابت حقيقة ليس بمجرد ارادة  
وتمويه وبان المؤثر والخالق هو الله تعالى وحده \* فان قيل قوله تعالى في قصة موسى ( نجعل اليه  
من سحرهم انها تسمى ) يدل على انه لاحقيقة للسحر وانما هو تمويه وتخيل \* قلنا يجوز  
ان يكون سحرهم هو ايقاع ذلك التخيل وقد تحقق ولو سلم فكون اثره في تلك الصورة  
هو التخيل لا يدل على انه لاحقيقة له اصلا \* ثم ان السحر خمسة انواع في المشهور \* منها الطلسم  
قيل هو مقلوب المسلط وهو جميع الآثار السماوية مع عقاير الارض ليظهر منها امر عجيب  
\* ومنها التبرنج قيل هو معرب « نيرنك » وهو التمويه والتخيل قالوا ذاك تمزيج قوى جواهر  
الارض ليحدث منها امر عجيب \* ومنها الرقية وهو الافسون معرب « آبسون » وهو النفث  
في الماء وسمي به لانه ينفثون في الماء ثم يشربونه او يصبون عليه وانما سميت رقية لانها كلمات  
رقية من صدر الرائي فمعضها فلهويه وبعضها قبطية وبعضها بلامنى يزعمون انها مسموعة  
من الجن او في المنام \* ومنها الخلطيات وهي خطوط عقدت عليها حروف واشكال اى خلق  
ودوائر يزعمون ان لها تأثيرات بالخاصية \* ومنها الشعبة ويقال لها الشعوذة معرب « شعابة » اسم  
رجل ينسب اليه هذا العلم وهي خيالات مبنية على خفة اليد واخذ البصر في قلب الاشياء  
كالشئ على الارسال واللب بالمهارق والحقات وغير ذلك والمذهب ان التأثير الحاصل عقيب  
الكل هو فعل الله تعالى على وفق اجراء عادته ووجه الحكمة فيه لا يعلمه الا هو سبحانه  
\* قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية ان التأثير الحاصل من الحروف  
واسماء الله تعالى من جنس الكرامات اى اظهار الخواص بالكرامة فان كل احد لا يقدر على  
الاستخراج خواص الاشياء فالتقى السحر \* الفاء فصيحة اى فالفاء فوق ما وقع

من اللقف فالتى السحرة حال كونهم ﴿ سجدا ﴾ ساجدين كأنما القاهم ملقى لشدة خروهم وبالفارسية [ حضرت موسى عصا يیفکند فى الحال ازدهایى شد ودهن خود کشاده تمام ادوات جادوانرا فروبرد و مردم از ترس روى بگریز آوردند و موسى اورا بگرفت همان عصا شد جادوان دانستند که آن سحر نیست زیرا که سحر سحر دیگر باطل نکند بلکه قدرت خدا و معجزه موسى است پس درافکنده شدند يعنى تأمل این معنى ایشانرا در روى افکند درحالتى که سجده کنندگان بودند مر خدا را از روى صدق [ وانما غبر عن الخور باللقاء ليشاكل تلك الالتقاء - روى - ان ريسهم قال كنا نغلب الناس وكانت الآلات تبقى علينا فلو كان هذا سحرا فاین ما القيناه من الآلات فاستدل بتغير احوال الاجسام على الصانع العالم القادر و يظهور ذلك على يد موسى على صحة رسالته فتابوا واتوا بنهائة الخضوع وهو السجود قال جارا لله ما عجب امرهم القوا حبالهم للكفر والجحود ثم القوا رؤسهم للشكر والسجود فما اعظم الفرق بين الالتقاءين ﴿ قالوا ﴾ فى سجودهم وهو استئناف بيانى ﴿ آما رب هرون وموسى ﴾ تأخير موسى عند حكاية كلامهم لرعاية الفواصل ولان فرعون ربي موسى فى صغره فلما اقتصر على موسى اوقدم ذكره فربما توهم ان المراد فرعون وذكر هارون على الاستبناع ومعنى اضافة الرب اليهما انه هو الذى يدعوان اليه واجرى على يديهما ما جرى \* قال بعض الكبار من كان له استعداد النظر الى عالم الغيب وباشتر حظوظ النفس احتجب عنه فاذا انقطع الى الله نظر الله الى قلبه بنعت الاخلاص واليقين وكشف الله له اتوار حضرته وجذبه الى قربه فالسحرة مجذوبون مهتدون بالله الى الله مؤمنون بالبرهان لا بالتقليد وان فرعون ما رأى برهان الربوبية فلم يؤمن ﴿ قال ﴾ فرعون للسحرة بطريق التوبيخ ﴿ آتمتله ﴾ اى لموسى واللام لتضمين الفعل معنى الاتباع واللام مع الايمان فى كتاب الله لغيره \* وفى بحر العلوم له اى لربهما على ان اللام بمعنى الباء والدليل القاطع عليه قوله (قال) اى فرعون (آتمتله قبل ان آذن لكم) فى سورة الاعراف و آتمت بالمد على الاخبار اى فعلتم هذا الفعل توبيخا لهم ﴿ قبل ان آذن لكم ﴾ اى من غير ان آذن لكم فى الايمان له وامرهم به كافى قوله تعالى (لنفذ البجر قبل ان تنفذ كلمات ربى) لان الاذن لهم فى ذلك واقع بعده او متوقع والاذن فى الشئ اعلام باجازته واذنته بكذا واذنته بمعنى ﴿ انه ﴾ يعنى موسى ﴿ لكبيركم ﴾ اى فى فئكم واعلمكم به واستاذكم ﴿ الذى علمكم السحر ﴾ فتواطىء على ما فعلتم \* قال الكاشفى [ يعنى استادو معلم ومهتر جاد وانست شهابهم خواهيد که ملك برابر اندازند ] و اراد التليس على قومه لئلا يتبعوا السحرة فى الايمان لانه عالم ان موسى ما علمهم السحر يعنى ان هذه شبهة زورها للعين والقها على قومه و اراهم ان امر الايمان منوط باذنه فلما كان ايمانهم بغير اذنه لم يكن معتد به وانهم من تلامذته عليه السلام فلا عبرة بما اظهره كما لا عبرة بما اظهره وذلك لما اعتراه من الخوف من اقتداء الناس بالسحرة فى الايمان بالله ثم اقبل عليهم بالوعيد المؤكد حيث قال ﴿ فلا قطن ﴾ اى فوالله لا قطن وصيغة التفعيل للتكثير وكذا فى الفعل الآتى والقطع فصل شئ مدركا بالبصر كالا جسم او مدركا بالبصرة كالا شئ المعقولة ﴿ ايدىكم

وارجلکم من خلاف ﴿ الخلاف اعم من الضد لان كل ضدین مختلفان دون العکس. والمعنى من كل شق طرفا وهو ان يقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن فيه لابتداء الغاية اى ابتداء القطع من مخالفة المعضو المعضو لامن وفاقه اياه فان المبتدئ من المعروض مبتدئ من المعارض ايضا وهى مع مجرورها فى حيز النصب على الحالية اى لا قطعنها مختلفا لانها اذا خالف بعضها بعضا بان هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك يسار فقد اتصفت بالاختلاف وتعيين القطع وكيفيته لكونه افطع من غيره ﴿ ولاصلبتکم فى جذوع النخل ﴾ الصلب الذى هو تمليق الانسان للقتل قيل هو شد صلبه على خشب اى على اصول النخل فى شاطئ النيل : وبالفارسية [ وهراينه برآورم شمارا درتن خرما بن که دراز ترين درختانست تاهمه کس شمارابه بيند وعبرت کيرد ] وايثار كلمة فى للدلالة على ابقائهم عليها زمانا طويلا تشبيها لاستقرارهم عليها باستقرار المظروف فى الظرف المشتمل عليه \* قالوا فرعون موسى هو اول من استعمل الصلب \* فان قيل مع قرب عهده بانقلاب العصا حية وقصدها ابتلاع قصره واستغاثته بموسى من شرها كيف يعقل ان يهدد السحر الى هذه الحد ويستهمزى بموسى \* قلنا يجوز ان يكون فى اشد الخوف ويظهر الجلادة تمشية لناموسه وترويجا لامره والاستقراء بوقفك على امثاله ﴿ وتعلمن اينا ﴾ اى انا وموسى ﴿ اشد عذابا وابق ﴾ ادوم وموسى لم يكن فى شئ من التعذيب الا ان فرعون ظن السحرة خافوا من قبل موسى على انفسهم حين راوا ابتلاع عصاه لجبالهم وعصيتهم فقال ما قال وعلى ماسبق من بحر العلوم فى (آتمله) يكون المراد بـ (اينا) نفسه ورب موسى ﴿ وفى التأويلات التجمية وانما قال (اشد عذابا) لانه كان بصيرا بعذاب الدنيا وشدته وقد كان اعمى بعذاب الآخرة وشدته ﴿ قالوا ﴾ غير مكثرين بوعيده \* قال الكلثنى [ ساحران چون از جام جذبه حقای مست شده بودند واز انوار تواتر ملاطفات ربانى که بر دل ایشان تافته بود از دست شده خورده يكجگره از كف ساقى \* هرچه فانست کرده در باقى

دامن از فکر غير افشاند \* ليس فى الدار غيره خوانده

لاجرم در جواب فرعون گفتند [ لن نؤثرک ﴾ لن نختارک بالايمان والاتباع ﴿ على ماجاءنا ﴾ من الله على يد موسى ﴿ من الينات ﴾ من المعجزات الظاهرة التى لاشبهة فى حقيتها وكان من استدلالهم انهم قالوا لو كان هذا سحرا فاين جبالنا وعصينا \* وفيه اشارة الى ان القوم شاهدوا فى رؤية الايات انوار الذات والصفات فهان عليهم عظام البليات ومن آثار الله على الاشياء هان عليه ما يلقى فى ذات الله \* وقد قال بعض الكبار ليخفف ألم البلاء عنك علمك ان الله هو المبلى ﴿ والذى فطرنا ﴾ اى خلقنا وسائر المخلوقات عطف على ماجاءنا وتأخيرها لان ما فى ضمنه آية عقلية نظرية وماشاهده آية حسية ظاهرة \* وقال بعضهم هو قسم محذوف الجواب لدلالة المذكور عليه اى وحق الذى فطرنا لا نؤثرک فان القسم لا يجاب بلن الاعلى شذوذ \* وفى التفسير الفارسى [ وسوکنده ميخوريم بخداي که مارا آفريد ] وفى التأويلات اى بالذى فطرنا على فطرة الاسلام والتعرض للفطرية

لا يجابها عدم ايتارهم فرعون عليه تعالى ﴿ فاقض ما انت قاض ﴾ جواب عن تهديده بقوله لا قطن اى فاصنع ما انت صانعه او احكم فيما انت فيه حاكم من القطع والصلب ﴿ وفي التأويلات اى فاحكم واجر علينا ما قضى الله لنا في الازل من الشهادة ﴾ انما تقضى هذه الحياة الدنيا ﴿ اى انما تصنع ما تهواه او تحكم بما تراه في هذه الحياة الدنيا ومدة حياتنا فحسب فيسزول امرك وسلطانك عن قريب ومالتنا من رغبة في عذابها ولا رهبة من عذابها [ امروز بمجور هر چه خواهی میکنی فردا بتو نیز هر چه خواهند کنند ] ﴿ انا آما ربنا لیغفرلنا خطایانا ﴾ من الکفر والمعاصی ولا یؤاخذ بها فی الدار الآخرة لالیتمنا بتلك الحياة الفانیة حتی نتأثر بما اوعدتنا به من القطع والصلب والمغفرة صيانة العبد عما استحقه من العقاب للتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الباس الثی مایصونه عن الدنس . والخطایا جمع الخطیة والفرق بینها و بین السیئة ان السیئة قد تقال فیما یقصد بالذات والخطیة فیما یقصد بالعرض لانها من الخطأ ﴿ وما اکرهنا علیه من السحر ﴾ عطف علی خطایانا اى ویغفرلنا السحر الذی علمناه فی معارضة موسى باکراهک وحشرک ایانا من المدائن القاصیة خصوصه بالذکر مع اندراجہ فی خطایاهم اظهارا لغایة تفرتهم منه ورغبتهم فی مغفرته ﴿ والله خیر ﴾ اى فی ذاته وهونا ظرالی قولهم والذی فطرنا ﴿ وابق ﴾ اى جزاء ثوابا کان او عقابا او خیرلنا منک ثوابا ان اطعمناه وادوم عذاب منک ان عصیناه ﴿ وفي التأویلات النجمیة ﴾ (والله خیر) فی ایصال الخیر ودفع الشر منک ﴿ وابق ﴾ خیرہ من خیرک وعذابه من عذابک \* قال الحسن سبحان الله لقوم کفارهم اشد الکافرین کفرا ثبت فی قلوبهم الايمان طرفة عین فلم یتعاطم عندهم ان قالوا ﴿ اقض ما انت قاض ﴾ فی ذات الله والله ان احدهم الیوم لیصحب القرآن ستین عاما ثم انه لیبع دینه بمن حقیر : قال الشیخ سعدی قدس سره

زیان میکند مرد تفسیردان \* که علم ادب میفروشد بنان

کجا عقل باشرح فتوی دهد \* که اهل خرد دین بدینی دهد

بدین اى فرومایه دینی مخر \* چو خرها بانجیل عیسی مخر

﴿ انه ﴾ اى الشأن وهو تعلیل من جهتہم لکونه تعالى خیرا وابق ﴿ من ﴾ [ کس که ] ﴿ یأت ﴾ [ آید در روز قیامت ] ﴿ ربه ﴾ [ نزدیک پرور دکار او ] ﴿ مجرما ﴾ حال کونه متوغلا فی اجرامہ منهمکا فیہ بان یموت علی الکفر والمعاصی ولانه مذکور فی مقابلة المؤمن ﴿ فانله جهنم لا یموت فیها ﴾ فیتتمی عذابه ویستریح وهذا تحقیق لکون عذابه ابقى ﴿ ولا یحیی ﴾ حیاة ینتفع بها ﴿ ومن یأتہ مؤمنا ﴾ به تعالى وبما جاء من عنده من المعجزات الی من جملتها ما شاهدناه ﴿ قد ﴾ اى وقد ﴿ عمل الصالحات ﴾ الصالحة کالحسنة جاریة مجرى الاسم ولذلك لاتذکر غالبا مع الموصوف وهی کل ما استقام من الاعمال بدلیل النقل والنقل ﴿ فاولئك ﴾ اشارة الى من والجمع باعتبار معناها اى فاولئك المؤمنون الماملون للصالحات ﴿ لهم ﴾ بسبب ايمانهم واعمالهم الصالحة ﴿ الدرجات العلی ﴾ جمع العلیا تأنیث الاعلی اى المنازل الرفیعة فی الجنة \* وفيه اشارة الى الفرق بین اهل الايمان المجرد

وبين الجامع بين الايمان والعمل حيث ان الدرجات العالية للثاني وغيره الغيرة ﴿جنات عدن﴾ بدل من الدرجات العلى ﴿تجربى من تحتها الانهار﴾ [ييوسته ميروود از زير منازل آن يا اشجار آن جويها] حال من الجنات ﴿خالدين فيها﴾ حال من الضمير في لهم والعامل معنى الاستقرار او الاشارة ﴿وذلك﴾ اى المذكور من الثواب ﴿جزاء من تركي﴾ الجزء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا فخير وان شرا فشر يقال جزيته كذا وبكذا والفرق بين الاجر والجزاء ان الاجر يقال فيما كان عن عقد وما يجرى مجرى العقد ولا يقال الا في النفع دون الضر والجزاء يقال فيما كان عن عقد وعن غير عقد ويقال في النافع والضر والمعنى جزاء من تطهر من دنس الكفر والمعاصي بما ذكر من الايمان والاعمال الصالحة وهذا تحقيق لكون ثواب الله تعالى ابقى وفي الحديث (ان اهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما ترون الكوكب الدري في افق السماء وان ابا بكر وعمر منهم وانعماء) اى هما اهل لهذا \* قالوا ليس في القرآن ان فرعون فعل باولئك المؤمنين ما واعدهم به ولم يثبت في الاخبار كما في الاخبار وقال في التفسير الكبير تقلا عن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا اول النهار سحرة وآخره شهداء وفي بحر العلوم اصبحوا كفرة وامسوا ابرارا شهداء : وفي المستوى

ساحران در عهد فرعون لعين \* چون مری کردند باموسی بکین  
لیک موسی را مقدم داشتند \* ساحران او را مکرم داشتند  
زانکه گفتندش که فرمان آن تست \* کرتومی خواهی عصا بفکن نخست  
گفت فی اول شما ای ساحران \* افکنید آن مکرها را در میان  
این قدر تعظیم ایشانرا خرید \* واز مری آن دست و پاهاشان برید  
ساحران چون قدر او نشناختند \* دست و پا در جرم آن در باختند

فدلت هذه الاخبار على كونهم شهداء وان فرعون استعمل الصلب فيهم والالم يكن اول من صلب \* فعلى العاقل ان يختار الله تعالى ويتركى عن الاخلاق الذميمة النفسانية والافاضات الشنيعة الشيطانية ويتحلى بالاخلاق الروحانية الربانية ويبدل المال والروح لينال اعلى الفتوح جعلنا الله واياكم من اهل الولاء ومن هان عليه البلاء ﴿ولقد اوحينا الى موسى﴾ وبالله لقد اوحينا اليه بعد اجراء الآيات التسع في نحو من عشرين سنة كما في الارشاد \* يقول الفقير يخالفها ما في بعض الروايات المشهورة من ان موسى عليه السلام دعاه في حق فرعون وقومه فاستجيب له ولكن اثره بعد اربعين سنة على ما كانوا عند قوله تعالى ﴿قال قد اجيب دعوتكما﴾ ﴿ان﴾ مفسرة بمعنى اى او مصدرية اى بان ﴿اسر بعبادى﴾ السرى والاسراء سیر الليل اى قال سر بينى اسرائيل من مصر ليلا : وبالفارسية [بشبه ببريندگان مرا] امر بذلك لثلاثيهم اعوان فرعون ﴿فاضرب لهم﴾ فاجعل من قولهم ضرب له في ماله سهما او فاتخذوا عمل من قولهم ضرب اللبن اذا عمله \* وفي الجلالين فاضرب لهم بمصاك ﴿طريقا﴾ الطريق كل ما يطرقة طارق متادا كان او غير متاد \* قال الراغب الطريق السيل الذى يطرقت بالارجل ويضرب ﴿في البحر﴾ البحر

در اواسط دفتر يكدم در بيان تعظيم كردن ساحران موسى را كه اول توعدا بنمودند

كل مكان واسع جامع للماء الكثير والمراد هنا بحر القلزم \* قال في القاموس هو بلد بين مصر ومكة قرب جبل الطور واليه يضاف بحر القلزم لانه على طرفه اولانه يتلغ من ركه لان القلزمة الابتلاع ﴿ ييسا ﴾ صفة لطريقا والييس المكان الذي كان فيه ماء فذهب \* قال في الارشاد اى يابسا على انه مصدر وصف به الفاعل مبالغة : وبالفارسية [ خشك كه دروآب ولاى نبود ] ﴿ لا تخاف دركا ﴾ حال مقدرة من المأمور اى موسى والدرك محرقة اسم من الادراك كالدرك بالسكون. والمعنى حال كونك آمنا من ان يدرككم العدو ﴿ ولا تخشى ﴾ الفرق ﴿ فاتبعهم فرعون بجنوده ﴾ الفاء فصيحة اى ففعل ما امر به من الاسراء بهم وضرب الطريق وسلوكه فاتبهم فرعون ومعه جنوده حتى لحقوهم وقت اشراق الشمس وهو اضاءتها يقال اتبعهم اى تبعهم وذلك اذا كانوا سبقوك فلحقهم فالفرق بين تبعه واتبه ان يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الثانى الحقوق بالاول وتبعه تبعا اذا امر به ومضى معه - روى - ان موسى خرج بهم اول الليل وكانوا ستمائة وسبعين الفا فاخبر فرعون بذلك فاتبعهم بمساكره وكانت مقدمته سبعمائة الف فقص اثرهم فلحقهم بحيث تراءى الجمعان فعند ذلك ضرب موسى عليه السلام بعصاه البحر فانفلق على اثني عشر فرقا كل فرق كالطود العظيم وبقي الماء قائما بين الطرق فعبى موسى بمن معه من الاسباط سالمين وتبعهم فرعون بجنوده ﴿ فغشيهم ﴾ سترهم وعلاهم ﴿ من اليم ﴾ اى بحر القلزم ﴿ ماغشيهم ﴾ اى الموج الهائل الذى لا يعلم كنهه الا الله ﴿ واصل فرعون قومه ﴾ اى سلك بهم مسلكا اذا هم الى الحية والحسران فى الدين والدنيا معا حيث ماتوا على الكفر بالعذاب الهائل الدنيوى المتصل بالعذاب الخالد الاخرى ﴿ وما هدى ﴾ اى ما ارشدهم قط الى طريق موصل الى مطلب من المطالب الدينية والدنيوية وهو تقرير لاضلاله وتأكيده اذرب مضل قد يرشد من يضل الى بعض مطالبه \* وفيه نوع تهكم فى قوله ( وما هديكم الاسيل الرشاد ) فان لى الهداية من شخص مشعر بكونه ممن تصور منه الهداية فى الجملة وذلك انما يتصور فى حقه بطريق التهكم \* يقول الفقير موسى مع قومه اشارة الى الروح القدس مع قواه وفرعون مع قومه اشارة الى النفس الامارة مع قواها والبحر هو بحر الدنيا فوسى الروح بعبده اما بسفينة الشريعة او بنور الكشف الالهى ويفرق فرعون انفس لانها تابعة لهواها لاشريعة لها ولا كشف فعلم منه ان اتباع اهل الضلال انفسا وآفاقا يؤدى الى الهلاك الصورى والمعنوى واقتداء اهل الهدى يقضى الى النجاة الابدية زينهار از قرين بد زلهار \* وقتا ربنا عذاب النار

واحسن وجوه الاتباع الايمان والتوحيد لان جميع الانبياء متفقون على ذلك والمؤمن فى حصن حفظه الله تعالى من الاعداء الظاهرة والباطنة فى الدنيا والآخرة - حكى - عن عبدالله بن الثقفى ان الحجاج احضر انس بن مالك وقال له اريد ان اتك شر قتلة فقال انس لو علمت ان ذلك بيدك لعبدتك من دون الله تعالى قال الحجاج ولم ذلك قال لان رسول الله عليه السلام علمنى دعاء وقال ( من دعاه فى كل صباح لم يكن لاحد عليه سيل )

وقد دعوت به في صباحي فقال الحجاج علمنيه قال معاذ الله ان اعلمه لاحد وانت حي فقال  
خلوا سبيله قليل له في ذلك فقال رأيت على عاتقيه اسدين عظيمين فاتحين افواههما ولما  
حضرته الوفاة قال لخدمته ان لك على حقا اى حق الخدمة فعلمه الدعاء المذكور وقال له  
قل (بسم الله خير الاسماء بسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء) ثم  
ان هذا في الدنيا واما في الآخرة فيحفظه من النار والعذاب \* واعلم ان موسى نصح  
فرعون ولكن لم ينجم الوعظ فلم يدر قدره ولم يقبل فوصل من طريق الرد والفساد الى  
الفرق والهلاك نعوذ بالله رب العباد \* فعلى العاقل ان يستمع الى الناصح : قال الحافظ

امروز قدر پند عزیزان شناسختم \* يارب روان ناصح ما از تو شاد باد  
قوله امروزي ريده وقت الشيخوخه وفيه اشارة الى ان وقت الشباب ليس كوقت الكهولة ولذا ترى  
اكثر الشباب منكمين على سماع الملامى معرضين عن الناصح الالهى فمن هداه الله تعالى رجع الى نفسه  
ودعا لتأخيه لانه ينصح حروفه بالفارسية [ ميدوزد دريدهاى او ] ولا بد للسالك من  
مرشد ومجاهدة ورياضة فان مجرد وجود المرشد لا ينفعه مادام لم يسترشد ألا ترى ان فرعون  
عرف حقيقة موسى وما جاء به لكنه ابى عن سلوك طريقه فلم ينتفع به فالاول الاعتقاد ثم  
الاقرار ثم الاجتهاد وقد قال بعضهم « ان السفينة لا تجرى على اليأس » والنفس تجر الى  
الدعة والبطالة وقد قال تعالى ﴿ انفروا خفافا وثقالا ﴾ فالعبادة لازمة الى ان يأتى اليقين حال  
النشاط والكراهة والجهاد ماض الى يوم القيامة : قال المولى الجامى قدس سره

بی رنج کسی چون نبرد دره بسر کنج \* آن به که بکوشم بتمنا نشینم  
نسأل الله تعالى ان يوفقنا لطريق مرضاته ويوصلنا الى جناب حضرته ﴿ يا بنى اسرائيل ﴾  
اى قلنا لهم بعد اغراق فرعون وقومه وانجائهم منهم ﴿ قد انجيناكم من عدوكم ﴾ فرعون  
وقومه حيث كانوا يذبجون ابساءكم ويستحيون نساءكم ويستخدمونكم فى الاعمال الشاقة  
والعدو يحبى فى معنى الوحدة والجماعة ﴿ وواعدناكم جانب الطور الايمن ﴾ بالنصب على  
انه صفة للمضاف اى وواعدناكم بوساطة نبيكم اتيان جانبه الايمن نظرا الى السالك من مصر  
الى الشام والافليس للجليل يمين ولا يسار اى اتيان موسى للمناجاة واتزال التوراة عليه  
ونسبة المواعدة اليهم مع كونها لموسى نظرا الى ملابستها اياهم وسراية منفعتها اليهم  
﴿ وتزلنا عليكم المن ﴾ هو شئ كالطل فيه حلاوة يسقط على الشجر يقال له الترنجيين  
معرب « كرنكين » ﴿ والسوى ﴾ طائر يقال له السمانى كان يزل عليهم المن وهم فى التيه مثل  
الثلج من الفجر الى الطلوع لكل انسان صاع ويبعث عليهم الجنوب السمانى فيذبح الرجل  
مايكفيه والتيه المفازة التى يتاه فيها وذلك حين امروا بان يدخلوا مدينة الجبارين فابوا  
ذلك فعاقبهم الله بان يتيهوا فى الارض اربعين سنة كما مر فى سورة المائدة ومثل ذلك كمثل  
الوالد المشفق يضرب ولده العاصى ليتأدب وهو لا يقطع عنه احسانه فقد ابتلوا بالتيه ورزقوا  
بما لا تعب فيه

ای کریمى که از خزانه غیب \* کبر وترسا وظیفه خوردارى



دوستانرا کجا کی محروم \* توکه بادشمنان نظررداری

﴿ کُلُوا ﴾ ای وقلنا لکم کُلُوا ﴿ من طیبات ما رزقناکم ﴾ ای من لذائذہ او حلالاته \* قال  
الراغب اصل الطیب ماتسلذہ الحواس والنفس والطعام الطیب فی الشرع ما کان متناولا  
من حیث ما یجوز وبقدر ما یجوز ومن المکان الذی یجوز فانه متى کان كذلك کان طیباً  
عاجلاً و آجلاً لا یتوخم والا فانه وان کان طیباً عاجلاً لم یطب آجلاً ﴿ ولا تطفوا فیہ ﴾  
الطفیان تجاوز الحد فی المصیان ای ولا تجاوزوا الحد فیما رزقناکم بالاخلال بشکرہ وبالسرف  
والبطر والمنع من المستحق والادخار منه لا کثر من يوم و لیلۃ ﴿ فیحل علیکم غضبی ﴾  
جواب للنهی ای فیلزمکم عقوبتی وتجب لکم من حل الدین یحل بالکسر اذا وجب اداؤه  
واما یحل بالضم فهو بمعنى الحلول ای الزول والغضب ثوران دم القلب عند ارادة الانتقام  
واذا وصف الله تعالى به فالمراد الانتقام دون غیره : وفي المتنوی

شکر منم واجب امد درخرد \* ورنه بکشاید درخشم ابد

﴿ ومن یحلل علیه غضبی فقد هوی ﴾ ای تردی وهلك واصله ان یسقط من جبل فیهاک  
ومن بلاغات الزمخشری من ارسل نفسه مع الهوی فقد هوی فی ابعاد الهوی ﴿ وفي  
التأویلات النجمیة وتزلنا علیهم المن من صفاتنا والسوی سلوی اخلاقنا کلا من طیبات  
ما رزقناکم ای اتصفوا بطیبات صفاتنا وتخلقوا بکرائم اخلاقنا الی شربناکم بها ای لو لم  
تکن العناية الربانیة لما نجا الروح والقلب وصفاتهما من شر فرعون النفس وصفاتها ولولا  
التأیید الالهی لما اتصفوا بصفات الله ولا تخلقوا باخلاقه ثم قال ولا تطفوا فیہ ای اذا استغنیتم  
بصفاتی و اخلاقی عن صفاتیکم و اخلاقکم فلا تطفوا بان تدعوا العبودیة وتدعوا  
الربوبیة وتسموا باسمی بان اتصفتم بصفاتی كما قال بعضهم انا الحق وبعضهم سبجانی  
وما شبه هذه الاحوال مما یتولد من طبیعة الانسانیة فان الانسان لیطغی ان رآه استغنی وان  
طفیان هذه الطائفة یمثل هذه المقالات وان كانت هی من احوالهم لان الحالات لاتصلح  
للمقامات وهی موجهة للغضب كما قال تعالى ﴿ فیحل علیکم غضبی ومن یحلل علیه غضبی فقد  
هوی ﴾ ای نجعل کل معاملاته فی العبودیة هباء منثورا ولهذا الوعد امر الله عباده فی  
الاستهداء بقوله ﴿ اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیهم غیر المغضوب علیهم ﴾  
ای اهدنا هداية غیر من انعمت علیه بتوفیق الطاعة والعبودیة ثم ابتلیه بطغیان یحل علیه  
غضبك ﴿ وانی لغفار ﴾ لستور ﴿ لمن تاب ﴾ من الشربک والمعاصی الی من جملتها الطغیان  
فیما ذکره قال فی المفاتیح شرح المصابیح الفرق بین الغفور والغفار ان الغفور کثیر المغفرة  
وهی صیانة العبد عما استحقه من العقاب للتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الباس الشئ ما یصونه  
عن الدنس ولعل الغفار ابلغ منه لزیادة بنائه وقیل الفرق بینة و بین الغفار ان المبالغة فیہ من جهة  
الکیفیة وفي الغفار باعتبار الکمية ﴿ وآمن ﴾ بما یجب الایمان به ﴿ وعمل صالحا ﴾ مستقیماً عند  
الشرع والمقل \* وفيه ترغیب لمن وقع منه الطغیان فیما ذکر وحث علی التوبة والایمان ﴿ ثم  
اهدی ﴾ ای استقام علی الهدی ولزمه حتی الموت وهو اشارة الی ان من لم یستمر علیه بمعزل من  
الغفران ونم للتراخی الرتبی \* قال فی بحر العلوم ثم اتراخی الاستقامة علی الخیر عن الخیر

در اواسط دوازدهم درین آیتین سوره طه

نفسه وفضلها عليه لانها اعلى منه واجل لان الشأن كله فيها وهي منزلة اقدام الرجال \* قال ابن عطاء (وانى لغفار لمن تاب) اى رجع من طريق الخالفة الى طريق الموافقة وصدق موعود الله فيه واتبع السنة (ثم اهتدى) اقام على ذلك لا يطلب سواء مسلكا وطريقا  
راه سنت رواكر خواهى طريق مستقيم \* كرسن راهى بود سوى رضای ذوالمنن  
هرمزده در چشم وى همچون سنائی باد نیز \* كرسنان زندكى خواهد زمانى نى سنن  
وفي التأويلات التجمية اى رجع من الطغيان بعبادة الرحمن (وعمل صالحا) بالمبودية  
لاربودية (ثم اهتدى) اى تحقق له ان تلك الحضرة منزهة عن دنس الوهم والخيال وان  
الربودية قائمة والمبودية دائمة \* اعلم ان التوبة بمنزلة الصابون فكما ان الصابون يزيل  
الافساخ الظاهرة فكذلك التوبة تزيل الافساخ الباطنة اعنى الذنوب - روى - ان رجلا  
قال للدينورى ما صنع فكلما وقفت على باب المولى صرفتى البلوى فقال كن كالصبي مع  
امه كلما ضربته يجزع بين يديها فلا يزال كذلك حتى تضمه اليها والتوبة على اقسام. فتوبة  
العوام من السيئات. وتوبة الخواص من الزلات والغفلات. وتوبة الاكابر من رؤية  
الحسنات والالتفات الى الطاعات \* وشرائط التوبة ثلاثة. الندم بالقلب. والاعتذار باللسان  
بان يستغفر الله. والافلاع بالجوارح وهو الكف عن الذنب وفى الحديث (المستغفر باللسان  
المصر على الذنوب كالمستهزئ بربه) : وقال المولى الجامى قدس سره

دارم جهان جهان كنه اى شرم روى من \* چون روى ازين جهان بجهان دكرنهم  
ياران دواسبه عازم ملك يقين شدند \* تاكى عنان عقل بدست كان دهم  
باخلق لاف توبه ودل بر كنه مصر \* كس پى نعى بردكه بدین كونه كمرهم  
(وما اعجلك عن قومك يا موسى) مبتدا وخبر اى وقتلنا لموسى عند ابتداء موافقه  
المقات بموجب المواعدة المذكورة أى شئ حلك على العجلة واوجب سبقتك منفردا عن  
قومك وهم النقباء السبعون المختارون للخروج معه الى الطور وذلك انه سبقهم شوقا الى  
ميعاد الله وامرهم ان يتبعوه كافي الجلالين \* قال فى العرائس ضاق صدر موسى من معاشره  
الخلق وتذكر ايام. وصال الحق فعلة العجلة الشوق الى لقاء الله تعالى \* قال الكاشانى  
[ آورده اند كه بنی اسرائیل بعد از هلاك فرعون از موسى عليه السلام استدعا نمودند كه  
از براى ماقواعد شریعتی واحكام آن مبین ساز موسى در آن باب باحضرت رب الارباب  
مناجات كرد خطاب رسیده كه باجمعی از اشراف بنی اسرائیل بكوه طور آى تا كتابى كه  
جامع احكام شرع باشد بتودهم موسى هارون را بجای خود بگذاشت وباوجوه قوم كه  
هفتادتن بودند متوجه طور شدند قوم را وعده كرد كه چهل روز ديكرمى آيم وكتابى  
آورم. وچون بنزدك طور رسیدند قوم را بگذاشت واز غایت اشتیاق كه بكلام وپیام الهی  
داشت زود تر بالای كوه برآید خطاب ربانى رسیده كه (وما اعجلك) الخ وجه چیز شتابان  
ساخت ترانا تعجیل كردی وپیش آمدی از گروه خود اى موسى ] \* يقول الفقير هذا  
سؤال انبساط كقوله تعالى (وما تملك بميتك) لاسؤال انكار كما ظن اكثر المفسرين من الاجلاء

وغيرهم ﴿ قال هم اولاء على اثرى ﴾ يحيون بعدى : وبالفارسية [ كفت موسى كه ايشان كروه مردان اينك مى آيند برې من وساعت بساعت برسند ] ﴿ ووجلّت ﴾ بسقى اياهم ﴿ اليك ﴾ [ بسوى تو ] ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ لترضى ﴾ عني بمسارعتي الى الامتثال بامرك واعتنائى بالوفاء بعهديك ﴿ وفي الآيتين اشارة الى معانى مختلفة منها يعلم ان السائر لا ينبغي ان يتوانى فى السير الى الله ويرى ان رضى الله فى استعجاله فى السير والمجالة بمدوحة فى الدين قال تعالى ( وسارعوا الى مغفرة من ربكم ) والاصل الطلب : وفى المتنوى كركبران وكرشائنده بود \* آنكه جوينده است يابنده بود [١] در طلب زن دائماً توهرد و دوست \* كه طلب در راه نيكور هراست وقد وزد ( ان الامور مرهونة باوقاتها ) ولذا قال

چو صبح وصل او خواهد ميدن عاقبت جامى \* مخور غم كرشب هجران بپايان ديرمى آيد \* ومنها ينبغي ان السائر لا يتعوق بعائق فى السير وان كان فى الله والله كما كان حال موسى فى السير الى الله فما تعوق بقومه واستعجل فى السير وبطلت العوائق وقد صرح ان المجنون العامرى ترك الثقة فى طريق بلى لكونها عاقبة غن سرعة السير الى جنبها فثنى على الوجه كما قال فى المتنوى

راه نزديك وبماندم سخت دير \* سير كشم زين سوارى سير سير [٢] سرنگون خود را زاشتر در فكنند \* كفت سوزيدم زغم ناچند چند تنك شد بروى بيبان فراخ \* خويشتن افكند اندر سنكلاخ چون چنان افكند خود را سوى پست \* از قضا آن لحظه پايش هم شكست پاى را بر پست وكفتا كوشوم \* در خم چو كان غلطان مى روم عشق مولى كى كم از لىلى بود \* كوى كشتن بهر او اولى بود كوى شو مى كرد بر پهلوى صدق \* غلط غلطان در خم چو كان عشق \* ومنها ان قصد السائر الى الله تعالى ونيتة ينبغي ان يكون خالصا لله وطالبه لالغيره كما قال ( ووجلّت اليك رب ) كان قصده الى الله : قال الكمال الحجندى

سالك پاك رو نخوا نندش \* آنكه از ماسوى منزّه نيست

\* ومنها ان يكون مطلوب السائر من الله رضاء لارضى نفسه منه كما قال ( لترضى ) كافى التأويلات النجمية ﴿ قال ﴾ الله تعالى وهو استئناف بيانى ﴿ فانا قد فتنا قومك من بعدك ﴾ القينام فى فتنة من بعد خروجك من بينهم وابتليانهم فى ايمانهم بخلق العجل وهم الذين خلفهم مع هارون على ساحل البحر وكانوا سبائة الف مانجا منهم من عبادة العجل الاتنا عشر الفا قال الله تعالى لموسى أتدرى من اين آيت قال لا يارب قال حين قلت لهارون اخلتنى فى قومى اين كنت اتاحين اعتمدت على هارون \* وفيه اشارة الى ان طريق الانبياء ومتبعيهم محفوف بالفتنة والبلاء كما قال عليه السلام ( ان البلاء موكل بالانبياء الامثل فالامثل ) وقد قيل ان البلاء للولاء كاللهب للذهب والى ان فتنة الأمة والمريد مقرونة بمفارقة الصحبة من التبي والشيخ

[١] در اوائل دفتر سوم در بيان حكايست ملايكبرى كه از دهاي انسرده الخ

[٢] در اوائل دفتر چهارم در بيان چاليش همچون تنازع مجنون باقات وميل بهر و ميل ناله كره الخ

كما قال تعالى ( فانا قد فتنا قومك من بعدك ) اى بعد مفارقتك اياهم فان المسافر اذا انقطع عن صحبة الرفقة اقتن بقطاع الطريق والغيلان :- قال الحافظ

قطع ابن مرحله بي همري خضر مكن \* ظلماتست بترس از خطر كمرامى

دروى - انهم اقاموا على ماوصى به موسى عشرين ليلة بعد ذهابه فحسبوها مع ايامها اربعين وقالوا قد اكملنا العدة وليس من موسى عين ولا اثر ﴿ واضلهم السامرى ﴾ حيث كان هو المدبر فى الفتنة والداعى الى عبادة العجل \* قال فى الاسئلة المفحمة اضاف الاضلال الى السامرى لانه كان حصل بتقريره ودعوته و اضاف الفتنة الى نفسه لحصولها بفعله وقدرته وارادته و خلقه وعلى هذا ابدا اضافة الاشياء الى اسبابها ومسبباتها انتهى \* واخباره تعالى بوقوع هذه الفتنة عند قدومه عليه السلام اما باعتبار تحققها فى علمه ومشيتة تعالى واما بطريق التعبير عن المتوقع بالواقع اولان السامرى قد عزم على ايقاع الفتنة على ذهاب موسى وتصدى لترتيب مباديها فكانت الفتنة واقعة عند الاخبار. والسامرى رجل من عظماء بنى اسرائيل منسوب الى قبيلة السامرة منهم او عالج من اهل كرمان من قوم يعبدون البقر وحين دخل ديار بنى اسرائيل اسلم معهم وفى قلبه حب عبادة البقر فابتلى الله بنى اسرائيل فكشف له عن بصره فرأى اثر فرس الحياة لجبريل ويقال له حيزوم واخذ من ترابه والقاء بوحى الشيطان فى الحلى المذابة كما يجي \* قال الكاشفى [ اصح آنست كه او از اسرائيليانست ودر وقتى كه فرعون ابنائى ايشان را مى كشت او متولد شده و مادر بعد از تولد او را بكنارنيل در جزيره بيفكند وحق سبحانه خبراىل را امر فرمود تا او را پرورش دهد و ما كول ومشروب وى مهيا گرداند بحفاظت نموده ازين وقت كه موسى بطور رفت سامرى زدهارون آمده گفت قدرى پرايه كه از قبطيان عاريت گرفته ايم باماست ومارا در آن تصرف كردن روانيست وى بينم كه بنى اسرائيل آنرا مى خرند وى فروشند حكم فرماى تا همه جمع كنند و بسوزند هارون امر فرمود كه تمام پرايه ها آورند و در حفرة ريختند و در آن آتش زنند و سامرى زر كرى چالاك بود هيمن كه ان زر بكداخت وى قالبى ساخته بود و آن زر كداخته در آن ريخته و شكل كوساله پيرون آورد و قدرى از خاك زير سم جبريل كه فرس الحياة مى گفتند در درون وى ريخت فى الحال زنده كشت و كوست و پوست برويداشت و باواز در آمد و كوئند زنده نشد ليك با آن وضع ريخته بود بانكى كرد كه چهار دانك قوم بنى اسرائيل وى را سجده كردند حق تعالى موسى را خبر داد كه قوم تو بعد از خروج تو كوساله پرست شدند [ فرجع موسى الى قومه ﴾ اى بعد ما استوفى الاربعين ذا القعدة وعشر ذى الحجة واخذ اللواح المكتوب فيها التوراة وكانت الف سورة كل سورة الف آية يحمل اسفارها سبعون جلا ﴿ غضبان ﴾ [ خشمناك پريشان ] ﴿ اسفا ﴾ [ اندوهگين از عمل ايشان ] اى شديد الحزن على ما فعلوا ووشديد الغضب ومنه قوله عليه السلام فى موت الفجأة (رحمة للمؤمنين واخذة اسيف للكافرين) \* قال الامام الراغب الاسف الحزن والغضب مصا وقد يقال لكل منهما على الانفراد \* قال الكاشفى [ چون ببيان قوم رسيد بانك

وخرش ایشان شنید که کردا کرد کوساله دف میزدند ورقص میکردند بمتاب آغاز  
 کرد از روی ملامت [ قال یا قوم ] ای گروه من [ ألم یعدکم ربکم وعدا حسنا ]  
 بان یعطیکم التوراة فیها ما فیها من التور والهدی ای وعدکم وعدا صادقا بحیث لاسبیل  
 لکم الی انکاره \* قال فی بحر العلوم ( وعدا حسنا ) ای متساویا فی الحسن فانه تعالی وعدهم  
 ان یعطیهم التوراة الی فیها هدی ونور ولا وعد احسن من ذلك واجل \* وفیه اشاره  
 الی ان الله تعالی اذا وعد قوما لا بدله من الوفاء بالوعد فیحتمل ان یکون ذلك الوفاء  
 فتنه للقوم وبلاء لهم کما کان لقوم موسی اذ وعدهم الله بایتاء التوراة ومکالمته موسی وقومه  
 السبعین المختارین فلما وفی به تولدت لهم الفتنة والبلاء من وفائه وهی الضلال وعبادة العجل  
 ولكن الوعد لما کان موصوفا بالحسن کان البلاء الحاصل من الوعد الحسن بلاء حسنا وکان  
 عاقبة امرهم التوبة والنجاة ورفعة الدرجات ﴿ أفطال علیکم العهد ﴾ الفاء للعطف علی مقدر  
 والهمزة لانکار المعطوف ونفیہ فقط ای او عدکم ذلك فطال زمان الانجاز فاخطأتم بسببه  
 \* وفی الجلالین مدة مفارقتی ای کم یقال طال عهدي بک ای طال زمانی بسبب مفارقتک ﴿ ام  
 اردتم ان یحجل ﴾ یجب کما سبق ﴿ علیکم غضب ﴾ عذاب عظیم وانتقام شدید کائن ﴿ من ربکم ﴾  
 من مالک امرکم علی الاطلاق بسبب عبادة ما هو مثل فی القباوة والبلادة ﴿ فاخلقتم موعدی ﴾  
 ای وعدکم ایای بالثبات علی ما امرتکم به الی ان ارجع من المیقات علی اضافة المصدر الی مفعوله  
 والفاء لترتیب ما بعدها علی کل واحد من شقی الترید علی سبیل البدل کانه قبل أن یتیم الوعد  
 بطول العهد فاخلقتموه خطأ ام اردتم حلول الغضب علیکم فاخلقتموه عمدا ﴿ قالوا ما خلقنا  
 موعدا ﴾ ای وعدنا ایاک الثبات علی ما امرتنا به ﴿ بملکنا ﴾ ای بقدرتنا واختیارنا لکن  
 غلبنا من کید السامری وتسویله وذلك ان المرء اذا وقع فی البلیة والفتنة لم یملک نفسه ویكون  
 مغلوبا والملك القدرة ﴿ ولکننا حملنا اوزارا من زينة القوم ﴾ جمع وزر بالکسر بمعنى الحمل  
 الثقیل ای احمالا من حلی القبط الی استعرناها منهم حین هممنا بالخروج من مصر باسم العرس  
 ﴿ فقدفناها ﴾ ای طرحناها الحلی فی النار رجاء للخلاص من ذنبها ﴿ فکذلك ﴾ ای مثل  
 ذلك القذف ﴿ الی السامری ﴾ ای مامعه من الحلی وقد کان اراهم انه ایضا یلقى ما کان  
 معه من الحلی فقالوا ما قالوا علی زعمهم وانما کان الذی القاه التربة الی اخذها من اثر فرس الحیاة  
 وکان لا یخالط شیئا الاغیره وهو من الکرامة الی خصها الله بروح القدس ﴿ فاخرج ﴾ ای  
 السامری بسبب ذلك التراب ﴿ لهم ﴾ ای للقائلین ﴿ عجلا ﴾ من تلك الحلی المذابة وهو  
 ولد البقرة ﴿ جسدا ﴾ بدل منه اوجة ذادم ولحم اوجسدا من ذهب لاروح له ولا امتناع  
 فی ظهور الخارق علی ید الضال ﴿ له خوار ﴾ نعمت له یقال خارا العجل خوارا اذا صاح ای  
 صوت عجله فسجدوا له ﴿ فقالوا ﴾ ای السامری ومن اقتن به اول مارأى ﴿ هذه ﴾  
 العجل ﴿ الهکم واله موسی فتنی ﴾ ای غفل عنه وذهب یطلبه فی العار وهدا حکایة  
 نتیجة فتنه السامری فعلا وقولا من جهته تعالی قصدا الی زیادة تقریرها ثم ترتیب الانکار  
 علیها لامن جهة القائلین والاقیل فاخرج لنا ولا شک ان الله خلقه ابتلاء لعباده لیظهر الثابت

من الزائع واعجب من خلق الله العجل خلقه ابليس محبة لهم ولغيرهم ﴿ أفلا يرون ﴾ الفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى ألا يتفكرون فلا يعلمون ﴿ ان ﴾ مخففة من الثقيلة اى انه ﴿ لا يرجع ﴾ [ باز نمی گرداند کوساله ] ﴿ اليهم ﴾ [ بسوی ایشان ] ﴿ قولا ﴾ كلاما ولا يرد عليهم جوابا : يعنى [ هر چند اورا می خوانند جواب نمی دهد ] فكيف يتوهمون انه آله فقوله يرجع من الرجوع المتعدى بمعنى الاعادة لامن الرجوع اللازم بمعنى العود ﴿ ولا يملك لهم ضرا ولا نقعا ﴾ اى لا يقدر على ان يدفع عنهم ضرا او يجلب لهم نفعاً ﴿ قال في التأويلات التجمية فيه اشارة الى ان الله تعالى اذا اراد ان يقضى قضاء سلب ذوى العقول عقولهم واعمى ابصارهم بعد ان رأوا الآيات وشاهدوا المعجزات كأنهم لم يروا شيأ فيها فلماذا قال ﴿ أفلا يرون ﴾ يعنى العجل وعجزه ﴿ ان لا يرجع اليهم قولا ﴾ اى شيأ من القول ﴿ ولا يملك لهم ضرا ولا نفعاً ﴾ انتهى وفي الآيات اشارات \* منها ان الغضب في الله من لوازم نشأة الانسان الكامل لانه مرآة الحضرة الالهية وهى مشتملة على الغضب ورد عن النبي عليه السلام انه كان لا يغضب لنفسه واذا غضب لله لم يقم لغضبه شئ فمن العباد من يغضب الحق لغضبه ويرضى لرضاه بل من نفسى غضبه غضب الحق وعين رضاه هو رضى الحق فطلق غضبهم في الحقيقة عبارة عن تعيين غضب الحق فيهم من كونهم بحالهم وبجالى اسمائه وصفاته لا كغضب الجمهور \* قال ابو عبد الله الرضى ان الله لا يأسف كاسفنا ولكن له اولياء يأسفون ويرضون فجعل رضاهم رضاه وغضبهم غضبه قل وعلى ذلك قال (من اهان لى ولما فقد بارزنى في المحاربة) \* فعلى العاقل ان يتبع طريق الانبياء والاولياء ويغضب للحق اذا رأى منكرا

کرت نهی منکر بر آید زدست \* نشاید چوبی دست وپایان نشست

چو دست وزبانا نماند مجال \* بهمت نمایند مردی رجال

\* ومنها اى من اسباب غضب الله تعالى اخلف بالوعد ونقض العهد فلا بد لطالب الرحمة من الاستقامة والنبات

ازدم صبح ازل تا آخر شام آبد \* دوستی ومهر بريك عهد ويك ميثاق بود

[ وفى وصايا الفتوحات حق تعالى بموسى عليه السلام وحى کرد هر که بامید تو آید اورا بی بهره مگذار مگر هر که زینهار خواست اورا زینهار ده . موسى در سیاحت بود تا که کبوتری بر کتف او نشست و بازی در عقب او می آمد و قصد آن کبوتر داشت بر کتف دیگر فرو آمد آن کبوتر در آستین موسى درآمد و زینهار می خواست و باز بزبان فصیح بموسى آواز داد که اى پسر عمران مرا بی بهره مگذار و میان من و رزق من جذایى میفکن موسى گفت چه زود مبتلا شدم و دست کرد تا ازران خود پاره قطع کند برای طعمه باز تا حفظ عهد کرده باشد و بکار هر دو وفا نموده گفتند یا ابن عمران تعجیل مکن که ما رسولانیم و غرض آن بود که صحت عهد تو آزمایش کنیم ]

أيا سامعا ليس السماع ينافع \* اذا انت لم تفعل فانت سامع

اذا كنت في الدنيا من الخير عاجزا \* فانت في يوم القيامة صانع

\* ومنها ان متاع الدنيا سبب الغرور والفساد والهلاك ألا ترى ان فرعون اغتر بدنياه فهلك وان السامري صاغ من الحلي مجلا فافسد ولو لم يستصحبوها حين خرجوا من مصر لنجوا من عبادته والابتلاء بتوبته نسأل الله تعالى ان يهدينا هداية كاملة الى جنبه ولا يردنا عن بابه ولا يبتلينا بسباب عذابه ﴿ ولقد قال لهم هرون من قبل ﴾ اى وبالله لقد نصح لهم هارون ونبههم على كتمان الامر من قبل رجوع موسى اليهم وخطابه اياهم بما ذكر من المقالات ﴿ يا قوم ﴾ [ اى كروه من ] ﴿ انما فتنتم به ﴾ اى اوقعتم فى الفتنة بالمعجل واضلتم به على توجيه القصر المستفاد من كلمة انما الى نفس الفعل بالقياس الى مقابله الذى يدعيه القوم لا الى قيده المذكور بالقياس الى قيد آخر على معنى انما فعل بكم الفتنة لا الارشاد الى الحق لاعلى معنى انما فتنتم بالمعجل لا بغيره ﴿ وان ربكم ﴾ المستحق للعبادة هو ﴿ الرحمن ﴾ المنعم بجميع النعم لا بالمعجل وانما ذكر الرحمن تنبيها على انهم ان تابوا قبل توبتهم واذا كان الامر كذلك ﴿ فاتبعوني ﴾ فى الثبات على الدين ﴿ واطيعوا امرى ﴾ هذا واركوا عبادة ما عرقت شأنه وما احسن هذا الوعظ فانه زجرهم عن الباطل بقوله ﴿ انما فتنتم به ﴾ وازال الشبهات اولا وهو كاماطة الاذى عن الطريق ثم دعاهم الى معرفة الله بقوله ﴿ وان ربكم الرحمن ﴾ فانها الاصل ثم الى معرفة النبوة بقوله ﴿ فاتبعوني ﴾ ثم الى الشرائع فقال ﴿ واطيعوا امرى ﴾ وفى هذا الوعظ شفقة على نفسه وعلى الخلق اما على نفسه فانه كان مأمورا من عند الله بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن عند اخيه بقوله ﴿ اخلفنى فى قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ﴾ فلو لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر لحالف امر الله وامر موسى وانه لا يجوز \* اوحى الله الى يوشع انى مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم فقال يارب هؤلاء الاشرار فما بال الاختيار قال انهم لم يفضبوا لغضبي وفى الحديث (مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى) : قال الشيخ سعدى قدس سره

بني آدم اعضاى يكديكرند \* كه در آفرينش ريك كوه رند

چو عضوى بدرد آورد روزگار \* دگر عضوهارا نماند قرار

تو كز محنت ديكران بي غمی \* نشاید كه نامت نهند آدمی

ثم ان هارون رأى المتهاقين على النار فلم يبال بكثرتهم ولا فقرتهم بل صرح بالحق

بكوى آنچه دانی سخن سودمند \* وكر هیچ كس را نیاید پسند

كه فردا پشیمان برآرد خروش \* كه آوخ چرا حق نكردم بكوش

وهنا دققة وهى ان الرافضة تمسكوا بقوله عليه السلام (انت منى بمنزلة هارون من موسى) ثم ان هارون مامنعه التقية فى مثل هذا الجمع العظيم بل صعد المنبر وصرح بالحق ودعا الناس الى متابعة نفسه والمنع من متابعة غيره فلو كانت امة محمد على الخطأ لكان يجب ان يفعل مثل ما فعل هارون وان يصعد المنبر من غير تقية وخوف ويقول فاتبعوني واطيعوا امرى فلما لم يقل كذلك علمنا ان الامة كانوا على الصواب وقد ثبت ان عليا احرق الزنادقة الذين قالوا بآلهيته لما كانوا

على الباطل ﴿ قالوا ﴾ في جواب هارون ﴿ لن نبرح عليه ﴾ لن نزال على العجل وعبادته ﴿ عاكفين ﴾ مقيمين \* قال الراغب العكوف الاقبال على الشيء \* وملازمته على سبيل التعظيم \* قال في الكبير رحمته تعالى خلصتهم من آفات فرعون ثم انهم لجهلهم قابله بالتقليد فقالوا ﴿ لن نبرح عليه عاكفين ﴾ حتى يرجع اليناموسى ﴿ اى لا تقبل حجتك وانما تقبل قول موسى ﴾ وقال في الارشاد وجعلوا رجوعه عليه السلام اليهم غاية لمكوفهم على عبادة العجل لكن لاعلى طريق الوعد بتركها عند رجوعه بل بطريق التعلل والتسويق وقد دسوا تحت ذلك انه عليه السلام لا يرجع بشئ ميين تمويلا على مقابلة السامرى - دوى - انهم لما قالوه اعتزلهم هارون في اثني عشر الفسا وهم الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى وسمع الصياح وكانوا يرقصون حول العجل قال للسمعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة فقال لهم ما قال وسمع منهم ما قالوا وفي التأويلات النجمية لم يسمعو قول هارون لانهم عن السمع الحقيقي لمزولون فلماذا ﴿ قالوا لن نبرح ﴾ الخ وفيه اشارة الى ان المريد اذا استسعد بخدمة شيخ كامل واصل وصحبه بصدق الارادة ممتلا لاوامره ونواهيه قابلا لتصرفات الشيخ في ارشاده يصير بنور ولايته سميعا بصيرا يسمع ويرى من الاسرار والمعاني بنور ولاية الشيخ ما لم يكن يسمع ويرى ثم ان ابتلى بمفارقة صحبة الشيخ قبل اوانه يزول عنه نور الولاية او يحتجب بحجاب ما ويبقى اصم واعمى كما كان حتى يرجع الى صحبة الشيخ ويتور بنور ولايته ﴿ قال ﴾ استئناف بياني كأنه قيل فاقال لهارون حين سمع جوابهم له وهل رضى بسكوته بعدما شاهد منهم ما شاهد فقيل قال له وهو مقتاظ وقد اخذ بلحيته ورأسه وكان هارون طويل الشعر ﴿ ياهرون مامنك اذ رأيتهم ضلوا ﴾ اخطأوا طريق عبودية الله بعبادة العجل وبلغوا من المكابرة الى ان شافهوك بالمقالة الشنعاء ﴿ ان لا تبعن ﴾ لامزيدة وهو مفعول ثان لمنع وهو عامل في اذ اى أى شئ منك حين رؤيتك لضلالتهم من ان تبغى في الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به وان تأتى عقي وتلحقني وتخبرني لأرجع اليهم لثلا يقعوا في هلاك هذه الفتنة او غير مزيدة على ان منك مجاز عن دعاك . والمعنى مادعاك الى ترك اتباعي وعدمه في شدة الغضب لله ولدينه ونظير لا هذه قوله ﴿ مامنك ان لا تسجد ﴾ في الوجهين ﴿ قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان موسى لما كان بالميقات مستغرقا في بحر شواهد الحق ما كان يرى غير الحق ولم يكن محتجبا بحجب الوسائط حتى ان الله تعالى ابتلاه بالوسائط بقوله ﴿ انا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامرى ﴾ اضاف الفتنة الى نفسه واحال الاضلال الى السامرى اختبارا ليعلم منه انه هل يرى غير الله مع الله في افعاله الخير والشر فما التفت الى الوسائط وما رأى الفعل في مقام الحقيقة على بساط القرية الامنة وقال في جوابه ﴿ ان هي الا فتنتك ﴾ اضاف الفتنة والاضلال اليه تعالى مراعيًا حق الحقيقة على قدم الشريعة الى نور الحقيقة قال ياهارون ﴿ أفعصيت امرى ﴾ اى بالصلابة في الدين والحساماة عليه كما عصى هؤلاء القوم امرى وامر الله فان قوله عليه السلام ﴿ اخلفني ﴾ متضمن للامر بهما حتما فان الخلافة لا تحقق الا بمباشرة الخليفة ما كان يباشره المستخلف لو كان حاضرا والهمزة للانكار



التويحيى والفاء عطف على مقدر يقتضيه المقام اى أخالقتى فعميت امرى ﴿ قال يا ابن ام ﴾  
الام بازاء الاب وهى الوالدة القريبة التى ولدته والبعدة التى ولدت من ولده ويقال لكل  
ما كان اصلا لوجود شئ اوتريبته او اصلاحه او مبدئه ام واصله يا ابن امى ابدل الباء الفاء  
فقل يا ابن امائم حذف الالف واكتفى بالفتحة لكثرة الاستعمال وطول اللفظ وثقل  
التضعيف وقرئ يا ابن ام بالكسر يحذف الياء والاكتفاء بالكسرة وخص الام بالاضافة  
استعظاما لحقها وترقيقا لقلبه واعتدادا لنسبها واشارة الى انها من بطن واحد والا فالجمهور  
على انها لاب وام \* قال بعض الكبار كانت نبوة هارون من حضرة الرحمة كما قال تعالى  
﴿ ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا ﴾ ولذا ناداه بامه اذ كانت الرحمة للام او فر ولذا صيرت  
على مباشرة التربية ﴿ وفى التأويلات التجمية لما رأى هارون موسى رجع من تلك الحضرة  
سكران الشوق ملائ الذوق وفيه نحوه القربة والاصطفاء والمكاملة ما وسعه الاتواضع  
والخشوع فقال يا ابن ام ﴿ لا تأخذ بلعيتى ولا برأسى ﴾ اى بشعر رأسى وخاطبه بيا بن  
ام لمعين احدهما ليأخذه رافة صلة الرحم فيسكن غضبه والثاني ليذكره بذكر امه الحسالة  
التي وقعت له فى الميقات حين سأل ربه الرؤية فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى  
صعقا وجاء الملائكة فى حال تلك الصعقة يحجرون برأسه ويقولون يا ابن النساء الحيض مالتراب  
ورب الارباب : قال الحافظ

برو اين دام برمرغ ذكرنه \* كه غنقارا بلنداست آشيانه

وقال

غنقا شكاركس نبود دام بازجين \* كآنجا هميشه باد بدسنست دام را

روى - انه اخذ شعر رأسه بيمينه وحيته بشماله من شدة غيظه وغضبه لله وكان حديدا متصلا  
فى كل شئ فلم يمالك حين رآهم يعبدون العجل ففعل ما فعل بمرأى من قومه اى بمكان  
يراه قومه ويرون مايفعل باخيه ﴿ انى خشيت ﴾ لوقائتكم بعضهم ببعض وتفرقوا ﴿ ان  
تقول فرقت بين بنى اسرائيل ﴾ برأيك واراد بالتفريق ما يستتبعه القتال من تفريق لايرجى  
بعده الاجتماع \* وفى الجلالين خشيت ان فارقتهم واتبعك ان يصيروا حزينين يقتل بعضهم بعضا  
فتقول اوقعت الفرق فيما بينهم ﴿ ولم تر قب قولى ﴾ لم تحفظ وصيتى فى حسن الخلافة عليهم يريد  
به قوله ﴿ اخلفتى فى قومى واصلح ﴾ فان الاصلاح ضم النشر وحفظ جماعات الناس والمداراة بهم  
الى ان ترجع اليهم وترى ما ترى فتكون انت المتدارك للامر بنفسك المتلافى برأيك  
لاسيما وقد كانوا فى غاية القوة ونحن على القلة والضعف كما يعرف عنه قوله ﴿ ان القوم  
استضعفونى وكادوا يقتلونى ﴾ وفى العيون اى لم تنظر فى امرى او لم تنتظر قدومى ﴿ وفى  
التأويلات التجمية يعنى منى ترقب قولك واطاعة امرك عن اتباعك لاعصيان امرك انتهى  
وهذا الكلام من هارون اعتذار والمذر تحجرى الانسان مايجوبه ذنوبه وذلك ثلاثة اضرب  
ان يقول لم افعل او يقول فعلت لاجل كذا فيذكر ما يخرج عنه كونه مذنب او يقول فعلت  
ولا اعود ونحو ذلك وهذا الثالث هو التوبة فكل توبة عذر دون العكس وكان هارون

حليما رفيقا ولذا كان بنوا اسرائيل اشد حباله \* وعن علي رضي الله عنه احسن الكنوز حبة القلوب \* قال سقراط من احسن خلقه طابت عيشته ودامت سلامته وتأكدت في النفوس محبته ومن ساء خلقه تنكدت عيشته ودامت بغضته وتقرت النفوس منه \* قال بزرجمهر ثمرة القناعة الراحة وثمره التواضع المحبة

ارى الحلم في بعض المواضع ذلة \* وفي بعضها عزاء يسود فاعله \* قال ارسطو باضابة المتطويعظم القدر وبالتواضع تكثر المحبة وبالحلم تكثر الانصار وبارفق تستخدم القلوب وبالوفاء يدوم الاخاء وكان النبي عليه السلام لم يخرج عن حد الدين والرفق ولذا قال في وصفه بالمؤمنين ( رؤف رحيم ) : وفي المتنوى

بندكان حق رجيم وبرديار \* خوى حق دارند در اصلاح كار [١]

مهربان بي رشتوتان يارى كران \* در مقام سخت ودر روز كران

هين بجو اين قوم را اى مبتلا \* هين غنيمت دارشان پيش از بلا

قال \* كأنه قيل فياذا صنع موسى بعد اعتذار القوم واعتذار هارون واستقرار اصل الفتنة على السامري ف قيل قال موبخاله هذا شأنهم \* فما خطبك يا سامري \* الخطب لفة الامر العظيم الذي يكتر فيه التخاطب وهو من تقاليب الخطب \* ففيه اشارة الى عظيم خطبه والمعنى ماشأئك وما مطاوبك فيما فعلت وما الذي حملك عليه : وبالنارسية [ چیست اين كار عظيم ترا اى سامري يعنى اين چیست كه كردى ] خاطبه بذلك ليظهر للناس بطلان كيد باعترافه ويفعل به وبما صنعه من العقاب ما يكون نكالا للمقتونين به ولما خلفهم من الامم \* قال بعض الكبار ( فما خطبك يا سامري ) يعنى فيما صنعت من عدوك الى صورة العجل على الاختصاص وصنعك هذا الشيخ من حلى القوم حتى اخذت بقلوبهم من اجل اموالهم فان عيسى عليه السلام يقول لبنى اسرائيل يا بنى اسرائيل قلب كل انسان حيث ماله فاجعلوا اموالكم فى السماء تكن قلوبكم هناك اى تصدقوا وقدموا الى الآخرة التى هى ابقى واعلى وماسمى المال مالا الا لكونه بالذات تميل القلوب اليه فى نيل المقاصد وتحصيل الجوائج : وفي المتنوى

مال دنيا دام مرغان ضعيف \* ملك عقي دام مرغان شريف [٢]

[٣] هين مشو كر عارفى مملوك ملك \* مالك الملك آنكه بجويد اوزهلك

قال \* السامري مجييا لموسى عليه السلام \* بصرت بما لم يبصروا به \* قال فى التاموس بصره ككرم وفرح بصرا وبصارة ويكسر صار مبصرا \* وفي المفردات قلما يقال بصرت فى الحاسة اذالم تضامه رؤية القلب. والمعنى رأيت ما لم يره القوم وقد كان رأى ان جبريل جاء راكب فرس وكان كلما وضع الفرس يديه أو رجليه على الطريق اليس يخرج من تحته الثبات فى الحال فعرف ان له شأنا فاخذ من موطنه حفته \* وفى الكبير رآه يوم فلق البحر حين تقدم خيل فرعون راكبا على رمكة ودخل البحر \* وفى غيره حين ذهب به الى الطور \* وفى الجلالين قال موسى وما ذلك قال رأيت جبرائيل على فرس الحياة فالقى فى

نفسی ان اقبض من اثرها فما القیت علی شیء الا صار له روح و لحم و دم فحين رأيت قومك  
 سألوک ان تجعل لهم الها زينت لی نفسی ذلك فذلك قوله تعالى ﴿ فقبضت قبضة من اثر  
 الرسول ﴾ ای من تربة موطى فرس الملك الذى ارسل اليك والمراد فرس الحياة لجبريل  
 ولم يقل جبريل او روح القدس لانه لم يعرف انه جبريل والقبضة المرة من القبض وهو  
 الاخذ بجميع الكف اطلقت علی المقبوض مرة ﴿ فنبذتها ﴾ النبذ القاء الشئ وطرحه  
 لقلة الاعتداد به ای طرحتها فى الحلى المذابة اوفى فم العجل فكان ما كان \* وفى  
 العرائس قبض السامري من اثر فرسه قبضة لانه سمع من موسى تأثير القدسین فى  
 اشباح الاكوان فنثرها علی العجل الذهبى فجعل الحق لها اكسيرا من نور فعله  
 ولذا حی ﴿ وفى التأویلات النجمية ﴾ (بصرت) یعنی خصص بكرامة فيما رأيت من اثر  
 فرس جبريل والهمت بان له شانا ماخص به احد منكم ﴿ فقبضت قبضة من اثر الرسول  
 فنبذتها ﴾ يشير بهذا المعنى الى ان الكرامة لاهل الكرامة كرامة ولاهل الغرامة غرامة  
 واستدرج. والفرق بين الفريقين ان اهل الكرامة يصرفونها فى الحق والحقيقة واهل الغرامة  
 يصرفونها فى الباطل والطبيعة كما ان الله تعالى انطق السامري بنیته الفاسدة الباطلة بقوله  
 ﴿ وكذلك سولت لی نفسی ﴾ ای بشقاوتی ومحنی والتسویل تزین النفس لما تحرص علیه  
 وتصویر القیبح منها بصورته الحسن واصل التركيب سولت لی نفسی تسویلا كأنما مثل  
 ذلك التسویل علی ان يكون مثلی صفة مصدر محذوف وذلك اشارة الى مصدر الفعل  
 المذكور بعد فقدّم علی الفعل لافادة القصر واعتبرت الکاف مقحة لافادة تأکید ما فاده  
 اسم الاشارة من الفخامة فصار مصدرا مؤكدا لاصفة ای ذلك التزین البديع زينت لی نفسی  
 ما فعلته من القبض والنبذ لاترینا ادنى ولذلك فعلته وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه  
 بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء وغوايتها لابیئ آخر من البرهان العقلى  
 والالهام الالهی \* قال الکاشفی [ درلباب آورده که موسى علیه السلام قصد قتل سامری  
 کرد از حق سبحانه و تعالی ندا آمد اورا مکش که صفت سخاوت برو غالبست و چون  
 از سخای او خلق را منفعت بود نفع حیات ازویاز نتوان داشت سر و اما ما یمنفع الناس فیمکت  
 فی الارض اینجا ظاهر میشود

هر نهالی که برك دارد و بر \* باد زاب حیات تازه وتر

وانچه بی میوه باشد و سایه \* به که کردد تنورا مایه

فعند ذلك ﴿ قال ﴾ موسى مکافأ له \* قال الکاشفی [ کفت موسى مرسامری را که  
 چون مرا از قتل تو منع کردند ] ﴿ فاذهب ﴾ ای من بین الناس ﴿ فان لك فی الحیوة ﴾  
 ای ثابت لك مدة حیاتك عقوبة ما فعلت ﴿ ان تقول لامساس ﴾ قال فی المفردات المس كالمس  
 لكن اللمس قد یقال لطلب الشئ وان لم یوجد والمس یقال فیما یكون معه ادرک بحاسة اللمس  
 \* وفى القاموس قوله تعالى ﴿ لامساس ﴾ بالكسر ای لا امس ولا امسى وكذلك التماس ومنه من قبل  
 ان یتماسا انتهى ای لا یمسنى احد ولا امس احدا خوفا من ان تأخذ كما الحمی - روى - انه

كان اذا ماس احدا ذكر اواثى حم الماس والمسوس جميعا حتى شديدة فتحامى الناس  
وتحاموه وكان يصيح باقصى صوته لامساس وحرم عليهم ملاقاته ومواجهته ومكالمته ومبايعته  
وغيرها مما يعتاد جريانه فيما بين الناس من المعاملات فصار وحيدا طريدا يهيم في البرية مع  
الوحش والسباع [ ودر بعضى تقاسير هست كه جمعى از اولاد سامرى درين زمان كوساله  
برست اند همان حال دارند ] يعنى ان قومه باقىة فيهم تلك الحالة الى اليوم [ يقول الفقير  
التاسل موقوف على مخالطة الازواج والاولاد فكيف تقوم هذه الدعوى \* قال فى الارشاد  
لعل السر فى مقابلة جنائته بتلك العقوبة خاصة ما بينهما من مناسبة التضاد فانه لما انشأ الفتنة  
بما كانت ملابسته سببا لحياة الموات عوقب بما يضاده حيث جعلت ملابسته للحمى التى هى  
من اسباب موت الاحياء وفي التأويلات النجمية يشير الى ان قصدك وتيتك فيما سولت نفسك  
ان تكون مطاعا متبوعا لكما مألوف فجزاؤك فى الدنيا ان تكون طريدا وحيدا عمقا عمقونا  
مشردا مشفرا تقول لمن رآك لا تمسنى ولا امسك فتهلك .

جون عاقبت ز صحبت ياران بريدنست \* بيوند با كسى نكند آنكه عاقلست  
وذلك لان فى الانقطاع بعد الاتصال الما شديدا بخلاف الانقطاع الاصلى ولذا قال من قال  
الفت مكير همجو الف هيچ با كسى \* تابسته الم نشوى وقت انقطاع  
﴿ وانك موعدا ﴾ اى وعدا فى الآخرة بالعقاب على الشرك والافساد ﴿ لن تخلفه ﴾  
اى لن يخلفك الله ذلك الوعد بل نجزه البتة بعدما عاقبك فى الدنيا والحلف والاخلاف  
المخالفة فى الوعد يقال وعدنى فاخلفنى اى خالف فى الميعاد ﴿ وانظر الى الهك ﴾ معبود  
بزعمك الذى ظلت عليه عاكفا ﴿ اصله ظلمات خذفت اللام الاولى تخفيقا \* قال فى  
المفردات ظلت بحذف احدى اللامين يعبره عما يفعل بالتهار ويجرى مجرى صرت . والمعنى  
صرت مقيا على عبادته . واما بالفارسية [ بودى پيوسته بر پرستش او ] ﴿ لثحرته ﴾ جواب  
قسم محذوف اى بالنار ويؤيده قراءة (لثحرته) من الاحراق وهو ابقاء نار ذات لهب فى الشئ  
بخلاف الحرق فانه ايقاع حرارة فى الشئ من غير لهب كحرق الثوب بالدق \* قال الكاشفى  
[ واين قول كسيست كه كويد آن كاورا كوشت و پوست بود ] او بالمبرد: بالفارسية [ سوهان ]  
على انه مبالغة فى حرق اذا برد بالمبرد ويعضده قراءة (لثحرته) اى لتبرده يقال بردت الحديد  
بالمبرد والبرادة ماسقط منه \* قال الكاشفى [ واين بران قوليست كه او جسدى بود زرين  
بى حيات ] ﴿ ثم لنسفته فى اليم نسفا ﴾ اى لتذرينه فى البحر رمادا او مبرودا بحيث لا يبقى  
منه عين ولا اثر من نسفت الريح التراب اذا اقلعته وازالته وذرت . والنسف بالفارسية  
[ بر كندن ] للنسات من اصله [ وبرودن ] كما فى التهذيب . والذر [ وبياد بر دادن ]  
وباد چیزی را برداشتن \* قال الكاشفى [ پس برا كنده سازيم خاكستر اورا در دريا  
تابدانند كه اورا كه توان سوخت صفت الوهيت بروعين جهل ومحض خلافت ]  
﴿ انما الحكم ﴾ اى معبودكم المستحق للعبادة ﴿ الله الذى لا اله ﴾ فى الوجود لثى  
من الاشياء ﴿ الاهو ﴾ وحده من غير ان يشاركه شئ من الاشياء بوجه من الوجوه التى

من جعلها احكام الالهية \* قال في بحر العلوم قوله (الذى لا اله الا هو) تقرير لاختصاص الالهية ونحوه قولك القبة الكعبة التي لا قبله الا هي \* (وسع كل شئ علما) اي وسع علمه بكل ما كان وما يكون اي علم كل شئ واحاط به بدل من الصلة كانه قيل انما الهكم الذي وسع كل شئ علما لا غيره كائن ما كان فيدخل فيه المعجل دخولا او لا \* قال الكاشاني [نه قالب كوساله كه اكر چه زنده نيز باشد مثلست در غياوت وناداني] روى ان موسى اخذ المعجل فذبحه ثم حرقه بالنار ثم ذراه في البحر زيادة عقوبة حيث ابطل سعيه واطهر غباوة المفتتين به

بادست موسوى چه زند سحر سامرى

قال الحافظ

سحر بامعجزه يهلو تزند ايمن باش \* سامرى كيسبت كه دست از يديضا بيرد  
 قال في التأويلات النجمة في الآية إشارة الى عبدة عجل النفس والهوى بانهم وما يعبدون حسب جهنم منسوفون في بحر القهر نسفا لاختصاص لهم منه الى الابد وفي قوله (انما الهكم الله الذى لا اله الا هو) إشارة الى ان من يعبد الهادونه يحرقه بنار القطيعة وينسف في بحر القهر الى ابد الابد و(وسع كل شئ علما) فلم استحقاق كل عبد للطف واللقهر \* يقال لما وقع الازدواج بين آدم وحواء والازدواج بين ابليس والدنيا فتولد من الازدواج الاول نوع البشر ومن الثانى الهوى فجميع الاديان الباطلة والاخلاق المذمومة من تأثير ذلك الهوى يقال ان ضرر البدعة والهوى اكثر من ضرر المعصية فان صاحب المعصية يعلم قبحها فيستغفر فيتوب بخلاف صاحب البدعة والهوى \* اعلم انهم قالوا لكل فرعون موسى اي لكل مبطل ومفسد محق ومصالح الأتري ان فرعون افسد الارض بالكفر والتكذيب والظلم والمعاصي فاصلحها موسى بالايمان والتصديق والعدل والطاعات ثم ان السامرى اراد ان يكدر وجه مرآة الدين بماضيه بيده العادية فجاء موسى فزاله وهكذا الحال الى يوم القيامة والاصل اصلاح القلب وتطهيره عن لوث الاخلاق الرذيلة ومنعه عن العكوف على عبادة الهوى ثم تغيير المنكر عن وجه العالم ان قدر كما فعله الانبياء واولوا الامر ومن يليهم فان الغيرة من الايمان والله غيور وعبد في غيرة وفي الحديث (ان سعدا لغير وانا اغير من سعد والله اغير منى ومن غيرة حرم الفواحش مظهر منها وما بطن) : وفي المتنوى

جمله عالم زان غيور آمد كه حق \* برادر غيوت برين عالم سبق

غيوت حق بر مثل كنندم بودم \* كاه خرمن غيوت مردم بود

اصل غيوتها بدانيد ازاله \* آن خلقان فرع حق بي اشتباه

كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق \* ذلك إشارة الى اقتصاص حديث موسى والقص تتبع الاثر والقصص الاخبار المتتبعة. ومن مفعول نقص باعتبار مضمونه. والنبأ خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم او غلبة ظن ولا يقال للخبر في الاصل نبأ حتى يتضمن هذه الاشياء الثلاثة وحق الخبر الذى فيه نبأ ان يتعري عن الكذب كالتواتر وخبر الله تعالى وخبر النبي

در واسطه دقتكم در بيان قول الذي صلى الله عليه وسلم ان سعدا لغير وانا اغير منه

عليه السلام والمعنى مثل ذلك القص البديع الذي سمعت قص عليك يا محمد بعض الحوادث  
 الماضية الجارية على الامم السالفة لاقصا ناقصا عنه تبصرة لك وتوفيرا لملكك وتكثيرا  
 لمعجزاتك وتذكيرا للمستبصرين من امتك \* وفيه وعد بتزليل امثال مامر من اخبار القرون  
 الحالية : وبالفارسية [ همجنانجه اين قصه موسى برتو خوانديم مى خوانيم برتو اى محمد  
 از خبرها آنچه بتحقيق كذشته است يعنى از امور ماضيه وقرون سابقه ترا خبر ميدهيم تامعجزه  
 نبوت تو بود وتبينه مستبصران امت تو ] ﴿ وقد آتيناك من لدنا ﴾ متعلق بآتينا اى من عندنا  
 ﴿ ذكرنا ﴾ اى كتابا شريفا مطويا على هذه الاقاصيص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار  
 \* وفي الكبير في تسميته به وجوه. الاول انه كتاب فيه ذكر ما يحتاج اليه في امر دينهم ودنياهم  
 . والثاني ان يذ كر انواع الآله ونعمائه وفيه التذكير والموعظة. والثالث فيه الذكر والشرف  
 لك ولقومك وقد سمي الله كل كتبه ذكرنا فقال ﴿ فاسألوا اهل الذكر ﴾ \* قال بعض الكبار اى موعظة  
 تتعظيها وتتأدب بملازماتها فلا يخفى عليك شئ من اسرارنا وما اودعناه اسرار الذين كانوا قبلك  
 من الانبياء فتكون الانبياء مكشوفين لك وانت في ستر الحق ﴿ من اعرض عنه ﴾ عن ذلك  
 الذكر العظيم الشأن الجامع لوجوه السعادة والنجاة فلم يعتبر ولم يعمل به لانكاره اياه ومن  
 شرطية او موصولة واياما كانت فالجملة صفة لذكر ﴿ فانه ﴾ اى المعرض عنه ﴿ يحمل يوم  
 القيمة وزرا ﴾ عقوبة ثقيلة على كفره وسائر ذنوبه وتسميتها وزرا تشبيها في ثقلها  
 على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يفدح الحامل وينقض ظهره ﴿ خالدين فيه ﴾ اى  
 ماكثين في الوزر حال من المستكن في يحمل والجمع بالنظر الى معنى من لما ان الخلود في النار  
 مما يتحقق حال اجتماع اهلها ﴿ وساء لهم يوم القيمة حملا ﴾ اى بئس لهم حملا وزرهم واللام  
 للبيان كانه لما قيل ساء قيل لمن يقال هذا فاجيب لهم واعادة يوم القيامة لزيادة التقرير وتهويل  
 الامر ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ يشير الى ان من اعرض عن الذكر الحقيقي الذي به قامت حقيقة  
 الايمان والايقان والعرفان فانه يحمل يوم القيامة حملا ثقيلا من الكفر والتفاسق والشرك  
 والجهل والعمى وقساوة القلب والرين والحتم والاخلاق الذميمة والبعد والحسرة والندامة  
 وخسر حقيقة العبودية ودوام الذكر ومراقبة القلب وصدق التوجه لقبول الفيض الالهي  
 الذي هو حقيقة الذكر الذي اوله ايمان واوسطه ايقان وآخره عرفان فالذكر الايماني يورث  
 الاعراض عن الدنيا والاقبال على الآخرة بترك المعاصي والاشتغال بالطاعات والذكر الايقاني  
 يورث ترك الدنيا وزخارفها احلالها وحرامها وطلب الآخرة ودرجاتها منقطعها اليها والذكر  
 العرفاني يوجب قطع تعلقات الكونين والتبكير الى سعادة الدارين في بذل الوجود على شواهد  
 المشهود انتهى فاعلى المراتب في الذكر فناء الذاكر في المذكور فلا يبقى للنفس هناك اثر  
 - روى - انه كثر الزنى في بغداد وكثر الفسق فقيل للشبلي لولا ذكرك لاحرقنا البلدة فلما  
 سمعه بعض اهل النفس قال أليس لنا ذكر فقال الشبلي ذكركم بوجود النفس وذكرى بالله  
 \* واعلم ان التوحيد افضل العبادات وذكر الله اقرب القربات وقدوقت الله العبادات كلها  
 كالصلاة والصيام والحج ونحوها بالمواقيت الا الذكر فانه امر به على كل حال قياما وقعودا

واضطجعا وحركة وبكونا وفي كل زمان ليلا ونهارا صيفا وشتاء ولما سئل النبي عليه السلام عن جلاء القلب قال (ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على ) : قال المغربي قدس سره اگرچه آینه داری از برای رخس \* ولی چه سود که داری همیشه آینه تار بیا بصیقل توحید ز آینه بردازی \* غبار شرک که تا پاک گردد از زنگار - حکى - ان موسى عليه السلام قال الهى علمنى شيئا اذكرك به فقال الله تعالى قل لا اله الا الله فقال موسى يارب كل عبادك يقول ذلك فقال الله تعالى يا موسى لو ان السموات والارضين وضعت في كفة ميزان ولا اله الا الله في اخرى لمالت به تلك الكلمة : قال الفقير كرتو خواهى شوى زحق آگاه \* دم على لا اله الا الله افضل ذكر باشد اين كله \* يكثر الذكر كل من بهواه

﴿يوم ينفخ في الصور﴾ بدل من يوم القيامة او منصوب باضمار اذكر اى اذكر لقومك يا محمد يوم ينفخ اسرافيل في القرن الذى التقمه لانفخ ﴿ونحسر المجرمين يومئذ﴾ اى نخرج المتوغلين في الاجرام والآثام المتهمكين فيها وهم الكفرة والمشركون من مقابرهم ونجمعهم يوم اذ ينفخ في الصور وذكره صريحا مع تعين ان الحشر لا يكون الا يومئذ للتحويل ﴿زرقا﴾ جمع ازرق والزرقة اسوء الوان العين وابفضها الى العرب فان الروم الذين كانوا اعدى عدوهم زرق \* قال الكاشفي [در خبر است كه زرقة عين وسواد وجه علا دوزخيانست] \* وقال الامام في المفردات قوله تعالى (يومئذ زرقا) اى عميا عيونهم لا نور لها لان حدقة الاعمى تزرق يعنى ان العين اذا زال نورها ازرقت ﴿يتخافتون بينهم﴾ استئناف لبيان ما يأتون وما يذرون حينئذ والتخافت اسرار المنطق واخفاؤه اى يقول بعضهم لبعض خفية من غير رفع صوت بسبب امتلاء صدورهم من الخوف والهوان واستيلاء الضعف ﴿ان لبثتم﴾ لبث بالمكان اقام به ملازماله اى اقمتم ومكثتم في الدنيا اوفى القبر ﴿الاعشرا﴾ عشر ليال او عشر ساعات استقصارا لمدة لبثهم فيها لزوالها لان ايام الراحة قليلة والساعات تمر مر السحاب \* وفي الجلالين يتسارون فيما بينهم مالبثتم في قبوركم الا عشر ليال يريدون ما بين التفخيتين وهو اربعون سنة يرفع العذاب في تلك المدة عن الكفار ويستقصرون تلك المدة اذا عابنوا هوال القيامة انتهى وهو مرئى عن ابن عباس رضى الله عنهما \* وفي بحر العلوم هو ضعيف جدا ﴿نحن﴾ [ما كه خداونديم] ﴿اعلم بما يقولون﴾ [دانا تريم با آنچه ايشان ميگويند] وهو مدة لبثهم ﴿اذ يقول﴾ [چون كويد] ﴿امثلهم طريقة﴾ اوفرهم رأيا واوفاهم عقلا : وبالفارسية [تمامترين ايشان از روى عقل] \* قال في المفردات الامثل يعبر به عن الاشبه بالافضل والاقرب الى الخير وامثال القوم كناية عن خيارهم وعلى هذا قوله تعالى (اذ يقول امثلهم طريقة) انتهى ﴿ان﴾ بمعنى النفي اى ما ﴿لبثتم الا يوما﴾ ونسبة هذا القول الى امثلهم استرجاع منه تعالى له لكن لا يكون اقرب الى الصدق بل لكونه ادل على شدة الهول ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى انه اذا نفخ في الصور وحشر اهل البلاء واصحاب الجفاء يوم الفرع الاكبر في النفخة الثانية﴾ يوم يجعل الولدان شيئا . يوم تبدل الارض

غير الارض ) وقد غضب ربنا ذلك اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله يرون من شدة احوال ذلك اليوم ما يقلل في اعينهم شدة ما اصابهم من العذاب طول مكثهم في القبور فهم يحسبون انهم مالبثوا في القبور الا عشرة ايام ثم قال تعالى ( نحن اعلم بما يقولون ) من عظم البلاء وبما يقولون ( اذ يقول امثلهم طريقة ) اى اصابهم رأيا في نيل شدة البلاء ( ان لبتم الا يوما ) وذلك لانه وجد شدة بلاء ذلك اليوم عشرة امثال ما وجدته انتهى قيل

ألا انما الدنيا كظل سحابة \* اظلتك يوما ثم عنك اضمحلت

فلاتك فرحانا بها حين اقبلت \* ولاتك جزعانا اذا هي ولت

قال المتصور لما حضرته الوفاة بعنا الآخرة بنومة : قال الشيخ سعدى

نكه دار فرصت كه عالم دمبست \* دمی پيش دانا به از عالمبست

مكن عمر ضايع بافسوس وحيف \* كه فرصت عزيزست والوقت سيف

قال السلطان ولد

بكذار جهانرا كه جهان آن تونبست \* وين دم كه همی زنى بفرمان تونبست

كر مال جهان جمع كنى شاد مشو \* ور تكيه بجان كنى جان آن تونبست

فعلى العاقل ان لا يضيع وقته بالصرف الى الدنيا وما فيها من الشهوات فان الوقت نقد نفيس وجوهر لطيف وبازى اشهب لا ينبغي ان يبذل لشيء حقير وان يصاد به طير لا يسمن ولا يفنى من جوع ومن المعلوم ان عيش الدنيا قصير وخطرها يسير وقدرها عند الله صغير اذا كانت لا تعدل عنده جناح بعوضة فمن عظم هذا الجناح كان اصغر منه

بر مرد هشیار دنیا خسست \* كه هر مدتی جای دیگر كسست

قال عيسى عليه السلام من ذا الذى يبني على موج البحر دارا تلکم الدنيا فلا تتخذوها قرارا وقد ثبت ان الدنيا ساعة فاجعلها طاعة واهل الطاعة تكافى ساعة من ساعاتهم فى الآخرة بالف سنة فى الراحة بخلاف اهل المعصية فان ساعاتهم ايضا تنبسط ولكن فى الخنة وافضل الطاعات واحسن الحسنات التوحيد وتقوية اليقين بالعبادات ومتابعة سيد المرسلين وفى الحديث ( لتدخلن الجنة كلکم الا من ابى ) قيل يا رسول الله من الذى ابى قال ( من لم يقل لا اله الا الله فاكثروا من قول لا اله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وهى العروة الوثقى وهى ثمن الجنة ) اى جنة الضورة وجنة المعنى وهى جنة القلب والروح وفيها ازهار الانوار ونمرات الاسرار وهى اعلى من جنة الصورة اذ كل كمال انما هو من تأثير المعنى وتجلياته فمن اضلح باطنه صلح ظاهره البتة كالشجرة اذا كان لها عرق فانها تورق نسأل الله الاحتراق بنار العشق والحبة والاستتراق فى بحر التوحيد والفوز باللقاء الدائم كما قال ( ولهم عند الله مزيد للذين احسنوا الحسنى وزيادة ) ﴿ ويسألونك عن الجبال ﴾ السؤال استدعاء معرفة او ما يؤدى الى المعرفة وجوابه على اللسان واليد خليفة له بالكتابة او الاشارة او استدعاء مال او ما يؤدى الى المال وجوابه على اليد واللسان خليفة لها اما بوعده او برده والسؤال للمعرفة قد يكون تارة للاستعلام وتارة للتبيك وتارة لتعريف المسئول وتنبهه لا ليخبر ويعلم فاذا كان للتعريف



تعدى الى المفعول الثانى تارة بنفسه وتارة بالجار تقول سأله كذا وسأله عن كذا وبكذا وبين  
 اكثر كما فى هذا المقام واذا كان لاستدعاء مال فانه يتعدى بنفسه او بمن نحو قوله تعالى ﴿ واذا  
 سألتموهن متاعا فاسألوهم من وراء حجاب ﴾ والجبال جمع جبل وهو كل وتد للارض عظم وطال  
 فان انفرد فأكمة اوقته واعتبر معانيه فاستعير واشتق منه بحسبها فقل فلان جبل لا يترشح  
 تصورا للمعنى الثبات فيه وجبله الله على كذا اشارة الى ما ركب فيه من الطبع الذى يأبى على  
 الناقل نقله وتصور منه العظم فقل للجماعة العظيمة جبل كما قال تعالى ﴿ ولقد اضل منكم  
 جبلا كثيرا ﴾ اى جماعة تشيها بالجبل فى العظم والجبال فى الدنيا ستة آلاف وستمائة وثلاثة  
 وسبعون جبلا سوى التلول . والمعنى يسألونك عن ما آل امرها وقد سأل عنها رجل من ثقيف  
 وقال يا رسول الله ما يصنع بالجبال يوم القيامة ﴿ فقل ﴾ الفاء للمسارعة الى الزام السائلين  
 \* قال الكاشغرى [ پس بكوي تاخير در جواب ايشان كه بقدرت ] ﴿ ينسفها ربى نسفا ﴾  
 يقال نسفت الريح الثنى اقلعته وازالته ونسف البناء قلعه من اصله والجبال دكها  
 وذراها كما فى القاموس اى يقلعها من اصلها ويجعلها كالهباء المتثور \* وفى الارشاد يجعلها  
 كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها وتذروها \* وفى الكبير لعل قوما قالوا انك  
 تدعى ان الدنيا تقضى فوجب ان تبدى بالتقصان حتى تنتهى الى البطلان لكننا لانرى  
 فيها نقصانا ونرى الجبال كما هى وهذه شبهة ذكرها جالينوس فى ان السماوات لا تقضى  
 وجواب هذه الشبهة ان بطلان الثنى قد يكون ذبولا يتقدمه التقصان وقد يكون دفعة فتين  
 انه تعالى يزيل تركيبات العالم الجسمانى دفعة بقدرته وميشبته انتهى ومثاله ان الدنيا مع  
 جبالها وشيادها كالشباب القوى البدن ومن الشبان من يموت فجأة من غير تقدم مرض  
 وذبول

ديدى آن قهقهه بكك خرامان حافظ \* كه زسر نيجه شاهين قضا غافل بود

\* قال فى الاسئلة المحجمة قال هنا ﴿ ويسألونك عن الجبال فقل ﴾ بالفاء وفى موضع آخر ﴿ ويسألونك  
 عن اليتامى قل اصلاح ﴾ من غير الفاء والجواب لانهم يسألونه ههنا بعد فقتريره ان سألوك عن  
 الجبال فقل نظيره فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فان كنت فى شك فان آمنوا بمثل ما آمنتم به بخلاف  
 قوله ﴿ ويسألونك عن اليتامى قل ﴾ لانه هناك كانوا قد سألوه فامر بالجواب كقوله تعالى ﴿ ويسألونك  
 عن المحيض ﴾ وغيرها من المواضع انتهى وفى التأويلات التجمية وان سألوك عن احوال الجبال  
 فى ذلك اليوم فقل ينسفها ربى نسفا يقلعها بتجلى صفة القهارية كما جعل الطور دكا ﴿ فيذرها ﴾  
 يقال فلان يذر الثنى اى يقذفه لقلة اعتداده به ولم يستعمل ماضيه اى وذر والمعنى فيترك مقارها  
 ومراكرها حال كونها ﴿ قاعا ﴾ مكانا خاليا واصله قوع \* قال فى القاموس القاع ارض سهلة مطمئة  
 قد انفرجت عنها الجبال والآن كام انتهى ﴿ صفصفا ﴾ مستويا كأن اجزاءها على صف واحد من كل  
 جهة ﴿ لا ترى فيها ﴾ اى فى مقار الجبال لا بالبصر ولا بالبصرة استئناف مبين لكيفية القاع  
 الصفصف والخطيب لكل احد من يتأتى منه الرؤية ﴿ عوجا ﴾ بكسر العين اى عوجا  
 ما كأنه لغاية خفافته من قيل خافى المعانى وذلك لان العوج بالكسر يخص المعانى \* قال فى

المفردات العوج العطف عن حال الانتصاب والعوج يقال فيما يدرك بالبصر كالخشب المنتصب ونحوه والعوج يقال فيما يدرك بفكر وبصيرة كما يكون في ارض بسيطة وكلادين والمعاش ﴿ولا امنا﴾ ارتفاعا يسيرا \* قال الزمخشري الامت التواء السير \* وفي القاموس الامت المكان المرتفع والتلال الصغار والانخفاض والارتفاع \* قال في المناسبات ﴿ولا امنا﴾ اى تفاوتاً بارتفاع وانخفاض \* وفي الجلالين ﴿عوجا ولا امنا﴾ انخفاضاً وارتفاعاً ومثله ما في تفسير الفارسي حيث قال [ عوجا يستى درمناره ولا امنا ونه بلندی وپشته ] ﴿يومئذ﴾ اى يوم اذ نسفت الجبال على اضافة اليوم الى وقت النسف وهو ظرف لقوله ﴿يتبعون﴾ اى الناس ﴿الداعي﴾ الذى يدعوهم الى الموقف والمحشر وهو اسرافيل عليه السلام يدعو الناس عند النفخة الثانية قائماً على صخرة بيت المقدس ويقول ايها العظام البالية والاورصال المنفردة واللحوم المتمزقة قوموا الى عرض الرحمن فيقبلون من كل اوب الى صوبه اى من كل جانب الى جهته ﴿لا عوج له﴾ لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه بل يستوى اليه من غير انحراف متبعا لصوته لانه ليس في الارض ما يوجههم الى التعويج ولا يمنع الصوت من النفوذ على السواء ﴿وخشعت الاصوات للرحمن﴾ خففت من شدة الفزع وخفت لهيبته والحشوع الخضوع وهو التواضع والسكون اوهو في الصوت والبصر والخضوع في البدن \* وفي المفردات الحشوع ضراعة واكثر ما يستعمل فيما يوجد على الجوارح والضراعة اكثر ما يستعمل فيما يوجد في القلب ولذلك قيل فيما روى اذا ضرع القلب خشعت الجوارح والصوت هواء متموج بتصادم جسمين وهوعام والحرف مخصوص بالانسان وضعا ﴿فلا تسمع الاهسا﴾ صوتا خفيا ومنه الحروف المهموسة وهمس الاقدام اخفى ما يكون من صوتها \* وقال الكاشاني [ پس نشنوى تودردان روزمكر آوازي نرم يعنى صوت اقدام ايشان در رفتن محشر ] \* قال الامام الغزالي في الدرة الفاخرة ينفخ في الصور اى نفخة اولى فتطير الجبال وتنفجر الانهار بعضها في بعض فيمتلئ عالم الهواء ماء وتثر الكواكب وتتغير الارض والسماء ويموت العالمون فتخنو الارض والسماء ثم يكشف سبحانه عن بيت في سقر فيخرج لهب من النار فيشتعل في البحور فتكشف اى تسرب ويدع الارض حمأة سوداء والسموات كأنها عكر الزيت والتحاس المذاب ثم يفتح تعالى خزانة من خزائن العرش فيها بحر الحياة فيمطره الارض وهو كفى الرجال قنبت الاجسام على هيئتها الصبي صبي والشيخ شيخ وما بينهما ثم يهب من تحت العرش ريح لطيفة فتبرز الارض ليس فيها جبل ولا عوج ولا امت ثم يحيي الله تعالى اسرافيل فينفخ من صخرة بيت المقدس فتخرج الارواح من قب في الصور بمددها ويحل كل روح في جسده حتى الوحش والطير فاذا هم بالساهرة اى بوجه الارض بمدان كانوا في بطنها وقيل الساهرة صحراء على شفير جهنم \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما ارض من قضة بيضاء لم يعص الله عليها منذ خلقها قال في التأويلات النجمية ﴿لاترى فيها عوجا﴾ من نقايها ﴿ولا امنا﴾ من ذواياها ﴿يومئذ يتبعون الداعي﴾ اى الذى دعاهم في الدنيا فاجابوا داعيهم ﴿لا عوج له﴾ في دعائهم يعنى كل داع من الدعاة يكون مجيبا في جلته

الانسانية لانه تعالى هو الداعي والمجيب كقوله تعالى ( والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ) فانه تعالى هو الداعي وهو المجيب بالهداية يحجب بلسان المشيئة فافهم جدا ولهذا السر يوجد في كل زمان من متبى كل داع خالق عظيم ولا يوجد في كل قرن من متبى داعي الله الا الشواذ من اهل الله ومن اهل داعي الهوى والدنيا والشیطان والملک والنبي والجنة والقربة يوجد في كل زمان خلق على تفاوت طبقاتهم وقدر مراتبهم وقوله ( وخشعت الاصوات للرحمن ) يشير الى ان داعي الله اذا دعا عبده بالرحمانية خشعت وانقادت وذلت اصوات جميع الدعاة وانقطعت ( فلا تسمع الا همسا ) اي الاوطأ اقدام المدعو ونقلها الى داعيه انتهى \* فلي العاقل ان يتبع داعي الله الحق فان ماسواه باطل : وفي المتنوى ديد روى جز تو شد غل کلو \* کل شیء ماسوى الله باطل [ ١ ] باطلند و مينمايندم رشد \* زانکه باطل باطلانرا مى کشد .

اشتر کورى مهار تومين \* توکشش مى بين مهارت رامين [ ٢ ]  
 کرشدى محسوس جذاب ومهار \* پس نمائدى اين جهان دار الفراز  
 کبر ديدى کوبى سبک مى رود \* سخره ديوسته مى شود  
 دري اوكى شدى مانند حيز \* باي خود را وا کشيدى کبر تيز  
 کاو کر واقف ز قصا بان بدى \* کي بي ايشان بدان دکان شدى  
 يا بخوردى از کف ايشان سپوس \* يا بدادى شير شان از جابلوس  
 و رنجوردى کى علف هضمش شدى \* کر زه قصود علف واقف بدى  
 تو بجد کارى که بکرفى بدست \* عيش اين دم بر تو پوشيده شدست  
 بر تو کر پيدا شدى زان عيب وشين \* زان رميدى جانت بعد المشرقين  
 حال کاخر زان پشيمان مى شوى \* کر بود اين حالت اول کى دوى

﴿ يومئذ ﴾ اي يوم اذيقع ما ذكر من الامور الهائلة ﴿ لا تنفع الشفاعة ﴾ من الشفعا احدا \* قال الامام الراغب الشفاعة الانضمام الى آخرنا صرا له وسائل عنه واكثر ما يستعمل في انضمام من هو اعلى مرتبة الى من هو ادنى وبه الشفاعة في القيامة ﴿ الا من اذن له الرحمن ﴾ في ان يشفع له والاذن في الشيء اعلام باجازته والرخصة فيه ﴿ رضى له قولا ﴾ اي رضى لاجله قول الشافع في شأنه واما من عدا فلا تكاد تنفعه وان فرض صدورهما عن الشفعا المتصددين للشفاعة للناس كقوله تعالى ﴿ فانتفعهم شفاعة الشافعين ﴾ فالاستثناء من اعم المفاعيل ﴿ يعلم ﴾ الله تعالى ﴿ ما بين ايديهم ﴾ اي ما تقدمهم من الاحوال ﴿ وما خلفهم ﴾ وما بعدهم مما يستقبلون والضمير عائذ الى الذين يتبعون الداعي \* وقال الكاشفي [ ميداند خدای تعالى آنچه پیش آدمیانست از امور آخرت و آنچه پس ایشانست از کار دنیا ] ﴿ وفي التأويلات النجمية يعلم اختلاف احوالهم من بدء خاتمتهم واختلاف احوالهم الى الابد ﴾ ولا يحيطون به ﴿ تعالى ﴾ علما [ يعنى احاط نمى توانند کرد جميع عالميان بذات خدای تعالى از جهت دانش ] لانه تعالى قد علم وعلم المخلوقين لا يحيط بالقديم \* وفيه اشارة

[ ١ ] در اواسط دفتر ششم در بيان حكايت سلطان محمود غزنوى ورفاقت او شب باد زران [ ٢ ] در اوائل دفتر چهارم در بيان آموختن يفته كوركى قابل ازراغ پيش از آنكه راه

الى العجز عن كنه معرفته

كجا دريابد اورا عقل چالاک \* که يرو گشت از سرحد ادراک  
تماشا ميکن اسما وصفاتش \* که آ که نيست کس از کنه ذاتش

\* قال بعض الکبار ماعلمه غيره ولا ذکره سواء فهو عالم والذاکر على الحقيقة وذلك ان الحادث فانی الوجود والقديم باقی الوجود والفانی لا يدرك الباقي الا بالباقي واذا أدركه به فلا يبلغ الى ذره من کمال الازلية لان الاحاطة بوجوده مستحيلة من کل الوجوه صفاتا وذاتا وسرا وحقيقة \* قال الواسطي كيف يطلب ان يأخذ طريق الاحاطة وهو لا يحيط بنفسه علما ولا بالسما وهو يرى جوهرها \* قال الراغب الاحاطة بالشئ هي ان تعلم وجوده وجنسه وكيفيته وغرضه المقصود به ايجاده وما يكون به ومنه وذلك ليس الله تعالى \* قال في انوار المشارق يجوز في طريقة الصوفية ان يطلب ما يقصر العقل عنه ولا يطيقه اى ما لا يدرك بمجرد العقل ولا يجوز ان يطلب ما يحكم العقل باستحالته فلا يرد ما يقال اني يحصل للعقول البشرية ان يسلمکوا في الذات الالهية سيل الطلب والتفتيش وانى تطبيق نور الشمس ابصار الحفائش \* قال الشيخ محمد بارسا في فصل الخطاب لا يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يحكم العقل باستحالته ويجوز ان يظهر فيه ما يقصر العقل عنه ومن لم يفرق بين ما يستحيله العقل وما لا يناله العقل فليس له عقل انتهى \* قال الشيخ عز الدين كنه ذات الحق تعالى وصفاته محجوب عن نظر العقول ونهاية معرفة العارفين هو ان ينكشف لهم استحالة معرفة حقيقة ذات الله لغير الله وانما اتساع معرفتهم بالله انما يكون في معرفة اسمائه وصفاته تعالى فيقدر ما تنكشف لهم معلوماته تعالى وعجائب مقدوراته وبدیع آياته في الدنيا والآخرة يكون تفاوتهم في معرفته سبحانه وبقدر التفاوت في المعرفة يكون تفاوتهم في الدرجات الاخرية العالية وعت الوجوه للحی القيوم \* يقال عتوت فيهم عتوا وعناه صرت اسيرا كعنت وخضعت كما في القاموس وانما قيل عتت دون عتوا اشعارا بتحقيق العتو وثبوته كما في بشر العلوم . واللام في الوجوه للجنس اشارة الى الوجوه كلها سالحة وعاصية او للمعهد والمراد بها وجوه العصاة كقوله تعالى (سبوت وجوه الذين كفروا) وعبر عن المكلفين بالوجوه لان الخضوع فيها يتبين كما في الكبير . والمعنى ذلت الوجوه يوم الحشر وخضعت للحی القيوم خضوع العنابة اى الاسارى في يد ملك قهار وفي التأويلات النجمية خضعت وتذلت وجوه المكونات لمكوناتها الحی الذي به حياة كل حى القيوم الذي به قيام كل شئ احتياجا واضطرارا واستسلاما \* وفي العرائس افهم يا صاحب العلم انه سبحانه ذکر الوجوه وفي العرف صاحب الوجه من كان وجيها من كل ذى وجهة فالانبياء والمرسلون والاولياء والمقربون بالحقيقة هم اصحاب الوجوه وكيف انت بوجوه الحور العين ووجه كل ذى حسن فوجوه الجمهور مع حسنهم وجلالها المستفاد من حسن الله وان كانوا جميعا مثل يوسف تلاشت وخرت وخضعت عند كشف نقاب وجهه الكريم وظهور جماله وجلاله القديم : قال المولى جامي آهنگ جمال جاودانى آرم \* حسنى که نه جاودان آزان يزارم

وعن ابى امامة الباهلى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ( اطلبوا اسم الله الاعظم في هذه السور الثلاث البقرة وآل عمران وطه ) قال الراوى والمشارك بينهما ( الله لا اله الا هو الحى القيوم ) ﴿ وقد خاب من حمل ﴾ منهم ﴿ ظلما ﴾ خس من اشرك بالله ولم يتب : يعنى [ بنهره ماند ونوميد كشت ] قال الراغب الحية فوق المطلب ﴿ ومن يعمل من الصالحات ﴾ اى بعض الصالحات فمن مفعول يعمل باعتبار مضمونه ﴿ وهو مؤمن ﴾ فان الايمان شرط في صحة الطاعات وقبول الحسنات ﴿ فلا يخاف ظلما ﴾ اى منع ثواب مستحق بموجب الوعد ﴿ ولا هضم ﴾ ولا كسرا منه بنقص ومنه هضم الطعام \* قال الراغب الهضم شذخ ما فيه رخاوة يقال هضمته فانهضم وهضم الدواء الطعام نهكه والمهاضوم كل دواء هضم طعاما ونحل طلها هضم اى داخل بعضها في بعض كأننا شذخ \* وقال الكاشفى [ پس نرسد دران روز از ستم وبيداد كه زيادتى سياست ونه از كسر وشكست كه نقصان حسنات يعنى نه از حسنات مؤمن چيزى كم كند ونه سياست وى افزايند ] فعليك بالحسنات والكف عن السيئات فان كل احد يحد ثمرة شجرة اعماله ويصل باعماله الى كل آمله وافضل الاعمال اداء الفرائض مع اجتناب المحارم \* قال سليمان بن عبد الملك لابي حازم عفاى واوجز قال نعم يا امير المؤمنين نزه ربك وعظمه من ان يراك حيث نهاك او يفقدك حيث امرك \* قال بعض الكبار من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل عن القيام بحقوق الواجبات وهذا حال غالب الخلق الا من عصمه الله ترى الواحد منهم يقوم بالايراد الكثيرة والنوافل العديدة الثقيلة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه وانما حرموا الوصول بتضييعهم الاصول - حكى - عن ابى محمد المرتضى رحمه الله انه قال حجبت خجات على قدم التجريد فسألتنى اى ليلة ان استقى لهاجرة فتقل ذلك على فعلمت ان مطاوعة نفسى فى الحجبات كانت يحظ مشوب للنفس اذ لو كانت نفسى فانية لم يصعب عليها ما هو حق فى الشرع \* ثم ان المرء بمجرد العمل لا يكون الا عابدا واما المعارف الالهية والوصول الى الدرجات العاليات فيحتاج الى مرشد كامل ولذا هاجر الكبار من دار الى دار لتحصيل صحة المقرين والإبرار : قال الحافظ

من بسر منزل عفا نه بخود بر دم راه \* قطع اين مرحله بامرغ سليمان كردم  
 ﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى ائزال ماسبق من الآيات المتضمنة للوعيد المنبئة عما سيقع من احوال القيامة واهوالها اى مثل ذلك الائزال ﴿ ائزلاه ﴾ اى القرآن كله واضماره لكونه حاضرا فى الاذهان قال فى بحر العلوم ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى مصدر ائزلا اى مثل ذلك الائزال البين ائزلاه حال كونه ﴿ قرآنا عربيا ﴾ يعنى بلغة العرب ليفهموه ويقفوا على اعجازه وخروجه عن حد كلام البشر ﴿ وفى التأويلات النجمية اى كما ائزلا الصحائف والكتب الى آدم وغيره من الانبياء بالسنتهم ولغاتهم المختلفة كذلك ائزلا اليك قرآنا عربيا بلغة العرب وحقيقة كلامه التى هى الصفة القائمة بذاته منزهة عن الحروف والاصوات المختلفة المخلوقة وانما الاصوات والحروف تتعلق باللغات والالسنة المختلفة

﴿ وصرقنا فيه من الوعيد ﴾ الصرف رد الشيء من حالة الى حالة او ابداله بغيره ومثله التصريف الا في التكثير واكثر ما يقال في صرف الشيء من حالة الى حالة ومن امر الى امر وتصريف الرياح هو صرفها من حال الى حال . والوعيد التهديد بالفارسية [بیم نمودن] والمعنى بنا وكرنا في القرآن بمض الوعيد \* قال الكاشفي [ چون ذكر طوفان ورجفه وصيحه وخسفف ومسح ] كما قال في التأويلات النجمية اى اوعدنا فيه قومك باصناف العقوبات التى عاقبت بها الامم الماضية وكرنا ذلك عليهم \* قال في الكبير يدخل تحته بيان الفرائض والمحارم لان الوعيد بهما يتعلق ﴿ لعلمهم يتقون ﴾ اى يتقون الكفر والمعاصي بالفعل ﴿ اويحدث لهم ذكرا ﴾ اى يجدد القرآن لهم ايقاظا واعتبارا بهلاك من قبلهم مؤدياً بالآخرة الى الاتقاء واحداث الشيء ايجاده والحدوث كون الشيء بعد ان لم يكن عرضا كان اوجوهها ﴿ فتعالى الله ﴾ تفاعل من العلو وليست مرتبة شريفة الا والحق تعالى فى اعلى الدرجات منها وارفعها وذلك لانه مؤثر وواجب لذاته وكل ماسواه اثر ويمكن ولا مناسبة بين الواجب والممكن \* قال فى الارشاد وهو استعظامه تعالى ولشؤونه التى يصرف عليها عباده من الاوامر والنواهي والوعد والوعيد وغير ذلك اى ارتفع بذاته وتزه عن مماثلة المخلوقين فى ذاته وصفاته وافعاله واحواله ﴿ الملك ﴾ السلطان التافذ امره ونهيه الحقيق بان يرجى وعده ويخشى وعيده ﴿ الحق ﴾ فى ملكوته والوهيته الحقيق بالملك لذاته ﴿ ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك ﴾ يؤدى ويتم ويفرغ قال تعالى ﴿ لطفى اليهم اجلهم ﴾ اى فرغ اجلهم ومدتهم المضروبة ﴿ وحيه ﴾ القاءه وقراءته كان عليه السلام اذا لقي اليه جبريل الوحي يتبعه عند تلفظ كل حرف وكل كلمة لكمال اعتناؤه بالتلقى والحفظ فتمى عن ذلك اذ ربما يشغله التلفظ بكلمة عن سماع ما بعدها . والمعنى لا تعجل بقراءة القرآن خوف النسيان والانفلات قبل ان يستتم جبريل قراءته ويفرغ من الابلاغ والتلقين فاذا باع فاقرأه وفى التأويلات النجمية فيه اشارة الى سكونه عند قراءة القرآن واستماعه والتدبر فى معانيه واسراذه للتور بانواره وكشف حقائقه ولهذا قال ﴿ وقل ﴾ اى فى نفسك ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ زدنى ﴾ [ بيفزای مرا ] ﴿ علما ﴾ اى فهما لادراك حقائقه فانها غير متناهية وسنورا بانواره وتخلقا بمخلقه \* وقال بعضهم علما بالقرآن فكان كلما نزل عليه شيء من القرآن ازداد به علما \* وقال محمد بن الفضل علما بنفسى وما تضمنه من الشرور والمكر والقدر لاقوم بمعونتك فى مداواة كل شيء منها يدوائه \* وكان ابن مسعود رضى الله عنه اذا قرأها قال اللهم زدنى ايمانا ويقينا بك وهو اجل التفاسير وادقها لانه علق الايمان واليقين به تعالى دون غيره وهو اصعب الامور كذا سمعت من شيخى وسندى قدس الله سره \* قيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة فى شيء الا فى العلم \* قال الكاشفي [ در لطائف قشیرى رحمه الله مذکور است که حضرت موسى عليه السلام زیاده علم تولید اورا حواله بخضر کردند وبنی طلب پیغمبر مارا صلى الله عليه وسلم دعای زیادتی علم بیاموخت وحواله بغير خود نکرد تا معلوم شود که آنکه در مکتب ادب \* ادبى

ربي « سبق » وقل رب زدني علماً » خوانده باشد هر آينه در درگاه « علمك مالم تكن تعلم »  
نكته « فعلمت علم الاولين والآخرين » بكوش هوش مستفیدان حقائق اشيا تواند رسانید  
علمهای انبياء و اولياء \* در دلش رخنه چون شمس الضحی  
عالی کاموز کاش حق بود \* علم او بیس کامل مطلق بود

\* قال ابراهيم الهروي كنت بمجلس ابی يزيد البسطامي قدس سره فقال بعضهم ان فلانا  
اخذ العلم من فلان قال ابو يزيد المساكين اخذوا العلوم من الموتى ونحن اخذنا العلم  
من حي لا يموت \* قال ابوبكر الکتانی قال لی الحضر علیه السلام كنت بمسجد صنعاء وكان  
الناس يستمعون الحديث من عبد الرزاق وفي زاوية المسجد شاب في المراقبة فقلت له لم لا تسمع  
كلام عبد الرزاق قال انا اسمع كلام الرزاق وانت تدعوني الى عبد الرزاق فقلت له ان كنت  
صادقاً فاخبرني من انا فقال لی انت الحضر \* وفي الآية بيان لشرف العلم \* قال الشيخ  
الأكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالى يقذفه في قلب من اراده من عباده  
وهو معنى قائم بنفس العبد يطلعه على حقائق الاشياء وهو للبصيرة كنور الشمس للبصر  
مثلاً بل اتم وفي الخبر قيل يا رسول الله أي الاعمال افضل فقال (العلم بالله) قيل الاعمال نريد  
قال (العلم بالله) فقيل نسأل عن العمل وتحيب عن العلم فقال عليه السلام (ان قليل العمل  
ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل) والمعتبر هو العلم النافع ولذلك قال عليه  
السلام (اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع) والعلم بالله لا يتيسر الابتصية الباطن فتصفيه  
القلب عما سوى الله تعالى من اعظم القربات وافضل الطاعات ولذلك كان مطمح نظر  
الأكابر في اصلاح القلوب والسرائر : قال الحافظ

ياك وصافي شو وازجاه طيبت بدر آی \* كه صفائي ندهد آب تراب آلوده

﴿ولقد عهدنا الى آدم﴾ يقال عهد فلان الى فلان بعهدي التي العهد اليه و اوصاه بحفظه والعهد حفظ  
الشيء ومراعاته حال بعد حال وسمى الموثق الذي يلزم مراعاته عهداً وعهد الله تارة يكون بماركزه  
في عقولنا وتارة يكون بما امرنا به بكتابه وبالسنة رسله وتارة بمانئزمه وليس بلازم في اصل الشرع  
كالذور وما يجري مجراها و آدم ابوالبشر عليه السلام قيل سمي بذلك لكون جسده من اديم الارض  
وقيل لسمره في لونه يقال رجل آدم نحو اسمر وقيل سمي بذلك لكونه من عناصر مختلفة وقوى  
مفترقة يقال جعلت فلانا ادمه اهلى اى خلطته بهم وقيل سمي بذلك لما طيب به من الروح  
المنفوخ فيه وجعل له من العقل والفهم والرؤية التي فضل بها على غيره وذلك من قولهم  
الادام وهو ما يطيب به الطعام وقيل اعجبي وهو الاظهر والمعنى وبالله لقد امرناه ووصيناه  
بان لا يأكل من الشجرة وهي المعهودة ويأتي بيانه بعد هذه الآية ﴿من قبل﴾ من قبل  
هذا الزمان ﴿فنبئ﴾ العهد ولم يهتم به حتى غفل عنه والنسيان بمعنى عدم الذكر او تركه  
ترك المذمى عنه \* قال الراغب النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما الضعف قلبه واما عن  
غفلة او عن قصد حتى ينحذف عن القلب ذكره وكل نسيان من الانسان ذميه الله تعالى به  
فهو ما كان اصله عن تعمد وما عذر فيه نحو ما روى (رفع عن امتي الخطأ والنسيان) فهو ما لم يكن

سببه منه ﴿ ولم نجعله عزمًا ﴾ ان كان من الوجود العلمى فله وعزمًا مفعولاه وقدم الثانى على الاول لكونه ظرفا وان كان من الوجود المقابل للعدم وهو الانسب لان مصب الفائدة هو المفعول وليس فى الاخبار بكون العزم المعدم له مزيد منزلة فله متعلق به والعزم فى اللغة توطين النفس على الفعل وعقد القلب على امضاء الامر . والمعنى لم نعلم اولم تصادف له تصميم رأى وثبات قدم فى الامور ومحافضة على ما امر به وعزيمة على القيام به اذ لو كان كذلك لما ازاله الشيطان ولما استطاع تفريره وقد كان ذلك منه عليه السلام فى بدء امره من قبل ان يجرب الامور ويتولى حارها وقارها ويذوق شرها واريها لا من نقصان عقله فانه ارجح الناس عقلا كما قال عليه السلام ( لو وزنت احلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه ) وقد قال الله تعالى ﴿ ولم نجعله عزمًا ﴾ ومعنى هذا ان آدم مع ذلك اثر به وسوسته فكيف فى غيره : قال الحافظ دام سحتست مكر لطف خدا يارشود \* ورنه آدم نبرد صرفه زشيطان رجيم قيل لم يكن النسيان فى ذلك الوقت مرفوعا عن الانسان فكان مؤاخذاه وانما رفع عنايهم فى التأويلات النجمية ( ولقد عهدنا الى آدم من قبل ) اى من قبل ان يكون اولاد وان لا يتعلق بغيرنا ولا ينقاد لسوانا فلما دخل الجنة ونظر الى نعيمها ( فتنى ) عهدنا وتعلق بالشجرة واقاد للشيطان ﴿ ولم نجعله عزمًا ﴾ يشير الى ان الله تعالى لما خاق آدم وتجلي فيه بجميع صفاته صارت ظلمات صفات خلقته مغلوبة مستورة بسطوات تجلى انوار صفات الربوبية ولم يبق فيه عزم التعلق بما سواه والالتقياد لغيره فلما تحركت فيه دواعى البشرية الحيوانية وتداعت الشهوات النفسانية الانسانية واشتغل باستيفاء الحظوظ نسي اداء الحقوق ولهذا سمي الناس ناسا لانه ناس فنشأت له من تلك العاملات ظلمات بعضها فوق بعض وتراكت حتى صارت غيوم شמוש المعارف واستار اثمار العوارف فتنى عهود الله ومواثيقه وتعلق بالشجرة المنهى عنها \* قال العلامة يانيسان عادتك النسيان اذكر الناس ناس وارق القلوب قاس \* قال ابو الفتح البستي فى الاعتذار من النسيان الى بعض الرؤساء

يا اكثر الناس احسانا الى الناس \* يا احسن الخلق اعراضا عن الناس

نسيت وعدك والنسيان مغتفر \* فغفر قاول ناس اول الناس

\* قال على رضى الله عنه عشرة يورثن النسيان . كثرة الهم . والحجامة فى البقرة . والبول فى الماء الراكد . واكل التفاح الحامض . واكل الكزبرة . واكل سؤر الفار . وقراءة الواح القبور . والنظر الى المصلوب . والمشى بين الجملين المقطورين . والقاء القملة حية كما فى روضة الخطيب لكن فى قاضى خان لا بأس بطرح القملة حية والادب ان يقتلها \* وزاد فى انقاصد الحسنة مضغ الملك اى للرجال اذا لم يكن من غلة كالبحر ولا يكره للمرأة ان لم تكن صائمة لقيامه مقام السواك فى حقهن لان سنها اضعف من سن الرجال كسائر اعضائها فيخاف من السواك سقوط سنها وهو ينقى الاسنان ونشد الالة كالسواك \* واعلم ان من اسند اسباب النسيان العصيان فنسأل الله العصمة والحفظ ﴿ واذقلنا ﴾ اى واذكرنا محمد وقت قولنا ﴿ لله الملائكة ﴾ اى لمن فى الارض والسماء منهم غموم كما سبق تحقيقه ﴿ اسجدوا لآدم ﴾ سجود تحية



ونكرهم \* وقال اليبضوى اذكر حاله في ذلك الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولى  
العزبة والاثبات انتهى \* وفيه اشارة الى استحقاقه لسجودهم لمعانة. منها لانه خلق الامر  
عظيم هو الخلافة فاستحق لسجودهم . ومنها لان الله تعالى جعله مجمع مجرى عالمي الخلق  
والامر والملك والملكوت والدنيا والآخرة فخلق شيئا في عالم الخلق والدنيا الا وقد جعل  
في قلبه نموذجا منه وما خلق شيئا في عالم الامر والآخرة الا وقد اودع في روحه حقائقه  
واما الملائكة فقد خلقت من عالم الامر والملكوت دون عالم الخلق والملك فبهذه النسبة  
اختص آدم بالكمال ومادونه بالنقصان فاستحق السجود والكمال . ومنها لانه خلق روحه  
في احسن تقويم من بين سائر الارواح من الارواح الملكية وغيرها وخلقت صورته في  
احسن صورة على صورة الرحمن والملائكة وان خلقت في حسن ملكي روحاني لم يخلقوا  
في حسن صورته فله الافضية في كلا الحالين فاستحق لسجودهم بالافضية . ومنها لانه شرف  
في تسوية قلبه بشريف خمر طينة آدم بيده اربعين صباحا وباختصاص لما خلقت بيدي  
واكرم في تملق روحه بالقلب بكرامة ونفخت فيه من روحى فالزمهم سجود الكرامة  
بقوله فقموا له ساجدين واثبت له استحقاق سجودهم بقوله يا ابليس ما منعك ان تسجد لما  
خلقت بيدي . ومنها لانه اختص بعلم الاسماء كلها وانهم قد احتاجوا في انباء اسمائهم كما قال  
يا آدم انبئهم باسمائهم فوجب عليهم اداء حقوقه بالموجود . ومنها لانه لما خلقه الله تعالى تجلى  
فيه بجميع صفاته فاسجد الله تعالى ملائكته اياه تعظيما وتكريما واعزازا واجلالا فانه  
يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فاسجدوا الا ابليس ابى ان يسجد وذلك لان الله تعالى لما قال  
للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة الى وقدس لك كان هذا الكلام منهم نوع اعتراض  
على الله وجنس غيبة لآدم واطهار فضيلة لانفسهم عليه فاجابهم الله بقوله انى اعلم ما لا تعلمون  
اى انى اودعت فيه من علم الاسماء واستعداد الخلافة ما لا تعرفون به فله الفضيلة عليكم  
فاسجدوا له كفارة لاعتراضكم واستغفارا لغيته وتواضعا لانفسكم فاقر الملائكة واعترفوا  
بما جرى عليهم من الخطأ وتابوا واستسلموا لاحكام الله تعالى فاسجدوا لآدم واما ابليس  
فقد اصر على ذنب الاعتراض والغيبة والعجب بنفسه ولم يستسلم لاحكام الله وزاد في  
الاعتراض والغيبة والعجب فقال انا خير منه خلقتى من نار وخلقته من طين وابى ان  
يسجد كذا في التأويلات ﴿ فاسجدوا ﴾ تعظيما لامر ربهم وامثالاً له ﴿ الا ابليس ﴾  
فانه لم يسجد ولم يطرح اردية الكبر ولم يخفص جناحه: وفي المتنوى

آنكه آدم را بدن ديد اور ميد \* وانكه نور مؤتمن ديد او خمد

يقال ابليس يش وتحير ومنه ابليس او هو اعجمى كما في القاموس كانه قيل ما باله لم يسجد  
فقيل ﴿ ابى ﴾ السجود وامتنع منه \* قال في المفردات الابهاء شدة الامتناع فكل اياه امتناع  
وليس كل امتناع اياه ﴿ فقلنا ﴾ عقيب ذلك اعتناء بنصحه ﴿ يا آدم ان هذا ﴾ الحقيق  
الذى رأيت ما فعل ﴿ عدوك ولزوجك ﴾ حواء والزوج اسم للفرد بشرط ان يكون  
معه آخر من جنسه ذكر كان او اثنى \* ولعداوته وجوه \* الاول انه كان حسودا فلما رأى

نعم الله على آدم حسده فصار عدوا له \* وفيه إشارة الى ان كل من حسد احدا يكون عدوا له ويريد هلاكه ويسعى في افساد حاله \* والثاني انه كان شابا علما وابليس شيخا جاهلا لانه اثبت فضيلته بفضيلة امله وانه جهل والشيخ الجاهل يكون ابدا عدو الشاب العالم  
تزد شيخ شهر طعنه براسه اهل دل \* المرء لا يزال عدوا لما جهل

\* والثالث انه مخلوق من النار وادم من الماء والتراب وبين اصلهما عداوة فبقيت العداوة فيهما \* فلا يخرجكما من الجنة \* اى لا يكون سببا لاجراكما منها فهو من قيل اسناد الفعل الى السبب والا فالخروج حقيقة هو الله تعالى وظاهره وان كان نهى ابليس عن الاجراج الا ان المراد منهما من ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان في اخراجهما منها بالطريق البرهاني \* فتشقى \* الجواب للنهى. واسناد الشقاء اليه لرعاية الفواصل ولاصاته \* قال في المقررات الشقاوة خلافي السعادة وكما ان السعادة ضربان سعادة دنيوية وسعادة اخروية ثم السعادة الدنيوية ثلاثة لضرب سعادة نفسية وبدنية وخارجية كذلك الشقاوة على هذه الاضرب وفي الشقاوة الاخروية قال تعالى (من اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) وفي الدنيوية (فلا يخرجكما من الجنة فتشقى) انتهى وقد يوضع الشقاء موضع التعب نحو شقيت في كذا كما قال في القاموس الشقاء الشدة والعسر ويمد انتهى. فالمعنى لا تتأثر اسباب الخروج فيحصل الشقاء وهو الكد والتعب الدنيوي مثل الحرث والزرع والحصد والطحن والعجن والحز ونحو ذلك مما لا يخلو الناس عنه في امر تعيشهم ويؤيده ما بعد الآية \* قال الكاشفي [فتشقى] كه تودر رنج افي تنى چون از بهشت بيرون روى بكديمين وعرق جبين اسباب معاش بها بايد كرد \* عن سعيد بن جبير اهبط الى آدم نور احمر فكان يحرق عليه ويمسح الفرق عن جبينه فذلك شقاؤه \* يقول الفقير الظاهر ان الشيطان بسبب عداوته لا يخلو عن تحريض فعل يكون شينا للخروج فالشقاوة في الحقيقة متفرعة على مباشرة امر منهى عنه فافهم \* وفي التأويلات النجمية هي شقاوة البعد عن الحضرة ان لم يرجع الى مقام قربه من جوار الحق بالتوبة والاستغفار \* وفيه إشارة الى ان العصيان وامثال الشيطان موجب للاخراج من جنة القلب والهبوط الى ارض البشرية بعد الصعود عنها والعبور عليها \* انك ان لا تجوع فيها \* لك خبر ان وان لا تجوع في محل النصب على الاسمية اى قلنا ان حالك مادمت في الجنة عدم الجوع اذ النعم كلها حاضرة فيها \* ولا تعرى \* من الثياب لان الملابس كلها موجودة في الجنة والعري الجلد عما يستره \* وانك لا تنظموا فيها \* اى لا تعطش لان العيون والانهار جارية على الدوام \* قال الراغب الظمى ما بين الشربتين والظمأ العطش الذى يمرض من ذلك \* ولا تضجى \* اى لا يصيئك حر الشمس في الجنة اذ لا شمس فيها واهلها في ظل ممدود يقال ضجى الرجل للشمس بكسر الحاء اذا برز وتعرض لها وان بالفتح مع ما في حيزها عطف على ان لا تجوع وفصل الظمأ دفعا لتوهم ان ففيهما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العري والضجى وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الجنة وان كانت باقية وهي جوار الحق لكنها مرتعة من مراتع النفس البهيمية الحيوانية ولها

فيها تمتع من المأكولات والمشروبات والملبوسات والمنكوحات كما كان لها في المراتع الدنيوية  
 الفانية انتهى ﴿ فوسوس اليه الشيطان ﴾ اي انتهى الى آدم وسوسه وبلغ فتعديته بالي  
 باعتبار تضمينه معنى الانهاء والابلاغ واذا قيل وسوس له فغناه لاجله والوسوسة الصوت  
 الخفي ومنها وسواس الحلى لأصواتها وهو فعل لازم \* قال الكاشفي [ پس وسوسه كرد  
 بسوى آدم شيطان پس آزانكه بيهشت در آمد وحوارا ديد وازمرك بترسانيد وحو  
 با آدم بازگفت و آدم ازمرك ترسان شده بابليس كه بصورت پيرى برايشان ظاهر شده بود بدو  
 رجوع كرده بود بطريق تضرع ازوى علاج مړك طليد ] ﴿ قال ﴾ اما بدل من وسوس واستتاف  
 كانه قيل فماذا قال في وسوسه فقيل قال ﴿ يا آدم ﴾ [ علاج اين مرض خوردن ميوه شجره  
 خلد است ] ﴿ هل ادلك ﴾ [ آيادالت كنم ترا ] ﴿ على شجرة الخلد ﴾ اي شجرة من  
 اكل منها خلد ولم يمت اصلا سواء كان على حاله او بان يكون ملكا فاضافها الى الخلد وهو  
 الخلود لانها سببه بزعمه كما قيل لحيزوم فرس الحياه لانها سببها \* قال الراغب الخلود تبرى  
 الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها والخلود فى الجنة بقاء الاشياء  
 على الحالة التى هى عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها ﴿ وملك لايبلى ﴾ اي  
 لا يزول ولا يمتحل بوجه من الوجوه: وبالفارسية [ كهنه نشود آدم كفت دلالت كن مرابا آن  
 ابليس راهنمون شد آدم وحوارا بشجره منهيه ] ﴿ فاكلا منها فبدت لهما سوآتھما ﴾  
 يقال بدا الشئ بدوا وبدوا ظهر ظهورا بينا وكنى عن الفرج بالسوء لانه يسوء الانسان  
 انكشافه اي بغمه ويحزنه \* قال الكاشفي [ يعنى لباس جنت از ايشان بريخت و برهنه شدند ]  
 \* قال ابن عباس انهما عريا عن النور الذى كان الله البسهما اياه حتى بدت فروجهما  
 \* وقيل كان لباسهما الظنفر فلما اصابا الخطيئة نزع عنهما وتركت هذه البقايا فى اطراف  
 الاصابع \* وقيل كان لباسهما الحلة \* وعن ابى بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه السلام (ان  
 اباكم آدم كان رجلا طويلا كالنخلة السحوق كثير الشعر مواري العورة فلما واقع الخطيئة  
 بدت سوءته فانطلق فى الجنة هاربا فمر بشجرة فاخذت بناصيته فجلسته فناداه ربه أفرارا  
 منى يا آدم قال لا يارب ولكن حياء منك ) \* قال الحصري بدت لهما ولم تبد لغيرهما لئلا يعلم  
 الاغيار من مكافاة الجنایة ما علما ولو بدت للاغيار لقال بدت منهما ﴿ وطفقا ﴾ شرعا  
 يقال طفق يفعل كذا اي اخذ وشرع ويستعمل فى الايجاب دون النفي لا يقال ما طفق  
 ﴿ ينخسفان عليهما من ورق الجنة ﴾ فى القاموس خصف النعل ينخسفها خرزها والورق  
 على بدنه الزقها واطبقها عليه ورقة وورقة اي يلزقان الورق على سوءاتھما للتستر وهو ورق  
 التين قيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من تحت اصابعهما ﴿ وعصى آدم ربه ﴾  
 باكل الشجرة : يعنى [ خلاف كرد آدم امر پروردگار خود را در خوردن درخت ] يقال  
 عصى عصيانا اذا خرج عن الطاعة واصله ان تمتع بعصا كما فى المفردات ﴿ فغوى ﴾ ضل  
 عن مطلوبه الذى هو الخلود او عن المأمور به وهو التباعد عن الشجرة فى ضمن ولا تقربا  
 هذه الشجرة او عن الرشده حيث اغتر بقول العدو لان النى خلاف الرشده \* واعلم ان

المعصية فعل محرم وقع عن قصد اليه والزلة ليست بمعصية ممن صدرت عنه لانها اسم لفعل حرام غير مقصود في نفسه للفاعل ولكن وقع عن فعل مباح قصده فاطلاق اسم المعصية على الزلة في هذه الآية مجاز لان الانبياء عليهم السلام معصومون من الكبائر والصغائر لامن الزلات عندنا وعند بعض الاشعرية لم يعصوا من الصغائر وذكر في عصمة الانبياء ليس معنى الزلة انهم زلوا عن الحق الى الباطل ولكن معناها انهم زلوا عن الافضل الى الفاضل وانهم يعاتبون به لجلال قدرهم ومكانتهم من الله تعالى \* قال ابن الشيخ في حواشيه المعصيان ترك الامر وارتكاب المنهي عنه وهو ان كان عمدا يسمى ذنباً وان كان خطأ يسمى زلة والآية دالة على انه عليه السلام صدرت عنه المعصية والمصنف سماها زلة حيث قال وفي النبي عليه بالمعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم الزلة وزجر بليغ لأولاده عنها انتهى بناء على انه انما ترك الانتهاء عن اكل الشجرة اجتهدا لابلان تعمد المعصية ووجه الاجتهاد انه عليه السلام حمل النهي على التنزيه دون التحريم وحمل قوله تعالى ( هذه الشجرة ) على شجرة بعينها دون جنسها ومع ذلك الظاهر ان هذه الواقعة انما كانت قبل نبوته \* وفي الاسئلة المقحمة فان قيل فاذا كان هذا خطأ في الاجتهاد ومن اجتهد فخطأ لا يؤخذ به فكيف أخذ آدم بذلك قلنا لم يكن هذا موضع الاجتهاد اذا كان الوحي يتواتر عليه نزوله فكان تفريطه لواجتهاد في غير الاجتهاد \* فان قيل فهل اوحى اليه ليعلم ذلك \* قلنا انقطع عنه الوحي ليقض الله تعالى ما اراده كما انقطع عن الرسول عليه السلام ثمانية عشر يوماً وقت افك عائشة رضي الله عنها ليقض الله تعالى ما اراده \* وفي الكبير فان قيل دل هذا على الكبرة لان العاصي اسم ذم فلا يليق الا بصاحب الكبرة ولان الغواية ترادف الضلالة وتضاد الرشد ومثله لا يتناول الا التهمك في الفسق واجيب بان المعصية خلاف الامر والامر قديكون بالمدبوب ويقال امرته بشرب الدواء فعصاني فلم يبعد اطلاقه على آدم لانه ترك الواجب بل لانه ترك المدبوب \* وفيه ايضا ليس لاحد ان يقول كان آدم عاصيا غاويا لوجوه. الاول قال العتيبي يقال للرجل قطع ثوبا وخطاه قد قطعه وخطاه ولا يقال خائط وخطاط الا اذا عاود الفعل فكان معروفا به والزلة لم تصدر من آدم الامرة فلا تطلق عليه. والثاني ان الزلة ان وقعت قبل النبوة لم يجوز بعد ان شرف الله تعالى بالرسالة اطلاقها عليه وان كانت بعد النبوة فكذلك بعد ان تاب كما لا يقال للمسلم التائب انه كافر اوزان اوشارب خمر اعتبارا بما قبل اسلامه وتوبته. والثالث ان قولنا عاص وعاوى يوهم عصيانه في الاكثر وغوايته عن معرفة الله والمراد في القصة ليس ذلك فلا يطلق دفعا للوهم الفاسد. والرابع يجوز من الله ما لا يجوز من غيره كما يجوز للسيد في ولده وعبد عند المعصية قول ما لا يجوز لغيره \* قال الحسن والله ما عصى الانبياء \* قال جعفر طالع الجنان ونعيمها فتودى عليه الى يوم القيامة وعصى آدم ولو طالها بقلبه لتودى عليه بالهجران الى ابد الآباده وفي التأويلات الجمية (وعصى آدم ربه) بصرف محبة في طلب شهوات نفسه (فغوى) بصرف الفناء في الله في طلب الخلود وملك البقاء في الجنة انتهى: وفي المثوى

جيسست توحيد خدا آموختن \* خوشتن را پيش واحد سوختن  
كرهى خواهى كه بفروزي جوروز \* هستى همچون شب خود را بسوز

در اواخر دفتر يك در بيان كمودى زدن مرد قزوینی بر شاه كاه الخ

[١] در اواسط دفتر یکم فی معنی قول النبی صلی الله علیه وسلم ان سعدا لیفور واما اعیرته الخ  
[٢] در اواسط دفتر یکم در بیان تفسیر آیه ماشاء الله کان و ما لم یأتم لم یکن  
[٣] لم یجد

هستیت در هست آن هستی نواز \* همچو مس در کیمیا اندر کداز  
﴿ سئل ابن عطاء عن قصة آدم ان الله تعالى نادى عليه بمعصية واحدة وستر على كثير من ذريته فقال ان معصية آدم كانت على بساط القرية في جوراه ومعصية ذريته في دار الخنة فزله اكبر واعظم من ذلهم ﴾ ثم اجتبه ربه ﴿ اصطفاه وقربه بالحمل على التوبة والتوفيق لها من اجتبه الشيء بمعنى جباه لنفسه اى جمعه ﴾ ﴿ فتاب عليه ﴾ اى قبل توبته حين تاب هو وزوجته قاتلين ﴿ ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴾ ﴿ وهدى ﴾ اى الى الثبات على التوبة والتمسك باسباب المعصية \* وفيه اشارة الى انه لو وكل الى نفسه وغيرته التي جبل عليها ما كانت التوبة من شأنه ولا الرجوع الى الله من برهانه ولكن الله بفضله وكرمه اجتباه وبجذبة العناية رفاه والى حضرة الربوبية هداة وفي الحديث (لوجع بكاء اهل الدنيا الى بكاء داود لكان بكأؤه اكثر ولوجع ذلك الى بكاء نوح لكان اكثر) وانما سمى نوحا لتوحه على نفسه (ولوجع ذلك كله الى بكاء آدم على خطيئته لكان اكثر) : وفي المتنوى

خاك غم را سرمه سازم بهر چشم \* تاز کوه پر شود دو بحر چشم [١]  
اشك كان از بهر او بارند خلق \* کوه رست واشك پندارند خلق

تو که یوسف نیستی یعقوب باش \* همچو اوبا کریم و آشوب باش [٢]  
پیش یوسف نازش و خوبی مکن \* جز نیاز و آه یعقوبی مکن

آخر هر کریم آخر خنده ایست \* مرد آخر بین مبارک بنده ایست [٣]

\* قال وهب لما كثر بكأؤه امره الله بان يقول «لا اله الا انت سبحانك وبحمدك عملت سوء وظلمت نفسي فاغفر لي انك خير الغافرين» فقال لها ثم قال «قل سبحانك لا اله الا انت عملت سوء وظلمت نفسي فب على انك انت التواب» \* قال ابن عباس رضى الله عنهما هن الكلمتان التي تلقىها آدم من ربه \* وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اعترف آدم بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد ان تغفر لي فقال الله يا آدم كيف عرفت محمدا ولم اخلقه قال لانك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تضاف الى اسمك الا اسم احب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لاحب الخلق الى فغفرت لك ولولا محمد ما خلقتك) رواه السيوطي في دلائله \* قال بعض الكبار انه من لطفه وكرمه عاقب آدم في الدنيا بالمجاهدات الكثيرة بما جرى عليه من المعصية ويماقب الجمهور في الآخرة بما جرى عليهم من المعصية في الدنيا وفي هذا خاصية له لان عقوبة الدنيا اهن وقال مثل الشيطان مثل حية تمشى على وجه الارض الى رأس كثر وخلفها انسان ليقتلها فلما ضربها وجد تحت ضربه كثر فصار اكثر له وصارت الحية مقتولة وبلغ الى الامرين العظيمين البلوغ الى المأمول والفلاح من المدو فكذا شأن آدم مع الملعون دله على كثر من كنوز الربوبية غرضه المداوة والضلالة فوسل آدم الى

الاجتنابية الابدية بعد الاصطفائية الازلية وبلغ الملعون الى اللغة الازلية الابدية \* قال ابن عطاء اسم العصيان مذموم الا ان الاجتناب والاصطفاء معنا ان يلحق آدم اسم المذمة \* قال الواسطي العصيان لا يؤثر في الاجتنابية وفي الحديث (احتج آدم وموسى) احتجاجا روحانيا اوجسانيا بان احياهما واجتمعا كما ثبت في حديث الاسراء انه عليه السلام اجتمع مع الانبياء وصلى بهم (فقال موسى يا آدم انت ابونا الذي خيبتنا) اى كنت سببا لخيبتنا عن سكون الجنة من اول الامر (واخرجتنا من الجنة بخطيئتك التى خرجت بها منها) قال الحافظ

من ملك بودم وفردوس برين جايم بود \* آدم آ ورده درين دير خراب آبادم  
(فقال له آدم انت موسى اصطفاك الله بكلامه) اى جعلك كلمه (وخط لك التوراة بيده  
أتلومنى) همزة الاستفهام فيه للانكار (على امر قدره الله على) اى كتبه فى اللوح المحفوظ  
قبل ان يخلقنى باربعين سنة المراد منه التكثير لا التحديد \* فان قيل العاصى منا لوقال هذه  
معصية قدرها الله على لم يسقط عنه اللوم فكيف انكر آدم بهذا القول على كونه ملوما \* قلنا  
انكر اللوم من العبد بعد عفوا لله عن ذنبه ولهذا قال أتلومنى ولم يقل أالام على بناء المجهول  
او نقول اللوم على الماصى فى دار التكليف كان للزجر وفى غيرها لا يفيد فيسقط (فحج آدم  
موسى فحج آدم موسى) كرره للتأكيد يعنى غلب بالحجة على موسى لانه حال ذلك على علم الله ونبه عليه  
بانه غفل عن القدر السابق الذى هو الاصل وقصر النظر على السبب اللاحق الذى هو الفرع  
وزاد فى بعض الروايات (قال آدم بكم وجدت الله كتب لك التوراة قبل ان اخلق قال موسى  
اربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها وعصى رسول الله عليه السلام فحج آدم موسى)  
قال الحافظ

عيب رندان مكن اى زاهد پا كيزد سرشت \* كه كناه دكران بر تو نخواهند نوشت  
من اكر نيكم وكر بد تو برو خود را باش \* هر كسى آن درود عاقبت كار كه كشت  
وقال

درين چن نكتم سرزنش بخود روي \* چنانكه بر ورشم ميدهند ميرويم

وقال

نقش مستورى ومستى نه بدست من وتست \* آنچه سلطان ازل كفت بكن آن كردم

وقال

عيم مكن زرندى و بدنامى اى حكيم \* كين بود سرنوشت زديوان قسمتم

وقال

من ارچه عاشقم ورنند ومست ونامه سياه \* هزار شكر كه ياران شهر بي كنهند  
﴿ قال ﴾ الله تعالى لا آدم وخواء بعد صدور الزلزلة ﴿ اهبطا منها جميعا ﴾ اى اتزلا من الجنة  
الى الارض هذا خطاب العتاب واللوم فى الصورة وخطاب التكميل والتشريف فى المعنى يقال  
هبط هبوطا اذا نزل \* قال الراغب المهبوط الانحدار على سبيل القهر كهبوط الحجر قال  
تعالى (وان منها لما يهبط من خشية الله) واذا استعمل فى الانسان الهبوط فعلى سبيل

الاستخفاف بخلاف الانزال فان الانزال ذكره الله في الاشياء التي نبه على شرفها كالانزال  
 القرآن والملائكة والمطر وغير ذلك والهبوط ذكره حيث نبه على البغض محو ﴿وقانا هبطوا  
 بعضكم لبعض عدو﴾ وقال ﴿فاهبط منها فما يكون لك ان تكبر فيها﴾ ﴿بعضكم لبعض عدو﴾  
 اى بعض اولادكم عدو لبعض في امر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب فيكون  
 نظير قوله تعالى ﴿فلما آتاها صالحا جعلناه شركاء﴾ اى جعل اولادها وجمع الخطاب باعتبار  
 انهما اصل الذرية ومآله بعضكم يا ذرية آدم عدو لبعض ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى  
 انه جعل فيما بينهم العداوة لئلا يكون لهم حبيب الا هو كما قال تعالى عن ابراهيم عليه السلام  
 ﴿فانهم عدولى الا رب العالمين﴾ ولما اختص آدم منهم بالاجتباء والاصطفاء واهبطه الى  
 الارض معهم للابتلاء وعده بالاهتداء فقال ﴿فاما يأتينكم﴾ يا ذرية آدم وحواء ﴿منى هدى﴾  
 كتاب ورسول والاصل فان يأتينكم وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط وما هذه مثل لام القسم  
 في دخول النون المؤكدة معها وانما جئ بكلمة الشك ايذانا بان اتيان الهدى بطريق الكتاب  
 والرسول ليس بقطعى الوقوع وانه تعالى ان شاء هدى وان شاء ترك لا يجب عليه شئ ولك  
 ان تقول اتيان الكتاب والرسول لما لم يكن لازم التحقق والوقوع ابرز في معرض الشك  
 واكد حرف الشرط والفعل بالنون دلالة على رجحان جهة الوقوع والتحقيق ﴿فمن اتبع  
 هداى﴾ اى من آمن بالكتاب وصدق بالرسول ﴿فلا يضل﴾ في الدنيا عن طريق الدين  
 القويم مادام حيا ﴿ولا يشقى﴾ في الآخرة بالعقاب: يعنى [برنج] يفتقد در آخرت وبعقوبت  
 وعذاب مبتلا نشود ﴿ومن اعرض عن ذكرى﴾ اى الكتاب الذى اكرلى والرسول الداعى  
 الى الذكر يقع على القرآن وغيره من كتب الله كما سبق ﴿فان له﴾ في الدنيا معيشة ضنكا  
 ضيقا مصدر وصف به مبالغه ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث. والمعنى معيشة ذات ضنك  
 وذلك لان نظره مقصور على اغراض الدنيا وهو يتهالك على ازديادها وخائف من انتقاصها  
 بخلاف المؤمن الطالب الآخرة مع انه قد يضيق الله عليه بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان  
 \* واعلم ان من عقوبة المعصية ضيق المعيشة والرد الى النفس والاجناس والاكون من ضيق  
 المعيشة ﴿وفي التأويلات النجمية الهدى في الحقيقة نور يقذفه الله في قلوب انبيائه واوليائه  
 ليهدوا به اليه وفي الصورة العلماء السادة والمشاخخ القادة بعد الانبياء والمرسلين﴾ ﴿فمن اتبع  
 هداى﴾ بالتسليم والرضى والاسوة الحسنة ﴿فلا يضل﴾ عن طريق الحق ﴿ولا يشقى﴾ بالحرمان  
 وحقيقة الهجران ﴿ومن اعرض عن ذكرى﴾ اى عن ملازمة ذكرى في اتباع هداى اى  
 اذا جاءه ﴿فان له معيشة ضنكا﴾ اى يعذب قلبه بذل الحجاب وسد الباب فان الذكر مفتاح  
 القلوب والاعراض عنه سد بابها

ذكر حق مفتاح باشد اى سعيد \* تانبكشايى در جان بنى كليلد

چون ملك ذكر خدا را كن غذا \* اين بود دائم معاش اوليا

﴿ونحشره﴾ اى المعرض \* قال فى بحر العلوم الحشر يحى بمعنى البعث والجمع والاول  
 هو المراد هنا ﴿يوم القيمة اعمى﴾ فاقد البصر كما فى قوله تعالى ﴿ونحشرهم يوم القيمة

على وجوههم عيا و بكما وصا) \* وفي عرائس البقي يعني جاهلا بوجود الحق كما كان جاهلا في الدنيا كما قال على رضي الله عنه من لم يعرف الله في الدنيا لا يعرفه في الآخرة ﴿ قال ﴾ استئناف بياني ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ لم حشرتى اعمى وقد كنت بصيرا ﴾ اى في الدنيا ﴿ قال كذلك ﴾ اى مثل ذلك فعلت انت ثم فسر بقوله ﴿ انتك آياتنا ﴾ اى آيات الكتاب اودلائل القدرة وعلامات الوحدة واضحة نيرة بحيث لا تخفى على احد ﴿ فنسيتها ﴾ اى عميت عنها وتركها ترك المنسى الذى لا يذكر اصلا ﴿ وكذلك ﴾ اى ومثل ذلك النسيان الذى كنت فعلته في الدنيا ﴿ اليوم تندى ﴾ تترك في العمى والعذاب جزاء وفاقا لكن لا ابداء كما قيل بل الى ماشاء الله ثم يزيله عنه ليرى احوال القيامة ويشاهد مقعده من النار ويكون ذلك له عذابا فوق العذاب وكذلك البكم والصمم يزيلهما الله عنهم اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا ﴿ وكذلك ﴾ اى ومثل ذلك الجزاء الموافق للجنابة ﴿ نجزى من اسرف ﴾ في عصيانه والاسراف مجاوزة الحد في كل فعل يفعله الانسان وان كان ذلك في الانفاق اشهر ﴿ ولم يؤمن بآيات ربه ﴾ اى بالقرآن وسائر المعجزات بل كذبها واعرض عنها ﴿ ولعذاب الآخرة ﴾ على الاطلاق او عذاب النار ﴿ اشد ﴾ مما تعذبهم به في الدنيا من ضحك العيش ونحوه ﴿ وابقى ﴾ وادوم لعدم انقطاعه فمن اراد ان ينجو من عذاب الله وينال ثوابه فعليه ان يصبر على شدايد الدنيا في طاعة الله ويجنب المعاصي وشهوات الدنيا فان الجنة قد حفت بالمكاره وحفت النار بالشهوات كما ورد دعا الله جبريل فارسله الى الجنة فقال انظر اليها والى ما اعدت لاهلها فيها فرجع فقال وعزتك لا يسمع بها احد الادخلها خفت بالمكاره فقال ارجع اليها فانظر فرجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد ثم ارسله الى النار فقال انظر اليها وما اعدت لاهلها فرجع اليه فقال وعزتك لا يدخلها احد يسمع بها خفت بالشهوات فقال عد اليها فانظر فرجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا يبقى احد الادخلها - روى - ان اهل النار اذا انتهوا الى ابوابها استقبلتهم الزبانية بالاغلال والسلاسل وتسلق السلسلة في فيه وتخرج من ذبزه وتقل يده اليسرى الى عنقه وتدخل يده اليمنى في فؤاده وتنزع من بين كتفيه ويشد بالسلاسل ويقرن كل آدمى مع شيطان في سلسلة ويسحب على وجهه تضربه الملائكة بمقامع من حديد كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها وفي الحديث ( ان ادنى اهل النار عذابا الذى يجعل له لعلان يغلى منهما دماغه في رأسه ) \* فعلى العاقل ان يجنب اسباب العذاب والعمى ويحتهد ان لا يحشر اعمى واشد العذاب عذاب القطيعة من الله الوهاب

بعد حق: باشد عذاب مستهين \* از ليم قرب عشرت سازهين

هر كه ناينا شود از آى هو \* ماند در تاريك مردمهاى او

﴿ أفلم يهد لهم كم اهلكنا قبلهم من القرون ﴾ الهمة للانكار التويخي والفاء للعطف على مقدر. والهداية بمعنى التبيين والمفعول محذوف والفاعل هو الجملة بمضمونها ومعناها وضمير لهم للمشركين المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم. والقرون جمع قرن وهو القوم



المقترنون في زمن واحد. والمعنى اغفلوا فلم يبين لهم مآل امرهم كثرة اهلاكنا للقرون الاولى او الفاعل الضمير العائد الى الله. والمعنى أفلم يفعل الله لهم الهداية فقوله اهلكنا بيان لتلك الهداية بطريق الالتفات. ومن القرون في محل النصب على انه وصف لميزكم اى كم قرنا كائنا من القرون ﴿ يمشون في مساكنهم ﴾ حال من القرون اى وهم في امن وتقلب في ديارهم او من الضمير في لهم مؤكدا للانكار اى أفلم يهد اهلاكنا للقرون السالفة من اصحاب الحجر وثمود وقريات قوم لوط حال كونهم ماشين في مساكنهم مارين بها اذا سافروا الى الشام مشاهدين لا تار هلاكهم مع ان ذلك مما يوجب ان يهتدوا الى الحق فيعتبروا لئلا يحل بهم مثل ما حل باولئك قال الراغب المشى الانتقال من مكان الى مكان بارادة والسكون ثبوت الشيء بعد تحركه ويستعمل في الاستيطان نحو سكن فلان مكان كذا اى استوطنه واسم المكان مسكن والجمع مساكن ﴿ ان في ذلك ﴾ اى في الاهلاك بالعذاب ﴿ لايات ﴾ كثيرة واتحة الهداية ظاهرة الدلالة على الحق فاذن هو هاد واى هاد ﴿ لاوى الهى ﴾ جمع نهية بمعنى العقل اى لذوى العقول الناهية عن القبائح وفيه دلالة على ان مضمون الجملة هو الفاعل لا المفعول : وفي المتنوى

پس سپاس اوزا که مارا در جهان \* کرد پیدا از پس پیشینیان [۱]

تا شنیدیم آن سیاستهای حق \* بر قرون ماضیه اندر سبق

استخوان و پشم آن کرکان عیان \* بنکرید و پند گیرید اى مهان

عاقل از سر بنهد این هستی و باد \* چون شنید انجام فرعونان و غاد

ورنه بنهد دیگران از حال او \* عبرتی بگیرند از اضلال او

﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ اى ولولا الكلمة المتقدمة وهى العدة بتأخير عذاب هذه الامة اى امة الدعوة الى الآخرة لحكمة تقتضيه يعنى ان الكلمة اخبار الله ملائكته وكتبه فى اللوح المحفوظ ان امة محمد وان كذبوا فسيؤخرون ولا يفعل بهم ما يفعل بغيرهم من الاستئصال لعلمه ان فيهم من يؤمن ولونزل بهم العذاب لعصمهم الهلاك ﴿ لكان ﴾ عقاب جنائياتهم ﴿ لزاما ﴾ اى لزاما لهؤلاء الكفرة بحيث لا تتأخر جنائياتهم ساعة لزوم مازل باولئك الغابرين عند التكذيب مصدر لازم وصف به للمبالغة ﴿ واجل مسمى ﴾ عطف على كلمة والفصل للاشعار باستقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب ومراعاة فواصل الآى اى ولولا اجل مسمى لا عمارهم اولعذابهم وهو يوم القيامة اويوم بدر لما تأخر عذابهم اصلا \* واعلم ان الله تعالى حرضهم على الايمان من طريق العبرة والاستدلال رحمة منه تعالى ليعود نفعه اليهم لاله : كما قال فى المتنوى

چون خلقت الخلق کی یرج علی \* لطف تو فرمود اى قیوم وحی [۲]

لا لان ارج عليهم جودتست \* که شود زوجه ناقصها درست

وقع فى الكلمات القدسية ( يا عبادى لوان اولکم و آخرکم وانسکم و جنکم كانوا على اتق قلب رجل واحد منکم ما زاد ذلك فى ملكي يا عبادى لوان اولکم و آخرکم وانسکم

وجنكم كانوا على حجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا) فعلى العاقل التمسك بكلمة التوحيد حذرا من وقوع الوعيد وفي الحديث (تدخلن الجنة كلكم الا من ابى) قيل يارسول الله من ذا الذي ابى قال (من لم يقل لا اله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وهي العروة الوثقى وهي ثمن الجنة)\* ثم ان تأخير العقوبة يتضمن لحكم منها رجوع التائب واقتطاع حجة المصر فينبغي للعاقل المكلف ان يتعظ بمواعظ القرآن الكريم ويتقى القادر الحكيم ويجتهد في الطاعة والاتقياء ولا يكون اسوء من الجماد مع ان الانسان اشرف المخلوقات وابدع المصنوعات\* عن جعفر طيار رضى الله عنه قال كنت مع النبي عليه السلام في طريق فاشتد على العطش فعلمه النبي عليه السلام وكان حذاءنا جبل فقال عليه السلام (بلغ مني السلام الى هذا الجبل وقل له يسقيك ان كان فيه ماء) قال فذهبت اليه وقلت السلام عليك ايها الجبل فقال بنطق فصيح ليك يارسول رسول الله فعرضت القصة فقال بلغ سلام الى رسول الله وقل له منذ سمعت قوله تعالى (فاذكروا النار التي وقودها الناس والحجارة) بكيت لحوف ان اكون من الحجارة التي هي وقود النار بحيث لم يبق في ماء يقال من لم يترجربزواج القرآن ولم يرغب في الطاعات فهذا اشد قسوة من الحجارة واسوء حالا من الجمادات نسأل الله تليين القلوب ﴿ فاصبر على ما يقولون ﴾ اى اذا كان الامر على ما ذكر من ان تأخير عذابهم ليس باعمال بل امهال وانه لازم لهم البتة فاصبر على ما يقولون فيك من كلمات الكفر والنسبة الى السحر والجنون الى ان يحكم فيهم فان علمه عليه السلام بانهم معذبون لاحالة مما يسليه ويحمله على الصبر ﴿ وفي التأويلات النجمية على ما يقول اهل الاعتراض والانكار لانك محتاج في التربية الى ذلك لتبلغ الى مقام الصبر انتهى \* قال بعضهم هذا منسوخ بآية السيف\* وفي الكبير هذا غير لازم لجواز ان يقاتل ويصبر على ما يسمع منهم من الاذى\* قال الراغب الصبر حبس النفس على ما يقضيه العقل والشرع او عما يقتضيان حبسها عنه فالصبر لفظ عام وربما خولف بين اسمائه بحسب اختلاف مواقفه فان كان حبس النفس لمصيبة يسمى صبرا لاغير ويضاده الجزع وان كان في محاربة سنى شجاعة ويضاده الجبن وان كان في نائبة سعى رجب الصدر ويضاده الضجر وان كان في امساك الكلام سعى كتمان ويضاده البذل وقد سعى الله تعالى كل ذلك صبرا ونبه عليه بقوله (والصابرين في البأساء والضراء) وقال تعالى (والصابرين على ما اصابهم والصابرين والصابرات) ويسمى الصوم صبرا لكونه كالنوع له ﴿ وسبح ﴾ ملتبسا ﴿ بحمد ربك ﴾ اى صل حامدا لربك على هدايته وتوفيقه بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل لان التسبيح وذكر الله تعالى يفيد السلو والراحة وينسى جميع ما اصاب من الغموم والاحزان ﴿ ألا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ ﴿ قبل طلوع الشمس ﴾ المراد صلاة الفجر وفي الخبر (ان الذكر والتسبيح الى طلوع الشمس افضل من اعتاق ثمانين رقبة من ولد اسماعيل) خص اسماعيل بالذكر لشرفه وكونه ابا العرب ﴿ وقبل غروبها ﴾ يعنى صلاتي الظهر والعصر لانهما قبل غروبها بعد زوالها ﴿ ومن آتاه الليل ﴾ اى بعض ساعاته جمع اتي بالكبر والقصر كمي وامعاء وانه بالتفتح والمد ﴿ فسبح ﴾ فصل والمراد المغرب والعشاء وتقديم الوقت فيهما

لا اختصاصهما بمزيد الفضل فان القلب فيهما اجمع والنفس الى الاستراحة اميل فتكون العبادة فيهما اشق ﴿ واطراف النهار ﴾ امر بالتطوع اجزاء النهار وفي العيون هو بالنصب عطف على ما قبله من الظروف اى سبى فيها وهى صلاة المغرب وصلاة الفجر على التكرار لارادة الاختصاص كما فى قوله تعالى ﴿ حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى ﴾ صلاة العصر عند بعض المفسرين وفى الجلالين قبل غروبها صلاة العصر واطراف النهار صلاة الظهر في طرف النصف الثانى ويسمى الواحد باسم الجمع \* وقال الطبرى قبل غروبها وهى العصر ومن آتاء الليل هى العشاء الآخرة واطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر فى آخر الطرف الاول من النهار وفى اول الطرف الثانى فكأنها بين طرفين والمغرب فى آخر الطرف الثانى فكانت اطرافا انتهى . وبهذا احتج الشيخ ابوالقاسم الفزارى فى الاسئلة المفحمة وقد مضى ما يناسب هذه الآية فى اواخر سورة هود وسأأتى فى سورة ق ايضا ﴿ لعالمك ترضى ﴾ متعلق بسبى اى سبى فى هذه الاوقات رجاء ان تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك ويسر به قلبك وقال الكاشفى [ خوشنودى در اصح اقوال بكراتى ما شد كه خداى تعالى اورا عطا دهد وآن شفاعت امتست ونكته ( ولسوف يعطيك ربك فترضى ) تقويت اين قول ميكند ]

امت هم جستمند وتوبى جان هم \* ايشان همه آن تو وتو آن هم

خوشنودى توجست خدا در محشر \* خوشنود نه مكر بفيران هم

\* واعلم ان الاشتغال بالتسبيح استتصار من المسبح للنصر على المكذبين وان الصلاة اعظم ترياق لازالة الالم ولذا كان النبى عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وكان آخر ما اوصى به الصلاة وما ملكت ايمانكم والآية جامعة لذكر الصلوات الخمس \* عن جرير بن عبد الله كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال ( انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون فى رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبى بحمد ربك ) الآية قوله لاتضامون بتشديد الميم من الضم اى لا يضم بعضكم بعضا ولا يقول ارنيه بل كل ينفرد برؤيته فالتاء مفتوحة والاصل تضامون حذفت منه احدى التائين وروى بتحفيف الميم من الضم وهو الظلم فالتاء مضمومة يعنى لا ينالكم ضمى بان يرى بعضكم دون بعض بل تستنون كلكم فى رؤيته تعالى وفى الحديث ( ان اقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء والفجر ولو يعلمون ما فيها لاتوها ولو حيوا ) يقال من داوم على الصلوات الخمس فى الجماعة يرفع الله عنه ضيق العيش وعذاب القبر ويعطى كتابه بيمينه ويمر على الصراط كالبرق ويدخل الجنة بغير حساب ومن تهون فى الصلاة فى الجماعة يرفع الله البركة من رزقه وكسبه ويتزعم سيما الصالحين من وجهه ولا يقبل منه سائر عمله ويكون بغضا فى قلوب الناس ويقبض روحه عطشان جائعا يشق نزعه ويبتلى فى القبر بشدة مسألة منكر ونكير وظلمة القبر وضيقه وبشدة الحساب وغضب الرب وعقوبة الله فى النار وفى الحديث ( امتى امة مرحومة وانما يدفع الله عنهم البلايا باخلاصهم وصلواتهم ودعائهم وضعفائهم ) وعن قتادة ان دانيال النبى عليه السلام نعت امة محمد فقال

يصلون صلاة لوصلاها قوم نوح ما غرقوا ولوصلاها قوم عاد ما ارسلت عليهم الريح ولوصلاها  
نمود ما اخذتهم الصيحة فعلى المؤمن ان لا ينفك عن الصلاة والدعاء والاتجاه الى الله تعالى  
﴿ ولا تمدن عينيك ﴾ اصل المد الجرح ومنه المدة للوقت الممتد واكثر ما جاء الامداد في  
المحبوب والمد في المكروه نحو وامتدناهم بفأكهة ونمدله من العذاب مدا والعين الجارحة  
بخلاف البصر ولذا قال تعالى في الحديث القدسي (كنت له سمعا وبصرا) دون اذنا وعينا  
والمعنى لا تطل نظرها بطريق الرغبة والميل \* وقال بعضهم مد النظر تطويله وان لا يكاد يرده  
استحسانا لا ينظر اليه واعجابا به وتمنيا ان له مثله \* وفيه دليل على ان النظر الغير الممدود  
معفو عنه لانه لا يمكن الاحتراز منه وذلك ان يباهه الشيء بالنظر ثم يفض الطرف ولما كان  
النظر الى الزخارف كالمركوز في الطبايع وان من ابصر منها شيئا احب ان يمد اليه نظره  
ويملا عينه قيل له عليه السلام (لا تمدن عينيك) اي لا تفعل ما عليه جيلة البشر \* قال الكاشفي  
ابورافع رضى الله عنه نقل ميكندكه مهماني نزد پيغمبر آمد ودرخانه چیزی نبود که بدان  
اصلاح شان مهمان توانستی نمود مرا بنزدیک یکی از یهود فرستاد وگفت اورا بگو که  
محمد رسول الله میگوید که مهمانی بمنزل ما نزول نموده و منی یابیم نزدیک خود چیزی که  
بدان اصلاح شان مهمان توانستی نمود و منی یابیم نزدیک خود چیزی که بدان شرائط  
ضایقت بتقدیم رسد این مقدار آرد بما بفروش و معامله کن تا هلال رجب چون وقت  
برسد بها بفرستم من پیغام به یهودی رسانیدم و او گفت نمی فروشم و معامله نمیکنم مگر  
آنکه چیزی در کروی من نهید من با حضرت مراجعت نمودم و صورت حال باز گفتم حضرت  
فرمود والله انی لآمین فی السماء و آمین فی الارض اگر با من معامله کردی البته حق اورا  
ادا کردمی پس زره خود بمن داد تا نزدیک او کرو کردم این آیت جهت تسلیت دل  
مبارک وی نازل شد ﴿ ولا تمدن عينيك ﴾ و باز مکش نظر چشمهای خود را یعنی مکرر  
﴿ الى ما تمناه ﴾ تمناه به من زخارف الدنيا ومنه متاع الیبت لما یتنفع به واصل المتوع  
الامتداد والارتفاع يقال منع النهار ومنع اثبات ارتفاع و المتاع انتفاع تمتد الوقت: والمعنى  
بالفارسیة [ بسوی آن چیزی که برخوردار گردانیدیم بدان چیزی ] \* وفي الکبیر الذ ذنابه  
والامتناع الا اذا بما يدرك من المناظر الحسنة ويسمع من الاصوات المطربة ويشم من الريح  
الطیبة و غیر ذلك من اللابس والمناکح ﴿ ازواجاً منهم ﴾ ای اصنافاً من الکفرة کالوثی  
والکتابی من اليهود والنصارى وهو مفعول متنا ﴿ زهرة الحیوة الدنيا ﴾ منصوب بفعل  
یدل علیه متنا ای اعطینا زینة الدنيا و زینتها ونضارتها وحسنتها \* قال الواسطی هذه تسلیة  
للفقراء وتغزیه لهم حیث منع خیر احسن عن النظر الى الدنيا علی وجه الاستحسان  
﴿ لثقتهم فی ﴾ ای لثقتهم فیما اعطینا معاملته من بتلیمهم حتی یستوجبوا العذاب بان  
تزدلهم التعمه فیزیدوا کفرا وطغیاناً فمن هذه عاقبه فلا بد من التفرغ عنه فانه عند الامتحان  
یکرم الرجل اویهان \* وقد شدت العلماء من اهل التقوی فی وجوب غض البصر عن الظلمة  
وعدد الفسقة فی ملاسهم ومراکبهم حتی قال الحسن لا تنظروا الى دققة هالیح الفسقة

ولكن انظروا كيف يلوح ذل المعصية من تلك الرفات وهذا لانهم اتخذوا هذه الاشياء ليعيون النظارة فالتاظر اليها يحصل لغرضهم ومغرلهم على اتخاذها وفي الحديث (ان الدنيا) اى صورتها ومتاعها (حلو) شيرين (خضرة حسنة فى المنظر تعجب الناظر) وانما وصفها بالخضرة لان العرب تسمى الشئ الناعم خضرا ولتشبيهها بالخضروات فى سرعة زوالها وفيه بيان كونها غرارة تفتن الناس بحسنها وطعمها : قال الحنجدى  
جهان وجهه لذاتش بزنبور عسل ماند

که شیرینیش بسیارست وزان افزون شر و شورش

وفى المتوى

هر که از دیدار بر خوردار شد \* این جهان در چشم او مردار شد

وقال الحافظ

از ره مرو بعشوه دینی که این عجوز \* مکاره می نشیند و محتاله می رود

وقال

خوش عروسیست جهان از ره صورت لیکن \* هر که پیوست بدو عمر خودش کاین داد  
(وان الله مستخلفکم فیها) اى جاعلکم خلفاء فى الدنيا یعنی ان اموالکم لیست هی فى الحقیقة لکم وانما هی لله تعالى جعلکم فی التصرف فیها بمنزلة الوکلاء (فناظر کیف تعلمون) اى تصرفون \* وعن عیسی بن مریم علیه السلام لاتخذوا الدنیا را فتخذکم لها عیادهم وفى التأویلات النجمیة یشیر بقوله (ولاتمدن عینک) الى عینی البصر والبصیرة وهما عین الرأس وعین القلب واختص النبی علیه السلام بهذا الخطاب واعتز بهذا العتاب لمعینین احدهما لانه مخصوص من جمیع الانبیاء بالرؤیة ورؤیة الحق لا تقبل الشریک كما ان اللسان بالتوحید لا یقبل الشریک والقلب بالذكر لا یقبل الشریک او قال اذکر ربک اذا نسیت اى بعد نسیان ماسواء فکذلك الرؤیة لا تقبل الشریک وهومد العینین (الى مامعنا به ازواجنا منهم زهرة الحیوة الدنیا) وهوالدنیا والآخرة لکن اکتفی بذكر الواحد عن الثانی والازواج اهل الدنیا والآخرة اى اغسل عینی ظاهرك وباطنك بما العزة عن وصمة رؤیة الدنیا والآخرة لاستحقاق اکتجالهما بنور جلالنا لرؤیة جمالنا وانما متعنا اهل الدارین بهما عزة لحضرة جلالنا (لنفتنهم فیہ) باشتغالهم بتمتع الدارین عن الوصول الى کمال رؤیة جمالنا \* قبل قرئ عند الشبلی قدس سره (اصحاب الجنة الیوم فی شغل فاکهون) فشوق شهقة وقال مساکین لا یدرون عن شغلوا حین شغلوا ﴿ ورزق ربک ﴾ اى ما ادخلک فى الآخرة من الثواب او ما اوتیته من یشیر الکفاية مع الطاعة والرزق یقال للعطاء دنیویا کان او اخرویا وللنصیب تارة ولما یوصل الى الجوف ویتنزى به تارة ﴿ خیر ﴾ لك تما منحهم فى الدنیا لانه مع کونه فی نفسه اجل ما یتنافس فیہ المتنافسون مأمون العائلة بخلاف ما منحوه ﴿ وابق ﴾ فانه لا یکاد یتقطع ابدا \* قال الکاشفی [ در کشف الاسرار آورده که زهر در لغت شکوفه است حق سبحانه و تعالی دنیا را شکوفه خواند زیرا که تروتا زکی اودوسه روزه بیش نباشد در اندک فرصتی پژمرده گردد و نیست شود]

مال جهان بباغ تنم شکوفه ایست \* کاول بجلوه دل بر باید زاهل حال  
یکهفته نکذرد که فرو ریزد از درخت \* برخاک ره شود چو خس و خاک بائمال  
اهل کمال در دل خود جا چرا دهند \* آترا که دمدم زپی است آفت زوال  
فعلى العاقل ان يختار الرزق الذى هو الباقي ولا يلتفت الى النعيم الذى هو الفانى ويقنع بما  
فى يده. من القوت الى ان يموت : قال الشيخ سعدى قدس سره

گر آزاده بر زمین خسب و بس \* مکن بهرفانی زمین بوس کس  
نیزد عسل جان من زخم نیش \* قناعت نکوتر بدوشاب خویش  
خداوند زان بنده خرسند نیست \* که راضی بقسم خداوند نیست  
میندار چون سرکه خود خورم \* که جور خداوند حلوا برم  
قناعت کن ای نفس براندکی \* که سلطان و درویش بینی یکی  
کند مرد را نفس اماره خوار \* اگر هو شمنی عزیزش مدار  
ثم ان الرزق المعتبر غاية الاعتبار ماصار غذاء للروح القدسی من العلم والحكمة والفيض  
الازلی والتجلی : وفى المثوی

فهم نان کردی نه حکمت ای رهی \* زانکه حق گفت کلا من رزقه  
رزق حق حکمت به بود در مرتبت \* کان کلو کیرت نباشت عاقبت  
این دهان بستی دهانی باز شد \* که خورنده لقمهای راز شد  
کر ز شیر دیوتن را واری \* در فطام او بی نعمت خوری

﴿ وأمر اهلك بالصلوة ﴾ یعنی کما امرناک بالصلاة فأمر انت اهل بیتک فان الفقیر ینبغی  
ان یستعین بها علی فقره ولایهتم بامرہ المعیشة ولا یلتفت الی جانب اهل التقی ﴿ واصطبر  
علیها ﴾ وداوم انت وهم علیها غیر مشتغل بامر المعاش فكان التبی صلی الله علیه وسلم  
یذهب الی فاطمة وعلی کل صباح ویقول ( الصلوة ) کان یفعل ذلك اشهرًا \* قال فی عرائس  
البقی الاصطبار مقام المجاهدة والصبر مقام المشاهدة \* قال ابن عطاء اشده انواع الصبر  
الاصطبار وهو السکون تحت موارد البلاء بالسر والقلب والصبر بالنفس لا غیر ﴿ لانسلك  
رزقاً ﴾ ای لانکلفک ان ترزق نفسك ولا اهلك انما نسألك العبادۃ ﴿ نحن نرزقک ﴾  
وایهم ففرغ بالک الامر الآخرة فان من کان فی عمل الله کان الله فی عمله ﴿ والعاقبة ﴾  
الحميدة وهی الجنة فان اطلاقها یختص بالتواب : وبالنارسة [وسر انجام پسندیده] ﴿ للتقوی ﴾  
ای لاهل التقوی یعنی لک ولبن صدقک لاهل الدنیا ذهی مع الآخرة لا یجتمعان فهو علی حذف  
المضاف واقامة المضاف الیه مقامه تنیها علی ان ملاک الامر هو التقوی وهو ذم النفس  
والجوارح عن جمیع ما یقبحه العلم - روى - انه علیه السلام کان اذا اصاب اهله ضر امرهم  
بالصلوة وتلا هذه الآية \* قال وهب بن منبه ان الجوائح لم تطلب من الله تعالی بمثل الصلوة  
وكانت الكرب العظام تکشف عن الاولین بالصلوة وقلما تزلت باحد منهم کرب الا وکان  
مفرغه الی الصلوة وقال الله تعالی فی قصة یونس ﴿ فلولا انه کان من المسبحین ﴾ \* قال ابن عباس

در آخر دفتر سوم در بیان پیدا شدن روح القدس بهورت آدمی بر مسمی الخ

رضى الله عنهما يعنى من المصلين للبت فى بطنه الى يوم يبعثون يعنى لبقى فى بطن الحوت الى يوم القيامة \* وعن الشافعى رحمه الله اخذاً من هذه الآية لم ار انفع للواء من التسييح \* قال يحيى بن معاذ رحمه الله للعابدين اردية يكسونها من عند الله سداها الصلاة ولحمتها الصوم وصلاة الجسد الفرائض والتوافل وصلاة النفس عروجها من حضيض البشرية الى ذروة الروحانية وخروجها عن اوصافها لدخولها الجنة المشرفة بالاضافة الى الحضرة بقوله ( فادخلنى فى عبادى وادخلنى جنتى ) وصلاة القلب دوام المراقبة ولزوم المحاضرة كقوله ( الذين هم فى صلواتهم خاشعون ) وصلاة السرعة عدم الالتفات الى ماسوى الله تعالى مستغرقا فى بحر المشاهدة كما قال عليه السلام ( اعبد الله كأنك تراه ) وصلاة الروح فناؤه فى الله وبقاؤه بالله كما قال تعالى ( من يطع الرسول فقد اطاع الله ) لانه القانى عن نفسه الباقي بربه فمن صلى هذه الصلاة اغناه الله عما عند الناس ورزقه مما عند الله كما قال تعالى ( ووجدك عائلاً فأغنى ) ومن هنا كان يقول صلى الله عليه وسلم ( ابيت عند ربى يطعمنى ويسقنى

نست غير نور آدم را خورش \* جائزا جزآن نباشد پرورش  
چون خورى يكبار ازان ما كول نور \* خاك ريزى بر سر نان تنور

﴿ وقالوا ﴾ يعنى كفار قريش ﴿ لولا ﴾ هلا ﴿ يأتينا ﴾ [ جرائمى آرد محمد براى ما ]  
﴿ بآية ﴾ مما اقترحنا نحن ومن نعتبه ﴿ من ربه ﴾ كموسى وعيسى ليكون علامة لنبوته  
بلغوا من العناد الى حيث لم يعدوا ماشاهدوا من المعجزات من قيل الآيات حتى اجترأوا على  
التفوه بهذه الكلمة العظيمة ﴿ أولم تأتئهم بينة ما فى الصحف الاولى ﴾ الهمزة لانكار الوقوع  
والواو للعطف على مقدر والينة الدلالة الواضحة عقلية كانت اوحسية والمراد هنا القرآن  
الذى فيه بيان للناس وماعبرة عن العقائد الحقة واصول الاحكام التى اجتمعت عليها كافة  
الرسول. والصحف جمع صحيفة وهى التى يكتب فيها وحروف التهجى صحيفة على حدة مما انزل  
على آدم والمراد بها التوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب السماوية. والمعنى ألم يأتئهم سائر  
الآيات ولم تأتئهم خاصة بينة ما فى الصحف الاولى اى قد اتاهم آية هى ام الآيات واعظمها  
فى باب الاعجاز وهو القرآن الذى فيه بيان ما فى الكتب الالهية وهو شاهد بحقية ما فيها وبصحة  
ما ينطق به من انباء الامم من حيث انه غنى باعجازه عما يشهد بحقيقته حقيق باثبات حقية غيره  
فاشتماله على زبدة ما فيها مع ان الآتى به اسمى لم يرها ولم يتعلم من علمها اعجاز بين \* ثم بين انه  
لا عذر لهم فى ترك الشرائع وسلوك طريق الضلالة بوجه ما فقال ﴿ ولوانا اهلكناهم ﴾  
فى الدنيا ﴿ بمذاب ﴾ مستأصل ﴿ من قبله ﴾ متعلق باهلكنا اى من قبل اتيان الينة  
واصله ولوانا اهلكناهم لان لو انما تدخل على الفعل فحذف الفعل الاول احترازا  
عن العبث لوجود المفسر ثم ابدل من الضمير المتصل وهو الفاعل ضمير منفصل وهو اننا لتعذر  
الاتصال لسقوط ما يتصل به فانما فاعل الفعل المحذوف لامبتداً ولانما كذا اذ لم يعهد حذف  
الؤكد والعامل مع بقاء التأكيد ﴿ لقالوا ﴾ يوم القيامة احتجاجاً ﴿ ربنا لولا ارسلت ﴾  
[ جرائمى فرستادى ] ﴿ الينا ﴾ فى الدنيا ﴿ رسولا ﴾ مع كتاب ﴿ فتبع آياتك ﴾ التى انزلت

معه ﴿من قبل ان نزل﴾ بذل الضلالة وعذاب القتل والسبي في الدنيا كما وقع يوم بدر وانزل  
 الهوى وضد الصعوبة \* وقال الراغب الذل ما كان من قهر والذل ما كان بعد تصعب وشماس  
 من غير قهر وقوله تعالى ﴿واخفض لهما جناح الذل من الرحمة﴾ اي كن كالقهور لهما ﴿ونخزي﴾  
 بعذاب الآخرة ودخول النار اليوم : وبالفارسية [ ورسوا كنيم در قيامت بدخول در آتش ]  
 \* قال الراغب خزي الرجل لحقه انكسارا ما من نفسه واما من غيره فالذي يلحقه من نفسه  
 هو الحياء المفرط ومصدره الخزية والذي يلحقه من غيره يقال هو ضرب من الاستخفاف  
 ومصدره الخزي . والمعنى ولكننا لم نهلكهم قبل اتيانها فانقطعت معذرتهم فعند ذلك اعترفوا  
 وقالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء \* قال في الاسئلة المحققة هذا يدل على  
 انه يجب على الله ان يفعل ما هو الاصلح لعباده المكلفين اذ لو لم يفعل لقامت لهم عليه الحجة  
 بان قالوا هلا فعلت بنا ذلك حتى تؤمن والجواب لو كان يجب عليه ما هو الاصلح لهم لما  
 خلقهم فليس في خلقه اياهم وارسال الرسل اليهم رعاية الاصلح لهم مع علمه بانهم  
 لا يؤمنون به ولكنه ارسل الرسل واكد الحجة وسلب التوفيق ولله تعالى ما يشاء بحق  
 المالكية ﴿قل﴾ لا اولئك الكفرة التمردين ﴿كل﴾ اي كل واحد منا ومنكم  
 ﴿متربص﴾ انتظار الامر اوزواله منتظرا لما يؤول اليه امرنا وامركم \* قال الكاشفي  
 [ يعني شما نكبت ما راجشم ميداريد وما عقوبت شمارا ] \* قال في الكبير كل منا ومنكم  
 منتظر عاقبة امره اما قبل الموت يسبب الجهاد وظهور الدولة والقوة او بعد الموت بالثواب  
 والعقاب وبما يظهر على الحق من انواع كرامة الله وعلى المبطل من انواع اهانتة - وروى -  
 ان المشركين قالوا نترصد بمحمد حوادث الدهر فاذا مات تخلصنا فقال تعالى ﴿فترصدوا﴾  
 اتم ﴿فستعلمون﴾ عن قريب اذا جاء امر الله ﴿من اصحاب الصراط النسوى﴾  
 المستقيم . والاصحاب جمع صاحب بمعنى الملازم . والصراط من السبيل ما لا التواء فيه اي  
 لا اعوجاج بل يكون على سبيل القصد ﴿ومن اهتدى﴾ من الضلال اي اتحن ام اتم  
 كما قال بعضهم

سوف ترى اذا انجلي الغبار \* أفرس تحتك ام حمار

وفيه تهديد شديد لهم \* قال الكاشفي [ مراد حضرت پيغمبرست كه هم راه يافته وهم راه  
 نماينده است ]

راه دان وراه بين وراه بر \* در حقيقت نيست جز خير البشر

\* وفي الآية اشارة الى المهتدين بالوصول اليه بقطع المنازل والافتصال عما سواه والمنقطعين  
 عنه باتصال غيره كما قال الحنفي

وصل ميسر نشود جز بقطع \* قطع نخست از همه بيريدنست

\* واعلم ان الله تعالى قطع المعذرة بالامهال والارشاد فله الحجة البالغة \* وعن ابي سعيد الخدري  
 رضى الله عنه قال قال عليه السلام (يحتج على الله ثلاثة الهالك في الفترة يقول لم يأتي رسول  
 وتلا لولا ارسلت لنا رسولا والمغلوب على عقله يقول لم يجعل لي عقلا انتفع به ويقول الصغير



كنت صغيرا لا اعقل فترفع لهم نار ويقال ادخلوها فدخلها من كان في علم الله انه سعيد  
وينكل عنها من كان في علمه انه شقي فيقول الله اياي عصيتم فكيف برسلي لو اتوكم) كما  
في التفسير الكبير وفي الحديث (لا يقرأ اهل الجنة من القرآن الاسوة طه ويس) كما في الكشف  
تمت سورة طه في العشرين من شهر ربيع الاول من سنة ست ومائة والف  
من هجرة من له العز والشرف



تفسير سورة الانبياء مائة واثننا عشرة آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اقرب للناس حسابهم ﴾ يقال قرب الشيء واقرب اذا دنا وقربت منه ولذا قال في العيون  
اللام بمعنى من وهي متعلقة بالفعل وتقديما على الفاعل للمسارة الى ادخال الروعة فان  
نسبة الاقتراب اليهم من اول الامر مما يسوؤهم ويورثهم رهبة وانزعاجا من المقرب والمراد  
بالناس المشركون المنكرون للبعث من اهل مكة كما يفصح عنه ما بعده من الغفلة والاعراض  
ونحوهما. والحساب بمعنى المحاسبة وهو اظهار ما للبعد وما عليه ليجازى على ذلك والمراد  
باقتراب حسابهم اقترابه في ضمن اقتراب الساعة وسمى يوم القيامة بيوم الحساب تسمية  
للزمان باعظم ما وقع فيه واشده وقعا في القلوب فان الحساب هو الكشف عن حال المرء  
ومعنى اقترابه لهم تقاربه ودنوه منهم بعد بعده عنهم فانه في كل ساعة من ساعات الزمان اقرب  
اليهم من الساعة السابقة مع ان ماضى اكثر مما بقي وفي الحديث (اما بقاؤكم فيما سلف قبلكم  
من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس) وانما لم يعين الوقت لان كتمانها اصلح كوقت  
الموت. والمعنى دنا من مشركي قريش وقت محاسبة الله اياهم على اعمالهم السيئة الموجبة  
للعقاب يعني القيامة \* وقال الكاشي نقلا عن بعض [ تزديك شد وقت مؤاخذت وياد داشت  
ايشان كه قتل وكرفتارى روز بدرست ] \* يقول الفقير هذا هو الاظهر عندى لان زمان  
الموت متصل بزمان القيامة فاقترب وقت مؤاخذتهم بالقتل ونحوه في حكم اقتراب وقت  
محاسبتهم بالقيامة ومثله من مات فقد قامت قيامته ﴿ وهم في غفلة ﴾ الغفلة سهو يعتري  
من قلة التحفظ واليقظ اى والحال انهم في غفلة تامة من الحساب على التقير والقطمير  
والتاهب له ساهون عنه بالكلية لانهم غير مباليين مع اعترافهم باتيانهم بل منكرون له كافرون به  
مع اقتضاء عقولهم لان الاعمال لا بد لها من الجزاء والالزم التسوية بين المطيع والعاصي وهي  
بعيدة عن مقتضى الحكمة والعدالة ﴿ معرضون ﴾ عن الايمان والآيات والنذر المنبهة لهم  
من سنة الغفلة يقال اعرض اى ولى مبدىا عرضه اى ناحيته وهما خبران للضمير وحيث

كانت الغفلة امرا جليلا لهم جعل الحبر الاول ظرفا مبينا عن الاستقرار بخلاف الاعراض  
والجملة حال من الناس وفي التأويلات التجمية واذا نصيحتهم ناصح واقف على احوالهم فهم  
معروضون عن اسماع قوله ونصيحته كما قال (ولكن لا تحبون الناصحين) : قال الشيخ سعدى

كسى را كه بدار در سر بود \* بدار هرگز كه حق بشنود

ز علمش ملال آيدان و عظمتك \* بشقائق بباران زويد زسنگ

\* وفي العرائس للبقلى ان الله تعالى حذر الجمهور من مناقشته في الحساب وزجرهم حتى ينتهوا  
عن رقاد الغفلات وقرب الحساب اقرب من كل شئ منهم لو يعلمون فانه تعالى يحاسب العباد  
في كل لحظة ونفس وحسابه ادق من الشعر واخفى من ديب التمل على الصفا ولا يعرف ذلك  
الاميراقبون الذين يحاسبون في كل نفس وخطوة وهم في غفلة وفي حجاب عن مشاهدة الله  
معروضون عن طاعته اذ لاحظ لهم في الطاعات ولا شرب لهم في المساعدات وما ياتيهم  
من ذكر من طائفة نازلة من القرآن تذكرهم الحساب اكل تذكير وتنبههم عن الغفلة  
اتم نبيه كأنها نفس الذكرك من ربهم من لا ابتداء الغاية مجازا متعلقة بآتيهم وفيه  
دلالة على فضله وشرفه وبكال شناعة ما فعلوا به محدث بالجر صفة لذكر اى محدث تنزيهه  
بحسب اقتضاء الحكمة لتكرره على اسماعهم للتنبه كي يتعضوا فاحدث تنزيهه في كل وقت على  
حسب المنصاح وقدر الحاجة لا الكلام الذى هو صفة قديمة ازلية وايضا الموصوف بالآتيان  
وبانه ذكر هو المركب من الحروف والاصوات وحدوثه مما لا نزاع فيه قالوا القرآن اسم  
مشترك يطلق على الكلام الازلى الذى هو صفة الله وهو الكلام النفسى القديم من قل  
بحدوثه كفر ويطلق ايضا على ما يدل عليه وهو النظم المتلو الحادث من قال بقدمه سجل  
على كمال جهله الا استمعوه استثناء مفرغ محالة النصب على انه حال من مفعول بآتيهم  
بضمير قد وهم يلبون حال من فاعل استمعوه يقال لعب اذا كان فعل غير فاصد به  
مقصدا بخيالا لاهية قلوبهم حال اخرى يقال لها عنه اذا ذهل وغفل \* قال الراغب  
اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه وبهمه يقال لهوت بكذا ولهيت بكذا اشتغلت عنه بلهو  
والهاه عن كذا شغله عما هو اهم والمعنى ما ياتيهم ذكر من ربهم محدث في حال من  
الاحوال الاحال اسماعهم اياه لاعين مستهزئين به لاهين عنه متشاغلين عن التأمل فيه لنهاى  
عفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر في الامور والتفكر في العواقب قدم اللعب على اللهوت تنبيهها على  
انهم انما قدموا على اللعب لذهولهم عن الحق فاللعب الذى هو السخرية والاستهزاء بآتيه الله  
الذى هو الغفلة عن الحق والذهول عن التفكير \* قال بعضهم القلب اللاهى هو المشغول باحوال  
الدنيا والغافل عن احوال العقبى \* قال الواسطى لاهية عن المصادر والموارد والمبدأ والمتهى  
يا الهى بخود نامتاهى \* ازسوا دوركن دل لاهى

واسروا التجوى التجوى في الاصل مصدر : بالفارسية [ راز كفتن ] ثم جعل اسما  
من التناجى بمعنى القول الواقع بطريق المسادة اى السر بين اثنين فصاعدا يقال تناجى القوم  
اذا تشاروا وتكلموا سرا عن غيرهم \* قال الراغب ناجيته ساررته واصله ارتحلوا به في نحوه

من الارض اى المرتفع المنفصل بالانحاض عما حوله ومعنى اسرارها مع انها لاتكون الاسرار  
انهم بالغوا في اخفائها ﴿الذين ظلموا﴾ على انفسهم بالشرك والمعصية بدل من واو اسروا  
منبى عن كونهم موصوفين بالظلم الفاحش فيما اسروا به كأنه قيل فاذا قالوا في نجواهم فقيل  
قالوا ﴿هل هذا﴾ هل بمعنى النفي اى ما محمد ﴿الابشر مثلكم﴾ لم ودم مساو لكم في المأكل  
والمشرب وكل ما يحتاج اليه البشر والموت مقصور على البشرية ليس له وصف الرسالة التى  
يدعيها والبشر ظاهر الجلد والادمة باطنه عبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من  
الشعر بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف والشعر والوبر واستوى في لفظ البشر الواحد  
والجمع وخص في القرآن كل موضع عبر عن الانسان جثته وظاهره بلفظ البشر ﴿أقتاتون  
السحر﴾ الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر ﴿واتم تبصرون﴾ حال من فاعل  
تأتون مقررة للانكار ومؤكدة للاستبعاد اى ما هذا الامن جنسكم وما اتى به يفتنون القرآن  
سحر أتعلمون ذلك فتأتونه وتحضرونه على وجه الاذعان والقبول واتم تعابنون انه سحر  
قالوه لاعتقادهم ان الرسول لا يكون الامليكا وان كل ما يظهر على يد البشر من الخوارق  
من قبيل السحر اى الخداع والتخييلات التى لاحقيقة لها \* قال الامام طعنوا في نبوته بانه  
بشر وما اتى به سحر وهو فاسد اذ صحة النبوة تعرف من المعجزة لامن الصورة ولو بعث  
الملك اليهم لم يعلموا نبوته بصورته بل بالمعجزة فاذا ظهر على يد بشر وجب قبوله

لوح صورت بشوى ومعنى جو \* كه صور برك شد معانى بو

وانما اسروا ذلك لما كان هذا الحديث منهم على طريق التشاور فيما بينهم والتحاوري طلب  
الطريق الى هدم امر النبوة واطفاء الدين وعادة المتشاورين ان يجتهدوا في كتمان سرهم  
عن اعدائهم ما امكن ومنه قول معاذ رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (استعينوا على  
نجاح الحوائج بالكتمان فان كل ذى نعمة محسود) ﴿قل﴾ الرسول عليه السلام بعدما وحي  
اليه اقوالهم واحوالهم يسانا لظهور امرهم وانكشاف سرهم ﴿ربى يعلم القول﴾ سرا  
كان اوجها حال كون ذلك القول ﴿فى السماء والارض﴾ فضلا عما اسروا به واذا علم  
القول علم الفعل ﴿وهو السميع العليم﴾ اى المبالغ فى العلم بالمسموعات والمعلومات التى  
من جملتها ما اسروه من التجوى فيجازيهم باقوالهم وافعالهم ﴿بل قالوا اضغات احلام﴾  
الضغت بالكسر قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس واضغات احلام رؤيا لا يصح تأويلها  
لاختلاطها كما فى القاموس . والحلم بضم الحاء وسكون اللام الرؤيا وضم اللام ايضا لغة فيه  
فالا حلام بمعنى المنامات سواء كانت باطلة او حقة واضيقت الاضغات بمعنى الاباطيل اليها على  
طريق اضافة الخاص الى العام اضافة بمعنى من وقد تخص الرؤيا بالنام الحق والحلم بالنام  
الباطل كما فى قوله عليه السلام (الرؤيا من الله والحلم من الشيطان) ثم ان هذا اضراب  
من جهته تعالى وانتقال من حكاية قول الى آخر اى لم يقتصر على ان يقولوا فى حقه عليه  
السلام ﴿هل هذا الا بشر﴾ وفى حق ما ظهر على يده من القرآن الكريم انه سحر بل قالوا  
تخالط احلام اى اخلاط احلام كاذبة رآها فى المنام ﴿بل افتره﴾ من تلقاء نفسه من غير

ان يكون له اصل اوشبه. اصل ثم قالوا ﴿بل هوشاعر﴾ وما أتى به شعر يخيل الى السامع معاني لاحقيقة لها وهذا شأن المبطل المحجوج متحير لا يزال يتردد بين باطل وابطال فالاضراب الاول كما ترى من جهته تعالى والثاني والثالث من قبلهم \* قال الراغب شعرت اصبت الشعر ومنه استعير شعرت كذا أى علمت علما فى الدقة كاصابة الشعر قيل وسمى الشاعر لفظته ودقة معرفته فالشعر فى الاصل اسم للعلم الدقيق فى قولهم ليت شعرى وصار فى التعارف اسما للموزون المقفى من الكلام والشاعر للمختص بصناعته وقوله تعالى حكاية عن الكفار ﴿بل هوشاعر﴾ كثير من المفسرين حملوه على انهم رموه بكونه آتيا بشعر منظوم مقفى حتى تأولوا عليه ما جاء فى القرآن من كل لفظة تشبه الموزون من نحو قوله ﴿وجنان كالجواب وقدور راسيات﴾ وقوله تعالى ﴿تبت يدا ابنى لهب﴾ \* وقال بعض المحققين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس على اساليب الشعر ولا يخفى ذلك على الاعتام من العجم فضلا عن بلغاء العرب وانما رموه بالكذب فان الشعر يعبر به عن الكذب والشاعر الكاذب حتى سموا الادلة الكاذبة بالشعر ولكون الشعر مقر الكذب قيل احسن الشعر اكذبه \* وقال بعض الحكماء لم ير متدين صادق اللهمجة مقلقا فى شعره

در قيامت نرسد شعر بفریاد کسی \* کرسر اسر سخنش حکمت یونان کردد

واما قول صاحب المتنوى

از کرامات بلند اولیا \* اولاً شعرت و آخر کیمیا

فالمراد به القدرة على انشاء الكلام الموزون وليس من مقتضاها التكلم ﴿فليأتنا بآية﴾ جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كانه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله فليأتنا بآية جلية ﴿كما ارسل الاولون﴾ أى مثل الآية التى ارسل بها الاولون كاليد والمعصا واهياء الموتى والنساقة ونظائرها حتى تؤمن به فما موصولة وعاندها محذوف ومحل النكاف الجر على انها صفة الآية ﴿ما آمنت قبلهم﴾ قبل مشركى مكة ﴿من قرية﴾ اسم للموضع الذى يجتمع فيه الناس أى من اهل قرية وهو فى محل الرفع على الفاعلية ومن مزيدة لتأكيد العموم ﴿اهلكناها﴾ أى باهلاك اهلها لعدم ايمانهم بعد مجئ ما اقترحوه من الآيات صفة لقرية ﴿أفهم يؤمنون﴾ الهمزة لانكار الوقوع والفاء للعطف على مقدر. والمعنى انه لم تؤمن امة من الائم المهلكة عند اعطاء ما اقترحوه من الآيات اعم لم يؤمنوا فهؤلاء يؤمنون لو اجيبوا الى ما سألوا واعطوا ما اقترحوا مع كونهم اعنى منهم واطنى كما قال تعالى ﴿أكفاركم خير من اولائكم﴾ يعنى ان كفاركم مثل اولئك الكفار المهدودين قوم نوح وهود وصالح ولوط وآل فرعون فهم فى اقتراح تلك الآيات كالباحث عن حقه بظافه : قال حسان بن ثابت رضى الله عنه

ولانك كالشاة التى كان حتفها \* بحفر ذراعيها فلم ترض محفرا

واصله ان رجلا وجد شاة واراد ذبحها فلم يظفر بسكين وكانت مربوطة فلم تزل تبحث

برجلها حتى ابرزت سكينها كانت مدفونة فذبحها بها يضرب في مادة تؤدي صاحبها الى التلف وما يورط الرجل فيه نفسه كهذا المستعمق وفيه تنبيه على ان عدم الاتيان بالمقترح لترحم بهم اذ لو اتى به لم يؤمنوا واستوجبوا عذاب الاستئصال كمن قبلهم وقد سبق وعده تعالى في حق هذه الامة ان يؤخر عذابهم الى يوم القيامة ﴿٥٨﴾ قال في التاويلات العجبية والآية وان نزلت في منكري البعث من الكفار فهي تم اكثر مدعى الاسلام في زماننا هذا فانه لا يحدث الله في عالم رباني من اهل الذكروهم اهل القرآن الذين هم اهل الله وخاصته سرا من اسرار القرآن وحقيقة من حقائق العلوم الدنية الاسمه اهل العزة بالله وهم يستهزئون به وينكرونه وينكرون عليه لاهية قلوبهم بمتابعة الهوى متعلقة بشهوات الدنيا ساهية عن ذكر الله غافلة عن طلبه وتناجوا في السر الذين ظلموا انفسهم بالانكار على ان الاسرار يقولون فيه ما يأتيتكم به من الكلام المموء وانتم تبصرون انه مموء كالسحر قل امرهم الى الله فانه يعلم قول اهل السماء سماء القلوب وقول اهل الارض النفوس وهو السميع لاقوال اهل القلوب واقوال اهل النفوس وانكارهم العليم بما في ضمائرهم وبانعالهم واوصافهم واوصاف سرائرهم بل قالوا كلام المحققين خيالات فاسدة وقال بعض المنكرين بل اختلفه من نفسه وادى انه من مواهب الحق وقال بعضهم بل هو شاعر اى يقول ما يقول بمخاظة النفس وقوة الطبع والذكاء ثم قال بعضهم لبعض فليأتنا هذا الحق بكرامة ظاهرة كما اتى بها المشايخ المتقدمون ثم قال ما آمنت قبلهم من اهل قرية من المنكرين لما رأوا كرامات اولياء الله فاهلكناهم بالخذلان والابعاد أفهم يصدقون ارباب الحقائق ان رأوا كرامة منهم وهم طبعوا على الانكار مثل المنكرين الهالكين وفي التنوى

مغزرا خالى كن ازانكار يار \* تاكه ريحمان يابد از كلزار يار [١]

تا يسابى بوى خلد از يار من \* چون محمد بوى رحمان از يمن

يك مناره درنشاى منكران \* كو درين عالم كه تاباشد نشان [٢]

منبرى كوكه بر آنجا مخبرى \* ياد آرد روزگار منكبرى

روى دينار ودرم از نامشان \* تا قيامت ميدهد ازحق نشان

سكه شاهان همى كردد ذكر \* سكه احمد بين تا مستقر

بررخ نقره وياروى زرى \* وانما برسكه نام منكبرى

هركه باشد همنشين دوستان \* هست دركاخن ميان بوستان

هركه بادشمن نشيند درزمن \* هست او در بوستان دركولخن [٣]

اللهم اجعلنا من المجالسين لاهل الود والولا واحشرا معهم بحق الملائع الاعلى ﴿٥٩﴾ وما ارسلنا

قبلك الا رجالا ﴿٦٠﴾ جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم اى وما ارسلنا الى الامم قبل ارسالك الى

امتك الا رجالا مخصوصين من افراد الجنس مستأهلين ومثله في الفارسية [كلمة مرد] ﴿٦١﴾ نوحى

اليهم ﴿٦٢﴾ بواسطة الملك ما نوحى من الشرائع والاحكام وغيرها من القصص والاخبار كما

نوحى اليك من غير فرق بينهما في حقيقة الوحي وحقيقة مدلوله كما لا فرق بينك وبينهم في البشرية

[١]

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

در اواخر

دفتر چهارم

در بیان

[٢]

در اواسط

دفتر چهارم

در بیان

در اواسط

دفتر چهارم

در بیان

در اواسط

دفتر چهارم

در بیان

در اواسط

دفتر چهارم

در بیان

در اواسط

دفتر چهارم

در بیان

فقالهم لا يفهمون انك لست بدعا من الرسل وان ما وحي اليك ليس مخالفا لما وحي اليهم  
 فيقولون ما يقولون وفي التأويلات النجمية يشير الى انه تعالى يظهر في كل قرن رجلا بالعين  
 من متابعي الانبياء ويخصهم بوحى الالهام كما اظهر في زمان عيسى عليه السلام الحواريين  
 من متابعيه واوحى اليهم كما قال تعالى (واذ اوحيت الى الحواريين ان آمنوا بي وبرسولي)  
 فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون قد سبق ان الذكري يطلق على الكتب الالهية  
 اى ان كنتم لاتعلمون ما ذكر فاسألوا ايها الكفرة الجهلة اهل الكتاب الواقفين على احوال  
 الرسل السالفة اتزول شبهتكم امروا بذلك لان اخبار الجمل الغفير يوجب العلم لاسما وهم  
 كانوا يشايعون المشركين في عداوته عليه السلام ويشاورونهم في امره وكانوا لا ينكرون  
 كون الرسل بشرا وان انكروا نبوته عليه السلام - روى - انه قيل للامام الغزالي رحمه الله  
 بماذا حصل لكم الاخطا بالاصول والفروع فتلا هذه الآية و اشار الى ان السؤال من اسباب  
 العلم وطرائقه وما جعلناهم اى الرسل جسدا الجسد جسم الانسان والجن  
 والملائكة قال الراغب الجسد كالجسم لكنه اخص فان الجسد ما له لون والجسم يقال لما  
 لا يبين له لون كالماء والهواء ونصبه على انه مفعول ثان للجعل لا بمعنى جعله جسدا بعد  
 ان لم يكن كذلك كما هو المشهور من معنى التصيير بل بمعنى جعله كذلك ابتداء على طريقة  
 قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل لا ياكلون الطعام حفة له والطعام البر  
 وما يؤكل والظم تناول الغذاء اى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الاكل والشرب بل  
 محتاجا الى ذلك لتحصيل بدل ما يتحلل منه وما كانوا خالدين لان مال التحلل هو  
 الفناء لا محالة والخلود تبرئ الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها  
 والمراد اما الملك المتدبر كما هو شأن الملائكة والابدى وهم معتقدون انهم لا يموتون. والمعنى  
 جعلناهم اجسادا متغذية صائرة الى الموت بالآخرة على حسب آجالهم لا ملائكة ولا  
 اجسادا مستغنية عن الاغذية مصونة عن التحلل كالملائكة فلم يكن لها خلود كخلودهم قال  
 في التأويلات النجمية يشير الى ان الانبياء والاولياء خلقوا محتاجين الى الطعام بخلاف  
 الملائكة وذلك لا يقدح في النبوة والولاية بل هو من لوازم احوالهم وتوابع كمالهم فان لهم  
 فيه فوائد جمة منها ان الطعام للروح الحيوانى الذى هو مركب الروح الانسانى كالدهن  
 للسراج وهو منبع جميع الصفات النفسانية الشهوانية وهو مركب الشوق والمحبة التى بها يقطع  
 السالك الصادق مسالك البعاد ويعبر العاشق مهالك الفراق للوصول الى كعبة الوصال. ومنها  
 ان اكل الطعام من نتائج الهوى وهو يعيل النفس الى مشتبهاتها والسير الى الله بحسب نهى النفس  
 عن الهوى كقوله تعالى (ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى) ولذا قال المشايخ لولا  
 الهوى ماسلك احد طريقا الى الله. ومنها ان كثيرا من علم الاسماء التى علم الله آدم منوط باكل الطعام  
 مثل علم ذوق المذوقات وعلم التلذذ بالمشتبهات وعلم لذة الشهوة وعلم الجوع وعلم العطش  
 وعلم الشبع والرى وعلم هضم الطعام وقلقه وعلم الصحة والمرض وعلم الداء والدواء وامثاله  
 والعلوم التى تتعلق به كعلوم الطب باجمعها والعلوم التى هى توابعها كعرفة الادوية والحشائش

وخواصها وطبايعها وغيرها اقتصرنا على هذا القدر من الفوائد الجمة فافهم جدا - حكي -  
ان واحدا من الصوفية المتحققين بحقائق تجلي الصمدية لم يأكل طعاما ستة اشهر فالح عليه  
شيخه بالاكل لما ان الكمال المحمدي في الافطار والامساك والنهر والنام ونحو ذلك  
لا في الرهبانية المذمومة وفي المتنوى

هين مكن خود را خصى رهبان مشو \* زانكه عفت هست شهوت را كرو  
بی هوا نبی از هوا ممکن نبود \* هم غزا بر مردكان نتوان نمود  
پس كلوا از بهر دام شهوتست \* بعد ازان لا تسرفوا آن عفتست  
چونكه رنج صبر نبود مر ترا \* شرط نبود پس فرونايد جزا  
حبذا آن شر وشادا آن جزا \* آن جزای دلنواز جانفزا

\* قال الشافعي رحمه الله اربعة لا يعبأ الله بهم يوم القيامة. زهد خصى. وتقوى جندی. وامانة  
امرأة. وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كما في المقاصد الحسنة للامام السخاوي ﴿ثم  
صدقاهم الوعد﴾ عطف على مقدر وصدق يتعدى الى الثاني بحرف الجر وهو هنا محذوف  
كفي قوله تعالى ﴿واختار موسى قومه﴾ كأنه قيل اوحينا اليهم ما اوحينا ثم صدقاهم في الوعد  
الذي وعدناهم في تضاعف الوحي باهلاك اعدائهم ﴿فانجيناهم ومن نشاء﴾ من المؤمنين  
وغيرهم ممن تستدعي الحكمة ابقاءه كمن سيؤمن هو او بعض فروع بالآخرة وهو السر  
في حماية العرب من عذاب الاستئصال \* يقول الفقير هكذا قال اذ الظاهر تخصيص من  
نشاء بالمؤمنين الآية في الرسل السالفة مع اهمهم وعذابهم كان عذاب استئصال ولم ينج منهم  
غير المؤمنين فهي كقوله تعالى ﴿ثم تنجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقاعلينا تنجي المؤمنين﴾  
ولما كانت العرب مصونة من عذاب الاستئصال لم يبعد ان يبق منهم من سيؤمن هو او بعض  
فروعه كواقع يوم بدر فافهم ﴿واهلكنا المسرفين﴾ اي مجاورين للحد في الكفر والمعاصي  
\* قال الراغب السرف تجاوز الحد في كل فعل يفعله الانسان وان كان ذلك في الاتفاق اشهر  
﴿لقد انزلنا اليكم﴾ اي والله لقد انزلنا اليكم يا مشر قريش ﴿كتابا﴾ عظيم الشأن  
نير البرهان ﴿فيه ذكركم﴾ موعظتكم بالوعد لترغبوا وتحذروا وليس بسحر ولا شعو  
ولا اضغاث احلام ولا مفترى كما تدعون ﴿أفلا تعقلون﴾ الفاء للعطف على مقدر اي ألا  
تفكرون فلا تعقلون ان الامر كذلك \* وقال بعضهم فيه ذكركم اي شرفكم لانه بلغة العرب  
\* قال الكاشفي [ اين آيت اهل قرآنرا تشريني تمام وتكريني مالا كلامست وخبر اشراق  
امتي حملة القرآن مؤيد ومؤكد اين اجلال واكرام ] والمراد بحملة القرآن ملازموا قراءته  
كما في تفسير الفاتحة للفناري

اهل قرآنند اهل الله وبس \* اندر ايشان كي رمي می بوالهوس

اهل باشد جنس و جنس این كلام \* نیست جز مرغی که پروازد زدام

وفي الحديث (ان الله اهلين من الناس اهل القرآن وهم اهل الله) اي خاصته \* قال ابن مسعود  
رضي الله عنه لما دنا فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعا في بيت امنا عائشة رضي الله

عنها ثم نظر إلينا فدمعت عيناه وقال (مرحبا بكم حيا كم الله رحمكم الله تعالى اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحان المقلب الى الله والى سدرة المنتهى والى جنة المأوى يغسلنى رجال اهل بيتى ويكفونى فى ثيابى هذه ان شاء الله اوفى حلة يمانية فاذا غسلونى وكفونى ضعوني على سريري فى بيتى هذا على شفير لحدى ثم اخرجوا عنى ساعة فاول من يصلى على حبيبي جبرائيل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على فوجافوجا وصلوا على فلما سمعوا فراقه صاحوا وبكوا وقالوا يا رسول الله انت نور ربنا وشمع جمعنا وسلطان امرنا اذا ذهبت عنا الى من نرجع فى امورنا قال (تركتم على المحجة البيضاء) اى الطريق الواسع الواضح ليلها كنهارها فى الوضوح (وتركت لكم واعظين ناطقا وصامتا) فالناطق القرآن والصامت الموت (فاذا اشكل عليكم امر فارجعوا الى القرآن والسنة واذا قست قلوبكم فلينبوها بالاعتبار فى احوال الاموات) وعن ابي هريرة رضى الله عنه مرفوعا (من تعلم القرآن فى صغره اختلط القرآن بدمه ودمه ومن تعلمه فى كبره فهو يتفلسف منه ولا يتذكره فله اجره مرتين) وجه الاول انه فى الصغر خال عن العواغل وما صادف قلبا خاليا يتمكن فيه قال الشاعر

اتانى هواها قبل ان اعرف الهوى \* فصادف قلبا خاليا فتمكنا

ويدخل فى الثانى من له حصر او عى لان من قرأ القرآن وهو عليه شاق فله اجر ان اجر لقراءته واجر لمشقة كذا فى شرح المصاييح ﴿وكم قصصنا من قرية﴾ كم خبرية للتكثير محلها النصب على انها مفعول لقصصنا ومن قرية تميز وفى لفظ القصم الذى هو عبارة عن الكسر بابانه اجراء المكسور وازالة تأليفها بالكسبة من الدلالة على قوة الغضب وشدة السخط مالا يخفى ﴿كانت ظلمة﴾ صفة لقرية بتقدير المضاف اى وكثيرا كسرنا واهلكنا من اهل قرية كانوا ظالمين بآيات الله كافرين بها كد أبكم يامعشر قريش ﴿وانشأنا بعدها﴾ اى بعد اهلاكها والانشاء والاختراع والتكوين والتحليق والايجاد اسماء مترادفة يراد بها معنى واحد وهو اخراج المعدوم من العدم الى الوجود كما فى بحر العلوم \* قال الراغب الانشاء ايجاد الشئ وتربيته واكثر ما يقال ذلك فى الحيوان كما فى هذه الآية ﴿قوما آخرين﴾ اى ليسوا منهم نسبا ولادينا ﴿فلما احسوا بأسنا﴾ الضمير للاهل المحذوف والبأس الشدة والمكروه والتكابة اى ادركوا عذابنا الشديد ادراكا تاما كأنه ادراك المشاهد المحسوس ﴿اذا هم منها﴾ من القرية اذا للمفاجأة وهم مبتدأ خبره قوله ﴿يركضون﴾ الركض ضرب الدابة بالرجل للعدو فتى نسب الى الركب فهو اعداء مركوبه نحو ركضت الفرس ومتى نسب الى الماشى فوطى الارض والمعنى يهربون مسرعين راكضين دوابهم او مشبهين بهم فى افراط الاسراع ﴿لا تركضوا﴾ اى قيل لهم بلسان الحال او بلسان المقال من الملك لا تركضوا ﴿وارجعوا الى ما ترقم فيه﴾ يقال اترفته التعمة اطعمته وترف فلان اصر على البنى اى الى ما اعطيتهم من العيش الواسع والحال الطيبة حتى بطرتم به فكفرتم واعرضتم عن المعطى وشكره ﴿ومساكنكم﴾ التى تفتخرون بها وفى المتن



در و اواخر دین چو در بیان شرح کردن مومنی علیه السلام وعده سب را بافرعون

افتخار از رنك و بو و از مكان \* هست شادی و فريب كودكان  
﴿لعلكم تسألون﴾ تصدّدون من جهة الناس للسؤال والتشاور والتدبير في المهمات والتوازل  
كما هو عادة الناس مع عظمائهم في كل قرية لا يزالون يقطعون امرا دونهم ﴿قالوا﴾ لما يسوا  
من الخلاص بالهرب وايقنوا بزول العذاب ﴿ياويلنا﴾ ياويل وبإهلاك تعال فهذا وقتك  
\* وقال الكاشفي [اي وای برما] ﴿انا كنا ظالمين﴾ اي مستوجبين للعذاب وهو اعتراف منهم  
بالظلم واستتباعه للعذاب وندمهم عليه حين لم يسمعهم ذلك ﴿فازال تلك﴾ اي كلمة الويل وهي  
ياويلنا انا كنا ظالمين وهي اسم مازالت وخبره قوله ﴿دعواهم﴾ اي دعائهم ونداءهم اي رددوها مرة  
بعد اخرى ﴿حتى جعلناهم حصيدا﴾ اي مثل الحصيد وهو المحصود من الزرع والتبث ولذلك  
لم يجمع اي لان الفعيل بمعنى المفعول يستوي فيه المفرد والجمع والمؤنث ﴿خامدين﴾  
حال من المنصوب في جعلناهم اي ميتين من خدت النار اذا اطلق لها وامنه استعير خدمت الحمى  
اي سكنت حرارتها وزالت شهوة الموت لخمود النار وانطفائها فاطلق عليه الخمود ثم اشتق  
منه خامدين \* ذات الآية على ان في الظلم خراب العمران : قال الشيخ سعدى قدس سره  
بقومى كه نيكي پسندد خدای \* دهد خسرو عادل نيك راى  
چو خواهد كه ويران كند عالمى \* كند ملك در نيجه ظالمى  
وفي الحديث (الظلم ظلمات يوم القيامة) واذا اظلم القلب عن المعرفة والاخلاص خرب وعلامة  
خراب القلب عصيان الجوارح وتعمديها وميلها الى مافيه الهلاك \* وقال بعض اهل التفسير  
والاخبار ان اهل حضور من قرى اليمن وقيل كانت بارض الحجاز من ناحية الشام بعث اليهم  
نبي اسمه موسى بن ميثان كما في الكشف \* وقال الامام السهلي في المثير في الاعلام اسمه  
شعيب بن ذى مهرم وقبر شعيب هذا في اليمن بجبل يقال له ضين \* قال في القاموس ضين بالكسر  
جبل عظيم بصنعاء اه وليس شعيب صاحب ميثان لان قصة حضور قبل مدة معدة جده  
عليه السلام وبعد مئتين من السنين من مدة ستمائة عليه السلام وانهم قتلوا نبيهم وقتل اصحاب  
الرس ايضا في ذلك التاريخ نياهم اسمه حنظلة بن صفوان فادعى الله تعالى الى ارمياء ان ائت  
بخت نصر واعلمه انى قد سلطته عليهم وعلى ارض العرب وانى منتقم به منهم واوحى الله الى  
ارمياء ان احمل معد بن عدنان على البراق الى ارض العراق كيلا يصيبه القمّة والبلاء معهم  
فانى مستخرج من صلبه نيا في آخر الزمان اسمه محمد صلى الله عليه وسلم تحمل معدا وهو ابن  
اثنى عشر وكان مع نبي اسرائيل الى ان كبر وتزوج امرأة اسمها معناه. ثم ان بخت نصر نهض  
بالجيوش وكن للعرب في مكان وهو اول من اتخذ الدكاكن في الحرب فيما زعموا ثم شن الغارات  
على حضور اى صبها على اهلها من كل وجه فقتل وسي وخرب العامر ولم يترك بحضور  
اثر اقال الله تعالى ﴿حتى جعلناهم حصيدا خامدين﴾ ثم وطى ارض العرب يمنها وحجازها فاكثرت  
القتل والسبي وخرب وحرق ثم انصرف راجعا الى السواد واياهم عنى الله بقوله ﴿وكم قصمنا  
من قرية كانت ظالمة﴾ وهذه الرواية منقولة عن ابن عباس رضى الله عنهما وظاهر الآية على الكثرة  
لان كم للتكثير ولعله رضى الله عنه ذكر حضور بانها احدى القرى التى ارادها الله بهذه الآية

وفي الحديث (خمس في خمس ما تقض العهد قوم الاسط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما انزل الله الا فتا فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فتسا فيهم الموت ولا طففوا الكيل الا منعوا النبات واخذوا بالسنين ولا منعوا الزكاة الا منع عنهم القطر)

هرچه بر تو آید از ظلمات و غم \* آن زبی شرمی و کس تا خست هم  
﴿ وما خلقنا الماء ﴾ الخلق اصله التقدير المستقيم ويستعمل في ابداع الشيء من غير اصل ولا احتذاء اي وما ابدعنا السماء التي هي كالقبة المضروبة والحيمة المطبقة ﴿ والارض ﴾ التي هي كالفرش والبساط ﴿ وما بينهما ﴾ من انواع الخلائق واصناف العجائب حال كوننا ﴿ لاعين ﴾ يقول لعب فلان اذا كان فعله غير قاصد به مقصدا صحيحا اي عابثين بل لحكم ومصالح وهي ان تكون مبدءا لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يقوده الى تحصيل معرفتنا التي هي الغاية القصوى

برك درختان سبز در نظر هوشیار \* هر ورقی دفترست معرفت کردگان

وكل شيء فهو اما مظهر لطفه تعالى او قهره وفي كل ذرة سر عجيب

بنكر بچشم فكر كه از عرش تابفرش \* در هیچ ذره نیست كه سرى عجيب نیست

\* فان قيل دلت الآية على ان اللعب ليس من فعله وانما هو من افعال اللاعين لان اللاعب اسم لفاعل اللاعب فبنى اسم الموضوع يقتضى نفى الفعل \* اجيب بان ذلك يبطل بمسألة خلق الداعي والقدرة ﴿ لو اردنا ان نتخذ لهوا ﴾ اي ما يلهي به ويلعب على انه مصدر بمعنى المفعول يقال لهوت بالكى لهوا اذا لعبت به \* قال الكاشفي [چيزى بآن بازى كند و برؤية آن مستأنس شوند چون زن و فرزند] \* وقال الراغب اللهو ما يشغل الانسان غمايغنه وبه و يعبر عن كل ما به استمتاع باللهو قال تعالى ﴿ لو اردنا ان نتخذ لهوا ﴾ وقول من قال اراد باللهو المرأة والولد فتخصيص ببعض ما هو من زينة الحياة الدنيا انتهى \* يقول الفقير فسر به المرأة في تفسير الجلالين المقصور على رواية ابن عباس رضى الله عنهما وبهما في التأويلات الشيخ نجم الدين قدس سره وهو من اكابر من جمع بين الطرفين ويدل على هذا المعنى قوله تعالى فيما بعد ﴿ ولكم الويل مما تصفون ﴾ \* قال الامام الواحدى يستروح بكل واحد منهما اي من المرأة والولد ولهذا يقال لامرأة الرجل وولده ريحانته ﴿ لا نتخذناه من لدنا ﴾ اي من جهة قدرتنا عليه لتعلقها بكل شيء من المقدورات او مما نصطفيه ونختاره مما نشاء من خلقنا من الحور العين او من غيرها \* قال الواحدى معنى من لدنا من عندنا بحيث لا يظهر لكم ولا تطالعون عليه ولا يجرى لاحد فيه تصرف لان ولد الرجل وزوجته يكونان عنده لا عند غيره ﴿ ان كنا فاعلين ﴾ ذلك لكن تستحيل ارادتنا له لما فاته الحكمة لالعدم القدرة على اتخاذه والافيره فيستحيل اتخاذا له قطعا ﴿ قال في التأويلات النجمية جل جلال قدس حضرنا عن امثال هذه التدنسات وعن جناب كبريائنا عن انواع هذه الوصيات وقد تنزه عن امثالها الملائكة المقربون وهم عبادنا المكرمون المخلوقون فالحضر الخالقية اولى بالنزه عن امثالها انتهى. وان للشرط على سيل الفرض والتقدير وجواب ان محذوف لدلالة الجواب المتقدم عليه اي ان كنا فاعلين لا نتخذناه

﴿ بل نقذف بالحق على الباطل ﴾ اضراب عن اتخاذ الولد وارادته كأنه قيل لكننا لانريد بل شأننا ان نغلب الحق الذي من جلته الجد والايمان والقرآن ومحوها على الباطل الذي من جلته اللهو والكفر والاباطيل الاخر \* قال الراغب القذف الرمي البعيد ولا اعتبار البعد فيه قيل منزل قذف وقذيف وبلدة قذوف طروح بعيدة والباطل تقبض الحق وهو الذي لا ثبات له عند الفحص عنه ﴿ فيدمغه ﴾ فيهلكه ويعدمه \* قال اهل التفسير انما استعار لذلك اى للتعليل والتسليط وايراد الحق على الباطل القذف وهو الرمي الشديد المستلزم لصلابة المرمى ولخوة واعدامه الباطل وهو كسر الشيء الرخو الاجوف وهو الدماغ بحيث يشق غشاه المؤدى الى زهوق الروح تصويرا لابطاله به فشبها لخلق بحرم صلب كالباس او الاقوت مثلا قذف به على جرم رخو اجوف من قزاز او تراب فحقته واعدمه \* قال صاحب المفاتيح اصل استعمال القذف والدمغ في الاجسام ثم استعير القذف لايراد الحق على الباطل والدمغ لذهاب الباطل ومحوه فالمستعار منه حسي والمستعار له عقلى اى ففيه تشبيه العقول بالحسوس عبر عن الصورة المعقولة بما يدل على الهيئة المحسوسة لتمكن تلك الهيئة المعقولة في ذهن السامع فضل تمكن ﴿ فاذا هو ﴾ [ پس آنجا او ] ﴿ زاهق ﴾ اى ذاهب بالكلية والزهوق ذهاب الروح ويقال زهقت نفسه خرجت من الاسف وفي اذا المفاجأة والجملة الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة في الذهاب والبطلان مالا يخفى فكأنه زاهق من الاصل وذكره لترشيح المجاز فان ذهاب الروح انما يلائم المستعار منه اى المعنى الاصلى للدمغ فان الدماغ يجمع الحواس واذا بلغت الشجرة اليه يموت الحيوان ﴿ وفي التأويلات النجمية للحق ثلاث مراتب وكذا للباطل مرتبة افعال الحق ومرتبة صفات الحق ومرتبة ذات الحق تعالى فاما افعال الحق فهي ما امره الله به العباد فيها يدمغ باطل مانهى الله عنه واما صفات الحق فتجلبها يدمغ باطل صفات العبد واما ذات الحق فاذا تجلبى الله بذاته يدمغ باطل جميع الدوات كما قال تعالى ﴿ كل شيء هالك الا وجهه ﴾ ويدل عليه ﴿ وقل جاء الحق وزهق الباطل ﴾ ولعل من قال انا الحق انما قال عند تجلبى ذات الحق اوصفة حقيقته لذاته الباطل اذ زهق باطل ذاته عند مجيئ الحق فاخبر الحق عن ذاته بلسان اتصف بصفة الحق فقال انا الحق : قال المغربى قدس سره ناصر ومنصور ميكويد انا الحق المبين \* بشنوا ناصركه ان كفتار از منصور نيست وقال الحجندى قدس سره

هز كه بذار قسا جبه هستي بسوخت \* ومرتوى الله بخواند سر انا الحق شنود

وقال

اسرار انا الحق سيخن نيك بلندست \* معنى جنين جز بسردار ثيابي ﴿ واكنم الويل ﴾ قال الاصمعي ويل قبوح وقد يستعمل في التحسر وليس استصغار وويح ترحم ومن قال ويل واد في جهنم فانه لم يرد ان ويلا في المائة هو موضوع لهذا وانما اراد ان من قال الله تعالى فيه ذلك فقد استحق مقرا من النار وثبت ذلك له. والمعنى استقر لكم الهلاك ايها المشركون ﴿ مما تصفون ﴾ من تعليلية متعاقبة بالاستقرار اى من اجل وصفكم له سبحانه

بما لا يلقى بشأه الجليل من الملائكة والولد ووصف كلامه بأنه سحر واضغات احلام ونحو ذلك من الاباطيل ﴿وله﴾ خاصة ﴿من في السموات والارض﴾ اى جميع المخلوقات ايجادا واستعبادا ﴿ومن عنده﴾ من عطف الخاص على العام والمراد الملائكة المكرمون المنزلون لكرامتهم عليه منزلة المقرين عند الملوك على طريقة التمثيل والبيان لشرفهم وفضلهم على اكثر خلقه لا على الجميع كما زعم ابو بكر الباقلاني وجميع المعتزلة فالمراد بالعندية عندية الشرف لا عندية المكان والجهة وعند وان كان من الظروف المكانية الا انه شبه قرب المكان والمنزلة بقرب المكان والمسافة فغير عن المشبه بلفظ المشبهه \* قال الكاشفي [يعنى فرشتان كه مقربان درگاه الوهيت اند و شما ايشان را مي پوسيد] ﴿لا يستكبرون عن عبادته﴾ اى لا يتعظمون عنها ولا يبعدون انفسهم كبيرة بل يتفخرون بعبوديته فالبشر مع نهاية ضعفهم اولى ان يطيعوه والجملة حال من قوله من عنده . وجعل المولى ابو البسمود رحمه الله من عنده مبتداً ولا يستكبرون خبره ﴿ولا يستحسرون﴾ ولا يكون ولا يعيون يقال حسر واستحسر اذا لعب واعني يعني ان استفعل بمعنى فعل نحو قير واستقر \* قال في المفردات الحسر كيشف الملبس عما عليه يقال حسرت عن الذراع والحاسر من لادرع عليه ولا مغفر والناقة حسيير حسر عنها اللحم والقوة والحاسر المعني لانكشاف قواه ويقال للمعني حاسر ومحسور اما الحاسر فتصور انه قد حسر بنفسه قواه واما المحسور فتصور ان التعب قد حسره والحسرة الغم على ما فاته والندم عليه كأنه انحسر عنه الجهل الذي حمله على ما ارتكبه او انحسر قواه من فرط غم ادركه واعياه عن تدارك ما فرط منه ﴿يسبحون الليل والنهار﴾ كأنه قيل كيف يعبدون فقيل يسبحون الليل والنهار اى يترهون في جميع الاوقات عن وصية الحدوث وعن الانداد ويعظمونه ويمجدونه دائماً ﴿لا يفترون﴾ لا يتخلل تسبيحهم فترة طرفة عين بفراغ منه او يشغل آخر لانهم يعيشون كما يعيش الانسان بالنفس والحوث بالماء . يعنى ان التسبيح بالنسبة الى الملائكة كالنفس بالنسبة اليها فكما ان قيامنا وقعودنا وتكلمنا وغير ذلك من افعالنا لا يشغلنا عن النفس فكذلك الملائكة لا يشغلهم عن التسبيح شئ من افعالهم كما قال عبدالله بن الحارث لكعب اليس انهم يؤدون الرسالة ويلعنون من لعنه الله كما قال ﴿جاعل الملائكة رسلا﴾ وقال ﴿اولئك عليهم لعنة الله والملائكة﴾ فقال التسبيح لهم كالنفس لنا فلا يمنعهم عن عمل \* فان قلت التسبيح واللعن من جنس الكلام فكيف لا يمنع احدهما الآخر \* قلنا لا يبعد ان يخلق الله لهم السنة كثيرة ببعضها يسبحون وبعضها يلعنون . او المعنى لا يفترون عن العزم على ادائه في اوقاته كما يقال فلان مواظب على الجماعة لا يفتر عنها فانه لا يراد به دوام الاشتغال بها وانما يراد العزم على ادائها في اوقاتها كما في الكبير \* وعن بعض ارباب الحقائق زالت مشقة التكليف الشرعية عن اهل الله تعالى لفرط محبتهم اياه سبحانه ولتبدل مجاهدتهم بالحب الالهي لانه ظهر شرف تلك التكليف وبهر كونها تجليات الهية \* يقول الفقير سمعت من حضرة شيخني وسندي قدس سره وهو يقول لا تيسر حلاوة العبودية الا بعد المعرفة التامة بالله تعالى والشهود الكامل له وذلك لان لذة التساجدة مع السلطان لا يصل اليها السالك

فعبادة اهل الحجاب لا تخلو عن فتور وكلفة بخلاف اهل الكشف الالهى فان العبادة صارت لهم كالعادة لغيرهم في سهولة المأخذ والقيام بها نسأل الله تعالى ان يخفف عنا الازرار انه الكريم الغفار \* قال الراغب الفتور سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة قال تعالى (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل) اى سكون بخال عن محبي رسول وقوله تعالى (لا يفترون) اى لا يسكنون عن نشاطهم في العبادة وفي الحديث (لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن فترة الى سنتي فقد نجا والافقدهاك) فقوله (لكل شرة) فترة) اشارة الى ما قيل للباطل صولة ثم تضمحل وللحق دولة لا تزل وقوله (من قدر الى سنتي اى سكن اليها فالطرف الفاتر فيه ضعف مستحسن والفترة ما بين طرف الابهام وطرف السبابة يقال فترته بفتري وشبرته بشبرى انتهى كلام الراغب الاصفهاني في كتاب المفردات ﴿ام اتخذوا آلهة﴾ ام منقطعة مقدرة ببل مع الهمزة ومعنى الهمزة انكار الوقوع لانكار الواقع والضمير للشركيين والمراد بالآلهة الاصنام ﴿من الارض﴾ متعلق باتخذوا بمعنى ابتدأوا اتخاذها من الارض بان صنعوها ونحتوها من بعض الحجارة او من بعض جواهرها كالشبة والصفر ونحوها والمراد به تحقير المتخذ لا التخصيص ﴿هم ينشرون﴾ يقال انشروه الله احياء اى يبعثون الموتى والجملة صفة الآلهة وهو الذى يدور عليه الانكار والتجهيل والتشنيع لانفس الاتخاذ فانه واقع لاحالة بل اتخذوا آلهة من الارض هم خاصة مع حقارتهم وجماديتهم ينشرون الموتى كلا فان ما اتخذوها آلهة بمعزل عن ذلك وهم وان لم يقولوا بذلك صريحاً فانهم لم يثبتوا الانشار لله تعالى كما قالوا من يحيى العظام وهى رميم فكيف يثبتونه للاصنام لكنهم حيث ادعوا لها الآلهية فكأنهم ادعوا لهتنا الانشار ضرورة انه من الخصائص الآلهية حتماً ﴿لو كان فيهما آلهة الا الله﴾ تنزيه لنفسه عن الشريك بالنظر العقلى والا بمعنى غير على انها صفة آلهة اى لو كان في السموات والارض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل سواء كان الله معهم او لم يكن \* قال في الاسئلة المقحمة كيف قال لو كان فيهما فجعل السموات ظرفاً وهو تحديد والجواب لم يرد به معنى الظرف وانما هو كقوله (وهو الذى في السماء اله وفي الارض اله) ﴿لفسدتا﴾ الفساد خروج الشيء عن الاعتدال قليلاً كان الخروج عنه ام كثيراً وبضاده الصلاح ويستعمل ذلك في النفس والبدن والاشياء الخارجة عن الاستقامة اى لخرجتا عن هذا النظام المشاهد لان كل امر بين الاثنين لا يجرى على نظام واحد والرعية تفسد بتدبير الملكين وحيث انتفى التالى تعين انتفاء المقدم ﴿قال في التاويلات النجمية ان هذه الآلهة لا تخلو اما ان يكون كلهم متساوياً في الالهية وكمال القدرة او بعضهم كامل وبعضهم ناقص واما ان يكون كلهم ناقصاً يحتاج بعضهم الى بعض في الآلهية واما كمالية بعضهم وناقضية بعضهم فهو يقتضى استثناء الكامل عن الناقص فالناقص لا يصلح للالهية: واما الناقصون الذين يحتاجون الى اغاثة بعضهم لبعض فلا يصلحون للآلهية لانهم يحتاجون الى مكمل واحد مستغن عما سواه وهو الله الواحد الاحد الصمد الغنى عما سواه واليه والى محتاج اليه ولو كان فيهما آلهة غيره لفسدتا لعدم مدبر كامل في الآلهية ولمعجز آلهة اخرى في المدبرية

درد وجهان قادر و یکتا تویی \* جمله ضعیفند و توانا تویی

چون قدمت بآنک بر ابلق زند \* جز تو که یارو که انا الحق زند

ففسحان الله رب العرش عما يصفون ﴿١﴾ أي تزهوه تنزيها عما يصفونه به من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد لان ذلك من صفات الاجسام ولو كان الله جسما لم يفدر على خلق العالم وتدير امره ولم يكن مبدأ له على ان الجسم مركب ومتحيز وذلك من امارات الحدود وجواز الوجود وواجب الوجود متعال عن ذلك ﴿٢﴾ قال في التأويلات النجمية تزم الله نفسه عن العجز والاحتياج لغيره في الآلهية واثبت انه خالق العرش الذي هو مصدر فيض الرحمانية الى المكونات لتنفى الآلهية عن غيره منزها عما يصفون باحتياجه الى العرش او بآلهة اخرى في الآلهية : وفي المتنوى واحد اندر ملك او را يارنی \* بندگانش را جز او سالارنی [١]

نیست خلقش را ذکر کس مالکی \* شرکتش دعوی کند جز هالکی

\* قال بعض الذکبار افترى العادلون عن الله الى غيره كالطبايعيين القائلين بان جميع التأثيرات الواقعة اتمامي من مقتضيات الطبيعة كديمقراطيس واتباعه والسوفسطائيين المنكرين لجميع الموجودات حتى انفسهم وانكارهم واما التنوية اعنى القائلين بالهين اثنين ا-دهما مصدر للخيرات والاخر مصدر للشرور فانهم قد لغنوا على لسان اهل الاشراف الكشفي والبرهاني ليس لجسد قلبان ولا لبدن نفسان ولالسماء شمسان شهد الاخبار بواحد وهو منتهى الاعيان لو حصل شمسان لانطمت الاركان ابي النظام شمسا اخرى فكيف لا يابى الها آخر ان كان للقيوم شريك فاين شمس لانها اكمل الثيرات فخالقها اكمل فمن لم يخلق مثلها ومن غيره اكل منه لا يكون واجبا لذاته لان الوجوب الذاتي من خصائص الكمال التام بحيث لم نجد شمس اخرى عرفنا انه ليس في الوجود اله آخر يشهد الله انما يبدو \* انه لا اله الا هو

قال بعض ارباب الحقائق لو كان في سماء الروحانية وارض البشرية مديرات مثل العقل في سماء الروحانية وفي الهوى ارض البشرية غير هداية الله تعالى بواسطة الانبياء والشرائع نفسدا كما فسدت بتدبير العقل والهوى سماء الروحانية الفلاسفة والطبايعية والدهرية والاباحية والملاحدة وارض بشريتهم فاما فساد سماء ارواحهم فبان زلت قدمهم عن جادة التوحيد وصراط الوجدانية حتى انبتوا لله الواحد القديم شريكا قديما وهو العالم فلم يقبلوا دعوة الانبياء ولم يهتدوا بهداية الحق : وفي المتنوى اي يبرده عقل هديه تاله \* عقل آنجا کمترست از خلك راه [٢]

واما فساد ارض بشريتهم فبان زلت قدمهم عن جادة العبودية وصراط الشريعة والمتابعة حتى عبدوا طاغوت الهوى والشيطان وآل امر فساد حالهم الى ان قال تعالى فيهم ﴿صم بكم عمي فهم لا يعقلون﴾ \* قال الشيخ ابو عثمان المغربي قدس سره من امر السنة على نفسه اخذا وتركها وجبا وبغضا نطق بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة فعلى السالك ان يأخذ بالطريق الوسط وهو طريق الكتاب والسنة الموصل الى الجنة والقربة والوصلة ويجتهد في تحصيل كمال الصدق والاخلاص اذهو الزاد لاهل الاختصاص نسأل الله الفيض

الكريم ان يشرقتا بفيضه العميم ويثبتا على صراطه المستقيم ﴿ لا يسئل ﴾ الله تعالى ﴿ عما يفعل ﴾ ويحكم ﴿ وهم ﴾ اى العباد ﴿ يسئلون ﴾ عما يفعلون تقيرا وقطميرا والسؤال استدعاء معرفة او ما يؤدى الى المعرفة وجوابه على اللسان واليد خليفة له بالكتابة والاشارة \* فان قيل ما معنى السؤال بالنسبة الى الله تعالى \* قلنا تعريف للقوم وتبكيته لا تعريف لله تعالى فانه علام الغيوب فالسؤال كما يكون للاستعلام يكون للتبكيه وانما لا يسأل سؤال انكار ويجوز السؤال عنه على سبيل الاستكشاف والبيان كقوله ﴿ قال رب انى يكون لى غلام ﴾ وعلى سبيل التضرع والحاجة كقوله تعالى حكاية عن الكافر ﴿ رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا ﴾ \* قال فى بحر العلوم انما لا يسأل عما يفعل لانه رب مالك علام لانه لاهية لعلمه وكل من سواه مر بوب مملوك جاهل لا يعلم شيئا الابتعلم فليس للمملوك الجاهل ان يتعرض على سيده العليم بكل شئ فيما يفعل ويقول لم فعلت وهلا فعلت مثلا وهم يسألون لانهم مملوكون مستبدون خطاؤون فيقال لهم فى كل شئ فعلوه لم فعلتم \* واعلم ان الاعتراض شؤم يسخط الرب ويوجب عقابه وسخطه : قال الحافظ

مرن زجون وجرادهم كه بنده مقبل \* قبول كرد بجان هر سخن كه جانان گفت  
وبشؤم الاعتراض على الله فى فعله لمن ابليس وكان من مردة الكافرين فانه تعالى لما امره بالسجود قال ﴿ اسجد لمن خلقت طينا ﴾ وبشؤم الاعتراض فى شأن بنى آدم اصاب الملكين هاروت وماروت ما اصابهما فهذا بالاعتراض فى شأن الخلق فكف بالاعتراض فى شأن الخالق وبالاعتراض على الله والتعمق فى الخوض فى صفاته هلك الهالكون من اهل الاهواء وارباب الآراء تعمقوا فيما لم يتعمق فيه اصحاب رسول الله والتابعون ومن تبعهم من اهل الحق وتكلفوا الخوض فيه فوقعوا فى الشبهات فضلوا واضلوا ولو لم يتعمقوا لسلّموا وقد اتفقت كلمة اهل الحق على ان الاعتراض على الله الملك الحق فى فعله وما يحدثه فى خلقه كفر فلا يجترئ عليه الا كافر وجاهل ضال \* وكذا الاعتراض على النبي عليه السلام فانه انما يقول عن الحق لا عن الهوى فالاعتراض عليه اعتراض على الحق وفيه الهلاك \* قال ابو هريرة رضى الله عنه سمعت رسول الله يقول (يا ايها الناس كتب عليكم الحج) فقام عكاشة بن محضر فقال اكل عام يا رسول الله فقال لو (قلت نعم لوجب ولو وجبت ثم تركتموها لضلّتم اسكتوا عني كما سكت عنكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم) فانزل الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤكم) الآية \* ومن اشد التشنيع واقبح الاعتراض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ماروى عن بعض الكبار انه قال كنت فى مجلس بعض الغافلين فتكلم الى ان قال لا مخلص لاحد من الهوى ولو كان فلانا عني به النبي عليه السلام من حيث قال ﴿ حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عيني فى الصلاة ﴾ فقلت أما تستحي من الله تعالى فانه ما قال احببت بل قال حبيب فكيف يلام العبد من عند الله ثم حصل لى هم وغم فرأيت النبي عليه السلام فى المنام فقال لا تنتم فقد كفيناك امره ثم سمعت انه قتل \* قال الفقهاء من عبره عليه السلام بالليل الى نساءه فاصدا به القص يقتل قاتله الله تعالى \* يقول الفقير

شب پرہ میطلبند بدر تمامت نقصان \* اوندانکہ ابدنور تو ظاہر باشد  
 ہرکہ از روی جدل بر توسخن میراند \* بمثل شد اگرش بوعلی کافر باشد  
 \* واما الاعتراض علی الاولیاء والمشاخ من العلماء فانہ یحرم الخیر ویقطع برکۃ الصحبۃ وزیادۃ  
 العلم یدل علی ذلک شأن موسی والخضر علیہما السلام نہاء عن الاعتراض علیہ فیما یفعل  
 بقولہ (فلاتسألنی عن شیء حتی احدثک منہ ذکرا) فاعترض علیہ قتادہ الخضر بالفراق  
 فخرم برکۃ صحبہ وانقطعت برکۃ الزیادۃ من علمہ والخیر الذی جملہ اللہ معہ . ومن شؤم  
 الاعتراض ما کان من امر الحوارج اعترضوا علی علی رضی اللہ عنہ وخرجوا علیہ فخرجوا  
 من الدین وصاروا کلاب النار وشرقتی تحت اديم السماء \* قال ابو یزید البسطامی قدس سرہ  
 فی حق تلیدہ لما خالفہ دعوا من سقط من عین اللہ فرؤی بعد ذلک مع المختنن وسرق فقطعت  
 یدہ هذا حظ المعترض فی الدنیا واما حالہ فی الآخرة فلا یکلّمہ اللہ ولا ینظر الیہ ولہ عذاب  
 الیم فی نار القطمۃ والمہجران : یقول الفقیر

ہین ممکن بامر شد کامل جدل \* تانباشد کمرہی اورا بدل

﴿ام اتخذوا من دونه آله﴾ الہمزۃ لانکار الاتخاذ المذکور واستباحہ واستظامہ ومن متعلقہ  
 باتخذوا . والمعنی بل اتخذوا متجاوزین ایاہ تعالی آلهۃ مع ظهور خلومہ عن خواص الالوہیۃ  
 بالکلیۃ ﴿قل﴾ لہم بطریق الالزام والقام الحجر ﴿ہاتوا﴾ [بیارید] \* قال فی بحر  
 العلوم ہات من اسماء الافعال یقال ہات التی ای اعطیہ . والمعنی اعطونی ﴿برہانکم﴾  
 محتکم علی ماتدعون من جہۃ العقل والنقل فانہ لاصحۃ لقول لادلل علیہ فی الامور الدینیۃ لاسیما  
 فی مثل هذا الشأن الخطیر \* قال الراغب البرہان فعلان مثل الرجحان والبنیان \* وقال  
 بعضهم ہو مصدر برہ یرہ اذا ابیض انتهى وقد اشار صاحب القاموس الی کلہما حیث  
 قال فی باب النون البرہان بالضم الحجۃ وبرہن علیہ اقام البرہان وفی باب الہاء ابرہ اتی  
 بالبرہان \* قال فی المفردات البرہان اوکد الادلۃ وهو الذی یقتضی الصدق ابدأ ﴿هذا ذکر  
 من مبی و ذکر من قبل﴾ هذا اشارۃ الی الموجود بینہم من الكتب الثلاثة القرآن  
 والتورۃ والانجیل فالقرآن ذکر وعظۃ لمن اتبعہ علیہ السلام الی يوم القيامة والتورۃ  
 والانجیل ذکر وعظۃ للامم المتقدمۃ یعنی راجعوا هذه الكتب الثلاثة هل تجدون فی واحد  
 منها غیر الامر بالتوحید فهذا برہانی قد اقمتم فاقیموا ایضا برہانکم ﴿وفی التأویلات التجمیۃ  
 یفبر الی ان اثبات الوجدانیۃ بالتحقیق وكشف العیان من خصوصیۃ العلماء المحققین من  
 امتی الذین ہم معی فی سیر المقامات وقطع المنازل الی الحضرة کا هو من خصائص الانبیاء  
 من قبلی ومن هنا قال صلی اللہ علیہ وسلم (علماء امتی کانیاء بنی اسرائیل) ای فی صدق طلبہ  
 الحق بالاعراض عن الکوینین والتوجہ الی اللہ تعالی ﴿بل اکثرہم لا یعلمون الحق﴾ اضراب  
 من جہۃ تعالی غیر داخل فی الکلام الملقن ای لا یفہمون الحق ولا یميزون بینہ وبين الباطل  
 فلا تنجع فیہم . المحاجۃ باظهار حقیۃ الحق وبطلان الباطل \* وفی بحر العلوم کأنہ قیل بل  
 عندهم ما هو اصل الفساد کلہ وهو الجہل وعدم التمييز بین الحق والباطل فمن ثمة جاء



الاعراض ومن هناك ورد الإنكار ﴿ فهم ﴾ لاجل ذلك ﴿ معرضون ﴾ مستمرين على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول واما اقلهم العالمون فلا يقبلونه عنادا ﴿ وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه ﴾ اى الشأن ﴿ لا اله الا انا فاعبدون ﴾ اى وحدونى ولا تشركوا بى \* وفيه اشارة الى ان الحكمة فى بعث جميع الانبياء والرسل مقصورة على هاتين المصلحتين وهما اثبات وحدانية الله تعالى وتمجده بالاخلاص لتكون فائدة تينك المصلحتين راجعة الى العباد لا الى الله تعالى كما قال ( خلقت الخلق ليربحوا على لا لأربح عليهم ) : وفى المتنوى

چون- خلقت الخلق كي يربح على \* لطف تو فرمود اى قیوم وحی  
لا لأن اربح عليهم جود تسبب \* که شود زو جمله ناقصها درست  
عفو کن زین ناقصان تن پرست \* عفو از دریای عفو اولیترست

واکبر فائدتهما معرفة الله تعالى كما قال تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) اى ليعرفون وهى مختصة بالانسان دون سائر المخلوقات فانها هى حقيقة الامانة التى قال تعالى ( انا عرضنا الامانة على السموات والارض ) الآية \* يقول الفقير العبادة طريق المعرفة وهى طريق الرؤية فالرؤية اعلى من المعرفة لان العارفين مشتاقون الى منازل اهل الوصال والواصلون لا يشتاقون الى منازل اهل المعرفة والمعرفة يتولد منها التعب والعناء والرؤية يتولد منها السرور والرضى \* قال بعض العارفين المعرفة اللطف والرؤية اشرف والمعرفة اشد والرؤية اكدر فعلى السالك ان يجتهد فى تحقيق المعرفة والتوحيد ويصل الى رؤية احمد المجيد \* والتوحيد على ثلاث مراتب . توحيد اهل البداية وهوالاله الا هو وسير اهل هذا التوحيد فى عالم الاجسام . وتوحيد اهل التوسط وهوالاله الا انت وسير اهل هذا التوحيد فى عالم الارواح . وتوحيد اهل النهاية وهوالاله الا انا وسير اهل هذا التوحيد فى عالم الحقيقة والى هذه المراتبة اشار الشيخ المغربى قدس سره بقوله

نور هستی جمله ذرات عالم تا ابد \* می کنند از مغربى چون ماه از مهر اقتباس  
ومن لطائف الکمال الحجدى قوله

طناس بازى بدیدم از بغداد \* چون جنید از سلوکش آکاهى  
رفت درجه وقت بازى گفت \* ليس فى جنتى سوى اللهى

\* ثم ان فى الآية اشارة الى ان اكثر الخلق من يدعون الاسلام والتوحيد ولا يميزون الحق من الباطل فيتبعون اهل الشرك والرياء والبدع والهوى والدنيا ولذا قلت عبادتهم بالاخلاص بل انتفى رعاية الشريعة بينهم ولو كان لهم استعداد وجدان الحق لوجدوا اهل اولاء ووصلوا بتسليكهم على قدمى الشريعة والطريقة الى المعرفة والحقيقة فانما حرموا الوصول بتضييعهم الاصول ومن الله الهداية والتوفيق ومنه الوصول الى مقام الصدق والتحقيق ﴿ وقالوا ﴾ اى حى من خزاعة ﴿ اتخذ الرحمن ولدا ﴾ من الملائكة وادعوا انهم بنات الله وانه تعالى صاهر سروات الجن فولدت له الملائكة \* قال الراغب الاخذ وضع الشئ وتحصيله وذلك تارة

بالتناول نحو (معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) وتارة بالقهر نحو قوله تعالى (لا تأخذه سنة ولا نوم) ويقال اخذته الحمى ويعبر عن الاسير بالمأخوذ والاخذ والاتخاذ افتعال منه فيتمدى الى مفعولين ويجرى مجرى الجعل ﴿سبحانه﴾ اى تنزه بالذات تنزه اللائق به على ان السبحان مصدر من سبح اى بعد او اسبحه تسبيحه على انه علم للتسييح وهو مفعول على السنة العباد او سبحوه تسبيحه \* قال فى بحر العلوم ويجوز ان يكون تعجبا من كلتهم الحقاء اى ما بعد من ينعم بجلال الهم ودقائقها وما علاه عما يضاف اليه من اتخاذ الولد والصاحبة والشريك انتهى \* وقال فى الكشف التنزيه لا ينافى التعجب ﴿بل﴾ ليست الملائكة كما قالوا بل هم ﴿عباد﴾ مخلوقون له تعالى ﴿مكرمون﴾ مقربون عنده مفضلون على كثير من العباد لاعلى كلهم والمخلوقية تنافى الولادة لانها تقتضى المناسبة فليسوا باولاد واكرامهم لا يقتضى كونهم اولادا كما زعموا ﴿لا يسبقونه بالقول﴾ سفة اخرى لعباد واصل السبق التقدم فى السير ثم تجوز به فى غيره من التقدم اى لا يقولون شيأ حتى يقوله تعالى وبأمرهم به لكمال اتقيادهم وطاعتهم كالعبيد المؤدين \* قال الكاشفى [يعنى بى دستورى] وى سخن نكويند مراد ازين سخن قطع طمع كافر انست از شفاعت ملائكة يعنى ايشان بى اذن خدا شفاعت نتوانند كرد [وهم بامرهم يعملون] اى كما انهم يقولون بامرهم كذلك يعملون بامرهم لا بغير امرهم اصلا فالقصر المستفاد من تقديم الجار معتبر بالنسبة الى غير امره لالى امر غيره والامر مصدر امرته اذا كلفته ان يفعل شيأ \* وفى الآية اشارة الى ان العباد المنكر مين بالتقرب الى الله تعالى والوصول اليه لا يقولون شيأ من تلقاء نفوسهم ولا يفعلون شيأ بارادتهم بل اذا نطقوا نطقوا بالله واذا سكتوا سكتوا بالله : يقول الفقير

چون وزد باد صبا وقت سحر \* ميشود دريا ز جنبش مोजكر  
موج و تحريك از صبا باشد همين \* فى زدريا اين خروش آينده هين  
﴿يعلم﴾ الله تعالى اى لا يخفى عليه ﴿ما بين ايديهم﴾ ما قدموا من الاقوال والاعمال  
﴿وما خلفهم﴾ وما اخروا منهما وهو الذى ما قالوه وما عملوه بعد فيعلمهم باحاطته تعالى  
بذلك ولا يزالون يراقبون احوالهم فلا يقدمون على قول او عمل بغير امره تعالى فهو تمليل  
لما قبله وتمهيد لما بعده ﴿ولا يشفعون﴾ الشفع ضم الشىء الى مثله \* والشفاعة الانضمام  
الى آخر ناصرا له وسائلا عنه واكثر ما يستعمل فى انضمام من هو اعلى مرتبة الى من هو ادنى  
ومنه الشفاعة فى القيامة ﴿الامن ارتضى﴾ ان يشفع له من اهل الايمان مهابة منه تعالى  
وبالفارسية [مكر كسى كه خداى بشفاعت به پسندد اورا] قال ابن عباس رضى الله عنهما  
الامن قال لا اله الا الله \* فلا دليل فيه للمعتزلة فى نفي الشفاعة عن اصحاب الكبار \* قال فى الاسئلة  
المقحمة هذا دليل على ان لا شفاعة لاهل الكبار لانه لا يرضى لهم والجواب قد ارتضى  
الماضى لمعرفته وشهادته وان كان لا يرضيه لفعله لانه اطاعه من وجوه وان عصاه من وجوه  
اخر فهو مرتضاه من وجوه الطاعة ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما الذى ارتضاهم  
هم اهل شهادة ان لا اله الا الله : وفى المتنوى

كفت پیغمبر که روز رستخیز \* کی کذارم مجرمانرا اشک ریز  
من شفیع عاصیان باشم بجان \* تارهامن شان زاشکنجه کران  
عاصیان واهل کبائررا بجهد \* وارهانم ازعتاب نقض عهد  
صالحان اتم خود فارغند \* ازشفاعتهای من روز کزند  
بلکه ایشانرا شفاعتها بود \* گفتشان چون حکم نافذ می رود

﴿وهم﴾ مع ذلك ﴿من خشيته﴾ ای من خشیتهم منه تعالی فاضیف المصدر الى مفعوله ﴿مشفقون﴾ مرتعدون [ یا ازمهابت وعظمت اوترسان ] والاشفاق عنایة مختلطة بخوف لان المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه كما في المفردات \* قال ابن الشيخ الحشية والاشفاق متقاربان في المعنى والفرق بينهما ان المنظور في الحشية جانب الخشي منه وهو عظمتة ومهابته وفي الاشفاق جانب الخشي عليه وهو الاعتناء بشأنه وعدم الامن من ان يصيبه مكروه ثم ان الاشفاق يتعدى بكل واحد من کتبی من وعلى يقال اشفق عليه فهو مشفق واشفق منه ای حذر فان عدی بمن يكون معنى الخوف فيه اظهر من معنى الاعتناء وان عدی بعلى يكون معنى الاعتناء اظهر من معنى الخوف \* وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل ليلة المعراج ساقطاً كالحلس من خشية الله تعالى \* وعنه ايضاً ان اسرافيل له جناح بالشرق وجناح بالغرب والعرش على جناحه وانه ليتضاء الاحيان حتى يعود مثل الوصع وهو بالسكون ويحرك طائر اصغر من المصفور كما في القاموس

خوف وخشيت حلية اهل دلست \* امن وبني پرواني شان غافلست

حينئذ ﴿ومن يقل﴾ [ وهرکه كويد ] ﴿منهم﴾ ای من الملائكة ﴿انى اله من دونه﴾ ای حال كونه متجاوزاً اياه تعالى ﴿فذلك﴾ الذى فرض قوله فرض محال فهذا لا يدل على انهم قالوه \* وقال بعضهم هو ابليس حيث ادعى الشركة في الالهية ودعا الى عبادة نفسه وفيه انه يلزم ان يكون من الملائكة ﴿نجزيه جهنم﴾ كسائر المجرمين ولا يغني عنهم ما ذكر من صفاتهم السنية وافعالهم المرضية وهو تهديد للشركين بتهديد مدعى الربوبية ليمتنعوا عن شركهم ﴿كذلك﴾ نجزي الظالمين ﴿مصدر تشبيهي مؤكداً لمضمون ما قبله ای مثل ذلك الجزء الفظيع نجزي الذين يضعون الاشياء في غير مواضعها ويتعدون اطوارهم بالاشراك وادعاء الالهية . والقصر المستفاد من التقديم معتبر بالنسبة الى نقصان دون الزيادة ای لاجزاء انقص منه والجزء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيراً فخير وان شراً فشر يقال جزيته كذا وبكذا ﴿وفي التأويلات النجمية﴾ يشير بقوله ﴿لا يسبقونه بالقول﴾ الى انهم خلقوا منزّهين عن الاحتياج الى مأكول ومشروب وملبوس ومنكوح وما يدفع عنهم البرد والحر وما ابتلاهم الله بالامراض والعلل والآفات ليسبقوا الله بالقول ويستدعوا منه رفعها وازالتها والخلاص منها بالتضرع وكذلك ما ابتلاهم الله بطبيعة تحالف او امر الله تعالى فيمكن منهم خلاف ما يؤمرون ﴿وهم بامرهم يعملون﴾ نظيره ﴿لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون﴾ ولعمري انهم وان كانوا

مكرمين بهذه الحاصل فان بنى آدم في سر (ولقد كرمنا بنى آدم) أكد المكرمين منهم بكرامات  
 اكبر منها درجة وارفع منها منزلة وذلك لانهم لما خلقوا محتاجين الى ما لا يحتاج اليه الملائكة  
 اكرموا بالكرامتين اللتين لم تكرم بهما الملائكة فاحداها الرجوع الى الله مضطرين فيما يحتاجون  
 اليه فاكرموا بكرامة الدعاء ووعدهم عليه الاستجابة بقوله (ادعوني استجب لكم) فلهم الشراكة  
 مع الملائكة في قوله (لا يسبقونه بالقول) الآية لانهم بامره دعوه عند رفع الحاجات ولذلك  
 اتى عليهم بقوله (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا) وقد اعظم امر  
 الدعاء بقوله (قل ما يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم) وهم ممتازون عن الملائكة بكرامة الدعاء والاستجابة  
 وهذه مرتبة الخواص من بنى آدم في الدعاء . فاما مرتبة اخص الخواص فهي انهم يدعون  
 ربهم لا خوفا ولا طمعا بل محبة منهم وشوقا الى وجهه الكريم كما قال (يدعون ربهم  
 بالغداة والعشي يريدون وجهه) وهذه هي الكرامة الثانية التي من نتائج الاحتياج حتى لا يبقى  
 شئ من المخلوقات الاحتاجا بخلاف مخلوق آخر فان لكل مخلوق استعدادا في الاحتياج  
 يناسب حال جبلته التي تجبل عليها فكل مخلوق يقتدر الى خالقه بنوع ما تقتدر اليه بنوا آدم  
 من جميع الوجوه وهذا هو سر قوله تعالى (والله الغني واتم الفقراء) كان ذاته وصفاته استوعبت  
 الغنى كذلك ذلولهم وصفاتهم استوعبت الفقر فكرمهم الله بعلم اسماء ما كانوا محتاجين اليه كله  
 ووفقههم للحوال عنه وانعم عليهم بالاجابة فقال (واآتيكم من كل ما سألتموه) وعد ذلك من النعم التي  
 لا نهاية لها وكرامة لاكرامة فوقها بقوله (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وبقوله (يعلم  
 ما بين ايديهم وما خلفهم) يشير الى انه يعلم ما بين ايدي الملائكة من خجالة قولهم (أتجعل  
 فيها من يفسد فيها) الآية فان فيه شائبة نوع من الاعتراض ونوع من الغيبة ونوع من العجب  
 حتى غيرهم الله فيما قالوا وقال (انى اعلم ما لا تعلمون) يعنى اعلم منه استحقاق السجودية  
 واعلم منكم استحقاق الساجدية له وما خلفهم اى وما يأمرهم بالسجود له والاستغفار لمن  
 فى الارض يعنى المتقايين من اولاده ليكون كفارة لما صدر منهم في حقهم (ولا يشفون)  
 فى الاستغفار (الا لمن ارتضى) يعنى الله تبارك وتعالى من اهل المغفرة وهم من خشيته مشفقون  
 اى من خشية الله وسطوة جلاله خاشعون ان لا يعفوا عنهم ما قالوا او يأخذهم به ومن يقل منهم  
 انى اله من دونه يعنى من الملائكة فذلك نجزيه جهنم يشير الى انه ليس للملك استعداد الاتصاف  
 بصفات الالهية وردعى هذه المرتبة فجزاؤه جهنم البعد والطرود والتعذيب كما كان حال  
 ابليس وبه يشير الى ان الاتصاف بصفات الالهية مرتبة بنى آدم كما قال عليه السلام (تخلقوا  
 باخلاق الله) وقال (عنوان كتاب الله الى اوليائه يوم القيامة من الملك الحى الذى لا يموت الى  
 الملك الحى الذى لا يموت) فافهم جدا كذلك تجزى الظالمين يعنى الذين يضعون الاشياء في غير  
 موضعها كاهل الرياء والسمعة والشرك الحفى انتهى ما فى التأويلات النجمية ﴿اولم ير الذين  
 كفروا﴾ الهزمة لانكار نفى الرؤية وانكار النفى نفى له ونفى النفى اثبات والوال للعطف على  
 مقدر والرؤية قلبية لا بصرية حتى لا يناقض قوله تعالى (ما شهدتهم خلق السموات والارض)  
 والمعنى ألم يتفكروا او ألم يستفسروا من العلماء او ألم يطالعوا الكتب او ألم يسمعوا الوحي  
 ولم يعلموا ﴿ان السموات والارض كانتا﴾ نى الضمير الراجع الى الجمع باعتبار ان المرجع اليه

جماعتان ﴿ رتقا ﴾ على حذف المضاف اى ذواتى رتق بمعنى ملتزقتين ومنضميتين لافضاء  
 بينهما ولافرج فان الرتق هو الضم والالتحام خلقه كان اوصنعة ﴿ ففتقناها ﴾ الفتق الفصل  
 بين المتصلين وهو ضد الرتق اى ففصلنا وفرقا احداها عن الاخرى بالريح وفى الحديث  
 المشهور ( اول ما خلق الله جوهرة فنظر اليها بنظر الهيبة فذابت وارتعدت من خوف ربها  
 فصارت ماء ثم نظر اليها نظر الرحمة فجمد نصفها فخلق منه العرش وارتعد العرش فنكتب  
 عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن العرش فترى الماء يرتعد الى يوم القيامة ) وذلك قوله  
 تعالى ( وكان عرشه على الماء ) اى العذب ( ثم حصل من تلاطم الماء ادخنة متراكمة بعضها  
 على بعض وزبد فخلق منها السموات والارض طباقا وكتنا رتقا وخلق الريح فيها ففتق  
 بين طباق السموات وطباق الارض ) كما اخبر بقوله ( ثم استوى الى السماء وهى دخان ) وانما  
 خلقها من دخان ولم يخلقها من بخار لان الدخان خلق متماسك الاجزاء يستقر عند انتهاء  
 والبخار يتراجع وذلك من كمال علمه وحكمته ( ثم بعد ذلك مد الزبد على وجه الماء ودحاه  
 فصار ارضا بقدرته ) وذلك قوله تعالى ( والارض بعد ذلك دحاه ) [ وكفته اذ آسمان بسته  
 بود ازوى باران نمى آمد وزمين بسته بود ازو كياه نمى رست ما آن را بباران واين را  
 بكياه كشاديم ] يعنى فوق السماء وهى اشد الاشياء واصلها بالين الاشياء وهو الماء وكذلك  
 فتق الارض بالين الاشياء وهو النبات مع شدتها وصلابتها \* فان قيل المفتوقة بالمطر هى سماء  
 الدنيا فامعنى الجمع \* قلنا جمع السموات لان لها مدخلا فى الامطار اذ التأثير انما يحصل من جهة  
 العلو \* واعلم ان الفتق صفة الله تعالى كالعلم والقدرة وغيرهما فهما ازالى والمفتوق حادث  
 بمحدث التعلق كما فى العلم وغيره من الصفات التى لا يلزم من قدمها قدم متعلقاتها فتكون  
 تعلقاتها حادثة . فقول البيضاوى ان الفتق عارض خطأ كما فى بحر العلوم ﴿ وجعلنا ﴾ خلقنا  
 ﴿ من الماء ﴾ الماء جسم سيال قد احاط حول الارض ﴿ كل شئ ﴾ حى ﴿ اى كل حيوان عرف  
 الماء باللام قصدا الى الجنس اى جعلنا مبدءا كل شئ حى من هذا الجنس اى جنس الماء وهو  
 النطفة كما فى قوله تعالى ( والله خلق كل دابة من ماء ) اى كل فرد من افراد الدواب من نطفة  
 معينة هى نطفة ابيه المختصة به او كل نوع من انواع الدواب من نوع من انواع المياه وهو  
 نوع النطفة التى تختص بذلك النوع من الدواب \* يقول الفقير قد فرقوا بين الحى والحيوان  
 بان كل حيوان حى وليس كل حى حيوانا كالملك فالظاهر ما جاء فى بعض الروايات من ( ان الله  
 تعالى خلق الملائكة من ريح خلقها من الماء وآدم من تراب خلقه منه والجن من نار خلقها  
 منه ) \* وقال بعضهم يدخل فى الآيات النبات والشجر لثماهما بالماء والحياة قد تطلق على القوة  
 النامية الموجودة فى النبات والحيوان كما فى المفردات ويدل على حياتهما قوله تعالى ( يحيى  
 الارض بعد موتها ) كما فى الكبير ﴿ أفلا يؤمنون ﴾ [ آيا نمى كردند مشركان باوجود اين  
 آيات واضحه ] وفى التأويلات النجمية يشير ﴿ بقوله أو لا ير الى ففتقناها ﴾ الى ان ارواح  
 المؤمنين والكافرين خلقت قبل السموات والارض كما قال عليه السلام ( ان الله خلق الارواح  
 قبل الاجساد بالثى الف عام ) وفى رواية ( باربعة آلاف سنة وكان خلق السموات والارض

بمشهد من الارواح وكانت شيئاً واحداً كما جاء في الحديث المشهور (اول ما خلق الله جوهرة) ويشير بقوله ( وجعلنا من الماء كل شئ حي ) الى انه تعالى خلق حياة كل ذى حياة من الحيوانات من الماء الذى عليه عرشه وذلك ان الجوهرة التى هى مبدأ الموجودات وهى الروح الاعظم خلقت ارواح الانسان والملك من اعلاها وخلقت ارواح الحيوانات والدواب من اسفلها وهى الماء كما قال ( والله خلق كل دابة من ماء ) وكان ذلك كله بمشهد الارواح فذلك قال ( أفلا يؤمنون ) اى أفلا يؤمنون بما خلقنا بمشهد من ارواحهم انتهى \* واعلم ان المراد من رؤية الآيات الانتقال منها الى رؤية صانعها رؤية قلبية هى حقيقة الايمان - روى - ان علياً رضى الله عنه صعد المنبر يوماً وقال سلونى عما دون العرش فان ما بين الجوامع علم جم هذا لعاب رسول الله فى فمى هذا مارزقنى رسول الله رزقا فوالذى نفسى بيده لو اذن للتوراة والانجيل ان يتكلمتا فاخبرت بما فيهما لصدتانى على ذلك وكان فى المجلس رجل يمانى فقال ادعى هذا الرجل دعوى عريضة لأفضحه فقام وقال اسأل قال سل تفقها ولا تسأل تغتنا فقال انت حملتنى على ذلك هل رأيت ربك يا على قال ما كنت اعبد رباً لم اره فقال كيف رأيت قال لم تره العيون بمشاهدة العيان ولكن رأته القلوب بحقيقة الايمان ربى احد واحد لا شريك له احد لا ثانى له فرد لا مثل له لا يحويه مكان ولا يداوله زمان ولا يدرك بالحواس ولا يقاس بالقياس فسقط اليمانى مغشياً عليه فلما افاق قال عاهدت الله ان لا اسأل تغتنا : قال الشيخ المغربى قدس سره

نخست ديدة طلب كن بس آنكه ديدار \* ازانكه يار كند جلوه بر اولو الابصار  
وقال الحنجدى قدس سره

بیدارشو آنكه طلب آن روى كه هر كز \* در خواب چنین دولت بیدار نیابى  
ازال الله عنا الغين والغفلة والحجاب وفتح بصائرنا الى جناب جمال المهيمن الوهاب انه رب الارباب ومسبب الاسباب ﴿ وجعلنا فى الارض ﴾ الارض جسم غليظ اغلظ مايكون من الاجسام واقف على مركز العالم مبين لكيفية الجهات الست فالشرق حيث تطلع الشمس والقمر والغرب حيث تغيب والشمال حيث مدار الجدى والجنوب حيث مدار سهيل والنون مايلى المحيط والاسفل مايلى مركز الارض ﴿ رواسى ﴾ جبالاً ثوابت جمع راسى من رسا اذا ثبت ورسخ ﴿ ان تميد بهم ﴾ الميد اضطراب الشئ العظيم كاضطراب الارض يقال ماد تميد ميذا اذا تحرك ومنه سميت المائدة وهى الطعام والحوان عليه الطعام كما قال الراغب المائدة الطبق الذى عليه الطعام ويقال لكل واحدة منهما مائدة. والمعنى كراهة ان تميل بهم الارض وتضطرب والظاهر ان الباء للتعدية كما يفهم من قول بعضهم بالفارسية [ تايجبساند زمين آدميانرا ] \* قال ابن عباس رضى الله عنهما ان الارض بسطت على وجه الماء فكانت تميد باهلها كما تميد السفينة على الماء فارسلها الله بالجبال الثوابت كما ترسى السفينة بالمرسة وسئل على رضى الله عنه أى الخلق اشد قال اشد الخلق الجبال الرواسى والحديد اشد منها بحيث به الجبل والنار تغلب الحديد والماء يطفى النار والسحاب يحمل الماء والريح يحمل

السحاب والانسان يغلب الريح بالثبات والنوم يغلب الانسان والهـم يغلب النوم والموت يغلب كلها : يقول الفقير

نباشد در جهان چون مړك چيزى \* كه غالب شد ترا هر چند عزى

وفي التأويلات النجمية يشير الى الابدال الذين هم اوتاد الارض واطوادها فاهل الارض بهم يرزقون وبهم يعطرون والابدال قوم بهم يقيم الله الارض وبهم سبعون اربعون بالشام وثلاثون بغيرها لا يموت احدهم الا مقام مكانه آخر من سائر الناس وفي الحديث ( لن تخلو الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم تسقون وبهم تنصرون مامات منهم احد الابدال الله مكانه آخر ) ﴿ وجعلنا فيها ﴾ في الارض اوفى الرواسى وعليه اقتصر في الجلائن لانها المحتاجة الى الطرق ﴿ فحاجا سبلا ﴾ اى طرقا مسلوكة لان السبل من الطرق ماهو معتاد السلوك والفتج الشق بين الجليلين ﴿ لعلهم يهتدون ﴾ ارادة ان يهتدوا الى مصالحهم ومهماتهم التى جعلت لهم في البلاد البعيدة ﴿ وجعلنا السماء سقفا ﴾ سميت سقفا لانها للارض كالسقف ﴿ محفوظا ﴾ من الوقوع مع كونها بغير عمد او من الفساد والانحلال الى الوقت المعلوم او من استراق السمع بالشهب \* وفيه اشارة الى ان سماء قلب العارف محفوظة من وساوس شيطان الانس والجن وكان من دعاء النبي عليه السلام ( اللهم اعمر قلبي من وساوس ذكرك واطرد عني وساوس الشيطان ) كما في آكام المرجان : وفي المشوى

ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز \* چشم تركسرا ازين كر كس بدوز [١]

﴿ وهم عن آياتها ﴾ اى ادلتها الواضحة التى خالقها الله تعالى فيها وجعلها علامات نيرة على وجوده ووحدته وكمال صنعه وعظيم قدرته وباهر حكمته مثل الشمس والقمر والنجوم وغيرها ﴿ معرضون ﴾ لا يتدبرون فيها فيقفون على ماهم عليه من الكفر والضلال \* يقال اخلاق الابدال عشرة اشياء سلامة في الصدر وسخاوة في المال وصدق اللسان وتواضع النفس والصبر في الشدة والبيكا في الخلوة والنصيحة في الخلق والرحمة للمؤمنين والتفكر في الاشياء والعبرة في الاشياء فانظروا الى آثار رحمته وتفكروا في عجائب صنعه وبدائع قدرته حتى تستخرجوا الدر من بحار معرفته - روى - ان داود عليه السلام دخل في محرابه فرأى دودة صغيرة فتفكر في خلقها وقال ما بعأ الله بخلق هذه فانطقها الله تعالى فقالت يا داود اتعجبك نفسك وانا على ما انا والله اذكرك الله واشكره اكثر مما آتاك الله فالمقصود برؤية الآيات بالحق ذكر الله تعالى عند كل شئ وهى من اوصاف المؤمنين الكاملين واما التعامى والاعراض فحال الكفرة الجاهلين : وفي المشوى

پیش خر خر مهره وکوهر یکبست \* آن اشك را در درو دریا شکست [٢]

منكر بحرست وكوهرهای او \* كى بود حيوان درو پیرایه جو

در سر حيوان خدا نهاده است \* كى بود در بند لعل وهر پرست

مر خرازا هیچ دیدی كوشوار \* كوش هوش خربود در سبزه زار

\* وفي الآية اشارة الى آيات سماء قلب العارف وهى التجليات الحقية والكلمات الذوقية فاهل

[١] در ادوات دفتر دوم در بیان مثل بحر حقیقت سبزه و اطلاع بر کشف در بیان توکل کردن حضرت مصطفی علیه السلام ابو بکر را جهت تبع بلا

إلسلوك الحقيقى يؤمنون بالعلماء بالله وبأحوالهم ومفاهيمهم وكلماتهم وأما غيرهم فيفكرون ويعرضون لأنهم يمشون من طريق العقل وينظرون بنظر النقل \* وقد صرح ان العقل ليس له قدم الا فى طريق المعقولات وفوقها المكاشفات فالاهتداء الى الله انما هو باهل الله اذ هم المرشدون الى الفعاج الصحيحة والسبل المستقيمة وعلومهم محفوظة من النسخ والتبديل دنيا وآخرة وأما الرسوم فانما تتمشى الى الموت \* فعلى العاقل ان يعقل نفسه عن هواها ويتفكر فى هداها ويختار للإرشاد من هو اعرف بطريق العقل والنقل والكشف فانه قال فى المتنوى

وهو راء طريقته اين بود \* كواحكام شريعت ميرود

ويعرض عن لا يعرف قدر الشريعة والحكمة فيها فانه عقيم والمرتبطة بالقيم لا يكون الاعقبا نسال الله تعالى ان يوفقنا للثبات فى اتباع طريقة اهل المكاشفات والمشاهدات فى جميع الحالات \* وهو \* وحده \* الذى خلق الليل \* الذى هو ظل الارض \* والنهار \* الذى هو ضوء الشمس \* والشمس \* الذى هو كوكب مضي \* نهارى \* والقمر \* الذى هو كوكب مضي \* ليلي اى الله تعالى اوجد هذه الاشياء واخرجها من العدم الى الوجود دون غيره فله القدرة الكاملة والحكمة الباهرة \* كل \* اى كل واحد من الشمس والقمر وهو مبتدأ خبره قوله \* فى فلك \* على حدة كما يشهده الر \* وقوله \* يسبحون \* حال اى يجرون فى سطح الفلك كالسبح فى الماء فان السبح المر السريع فى الماء اوفى الهواء واستعير لمر التجوم فى الفلك كما فى المفردات ويفهم منه ان الكواكب مرتكزة فى الافلاك ارتكاز فص الحاتم \* فى الحاتم قال فى شرح التقويم كلى واحد من الكواكب مركزوز فى فلك مغرق فيه كالكرة المنغمسة فى الماء لا كالمسك فيه والافلاك متحركة بالارادة والكواكب بالعرض \* وقال بعضهم اخذا بظاهر الآية ان الفلك موج مكفوف من السيلان دون السماء تجرى فيه الشمس والقمر كما تسبح السمكة فى الماء والفلك جسم شفاف محيط بالعالم \* قال الراغب الفلك مجرى الكواكب وتسميته بذب لكونه كالفلك \* وقال محي السنة الفلك فى كلام العرب كل شئ مستدير جمعه افلاك ومنه فلكة المغزل \* قال ابن الشيخ اختلف الناس فى حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه اما ان يكون الفلك ساكنا والكواكب تتحرك فيه كحركة الساج فى الماء الراكد واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب تتحرك فيه ايضا مخالفة لجهة حركته او موافقة لها مساوية لحركته فى السرعة والبطي \* اولا واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب ساكنة \* قال الفلاسفة الرأى الاول باطل لانه يوجب خرق الفلك وهو محال وكذا الرأى الثانى فانه ايضا باطل لعين ماذكر فلم يبق الا الاحتمال الثالث وهو ان تكون الكواكب مغروزة فى الفلك واقفة فيه والفلك يتحرك فتتحرك الكواكب تبعاً لحركة الفلك \* قال الامام واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الحرق على الافلاك وهو باطل بل الحق ان الاحتمالات الثلاثة كلها ممكنة والله تعالى قادر على كل الممكنات والذى يدل عليه لفظ القرآن ان تكون الافلاك واقفة والكواكب تكون جارية فيها كما تسبح السمكة فى الماء \* واعلم انه لو خلق السماء ولم يخلق الشمس والقمر



ليظهر بهما الليل والنهار وسائر المذافع بتعاقب الحر والبرد لم تتكامل نعمه على عباده وانما تتكامل بحركاتها في افلاكها ولهذا ( قل كل في فلك يسبحون ) \* واحتج ابو علي بن سينا على كون الكواكب احياء ناطقة بقوله ( يسبحون ) ويقول ( اني رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين ) قال الجمع بالواو والتون لا يكون الا للاحياء العاقلين والجواب انه لما اسند اليهن ماهو من افعال العقلاء وهو السباحة والسيجود تزان منزلة العقلاء فغير عنهن بضمير العقلاء ومثله ( ادخلوا مساكنكم ) \* قال بعض اهل الحقيقة الاجرام الفلكية هي الاجسام فوق العناصر من الافلاك والكواكب ومحركاتها اى مبادئ حركاتها بالحركة الارادية على الاستدراة جواهر مجردة عن مواد الافلاك في ذواتها وانفسها متعلقة بالافلاك في حركاتها لتكون تلك الجواهر مبادئ تحركاتها ويقال لتلك الجواهر المجردة النفوس الناطقة الفلكية \* فان قلت فعلى هذا لا يكون الناطق فصلا للانسان قلت المراد بالنطق ما يجري على اللسان وفيه نظر لانه يرد النقض بالملك والجن والياف والجواب الحق هو ما يجري على الجنان لا ما يجري على اللسان وليس اهم جنسان حتى يجري عليه الشئ \* قال الكاشاني [ در كشف الاسرار آورده كه نزد اهل اشارت شب وروز نشان قبض و بسط عارفانست كه يكى را قبضه قبض كيرد تا سلطان جلال دمار از نهاد او بر آرد و كه يكى را بر بساط بسط فشاند تا ميزبان جمال او را از خوان نوال نواله اقبال دهد و آفتاب نشانه صاحب توحيد است بنعمت تمكين در حضرت شهود آراسته نه فزايد و نه كاهد لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وقرنشانه اهل تلوين است كه در كاهش بود و كه در افزايش زمانى بظهور نور برق وحدت در محاق نىستى افتد و ساعتى بيروز رموز جامعيت بمرتبه بدرت روند كويى در كلام حقائق انجسام حضرت قاسم الانوار قدس سره اشارتى بدین معنى هست زيم سوز هجرانست زمو باريكتر كردم \* چور و زو صل ياد آرم شوم در حال ازان فربه

و حضرت پيرومى قدس سره ميفرمايد

چون زوى بر تاني زمن كردم هلالى نمهن \* و دروى سوي من كنى چون بدر بى نقصان شوم تو آفتابى من چومه گرد تو كردم روز و شب \* كه در محاق افتم ز تو كه شمع نور افشان شوم و ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد \* البشر والبشرة ظاهرا الخلد وعبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف او الشعر او الوابر والخلد تبرى الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى عليها نزلت حين قال المشركون نترقب به ريب المتون : يعنى [ انتظار مى بريم كرد باد حوادث بر آمد و ياران حضرت محمد عليه السلام متفرق ساخته او را در ورطه هلاك اندازد ] والريب ما يريبك من المكاره والمتون الموت اى نتظر به ان تصيبه مكاره وحوادث تؤديه الى الموت فريب المتون الحوادث المهلكة من حوادث الدهر. والمعنى وما جعلنا لفرد من افراد الانسان من قبلك يا محمد دوام البقاء فى الدنيا اى ليس من سنتنا ان نخلد آدميا فى الدنيا وان كنا قادرين على تخليده فلا احد الا وهو عرضة للموت فاذا كان الامر كذلك ﴿ افان مت فهم الخالدون ﴾ فى الدنيا بقدرتنا لا بل

انت وهم ميتون كما هو من سنننا دليله قوله تعالى ( انك ميت وانهم ميتون ) وبالفارسية [ پس ایشان یعنی منتظران مرگ تو باشند ] والهزمة في المعنى داخله على الخلود كأنه قيل فاذا مات انت أبقى هؤلاء المشركون حتى يشمتون بموتك كما قال الشاعر

فقل للشامتين بنا افيقوا \* سئل الشامتون كما لقينا

وقال الشيخ سعدى قدس سره

مكن شاد مانی بمرک کسی \* که دوران پس ازوی نماید بسی

فالمراد بانكار الخلود ونفيه انكار الشهادة التي كان الخلود مدارا لها وجودا وعدما \* قال في بحر العلوم المراد بالخلود المكث الطويل - واء كان معه دوام ام لا وجي\* بالشرطية التي لا تقتضي تحقق الطرفين فلم يوصف عليه السلام بالموت قبلهم بل فرض موته قبلهم كما يفرض الحال وذلك لما علم الله تعالى انهم يوتون قبله وانه يبقى بعدهم بمدة مديدة كما يشهده وقعة بدر \* يقول الفقير ان الوزير مسطقي الشهير بابن كوبريلي اقصى حضرة شيخى وسندى قدس سره الى جزيرة قبرس لما عليه العوام من الاغراض الفاسدة فحين زيارتي له سمعته عند السحر وهو يكرر هذه الآية فمات الوزير قبله \* قال الامام ويحتمل انه لما كان خاتم الانبياء قدر انه لا يموت اذ لومات لتغير شرعه فبقه على ان حاله كحال غيره في الموت واستدل بالآية من قال بان الحضرمات وليس بحى في الدنيا مع ان المشايخ باسرههم وكثيرا من العلماء قائلون بانه حى حتى اخبر بعضهم برؤيته اياه ومكلمته معه والله اعلم وان صح ذلك فيكون من العام المخصوص \* واعلم ان ما يدل على ان الحضرة كان حيا في عهد النبي عليه السلام ما ذكر في صحيح المستدرک من انه عليه السلام لما توفي عزته الملائكة السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ان في الله عزاء في كل مصيبة وخلقا من كل فائت فبالله نفقوا وایله فارجوا فانما المحروم من حرم الثواب والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ودخل رجل اشهب اللحية جسم صبيح فتخطى رقابهم فبكى ثم التفت الى الصحابة فقال ان في الله عزاء في كل مصيبة وعوضا عن كل فائت وخلقا من كل هالك فالى الله فانيبوا والى الله فارغبوا ونظروا اليكم في البلاء فانظروا فانما المصاب من لم يحير وانصرف فقال ابوبكر وعلى رضى الله عنهما هذا الحضرة عليه السلام ﴿ كل نفس ذائقة الموت ﴾ برهان على ما ذكر من خلودهم والمراد النفس الناطقة التي هي الروح الانسانية وموتها عبارة عن مفارقتها جسدها اى ذائقة مرارة المفارقة والذوق هذا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت ليس من المطعوم حتى يذاق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جملة مجازا عن اصل الادراك والموت صفة وجودية خلقت ضدا للحياة وباصطلاح اهل الحق وقع هوى النفس فمن مات عن هواء فقد حيي \* قال الراغب انواع الموت بحسب انواع الحياة الاول ما هو بازاء القوة النامية الموجودة في الانسان والحيوانات والنبات نحو (اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها) والثاني زوال القوة الحساسة نحو (ويقول الانسان انذامات لسوف اخرج حيا) والثالث زوال القوة العاقلة وهي الجهالة نحو (انك لاتسمع الموتى) والرابع الحزن المكدر للحياة

نحو (وبأتية الموت من كل مكان وما هو ميت) والخامس المدام فليل النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل وعلى هذا النحو سماه الله تعالى توفيا فقال (وهو الذي يتوفىكم بالليل) وقوله (كل نفس ذائقة الموت) عبارة عن زوال القوة الحيوانية وإبادة الروح عن الجسد انتهى بإجمال \* وفي التعريفات النفس هي الجوهر البخاري اللطيف الحامل لقوة الحياة والحس والحركة الازدية وسماه الحكيم الروح الحيواني فهي جوهر مشرق للبدن فعند الموت ينقطع ضوءه عن ظاهر البدن وباطنه فالنوم والموت من جنس واحد لان الموت هو الانقطاع الكلي والنوم هو الانقطاع الناقص \* والحاصل انه ان لم ينقطع ضوء جوهر النفس عن ظاهر البدن وباطنه فهو اليقظة وان انقطع عن ظاهره دون باطنه فهو النوم او بالكلية فهو الموت \* يقول الفقير يفهم منه ان الموت انقطاع ضوء الروح الحيواني عن ظاهر البدن وباطنه وهذا الروح غير الروح الانساني الذي يقال له النفس الناطقة اذ هو جوهر مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعلها وبؤيده ما في انسان العيون من ان الروح عند اكثر اهل السنة جسم لطيف مغاير للاجسام ماهية وهيئة متصرف في البدن حال فيه حلول الدهن في الزيتون يعبر عنه بانا وانت واذا فارق البدن مات \* وقول بعض الروحانيين ايضا ان الله تعالى جمع في طينة الانسان الروح الملكي التوراني العلوي الباقي ليصير مسبحا ومقدسا كالملك باقيا بعد المفارقة والروح الحيواني الظلالي السفلي الفاني ليقبل القضاء الذي يعبر عنه بالموت \* وقول بعضهم ايضا ذكر النفوس لا القلوب والارواح لانها تتجلى حياة الحق لها فاذا انسلخت الارواح من الاشباح انهدمت جنبذا الهياكل ورجعت الارواح الى معادن الغيب ومشاهدة الرب \* قال حضرة شيخى وسندي روح الله روحه في بعض تحريراته اعلم ان الروح من حيث جوهرية وتجرده وكونه من عالم الارواح المجردة مغاير للبدن متعلق به تعلق التدبير والتصرف قائم بذاته غير محتاج اليه في بقاءه ودوامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كالاته وقواه في عالم الشهادة محتاج اليه غير منفك عنه بل سارى فيه لا كسريان الحلول المشهور عند اهل النظر بل كسريان الوجود المطلق الحق في جميع الموجودات فليس بينهما مغايرة من كل الوجوه بهذا الاعتبار ومن علم كيفية ظهور الحق في الاشياء وان الاشياء من أي وجه عينه ومن أي وجه غيره يعلم كيفية ظهور الروح في البدن وانه من أي وجه عينه ومن أي وجه غيره لان الروح رب بدنه ويتحقق له ما ذكرنا وهو الهادي الى العلم والفهم انتهى كلام الشيخ قدس سره وهو العمدة في الباب فظهر ان اطلاق النفس على الروح الانساني انما هو لتعنيه بتعين الروح الحيواني فهو المفارق في الحقيقة فافهم جدا \* قال المجتهد قدس سره من كان بين طرفي فناء فهو فان ومن كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه ومن كانت حياته بربه فانه ينقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهي الحياة في الحقيقة \* قال بعضهم ظهور الكرامة من الاولياء انما هو بمد الموت الاختياري اي بوجوده لا بفقده فالموت لا ينافي الكرامة فالاولياء يظهرونها بعد وفاتهم الصورة ايضا كذا في كشف التور : قال الصائب

مشو برك زامداد اهل دل نوید \* كه خواب مردم آگاه عين بيدار يست  
 \* وفي عمدة الاعتقاد للنسفي كل مؤمن بعد موته مؤمن حقيقة كما في حال نومه وكذا الرسل  
 والانبيا عليهم السلام بعد وفاتهم رسل والانبيا حقيقة لان المتصف بالنبوة والایمان الروح  
 وهو لا يتغير بالموت انتهى : واذا قد عرفت ان المراد بالنفس هي الروح لا معنى الذات فلا  
 يرد ان الله نفسا كما قال ( تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك ) مع ان الموت لا يجوز  
 عليه وكذا الجسادات لها نفس وهي لا تموت وفي الحديث ( آجال البهائم كلها والحشاش  
 والدواب كلها في النسيح فلذا انقضى تسريحها اخذ الله ارواحها وليس الى ملك الموت  
 من ذلك شيء ) وفي الحديث ( لا تضربوا امامكم على كسر انانكم فان لها آجالا كاجالكم - روي ) -  
 عن عائشة رضي الله عنها انها قالت استأذن ابوبكر رضي الله عنه على رسول الله وقد مات  
 وسجى عليه الثوب فكشف عن وجهه ووضع فيه بين عينيه ووضع يديه بين صدغيه وقال  
 وانبيا واخيلاء واصفياء صدق الله ورسوله ( وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مات فهم  
 الخالدون كل نفس ذائقة الموت ) ثم خرج الى الناس فخطب وقال في خطبته من كان يعبد  
 محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد ربه فان ربه محمد حي لا يموت ثم قرأ ( وما محمد الا رسول  
 قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ) الآية \* قال الكاشاني [ هر كه  
 قدم آرد روازه عدم بقضای صحراي وجود نهاده بضرورت شربت فنا خواهد نوشيد ولباس  
 مات ووفات خواهد پوشيد ]

هر كه آمد بجهان اهل فنا خواهد بود \* وانكه پاينده وباقيست خدا خواهد بود  
 \* ونبولوك \* اي نعماملكم ايها الناس معاملة من يبلوكم ويختبركم كما قال الامام انما شئ  
 ابتلاء وهو عالم بما سيكون لانه في صورة الاختبار \* بالشر والخير \* بالبلاء والنعمة كالقفر  
 والالم والشدة والغنى واللذة والسرور هل تصبرون وتشكرون اولاً \* وقال بعضهم بالقهر  
 والنظف والفراق والوصال والاقبال والادبار والخنة والعافية والجهل والعلم والكره  
 والمعرفة \* قال سهل نبولوك بالشر وهو متابعة النفس والهوى بغير هدى والخير بالمعصية  
 من المعصية والمعونة على الطاعة \* فتنه \* اي بلاء واختبارا فهو مصدر مؤكد لنبولوك  
 من غير لفظه واصل الفتن ادخال الذهب النار لتظهر جودته من ردامته \* وعن ابي امامة  
 رضي الله عنه قال قال النبي عليه السلام ( ان الله يجرب احدكم بالبلاء كما يجرب احدكم ذهبه  
 بالنار فتنه ما يخرج كالذهب فذاك الذي افتن ) : قال الحافظ  
 هوش بود كرمك تجربه آيد بيمان \* تاسيه روى شود هر كه دروغش باشد  
 : وقال الخجندی

نقد قلب وسره عالمرا \* عشق ضراب ومحب محكست  
 \* قال الراغب يقال بلى الثوب بلى اي خلق وبلوته اختبرته كافي اخلقته من كثرة اختباري له  
 وسمى الغم بلاء من حيث انه يبلى الجسم \* ويسمى التكليف بلاء من اوجه . الاول ان  
 التكاليف كلها مشاق على الابدان فصارت من هذا الوجه بلاء . والثاني انها اختبارات

والتالى ان اختبار الله تعالى تارة بالمسار ليشكروا وتارة بالمضار ليصبروا فصارت المحنة والمنحة جميعا بلاء فالحنّة مقتضية للصبر والمنحة مقتضية للشكر والقيام بحقوق الصبر ايسر من القيام بحقوق الشكر فصارت المنحة اعظم البلاءين وبهذا النظر قال عمر رضى الله عنه « بلينا بالضراء فصبرنا وبلينا بالسراء فلم نشكر » ولهذا قال امير المؤمنين رضى الله عنه « من وسع عليه ديناه فلم يعلم انه قدمكره فهو مخدوع عن عقله » واذا قيل ابتلى فلانا بكذا وبلاء فذلك يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يحجل من امره والثانى ظهور جودته وردائه دون التعرف لحاله والوقوف على ما يحجل من امره اذ كان الله علام الغيوب ﴿ والينا ترجعون ﴾ لا الى غيرنا لاستقلالنا ولا اشتراكنا فجازيكم على ما وجد منكم من الخير والشر فهو وعد ووعد وفيه ايماء الى ان المقصود من هذه الحياة الدنيا الابتلاء والتعرض للثواب والعقاب \* واعلم ان المجازاة لاتسعى دار التكليف فلا بد من دار اخرى لا يصار اليها الا بالموت والنشور فلا بد لكل نفس من ان تموت ثم تبعث \* قال بعضهم فائدة حالة المفارقة رفع الحوائث التى حصلت للروح بصحبة الاجسام وفائدة حالة الاعداد حصول التغمات الاخرية التى اعدت لعباد الله الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله ﴾ (ونبلوكم بالشر والخير) الى انا نبلوكم بالمكروهات التى تسمونها شرا وهى الخوف والجوع والنقص من الاموال والانفس والثروات وان فيها موت النفس وحياة القلب ونبلوكم بالمحجوبات التى تسمونها الخير وهى الشهوات من النساء والبنين والقناطير المنقطرة من الذهب والفضة والحيل المسومة والائعام والحراث وفيها حياة النفس وموت القلب وكلتا الحالتين ابتلاء فمن صبر على موت النفس عن صفاتها بالمكروهات وعن الشهوات فله البشارة بحياة القلب واطمئنان النفس وله استحقاق الرجوع الى ربه بمجذبة ارجى الى ربك باللفظ كما قال ﴿ والينا ترجعون ﴾ فيصير ما يحسبه شرا خيرا كما قال له تعالى ﴿ وعسى ان تكرهوا شيا وهو خير لكم ﴾ ومن لم يصبر على المكروهات وعن الشهوات المحجوبات ولم يشكر عليها بآداء حقوق الله فيها فله العذاب الشديد من كفران النعمة ويصير ما يحسبه خيرا شرا له كما قال تعالى ﴿ وعسى ان تحبوا شيا وهو شر لكم ﴾ فيرجع الى الله بالقهر فى السلاسل والاغلال انتهى فعلى العاقل الصبر على الفقر ونحوه مما يمد مكروها عند النفس : قال الحافظ

درين بازار كرسوديست بادرويش خرسندست \* الهى منعم كردان بدرويشى وخرسندى ﴿ واذا راك الذين كفروا ﴾ اى المشركون تزلت حين مرالى عليه السلام بابى جهل فضحك وقال لمن معه من صناديد العرب هذا نبي عبد مناف كالمستهزى به ﴿ ان تحذونك الا هزوا ﴾ الهزؤ مزح فى خفية اى لا يفعلون بك الا اتخاذك مهزوا به : يعنى [كسى كه با او استهزاء كنند مراد آنست كه ایشان ترا با استهزاء پيغمبر خوانند] على معنى قصر معاملتهم معه على اتخاذهم اياه هزوا لاعلى معنى قصر اتخاذهم على كونه هزوا كما هو المتبادر ﴿ وهذا الذ ﴾ على ارادة القول : يعنى [با يكديكر گفتند اين كس است كه پيوسته] ﴿ يذكروا آلهنكم ﴾

در احوال دقایق و بیان کثرتان در آن شخصی که نامش بیست و یک

اصنامکم بسوء ای بیطل کوئها معنوده و یقبح عبادتها یقال فلان یدکر الناس ای یغتابهم و یدکرهم بالعیوب کما قال فی بحر العلوم و انما اطلق الذکر لدلالة الحال فان ذکر العدو لایکون الابدنم و سوء و هم یدکر الرحمن هم کافرون و حال و الضمیر الاول خبره کافرون و الثانی تأکید لفظی له و یدکر متعلق بالخبر وهو من اضافه المصدر الی مفعوله ای یعیون ان یدکر علیه السلام آلهتهم الی لا تضر و لا تنفع بالسوء و الحال انهم کافرون بان یدکروا الرحمن المتم علیهم بما یجب ان یدکر به من الوجدانیة فهم احقاء بالعیب و الانکار \* و فی الآیه اشاره الی ان کل من کان محجوباً عن الله بالكفر لا ینظر الی خواص الحق الا یعین الانکار و الاستهزاء لان خواص الحق من الانبیاء و الاولیاء یقبحون فی اعینهم اذا ما اتخذوا لهم آلهة من شهوات الدنیا من جاهها و مالها و غیر ذلك مما اتخذوه آلهة کما قال تعالی (أفرأیت من اتخذ الله هواه) و کل محب یغار علی محبوبه و لذا یدکروهم بعیب و نقصان و الحال ان العیب و النقصان فیهم لافی اضدادهم: و فی المستوى

آن دهان کژ کرد و از تسخر بخواند \* مر محمدا دهانش کژ بماند  
باز آمد کای محمد عفو کن \* ای ترا الطاف علم من لدن  
من ترا افسوس می کردم ز جهل \* من بدم افسوس را منسوب و اهل  
چون خدا خواهد که پرده کس دردد \* میلس اندر طعنه با صکان برد  
و رخدا خواهد که پوشد عیب کس \* کم زند در عیب معیوبان نفس

فعلی العاقل ان یصون لسانه عن ذکر العیوب و یشغل فی جمع الاوقات بذكر علام الغیوب فانه الذی افاض سجال الرحمة و الشکر لازم لولی النعمة و فی الحدیث (من ذکر الله مطیعا ذکره الله بالرحمة و من ذکر الله عاصیا ذکره الله باللعة و افضل الذکر لاله الا الله) لانه اعراض عما سوى الله و اقبال بالکلیة علی الله \* یقال النصف الاول اشاره الی قوله (ففرؤا الی الله) و الثانی الی قوله (قل الله ثم ذرهم فی خوضهم یلعبون) \* و یقال ان سائر العبادات و الاذکار تصل الی الله تعالی بواسطة الملك اما هذه الکلمة فتصل الی الله بلا واسطة الملك من قالها مرة خالصا غفرت ذنوبه و ان كانت مثل زبد البحر و انه تعالی امر جمیع الانبیاء ان یدعو الی هذا الذکر فارتلت کلمة اجل من لاله الا الله بها قامت السموات و الارضون و هی کلمة الاسلام و کلمة النجاة و کلمة النور اذ بها یتستیر الباطن باقوار الخلو و الصدق و الصفاء و الیقین و خلق الانسان \* ای جنسه و من عجل \* العجلة طالع الشیء و تحریه قبل او انه و هو من مقتضى الشهوة فلذلك صارت مذمومة حتی قیل العجلة من الشیطان جعل الانسان لفرط استعجاله و قلة صبره کانه مخلوق منه کما یقال خلق زید من الکرم تنزلاً لما طبع علیه من الاخلاق منزلة ما طبع منه من الارکان ایدانا بغایة لزومه و عدم انفکاکه عنه و من عجلته مبادرته الی الکفر و استعجاله بالوعید قال النضر بن الحارث (اللهم ان کان هذا هو الحق من عندک فامطر علینا حجارة من السماء و انا بتنا بعداب الیم) و عن ابن عباس رضی الله عنهما ان المراد بالانسان آدم و انه حین بلغ الروح صدره اراد ان یقوم ای استعجل فی القیام قبل ان یتبلغ الروح اسفله و ساریکم \* ایها المستعجلون \* آیاتی \* [ نشانهای قدرت خود در دنیا بواسطة واقعة بدر و در آخرت عذاب دوزخ ] \* فلا تستعجلون \* بالاتیان بها : و بالفارسیة [ پس شتاب

مكنيد من بخواستن آن [ والتهى عما جبلت عليه نفوسهم ليقمموها عن مرادها فان لهم الارادة والاختيار فطبعهم على العجل لا ينافي التهي كما قال تعالى ( واحضرت الانفس الشح ) فخلق في الانسان الشح وامر بالاتفاق وخلق فيه الضعف وامر بالجهد وخلق فيه الشهوة وامر بمخالفتها فهذا ليس من قيل تكاليف مالا يطاق <sup>في</sup> وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى معان \* منها اتم تستعجلون في طلب العذاب من جهلكم وضلالكم وذلك لانكم تؤذون حيبي ونبي بطريق الاستهزاء والعداوة ومن عادى لي وليا فقد اذى نفسي في الحرب فقد استعجل في طلب العذاب لاني اغضب لا وليا كما يغضب الليث ذو الجرو لجروه فكيف بمن عادى حيبي ونبي عليه السلام ويدل على صحة هذا التأويل قوله ( سأريكم آياتي ) اي عذابي ( فلا تستعجلون ) في طلبه بطريق اذاء نبي والاستهزاء به \* ومنها ان الروح الانساني خلق من عجل لانه اول شيء تعلق به القدرة \* ومنها ان الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وخرطنة آدم بيده اربعين صباحا وقدر وى ان كل يوم من ايام التحمير كان مقداره الف سنة مما تعدون فتكون اربعين الف سنة فالمعنى ان الانسان مع هذا خلق من عجل بالنسبة الى خلق السموات والارض في ستة ايام لما خلق فيه عند تخمير طينته من اعموجات ما في السموات والارض وما بينهما واستعداده لقبوله سر الخلافة المختصة به وقابليته تجلي ذواته وصفاته والمرآية التي تكون مظهرة للكنز الحفي الذي خلق الخلق لاظهاره ومعرفة لاستمداد حمل الامانة التي عرضت على السموات والارض والجباه واهاليها فاين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان وتامم الآية يدل على هذا المعنى وهو قوله ( سأريكم آياتي فلا تستعجلون ) اي سأريكم صفات كالي في مظاهر الآفاق ومראה انفسكم بالتربية في كل قرن بواسطة نبي او ولي فلا تستعجلون في طلب هذا المقام من انفسكم فانه قيل حد طلبه من المهد الى اللحد بل اقول من الازل الى الابد وهذا منطلق الطير لا يعلمه الا سليمان الوقت قال تعالى ( سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ) انتهى : قيل لاتعجلن لامر انت طساله \* فقلما يدرك المطلوب ذو العجل فذو التأني مصيب في مقاصده \* وذو العجل لا يخلو عن الزلل

\* قال اعرابي اياكم والعجلة فان العرب تكنيها ام الدمامات قال آدم عليه السلام لا ولاده وكل عمل تريدون ان تعملوه فقفوا له ساعة فاني لوقوف ساعة لم يكن اصابي ما اصابي فلا بد من التأني في الامور الدنيوية والمقاصد المعنوية

جو صبح وصل او خواهد ميدن عاقت جامي \* مخور غم كر شب هجران ببايان دير مى آيد  
( ويقولون ) بطريق الاستعجال والاستهزاء ( متى هذا الوعد ) اي وعد العذاب والساعة فليأتنا بسرعة ( ان كنتم صادقين ) في وعدهم بانه يأتينا والخطاب للنبي عليه السلام والمؤمنين الذين يتلون الآيات المتنبئة عن مجي الوعد فقال تعالى ( لويعلم الذين كفرا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ) جواب لو محذوف واشار صيغة المضارع في الشرط وان كان المعنى لافادة استمرار عدم العلم وحين مفعول به ليعلم والكف الدفع يقال كفته اصبه بالكف وفتها وتمورف الكف بالدفع على أى وجه كان بالكف او غيرها

والمعنى لو علموا الوقت الذى يستعملونه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحيط بهم التـر  
من كل جانب بحيث لا يقدرّون على دفعها ولا يجردون ناصرا بمنعها لما استعملوا وتخصيص الوجوه  
والظهور يعنى القدام والحلف لكونهما اشرف الجوانب واستلزام الاحاطة بهما للاحاطة بالكل  
﴿ بل تأتيمهم ﴾ العدة ﴿ بقتة ﴾ البقتة مفاجأة الشيء من حيث لا يحتسب اى فجأة ؛ وبالفارسية  
[ ناكهان ] وهو مصدر لان البقتة نوع من الاتيان او حال اى باغتة ﴿ فتيهتهم ﴾ [ يس مبهوت  
ومتحير كرداند ايشان ] والبهت الحيرة \* قال الامام وانما لم يعلم الله وقت الموت والساعة لان المرء  
مع الكتمان اشد حذرا واقرب الى التدارك \* قال بعض الكبار من بهتة شئ من الكون فهو لمحله عنده  
وغفلة عن مكنونه ومن كان في قبضة الحق وحضرته لا يبهتة شئ لانه قد حصل في محل الهيبة من منازل  
القدس ﴿ فلا يستطيعون ردها ﴾ اى العدة فان المراد بها العذاب او النار او الساعة ﴿ ولا هم  
ينظرون ﴾ من الانتظار بمعنى الامهال والتأخير اى لا يعملون ليستريحوا طرفة عين او يتولوا  
او يعتذروا او من النظر اى لا ينظر اليهم \* ولا الى تضرعهم وفيه إشارة الى انه لو علم اهل  
الانكار قبل ان يكافئهم الله على انكارهم نار القطيعة والحسرة والبعد والطرده لما اقاموا على  
انكارهم ولتأبوا ورجعوا الى طلب الحق وعلم منه ان اعظم المقاصد هو طلب الحق والوصول  
اليه فكما ان من ادب الظاهر ان يحفظ المرؤ بصره عن الالتفات الى يمينه وشماله فكذا  
من ادب الباطن ان يصون بصيرته عن النظر الى ماسوى الله تعالى ولا يحصل غالبا الا بالسلوك  
والاسترشاد من اهل الله تعالى فلا بد من افناء الوجود فانه طريق المقصود - حكي -  
ان ليلي لما كسرت انا قيس الجنون رقص ثلاثة ايام من الشوق قليل ايها الجنون  
كنت تظن ان ليلي تحبك وهى تعطى ما اعطته لغيرك فضلا عن الحبة فقال انما الجنون من لم يتفطن  
لهذا السر اشار الى ان كسر الوعاء عبارة عن الافناء \* واعلم ان من المتفق عليه شرعا وعقلا  
وكشفا ان كل كمال لم يحصل للانسان في هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت  
في الدار الآخرة كافي الفسوك لحضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره فعلم منه ان زمان  
الفرصة غيمة وان وقت الموت اذا جاء بقتة لا يقدر المرؤ ان يستأخر ويتدارك حاله : قال  
الشيخ سعدى قدس سره

خردارى اى استخوائى قفس \* كه جان تو مرغىست نامش نفس  
چو مرغ از قفس رفت بكسىست قيد \* دكرره نكردد بسى توصيد  
نكه دار فرصت كه عالم دميست \* دى پيش دانا به از عالميست

﴿ ولقد استهزئ برسل من قبلك ﴾ تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به  
اى بالله لقد استهزئ برسل اولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل زمانك  
كما استهزأك قومك فضربوا فيه حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿ فحاق بالذين  
سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ يقال حاق به يحق حقا احاط به وحاق بهم الامر لزمهم  
ووجب عليهم وحاق نزل ولا يكاد يستعمل الا فى الشر والحيق ما يشمل الانسان من مكروه  
فعل والذين متعلق بحاق وضمير منهم للرسل والموصول فاعل حاق . والمعنى فاحاط بهم عقيب



ذلك العذاب الذي كانوا يستعجلون ووضع يستهزئون موضع يستعجلون لان استعجالهم كان على جهة الاستهزاء وهو وعد له بان ما يفعلون به يحق بهم كما خاف المستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعني جزاءه ﴿ قل ﴾ يا محمد للمستهزئين بطريق التقرير والتبكيث ﴿ من ﴾ استهزام ﴿ يكلؤكم ﴾ الكلاء حفظ الشيء وثيقته والكلأ الذي يحفظ اي يحفظكم ﴿ بالليل والنهار ﴾ اي فيهما ﴿ من الرحمن ﴾ اي من بآسه الذي يستحقون نزوله ليلا او نهارا ان اراد بكم اي لا يمنعكم من عذابه الا هو وفي ذكر الرحمن تبيين على انه لا كلى غير رحمته العامة وان تدفاعة بمهله وتقديم الليل لما ان الدوام اكثر فيه وقوعا واشد وقعا ﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ لا يحطرون ذكره تعالى ببالهم فضلا عن ان يخافوا الله ويمدوا ما كانوا عليه من الامن والدعة حفظا وكلاية حتى يسألوا عن الكلى اي دعهم عن هذا السؤال لانهم لا يصلحون له لاعتراضهم عن ذكر الله تعالى ﴿ وفي التأويلات النجفية المحجوبون بحجب البشرية ارجى صلاحا من المحجوبين بحجب الروحانية لانهم مهزون بحجالتهم وهؤلاء مغرورون بمقاتلتهم واهل الحجب البشرية معرضون عن ذكر ربهم وطلبه لاشتغالهم بلوازم البشرية واهل الحجب الروحانية معرضون عن ذكر ربهم ومعرفة بحسبانهم بمعارف المعقولات : قال الكمال الحنبدى

بشكن بت غرورك دددين عاشقان \* يك بت كه بشكندبه از حد عبادتست

وقال الصائب

بشكر نيستي هرگز نمی افتد مغروران \* اگر چه صورت مقراض لا دار ذکر بيانها  
﴿ ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا ﴾ ام منقطعة اي لهم آلهة تمنعهم من العذاب متجاوزة منعنا فهم معتدون عليها اي ليس لهم ﴿ لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون ﴾ استئناف مقرر لما قبله من الانكار وموضح لبطلان اعتقادهم اي هم لا يقدر ان ينصروا انفسهم : يعني [اكر كسي بايشان مكروهى خواهد گز كسر و قلع وتلويت وامثال آن از خود دفع نتواند كرد] ولا يصحبون بالنصر من جهتنا \* قال الراغب لا يكون لهم من جهتنا ما يصحبهم من سكينه وروح وترفق ونحو ذلك مما يصحب اولياءنا فكيف يتوهم ان ينصروا غيرهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما يصحبون بمنفون ﴿ بل متعنا هؤلاء وآباءهم ﴾ المتع انتفاع تمتد الوقت يقال تمتع الله بكذا وامته وتمتع به : يعني [بل كه مابر خوردارى داديم آن كروه را بجهت ستم معيشت و ايمنى و سلامتى و پدر ايشان را] حتى طال عليهم العمر ﴿ بضم الميم وسكونها اسم لمدية عبارة البدن بالحياة اي طال عليهم الاجل فى التمتع فاعتزوا وحسبوا انهم ما زالوا على ذلك لا يغلبون [ وندانستند كه دست اجل برهم زندان بنا كه افرشته ]  
﴿ افلا يرون ﴾ اي لا ينظرون فلا يرون ﴿ انا انانى الارض ﴾ ارض الكفرة التى هى دار الحرب ﴿ نقصها من اطرافها ﴾ بتسليط المؤمنين عليها فكيف يتوهمون انهم تاجون من بأسنا والجملة خبر بعد خبر احوال اوبدل والاطراف جمع طرف بالتحريك وهوناحية من التواحي وطائفة من الشيء قالوا هذا تمثيل وتصور لما يخبره الله من ديارهم على ايدى

المسلمين ويضيفه الى دار الاسلام وذلك ان الله لا يأتي بل العساكر تغزو ارض الكفرة وتأتي غالبية عليها ناقصة من نواحيها \* قال الكاشفي يعني [ميكشاييم آتار] مسلما ان كنه تاهر روز قلعه ميكييرند ومنتزلي بمجوزة تصرف درمي آرنده] وقد سبق في آخر سورة الرعد ﴿أفهم الغالبون﴾ القاهرون على رسول الله والمؤمنين اي أبعد ظهروا ماذا كر ورؤيتهم له يشوهم غلبتهم اي الغالب هو الله وهم المغلوبون وفي الحديث (فضلت على الناس بأربع بالسباحة والشجاعة وكثرة الجماع وشدة البطش) قيل للاسكندر في عسكر دارا الف الف مقاتل فقال ان القصاب الحاذق لا يهوله كثرة الاغنام : وفي المتنوى

تیشه را زانبوهی شاخ درخت \* کی هراس آید ببرد لخت لخت [۱]

شعله را زانبوهی هیژم چه غم \* کی رمد قصاب زانبوه غم

خر نشاید کشت از بهر صلاح \* چون شود وحشی شود خونس مباح [۲]

لاجرم کفار را شد خون مباح \* همچو وحشی پیش نشاب ورماع

جئت وفرزند ان شان جمله سبیل \* زانکه بی عقلند و مردود و ذلیل

\* واعلم ان الغلبة والتصرة منصب شريف فهو يحبند الله تعالى وهم الانبياء والاولياء وصالحوا المؤمنين كما قال تعالى ﴿وان جندنا لهم الغالبون﴾ اي وان رؤى انهم مغلوبون لان الغالبية له ألا ترى ان الله تعالى اظهر المؤمنين على العرب كلهم واقتحموا بلاد الشرق والغرب ومزقوا ملك الاكاسرة وملكوا خزائهم واستولوا على الدنيا وما وقع في بعض الاوقات من صورة الانهزام فهو من باب تشديد المحنة والبلاء الحسن \* فعلى المؤمن ان يشق بوعده الله تعالى ولا يضعف عن الجهاد فان بالهمة تنقلع الجبال عن اماكنها \* وعن امير المؤمنين على رضى الله عنه انى ما قلمت خير بقوة جسمانية ولا بحركة غذائية لكنى ايدت بقوة ملكوتية ونفس بنور ربها مضيتة عن جابر رضى الله عنه ان عليا رضى الله عنه لما انتهى الى الحصن اخذ احد ابوابه فالتقاء فى الارض فاجتمع عليه بعد سبعون رجلا فكان جهدهم ان اعادوا الباب قالوا « كل طائر يضير بجناحيه والعامل بهيمته »

فللمزيد رجال وللحروب رجال

﴿ قل انما انذركم بالوحى ﴾ اي انما شأنى ان اخوفكم مما تستمعجلونه بما اوحى الى من القرآن واخبر بذلك لا الاتيان به فانه مزاحم للحكمة التكوينية والتشريعية اذ الايمان برهاني لا عياني ولا يسمع الصم الدعاء ﴿ الى الايمان جمع الاصم والصمم فقدان حاسة السمع ﴾ اذا ما يندرون ﴿ شبهوا بالصم وهم صحاح الحواس لانهم اذا سمعوا ما يندرون به من آيات الله لاتصيه آذانهم وكان سماعهم كلا سماع فكانت حالهم لانتفاء جدوى السماع كحال الذين عدموا مصحح السماع وينفق بهم فلا يسمعون وتقييد نفى السماع به مع ان الصم لا يسمعون الكلام انذارا كان او تبشيرا لبيان كمال شدة الصمم كما ان ايتار الدعاء الذى هو عبارة عن الصوت والتداء على الكلام لذلك فان الانذار عادة يكون باصوات عالية مكررة مقارنة لهيئة دالة عليه فاذا لم يسمعوها يكون صممهم فى غاية وراءها وهذا من تمة الكلام الملقن ويجوز ان يكون من جهته تعالى كانه قيل قل لهم ذلك وانت بمعزل من اسماعهم \* وفيه اشارة

الى انه ليس للانبياء والاولياء الا الانذار والتصح وليس لهم اسماع وهم الذين لعنهم الله في الازل بالطرد عن جوار الحضرة الى اسفل الدنيا واصمهم واعمى ابصارهم بحبها وطلب شهواتها فلا يسمعون ما يندرون به وانما الاسماع لله لالخلق كما قال تعالى ﴿ ولوعلم الله فيهم خيرا لاسمعهم ﴾ ﴿ ولئن مستهم ﴾ [ واكر برسد بكفره ] والمس للمس ويقال في كل ما ينال الانسان من اذى ﴿ نفحة من عذاب ربك ﴾ اى وبالله لئن اصابهم اذى شئ من عذابه تعالى الذى يندربه والنفحة من الريح الدفعة ومن العذاب القطعة كما في القاموس وعلى الاولى حمل شارح الشهاب ما وقع في قوله عليه السلام ( ان لربكم في ايام دهركم نفحات ألا فعرضوا لها ) قال في بحر العلوم من نفحة الدابة اذا ضربته اى ضربة او من نفحة الريح اذا هبت اى هبة او من نفح الطيب اذا فاح اى فوحة كما يقال شمة \* وقال ابن جريج اى نصيب من نفحة فلان من ماله اذا اعطاه حظا منه ﴿ ليقولن ﴾ من غاية الاضطراب والحيرة ﴿ ياويلنا ﴾ [ واى برما ] وقد سبق تحقيقه ﴿ انا كنا ظالمين ﴾ اى لدعوا على انفسهم بالويل والهلاك واعترفوا عليها بالظلم حين تصاموا واعرضوا وهو بيان لسرعة تأثرهم من مجيئ نفس الوعد اثر بيان عدم تأثرهم من مجيئ خبره \* وفيه اشارة الى ان اهل الغفلة والشقاوة لا يتنبهون بتنبية الانبياء ونصح الاولياء في الدنيا حتى يمسه اثر من آثار عذاب الله بعد الموت فان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فاعترفوا بذنوبهم ونادوا بالويل والنبور على انفسهم بما كانوا ظالمين فالظلم يجلب التقم ويسلب النعم سواء كان ظلم الغير او ظلم النفس فليجتنب المؤمن من اسباب العذاب والتقمة وليأت الى باب التجاة والرحمة وذلك بالمجاهدة وقمع الهوى واختيار طريق الطاعة والتقوى - روى - ان بعض الصالحين قال لعجوز متعبدة ارفقي بنفسك فقالت ان رفقى بنفسى يعينى عن باب المولى ومن غاب عن باب المولى مشغلا بالدنيا فقد عرض للمحن والبلوى ثم بكت وقالت واسوأنا من حسرة السباق وجميعه الفراق اما حسرة السباق فاذا قاموا من قبورهم وركب الابرار نجائب الابرار وقدمت بين يديهم نجائب المقرين بقى المسبوق فى جملة المحرمين واما فجعة الفراق فاذا جمع الخلق فى مقام واحد امر الله تعالى ملكا ينادى ايها الناس امتازوا فان المتقين قد فازوا كما قال تعالى ﴿ وامتازوا اليوم ايها المجرمون ﴾ فيمتاز الولد من والديه والزوج من زوجته والحبيب من حبيه فهذا يحمل مبعلا الى رياض الجنة وهذا يساق مسلسلا الى عذاب الجحيم فاين من يمسه العذاب ممن يصل اليه الثواب \* واعلم ان الانذار بلغ فانه من باب التخلية فلا بد للعاصي من التخوف على المعاصي والاصغاء الى الموعظة والنصيحة الموقظة فانه سوف يقول المعرضون ﴿ لو كنا نسمع او نعقل ما كنا فى اصحاب السعير ﴾ وهم الصم فى الحقيقة : قال الشيخ سعدى

بكوى آنچه داني سخن سودمند \* وكرهيج كس را نيابد پسند

كه فردا پشيمان برآرد خروش \* كه آوخ چرا حق نكرديم بكوش

﴿ ونضع الموازين القسط ﴾ الموازين جمع ميزان : بالفارسية [ ترازو ] والقسط العدل اى نقيم الموازين العادلة التى نوزن بها محائف الاعمال ونحضرها او الاعمال باعتبار التجوهر

والتجسيم وجمع الموازين باعتبار تعدد الاعمال اولان لكل شخص ميزانا \* قال الراغب الوزن معرفة قدر الشيء وذكر الميزان في مواضع بلفظ الواحد اعتبارا بالحاسبة وفي مواضع بلفظ الجمع اعتبارا بالحاسين انتهى \* وافراد القسط لانه مصدر وصف به بمبالغة كرجل عدل \* قال الامام وصف المواردن بالقسط لانها قد لا تكون مستقيمة ﴿ليوم القيمة﴾ اى لاجل جزائه ﴿فلا تظلم نفس﴾ من النفوس ﴿شيئاً﴾ حقاً من حقوقها على ان يكون مفعولاً ثانياً لتظلم لانه بمعنى تنقص وتنقص يتعدى الى مفعولين يقال نقصته حقاً من الظلم بل يوفى كل ذى حق حقه ان خيراً فخير وان شراً فشر على ان يكون مفعولاً مطلقاً ﴿وان كان﴾ اى العمل المدلول عليه بوضع الموازين ﴿مثقال حبة من خردل﴾ المثقال ما يوزن به من الثقل اى مقدار حبة كائنة من خردل : بالفارسية [ ازسپندان كه اصغر حباتست ] اى وان كان في غاية القلة والحقارة فان حبة الخردل مثل في الصغر ﴿اتنابها﴾ بقصر الهمزة من الاتيان والباء للتعدي اى احضرنا ذلك العمل المعبر عنه بمثقال حبة الخردل للوزن والتأنيث لاضافته الى الحبة ﴿وكفى بنا حاسين﴾ اذلا مزيد على علمنا وعدلنا الباء زائدة ونافاعل كفى وحاسين حال منه بمعنى عادين من حسب المال اذا عده \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما عالمين حافظين لان من حسب شيئاً علمه وحفظه وفيه تحذير فان المحاسب العالم القادر الذى لا يفوته شئ يجب ان يخاف منه وزوى الشبلى قدس سره في المنام فقيل ما فعل الله بك فقال

حاسبونا فدققوا \* ثم منوا فاعتقوا

\* قال الامام الغزالي رحمه الله الميزان حق ووجهه ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزناً بحسب درجات الاعمال عند الله فتصير مقادير اعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب او الفضل في العفو وتضعيف الثواب \* يقول الفقير بهذا يندفع سؤال الامام في تفسيره حيث قال اهل القيامة ان علموا كونه تعالى عادلاً فلا حاجة الى وضع الميزان بل يكفى مجرد حكمه بترجيح جانب وان لم يعلموا لم يقد وزن الصحائف لاحتمال انه جعل احدى الكفتين اقل ظلمسا انتهى وذلك لانهم علموا ذلك ضرورياً لان التماس بياض فلذا ماتوا اتبهوا لكن الله تعالى اراد ان يحصل لهم العلم بمقادير اعمالهم ليظهر العدل والفضل ظهوراً لا غاية وراءه وفيه الزام الحجة لهم \* قيل للميزان لسان وكفتان وهو بيد جبريل يوزن فيه الحسنات والسيئات في احسن صورة واقبحها والحكم للغالب في الوزن وفي التساوى لفضل الله \* يقول الفقير لعل وجه كونه بيد جبريل انه الواسطة في تنزيل الامر والنهي قياساً ان يكون الميزان بيده ليزن صحائف الاوامر والنواهي - روى - ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فاراه كل كفة كما بين المشرق والمغرب فعشى عليه ثم افاق فقال الهى من ذا الذى يقدر ان يملأ كفته حسنات فقال يا داود انى اذا رضيت عن عبدى ملأتها بتمرة وفي الحديث (كتمان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحانه الله وبحمده سبحانه الله العظيم) انما صارنا احب لان فيهما المدح

بالصفات السلبية التي يدل عليها التزيه وبالصفات الثبوتية التي يدل عليها الحمد وفي الحديث (التسبيح نصف الميزان والحمد لله بتمامه) \* قال المولى الفارسي توضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها الكتب بما عملوا وآخر ما يوضع في الميزان قول الانسان الحمد لله ولهذا قال عليه السلام (الحمد لله تملأ الميزان) فانه يلقي في الميزان جميع اعمال العباد من الخير والاكلة لا اله الا الله فيبقى على ملئه تحميدة فتجعل فيه فيمتلئ بها فان كفة ميزان كل احد بقدر عمله من غير زيادة ولا نقصان وكل ذكر وعمل يدخل الميزان الا لا اله الا الله كآلتنا وسبب ذلك ان كل عمل خيره مقابل من ضده فيجعل هذا الخير في موازنته ولا يقابل لا اله الا الله الا الشرك ولا يجتمع توحيد شرك في ميزان احد لانه ان قال لا اله الا الله معتقدا لها فما اشرك وان اشرك فما اعتقد فلم يكن لها ما يعادلها في الكفة الاخرى ولا يرجحها شيء فلهذا لا تدخل في الميزان واما المشركون فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا اي لا يقدر لهم ولا يوزن لهم عمل ولا من هو من امثالهم من المعطى والمتكبر على الله فان اعمال خير المشرك محبوبة فلا يكون لشركهم ما يوازيه فلا وزن لهم واما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ يوما بكلمة لا اله الا الله مخلصا فيوضع له في مقابلة التسعة والتسمين سجلا من اعمال الشرك سجل منها كما بين المشرق والمغرب وذلك لانه ماله عمل خير غيرها فترجح كفتها بالجميع وتطيش السجلات \* والتحقيق ان لا اله الا الله كلمة التوحيد والتوحيد لا يماثله ولا يعادله شيء والا لما كان واحدا بل كان اثنين فصاعدا فاذا اريد بهذه الكلمة التوحيد الحقيقي لم تدخل في الميزان لانه ليس له معادل ومماثل فكيف يدخل فيه واليه اشار الخبر الصحيح عن الله تعالى قال الله تعالى (لوان السموات السبع وعامرهن غيرى والارضين السبع وعامرهن غيرى في كفة ولا اله الا الله في كفة مالت بهن لا اله الا الله) فعلم من هذه الاشارة ان المانع من دخولها في ميزان الحقيقة هو عدم المماثل والمعادل كما قال تعالى (ليس كمثله شيء) واذا اريد بها التوحيد الرسمي تدخل في الميزان لانه يوجد لها ضد بل اعداد كما اشير اليه بحديث صاحب السجلات فاما مالت الكفة الا بالبطاقة التي كتبها الملك فيها فهي الكلمة المكتوبة المنطوقة المخلوقة فعلم من هذه الاشارة ان السبب لدخولها في ميزان الشريعة هو وجود الضد والمخالف وهو السيئات المكتوبة في السجلات وانما وضعها في الميزان ليرى اهل الموقف في صاحب السجلات فضلها لكن انما يكون ذلك بعد دخول من شاء الله من الموحيدين النار ولم يبق في الموقف الا من يدخل الجنة لانها لا توضع في الميزان لمن قضى الله ان يدخل النار ثم يخرج بالشفاعة او بالناية الالهية فانها لو وضعت لهم ايضا لما دخلوا النار ايضا ولزم الخلاف للقضاء وهو محال ووضعها فيه لصاحب السجلات اختصاص الهى يختص برحمته من يشاء هكذا حقق شيخى وسندى قدس سره هذا المقام ولا يدخل الموازين الا اعمال الجوارح شرها وخيرها وهى السمع والبصر واليد والبطن والفرج والرجل واما الاعمال الباطنة فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل وهو الميزان الحكيم فمحسوس محسوس ومعنى لمعنى يقابل كل شى بمثله فلهذا توزن الاعمال من حيث هى مكتوبة وقد اصاب من قال الذكر الحقيقى هو الذى لم يطلع عليه الحفظه وهو توحيد الحقيقى

الباطني الذي لا يدخل في الميزان الصوري لانه ما كان مكتوبا فكيف يدخل فيه \* فان قيل  
 اين الميزان \* قلنا على الصراط ومرتب على الحساب ولهذا لا ميزان لمن يدخل الجنة بغير حساب  
 وانما الميزان للمخطئين من المؤمنين \* قال بعض الكبار ميزان العدل في الدنيا ثلاثة ميزان النفس  
 والروح وميزان القلب والعقل وميزان المعرفة والسر. فميزان النفس والروح الامر والنهي  
 وكفتاه الوعد والوعيد. وميزان القلب والعقل الايمان والتوحيد وكفتاه الثواب والعقاب  
 . وميزان المعرفة والسر الرضى والسخط وكفتاه الهرب والطلب \* وقال بعضهم من وزن  
 ههنا نفسه بميزان الرياضة والمجاهدات ويزن قلبه بميزان المراقبات ويزن عقله بميزان الاعتبارات  
 ويزن روحه بميزان المقامات ويزن سره بميزان المحاضرات ومطالعة الغيبات ويزن صورته  
 بميزان المعاملات الذي كفتاه الحقيقة والطريقة ولبانه الشريعة وعموده العدل والانصاف  
 توزن نفسه يوم القيامة بميزان الشرف ويوزن قلبه بميزان اللطف ويوزن عقله بميزان النور  
 ويوزن روحه بميزان السرور ويوزن سره بميزان الوصول ويوزن صورته بميزان القبول فاذا  
 تقلت موازينه مما ذكرنا فجزاء نفسه الامن من الفراق فجزاء قلبه مشاهدة الشرف في الاسرار  
 وجزاء عقله مطالعة الصفات وجزاء روحه شرف انوار الذات وجزاء سره ادراك الاسرار القدسيات  
 وجزاء صورته الجلوس في مجالس وصال الابديات وايضا توزن الاعمال بميزان الاخلاص

عبادت باخلاص نيت نكوست \* وكرنه چه آيد ز بي مغر پوست

والاحوال بميزان الصدق

بصدق كوش كه خورشيد ز آيد از نفست \* كه از دروغ سیه روی كشت صبح نخست

فمن كانت اعماله بالرياء مصحوبة لم تقبل اعماله

منه آب زر جان من بریشتر \* كه صراف دانا نكريد بچيز

ومن كانت احواله بالمعجب مشوبة لم ترفع احواله

حال خود از عجب دل تخلص كن \* از عمل توفيق را تخصیص كن

كر بخواهی تا كران معنی شوی \* وزن كن حالت بميزان شوی

چون ترازوی تو كج بود ودعا \* راست چون جویی ترازوی جزا

﴿ ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين ﴾ اى وبالله لقد آتيناها كتابا

جامعا بين كونه فرقانا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به في ظلمات الحيرة والجهالة وذكرنا

يتعظ به الناس فالمراد بجميع هذه الصفات واحد هو التوراة وتخصيص المتقين بالذكر لانهم

المستضيئون بانواره والمقتسمون بمفاتيح آثاره ﴿ الذين يخشون ربهم ﴾ عذابه وهو مجرور

الحل على انه صفة مادحة للمتقين ﴿ بالغيث ﴾ حال من المفعول اى يخشون عذابه تعالى

وهو غائب عنهم غير مشاهد لهم ففيه تعريض بالكفرة حيث لا يثأرون بالانذار مالم يشاهدوا

ما نذروه من العذاب ﴿ وهم من الساعة ﴾ اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانه ساعة

خفيفة يحدث فيها امر عظيم وسميت الساعة ساعة لسميها الى جانب الوقوع ومسافته الانفاس

\* وقال الرلغب الساعة جزؤ من اجزاء الزمان ويعبر بها عن القيامة سميت بذلك لسرعة

حسابه كما قال تعالى ( وهو اسرع الحاسين ) ولما نبه عليه بقوله ( كانوا يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار ) وقوله ( يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة ) فالاولى هي القيامة والثانية الوقت القليل من الزمان ﴿ مشفقون ﴾ اي خائفون منها وقد سبق الشفاق في هذه السورة وتخصيص اشفاقهم منها بالذكر بعد وصفهم بالحشية على الاطلاق للايدان بكونها معظم المخوفات ﴿ وهذا ﴾ اي القرآن الكريم اشيراليه بهذا ايدانا بغايه وضوح امره ﴿ ذكر ﴾ يتذكر به من يتذكر ﴿ مبارك ﴾ كثير الخير والنفع يتبرك به ﴿ انزلناه ﴾ على محمد صفة ثانية لذكره او خبر آخر ﴿ اقاتم له منكرون ﴾ انكار لانكارهم بعد ظهور كون انزاله كاياء التوراة كانه قيل ابعاد علمتم ان شأنه كشأن التوراة في الايداء والايحاء اتم منكرون لكونه منزلا من عندنا فان ذلك بعد ملاحظة حال التوراة مما لا مساغ له اصلا \* قال بعض الكبار كلام الله سبحانه في نفسه مبارك وان لم يسمعه الجاهل ولكن مبارك على من يسمعه باستماع المحبة والشوق الى لقاء المتكلم ويعمل بمضمونه ويعرف اشارته ويجد حلوته في قلبه فاذا كان كذلك تبلغه بركته الى مشاهدة معدنه وهو رؤية الذات القديم وفي الحديث ( ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخراب ) وفي الحديث ( لا تجعلوا بيوتكم مقابر ) يعني لا تتركوا بيوتكم خالية من تلاوة القرآن فان كل بيت لا يقرأ القرآن فيه يشبه المقابر في عدم القراءة والذكر والطاعة والى الله المشتكى من اهمال اهالي هذا الزمان فان ميل اكثرهم الى الاشعار وكلام اهل الهوى لا الى القرآن والهدى : قال الحنجدى

دل از شنیدن قرآن بکیردت همه وقت \* چو باطلان ز کلام حقت ملولی چیست  
 ﴿ وفي التأويلات النجمية التورالذى هو يفرق بين الحق والباطل بل بين الخلق والخالق والحدوث والقدم نور يقذفه الله في قلوب عباده المخلصين من الانبياء والمرسلين والاولياء الكاملين لا يحصل الابتكار المعلوم الشرعية لا بالافكار العقلية وله ضياء وهو ذكر يتعظ به المتقون الذين يتقون عن الشرك بالتوحيد وعن الطمع بالشرع وعن الرياء بالاخلاص وعن الخلق بالخالق وعن الانانية بالهوية ( وهذا ذكر مبارك ) لمن يتعظ به ويعلم ان الاتعاط به انما هو من نور ( انزلناه ) في قلبه لا من نتائج عقله وتفكره انكروا على انه نور من هدايتنا - حكى - ان عثمان الغازي جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسخياء زمانه يبذل التعم للمتردين فقتل ذلك على اهل قريته وانكروا عليه فذهب ليشكى من اهل القرية الى الحاجي بكتاش او غيره من الرجال فنزل بيت رجل قد علق فيه مصحف فسأل عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان نقيم عند كلام الله فقام وعقد يديه مستقبلا اليه فلم يزل الى الصبح فلما اصبح ذهب الى طريقه واستقبله رجل فقال انا مطلبك ثم قال له ان الله تعالى اعظمك واعطاك وذريتك السلطنة بسبب تعظيمك لكلامه ثم امر بقطع شجرة وربط رأسها بئديك وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوته الى بلجك وفتح بغاية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين في الظاهر ايضا فصار سلطانا \* ففي هذه الحكاية فوائد منها ان السلطنة اختصاص الهى كالنبوة

ومنها ان السخاء مفتاح باب المراد. ومنها ان المراجعة عند الحيرة الى الله لها تأثير عظيم. ومنها ان رعاية كلام الله سبب السلطنة مطلقا صورية كانت او مغنوية اذ هو ذكر مبارك. ومنها ان ترك الرماية سبب لزوال قوتها بل لزوال نفسها كما وقع في هذه الاعصار فان الترقى الواقع في زمان السلاطين المتقدمين آل الى التزلز و قد عزل السلطان محمد الرابع في زماننا بسبب الترك المذكور فهذا هو زوال السلطنة نسأل الله تعالى ان يجعل القرآن ربيع قلوبنا و جلاء احزاننا ﴿ ولقد آتينا ابراهيم رشده ﴾ الرشده خلاف النقي وهو الابتداء لمصالح الدين والدنيا وكما له يكون بالنبوة اى بالله لقد آتينا بجلالنا وعظم شأننا ابراهيم الخليل عليه السلام الرشده اللائق به وبامثاله من الرسل الكبار على ما افادته الاضافة ﴿ من قبل ﴾ من قبل ايتاء موسى وهارون التوراة وتقديم ذكر اياتها لمساينه وبين ائزال القرآن من الشبه التام ﴿ و كتابه عالين ﴾ اى وكنا عالين بانه اهل لما آتياه من الرشده والنبوة وتقديم الظرف لمجرد الاهتمام مع رعاية الفاصلة ونظير الآية قوله تعالى ﴿ الله اعلم حيث يجعل رسالته ﴾ \* واعلم ان الاهلية ايضا من الله تعالى

قابل كر شرط فعل حق بدى \* همجو معدومى بهستى نامدى

وقد قالوا القابلية صفة حادثة من صفات المخلوق والعطاء صفة قديمة من صفات الخالق والقديم لا يتوقف على الحادث ﴿ اذ قال لايه وقومه ﴾ ظرف لا آتينا على انه وقت متسع وقع فيه الايتاء وما ترتب عليه من افعاله واقواله \* يقول الفقير والظاهر من عدم التعرض لاه كونهها مؤمنة كما يدل عليه تبريه وامتناعه من ابيه دونها والمراد من قومه اهل بابل بالعراق وهى بلاد معروفة من عبادان الى الموصل طولا ومن القادسية الى حلوان عرضا سميت بها لكونها على عراق دجلة والفرات اى شاطئيهما ﴿ ما ﴾ [جيسث] هذه التماثيل التى اتم لها عاكفون ﴿ التماثيل جمع تمثال وهو الشئ المصور المصنوع مشبا بخلق من خلألق الله والممثل المصور على مثال غيره من مثلث الشئ بالشئ اذا شبيته به والعكوف الاقبال على الشئ وملازمته على سبيل التعظيم لغرض من الاغراض ضمن معنى العبادة كما يدل عليه الجواب الآتى ولذا جيء باللام دون على اى ماهذه الاصنام التى اتم عابدون لها مقيمون عليها وهذا السؤال تجاهل بمنه والا فهو يعرف ان حقيقتها حجر أو شجر اتخذوها معبودا \* قال الكاشفى [آن هفتاد دو صورت بود . ودر تيسير كويد نودبت بود وبزرگتر همه را از زر ساخته بودند و دو كوه شاهوار در چشمه اى او تركيب كرده . ودر تبيان آورده كه صورتها بودند برهيات سبع وطيور وبهائم و انسان . وبقول بعض تماثيل بر مصورهاياكل كواكب بود ] - روى - ان عليا رضى الله عنه صر بقوم يلعبون بالشطرنج فقال ماهذه التماثيل كما فى تفسير ابى الليث وفيه تقييح للعب الشطرنج حيث عبر عن شخصه بما عبر به ابراهيم عن الاصنام فاشار الى ان العكوف على هذا اللعب كالعكوف على عبادة الاصنام \* قال صاحب الهداية يكره اللعب بالنرد والشطرنج والاربعة عشو والكل لهو لانه ان قاصر بها فاليسر حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقامر فهو عبث ولهو وقال عليه السلام ( لهو المؤمن باطل الا ثلاث تأديبه لغرسه



ومناصلته عن قوسه وملاعبته مع اهله) وحكي عن الشافعي رحمه الله اباحة اللعب بالشطرنج لما فيه من تسخية خاطر \* قال زين العرب في شرح المصابيح رجم الشافعي عن هذا القول قبل موته باربعين يوما وذكر الغزالي ايضا في خلاصته أنه مكروه عند الشافعي اى في قوله الاخير وكيف لا يكون مكروها وهو احياء سنة المجوس وقد قال عليه السلام (من لعب بالشطرنج والزردشير فكأنما غمس يده في دم الخنزير) واما قول ابن خيام

زمانى بحث ودرس قيل وقالى \* كه انسا نرا بود كسب كالى

زمانى شعر و شطرنج و حكايات \* كه خاطر را شود دفع ملالى

فمن قيل القول الباطل الناشئ عن هوى النفس الامارة بالسوء اعادنا الله واياكم من مكرها وتسويلها \* وفي الآية اشارة الى احوال اهل الدين فانهم يرون اهل الدنيا بنور الرشده عاكفين لاصنام الهوى والشهوات يقولون لهم ماهذه التماثيل الخ ولولم يكن نور الرشده والهداية من الله لكانوا معهم عاكفين لها ومارأوها بنظر التماثيل ﴿ قالوا ﴾ كأنه قال ابراهيم عليه السلام أى شئ حملككم على عبادتها فقالوا ﴿ وجدنا آباءنا لها عابدين ﴾ اى عابدين لها فجنعبدها اقتداء بهم وهو جواب العاجز عن الاتيان بالدليل ﴿ قال لقد كنتم اتم و آباؤكم فى ضلال مبين ﴾ اى وبالله لقد كنتم اتم ايها المقلدون و آباؤكم الذين سنوا لكم هذه السنة الباطلة مستقرين فى ضلال عظيم وخطأ ظاهر لكل احد لعدم استاده الى دليل ما والتقليد انما يجوز فيما يحتمل الحقية فى الجملة والباطل لا يصير حقا بكثرة القائلين به وفيه اشارة الى ان التقليد غالب على الخلق كافة فى عبادة الهوى والدنيا الامن آناه الله رشده \* واعلم ان التقليد قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز فى الفروع والعمليات ولا يجوز فى اصول الدين والاعتقادات بل لابد من النظر والاستدلال لكن ايمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذى اعتقد جميع ماوجب عليه من حوادث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وماجاؤا به حقا من غير دليل لان النبي عليه السلام قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعبيد والاماء من غير تعليم الدليل ولكنه ياتم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه \* وفي فصل الخطاب من نشأ فى بلاد المسلمين وسبح الله عند رؤية صنائمه فهو خارج عن حد التقليد اى فان تسايحه عند رؤية المصنوعات عين الاستدلال فكأنه يقول الله خالق هذا على هذا النمط البديع ولا يقدر احد غيره على خلق مثل هذا فهو استدلال بالاثار واثبات للقدرة والارادة الى غير ذلك فالمقصود من الاستدلال هو الانتقال من الاثر الى المؤثر ومن المصنوع الى الصانع بأى وجه كان لاملاحظة الصغرى والكبرى وترتيب المقدمات للانتاج على قاعدة المعقول \* يقول الفقير ادى جهل هذا الزمان الى حيث ان من سبح عند كل اعجوبة لم يلزم ان يكون مستدلا مطلقا لانه سمع الناس يقولون سبحان الله عند رؤية سيل عظيم او شجر كبير او حريق هائل او نحوها مما خرج عن حد جنسه فيقلدهم فى ذلك من غير ان يحظر بباله انه صنع الله تعالى وقد رأيت ملاحا ذميا يبحث خدام السفينة على بعض الاعمال ويقول لهم اجتهدوا وكونوا من اهل الغيرة فان الغيرة من الايمان

وهو لا يعرف ما الغيرة وما الايمان وكذا الحدام والالم يذكرهما فهو قول مجرد جار على طريق العرف فعلى المؤمن ترك التقليد والوصول الى مقام التحقيق ومن الله التوفيق : قال المولى الجامى

خواهى بصوب كعبة تحقيق رهبرى \* بى برى مقلد كم كرده ره مرو

وقال

مقلدان چه شناسند داغ هجرانرا \* خبر زشعله آتش ندارد افسرده  
ففيه فرق بين المقلد والمحقق فن رام التحقيق طلبه ولايتثبت في هذا البحر بغريقه كما  
لا يخفى ﴿قلوا أجبنا بالحق﴾ اى بالجد وبالفارسية [ آيا آورى بما اين سخن براستى وجه ]  
﴿ام أنت من اللاعين﴾ بنا فتقول ما تقول على وجه المزاح واللعب حسبوا انهم انما  
انكر عليهم دينهم القديم مع كثرتهم وشوكتهم على وجه المزاح واللعب . وفيه اشارة  
لطيفة وهى كما ان اهل الصدق والطلب يرون اهل الدنيا لاعين والدنيا لعبا ولهوا كقوله  
تعالى ﴿قل لله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون﴾ كذلك اهل الدنيا يرون اهل الدين لاعين  
والدين لعبا ولهوا ﴿قال بل﴾ [ نيسم بازى كنده ] ﴿ربكم رب السموات والارض  
الذى فطرهن﴾ اى خلقن ابتداء من غير مثال سابق فهو الخالق كما انه المربى فالضمير  
للسموات والارض او للتأويل اى فكيف تعبدون ما كان من جملة المخلوقات ﴿وانا على  
ذلكم﴾ الذى ذكرته من كون ربكم رب السموات والارض فقط دون ماعداه كائنات ما كان  
﴿من الشاهدين﴾ اى العالمين به على الحقيقة المبرهين وليس المراد حقيقة الشهادة  
لانه لاشهادة من المدعى بل استمرت الشهادة لتحقيق الدعوى بالحجة والبرهان اى لست  
من اللاعين فى الدعوى بل من المحتجين عليها بالبراهين القاطعة بمنزلة الشاهد الذى تقطع  
به الدعوى \* قال الكاشفى [ آورده اند كه نمروديان روزى عيدداشتند كه در آن روز بصحرا  
رفتندى و تا آخر روز تماشا كردندى و در باز كشتن به بتخانه درآمده بتانرا بياراسته بزبانها  
بنواختندى آنكه سر بر زمين نهاده رسم پرستش بجای آوردندى و بخانهها باز كشتندى چون ابراهيم  
عليه السلام باجمى در باب تماثيل مناظره فرمود كفتند فردا عيدست بيرون آى تا بينى كه دين  
و آيين ما چه زيباست ابراهيم نعم جواب ايشان بكفت روز ديكر كه مى رفتند ميخواستند  
كه اورا ببرند ببهانه بيمارى پيش آورد ( فقال انى سقيم ) يعنى عن عبادة الاصنام كما  
فى القصص [ ايشان دست از و باز داشته رفتند ابراهيم پنهان از ايشان فرمود كه ] ﴿وان الله﴾  
[ بخدا سو كند كه من ] ﴿لا كيدن اصنامكم﴾ [ هر آينه تدبيرى كنم وجهد نمايم تا بشكنم  
بتان شما را ] كما قال فى الارشاد لاجتهدن فى كسر ها . وفيه ايدان بصعوبة الامر . وتوقفه على  
استعمال الحيل \* وقال ابن الشيخ اخذا من تفسير الامام فان قيل لم قال ﴿لا كيدن اصنامكم﴾  
والكيد هو الاحتيال على الغير فى ضرر لا يشعر به والاصنام جمادات لا تتضرر بالكسر ونحوه  
وايضا ليست هى مما يحتال فى ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون فى حق من له  
شعور اجيب بان ذلك من قبيل التوسع فى الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهن

شعور ويجوز عليهن الضرر فقال ذلك بناء على زعمهم \* وقيل المراد لا كيدنكم في اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم الغم. والاصنام جمع صنم وهي جثة متخذة من فضة او نحاس او خشب كانوا يعبدونها متقربين بها الى الله تعالى كما في المفردات ﴿ بعد ان تولوا ﴾ ترجموا مضارع ولي مشددا ﴿ مدبرين ﴾ ذاهين من عبادتها الى عيديم وهو حال مؤكدة لان التولية والادبار بمعنى والادبار نقيض الاقبال وهو الذهاب الى خلف \* قال الكاشاني ﴿ بعد ان تولوا ﴾ [بعد ازانك روى بكردانيد ازايشان يعنى برويد بيمدكاه وباشيد مدبرين پشت برايشان كندكان وقتي كه بتازا بكذاريد وبتماشكاه خودرويد] ﴿ فجعلهم ﴾ الفاء فصيحة اى قولوا فجعلهم ﴿ جذازا ﴾ قطعا فعال بمعنى المفعول من الجذ الذى هو القطع كالخطام من الحطم الذى هو الكسر \* قال في القاموس الجذ القطع المستأصل والكسر والاسم الجذاذ مثله انتهى ﴿ الا كبيرا لهم ﴾ استثناء من مفعول قوله فجعلهم ولهم صفة لكبرا والضمير للاصنام اى لم يكسر الكبير وتركه على حاله وعلق النفس في عنقه وكبره في التعظيم اوفى الجنة اوفيهما ﴿ لعلهم اليه ﴾ الى الكبير وتقديم الظرف للاختصاص او لمجرد الاهتمام مع رعاية الفاصلة ﴿ يرجعون ﴾ فيسألون عن كاسرها لان من شأن المعبود ان يرجع اليه في حل المشكل فيستجيبهم ويبيكتهم بذلك كذا في بحر العلوم اوالى ابراهيم يرجعون لاشتهاره بانكار دينهم وسب آلهتهم وعداوتهم فيحاججهم بقوله بل فعله كبيرهم فيحججهم ويبيكتهم كما في الارشاد وغيره - روى - ان ازرخرج به في يوم عيدلهم فبدأوا بيت الاصنام فدخلوه فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما وخبزا جاؤا به معهم وقالوا الآن ترجع بركة الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقي ابراهيم فنظر الى الاصنام فقال مستهزئا بهم مالكم لاتنطقون مالكم لاتأكلون ثم التفت فاذا بفأس معلق فتناوله فكسر الكل ولم يبق الا الكبير وعلق النفس في عنقه واراق تلك الاطعمة ورجع الى منزله \* قال الامام فان قيل ان كان القوم عقلاء فقد علموا بالضرورة انها لاتسمع ولا تنضر ولا تنفع فما الحاجة الى كسرها غاية انهم كانوا يعظمونها كما نعظم نحن المصحف والحراب والكسر لا يقدح فيه وان لم يكونوا عقلاء لم تحسن المناظرة معهم ولا بعث الرسل اليهم والجواب انهم كانوا عقلاء عالمين انها لاتنضر ولا تنفع لكنهم ربما اعتقدوا انها تماثيل الكواكب وطلسمات من عبدها ينتفع بها ومن استخف بها ناله ضرر ثم ان ابراهيم كسرها ولم ينله ضرر فدل على فساد مذهبهم \* وفي الآية اشارة الى ان الانسان اذا وكل الى نفسه وطبعه ينحت من هوى نفسه اصناما كما كان ابو ابراهيم ازر ينحت الاصنام واذا ادركته النسيان الازلية وايد بالتأييدات الآلهية بكسر اصنام الهوى ويجعلها جذازا فضلا عن نحتها كما كان حال ابراهيم كان يكسر من الاصنام ما ينحت ابوه واذا كان المرء من اهل الخذلان يرى الحق باطلا والباطل حقا كما كان قوم نمرود : وقال الحنجدى

بشكن بت غروركه دردين عاشقان \* يك بت كه بشكند به ازصد عبادتست  
﴿ قالوا ﴾ حين رجعوا من عيدهم ورأوا ﴿ من فعل هذا بالهتاء ﴾ [كه كرده است اين

عمل باخدايان ما وايشانرا درهم شكسته [ والاستفهام للانكار والتوبيخ ولم يقولوا بهؤلاء  
مع انها كانت بين ايديهم مبالغة في التشنيع ﴿ انه لمن الظالمين ﴾ بالكسر حيث عرض نفسه  
للهلاك ] يعنى از ظالمانست بر نفس خود كه بدین عمل خودرا در ورطه هلاك انداخته [  
﴿ قالوا ﴾ اى بعض منهم مجيبين للسائلين فالآية تدل على ان القائلين جماعة ﴿ سمعنا ﴾  
من الناس ﴿ فتي ﴾ وهو الطرى من الشبان ﴿ يذكرهم ﴾ بسوء اى يعيب الاصنام فلعله  
فعل ذلك بها واطلق الذكر ولم يقيد لدلالة الحال فان ذكر من يكره ابراهيم ويبغضه انما  
يكون بدم ونظيره قولك سمعت فلانا يذكرك فان اذا كر صديقا فهو ثناء وان كان عدوا  
فدم ﴿ يقال له ابراهيم ﴾ اى يطلق عليه هذا الاسم ﴿ قالوا ﴾ اى السائلون \* قال ابن  
الشيخ بلغ ذلك النمرود الجبار واشراق قومه فقالوا فيما بينهم ﴿ فاثوابه ﴾ [ پس  
بياريد اورا ] ﴿ على اعين الناس ﴾ حال من ضمير به اى ظاهرا مكشوفاً بمراى منهم  
ومنظر بحيث تتمكن صورته في اعينهم تمكن الراكب على المركوب ﴿ لعلهم ﴾ اى بعضا  
منهم ﴿ يشهدون ﴾ بفعله او بقوله ذلك لئلا نأخذه بلائنة \* وفيه اشارة الى ان في بعض  
الكفار من لا يحكم على اهل الجنايات الا بشهد من العدول فكل حاكم يحكم على متهم  
بالجناية من غير بينة فهو اسوء حالا منهم ومن قوم نمرود كما في التأويلات النجمية ﴿ قالوا ﴾  
في الكلام حذف اى فأتوا به فلما شهدوه قالوا منكبرين عليه فعله موجبين له ﴿ أأنت  
فعلت هذا ﴾ الكسر ﴿ بآ لهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا ﴾ مشيرا الى الذى  
لم يكسره وهذا صفة لكبير اسند الفعل اليه باعتبار انه الحامل عليه لانه لما رأى الاصنام  
مصطفة مزينة يعظمها المشركون ورأى على الكبير ما يدل على زيادة تعظيمهم له وتخصيصهم  
ايامه بمزيد التواضع والخضوع غاظة وكان غيظ كبيرها اكبر واشد \* وقال بعضهم فعله كبيرهم  
هذا غضب من ان تعبد معه هذه الصغار وهو اكبر منها : يعنى [ كفت من آن نكرده ام  
بلكه كرده است اين را بزرگ ايشان از روى خشم برايشان كه باوجود من چرا ايشانرا  
پرستد ] ﴿ فاسألوهم ﴾ عن حالهم ﴿ ان كانوا ينطقون ﴾ اى ان كانوا ممن ينطقون حتى  
يخبروا من فعل ذاك بهم وفي الحديث (لم يكذب ابراهيم النبي قط الا ثلاث كذبات) سميت المعارض  
كذبا لما شابهت صورتها صورته والا فالكذب الصريح كبيرة فالانبياء معصومون منها \* فان  
قلت اذا كانت هذه معارض لم جعلها سببا في تقاعده عن الشفاعة حين يأتى الناس اليه  
يوم القيامة \* قلت الذى يليق بمرتبة النبوة والحلة ان يصدع بالحق ويصرح بالامر ولكنه  
قد تنزل الى الرخصة فان حسنات الابراشيات المقربين والتعريض تورية الكلام عن الشئ  
بالشئ وهو ان تشير بالكلام الى شئ والغرض منه شئ آخر فالغرض من قوله بل فعله كبيرهم الاعلام  
بان من لم يستطع دفع المضرة عن نفسه كيف يستطيع دفع المضرة عن غيره فكيف يصلح لها  
\* قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن  
التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب فيه حرام فان امكن التوصل اليه بالكذب  
دون الصدق فالكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المطلوب مباحا وواجب ان كان المقصود

وانجا فهذا ضابطه تنتين في ذات الله اى في طلب رضاء والثالثة كانت لدفع الفساد عن سارة وفيها رضى الله ايضا لكن لما كان له نفع طبيعي فيها خصص التنتين بذات الله دونها قوله انى سقيم اى احدى تلك الكذبتين قوله انى سقيم وذلك انه لما قال له ابوه لو خرجت معنا الى عيدنا لأعجبك ديتنا فخرج معهم فلما كان ببعض الطريق القى نفسه وقال انى سقيم تأويله ان قلبي سقيم بكفركم او مراده الاستقبال كما قال الكلبي كان ابراهيم من اهل بيت ينظرون في التحجيم وكانوا اذا خرجوا للعيد لم يتركوا الامريضا فلما هم ابراهيم بكسر الاصنام نظر قبل العيد الى السماء وقال ارانى اشكى غدا فاصبح معصوبا رأسه فخرج القوم ولم يخلف غيره وقوله بن فعله كبيرهم مر شرحه وواحدة في شأن سارة وذلك انه قدم الاردن وبها ملك جبار يقال له صادوق ومعه سارة وكانت احسن الناس فقال لها ان هذا الجبار ان يعلم انك امرأتى يغلبنى عليك فاخبريه انك اختى اى في الاسلام فانى لا اعلم في الارض مسلما غيرك وغيرى فلما دخل ارضه رآها بعض اهل الجبار فقال له لقد قدم ارضك امرأة لا ينبغي ان تكون الا لك فارسل اليها فانى بها وقام ابراهيم الى الصلاة والدعاء فلما دخلت عليه اعجبته فديده اليها فايبس الله تعالى يده فقال لها ادعى الله ان يطلق يدى ولا اضرك فدعت فعاد ثم وثم حتى دعا الذى جاء بها وقال اخرجها من ارضى واعطاها هاجر وكانت جارية في غاية الحسن والجمال وهبتها سارة لابراهيم فولدت له اسماعيل عليهما السلام ﴿ فرجموا الى انفسهم ﴾ اى راجعوا عقولهم وتذكروا ان ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع مضرة غيره او جلب منفعة له فكيف يستحق ان يكون معبودا ﴿ فقالوا ﴾ اى قال بعضهم لبعض فيما بينهم ﴿ انكم اتم الظالمون ﴾ بعبادتها لامن كسرها ﴿ ثم نكسوا على رؤسهم ﴾ اى انقلبوا الى الجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشيء اعلاه من قولهم نكس المريض اذا عاد الى مرضه الاول بعد العافية والتكس قلب الشيء ورد آخره على اوله \* وقال الكاشفى [ پس نكونسار كرده شديده بر سرهاى خود يعنى سردرپيش افكندند از حجاب و غيرت ] وفى التأويلات التجمية يشير الى ان لكل انسان عقلا لورجع الى عقله وتفكر فى حاله لعلم صلاحه وفساد حاله : وفى المتنوى

كشيتى بنى لنكر آمد مردتر \* كه زياد كثر ندارد او حذر [۱]

لنكر عقلست عاقل را امان \* لنكرى در يوزه كن از عاقلان

\* وفيه اشارة اخرى وهى ان العقل وان كان يعرف الصلاح من الفساد ويميز بين الحق والباطل ما لم يكن له تأييد من نور الله وتوفيق منه لا يقدر على اختيار الصلاح واحتراز الفساد فيبقى مبهورا كما كان حال قوم نمرود حيث نكسوا على رؤسهم اذ لم يكونوا موفقين فما نفهم ما عرفوا من الحق : وفى المتنوى

جز عنايت كه كشيد چشم را \* جز محبت كه نشاند خشم را [۲]

جهدى توفيق خود كس رامباد \* در جهان والله اعلم بالرشاد

﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ على ارادة القول اى قائلين لقد علمت يا ابراهيم ان ليس من شأنهم النطق فكيف تأمرنا بسؤالهم فاقروا بهذا للحيرة التى لحقتهم ﴿ قال ﴾ ﴿ ميكتالهم ﴾ ﴿ أفتعبدون ﴾ اى أتعلمون ذلك فتعبدون ﴿ من دون الله ﴾ اى حال كونكم متجاوزين عبادته تعالى ﴿ ما لا ينفعكم شيئا ﴾ من النفع ان عبدتموهم ﴿ ولا يضركم ﴾ ان لم تعبدوهم فان العلم بالحالة المنافية للالوهية مما يوجب الاجتناب عن عبادته قطعا ﴿ اف لكم ولما تعبدون من دون الله ﴾ تضجر منه من اصرارهم على الباطل الين واف صوت التضجر اذا صوت بها الانسان علم انه متضجر ومعناه قبحا وتننا: وبالفارسية [زشتى وناخوشى شارا ومران چیزا كه مى پرستید مجز خدای تعالى] واللام ليسان التأفف له اى لكم ولا لهتمكم هذا التأفف لا لغيركم وفى كتب النحو من اسماء الافعال اف بمعنى التضجر ﴿ أفلا تعلمون ﴾ اى أجنتم فلا تعلمون قبح صنيعكم \* قال ابن عطاء دعا الله تعالى عباداه اليه وقطعهم عمادونه بقوله ﴿ أفتعبدون ﴾ الخ كيف تعتمدوه وهو عاجز مثلك ولا تعتمد من اليه المرجع وببيده الضر والنفع \* قال حمدون القصار استغاثه الخلق بالخلق كاستغاثه المسجون بالمسجون \* وقال بعض الكبار طلبك من غيره لوجود بعدك عنه اذ لو كنت حاضرا بقلبك معه ماصح منك توجه لغيره وكل مادون الله خوض ولعب فالتعلق به زور وكذب فدع الكل جانبا وتعلق بمولاك حتما تجده فى كل مهم وغيره مغنيا وعند كل شئ حقا يقينا جعلنا الله ممن تعلق به بلا علة وعافانا من الذلة والزلة والقالة - حكي - ان امرأة حبيب العجمي الحت عليه ان يعمل بالاجرة طلبا للسعة فى الرزق فخرج من بيته وعبد الله الى الليل فعاد الى بيته وليس معه شئ فلما سأته امرأته قال عملت لعظيم كريم واستحييت ان اطلب الاجرة فلما مضى عليه ثلاثة ايام قالت اطلب الاجرة او اعمل لغيره او طلقنى فخرج الى الليل فلما عاد الى منزله وجد رائحة الطعام وامرأته مستبشرة فقالت ان الذى عملت له ارسل الينا اشياء عظيمة وكيسا مملوا ذهابكى حبيب وقال انه من عند الله الكريم فلما سمعت المرأة تابت وحلفت ان لا تعود الى مثله ابدا \* ففى هذه الحكاية فوائد منها ان العمل بالاجرة وان كان امرا مشروعا لكن الحبيب اختار طاعة الحبيب وعد ذلك العمل من قبيل الاستتاد الى الغير مع انه تعالى قال ( من شغله ذكرى عن مسألتي اعطيته فوق ما اعطى السائلين ) . ومنها ان الصبر مؤد الى الفتح ولو كان بعد حين فلا بد من الصبر وترك الجزع . ومنها ان تلك المرأة عرفت الحال فتابت الى الله المتعال واختارت القوت والقناعة ولازمت العبادة والطاعة فان من اعرض عن الحق بعد ظهور البرهان فقد خان نفسه واهان الأثرى ان قوم ابراهيم بعدما استبان لهم الحق رجعوا الى الكفر والاصرار وعبادة الاصنام من الخشب والاحجار فاهلكهم الله تعالى بالبعوض الصفار : وفى المتنوى

هست دنیا قهر خانه كركار \* قهرين چون قهر كردى اختيار

استخوان وموى مقهوران نكر \* تبغ قهر افكنده اندر بحر وبر

﴿ قالوا حرقوه ﴾ اى قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن الحاجة وهكذا ديدن المبطل المحجوج

اذا قرعت شبهته بالحجة القاطعة واقتضح لا يبقى له مفزع الا المناصبة وافقت كلهم على  
احراقه لانه اشد العقوبات \* وقال ابن عمر رضى الله عنهما ان الذى اشار باحراقه رجلا  
من اعراب العجم يعنى من الاكراد ولعمري انهم لفي فسادهم وجفائهم وغلوهم في تعذيب  
الناس بعد يقدمون ولا ينفكون عن ذلك ما ترى للاسلام الذى هو دين ابراهيم الخليل  
عليهم اثرا في خلق ولا عمل خلقهم نهب اموال المسلمين وعلمهم ظلم وسرقة وقتل وقطع  
الطريق والله ما هؤلاء باهل الملة الغراء لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء اياك والمصاحبة باصلحهم  
والمرور ببلادهم ﴿ وانصروا آلهم ﴾ بالانتقام لهما ﴿ ان كنتم فاعلين ﴾ امرا في اهلاكم  
يعنى ان الاحراق هو المعتد به في هذا الباب \* وقسمته انه لما اجتمع نمرود وقومه لاحراقه  
عليه السلام حبسوه في بيت بنوالة حائطا كالخفايرة ارتقاعه ستون ذراعا وذلك في جنب جبل  
كوثى وهى بالضم قرية بالعراق ثم جمعوا له الحطب الكثير حتى ان الرجل المريض كان يوصى  
بشراء الحطب والقاءه فيها وكانت المرأة لو مرضت قالت ان عافاني الله لاجمعن حطبنا لابراهيم  
وكانت تنذر في بعض ما تطلب لئن اصابته لتحتطين في نار ابراهيم وتغزل وتشترى الحطب بفزلها  
فتاقيه في ذلك البنيان احتسابا في دينها \* وكانت امرأة عجوز نذرت ان تحمل الحطب الى نار ابراهيم  
فحملت حزمة حطب وذهبت بها الى موضع النار فاعترضها ملك في الطريق وقال اين تذهين  
يا عجوز فقالت اريد نار ابراهيم فقال طول الله طريقك وقصر خطاك فاقامت تسير والحطب  
فوق رأسها وهى جيمانة عطشانة حتى ماتت لعنها الله تعالى قيل جمعوا له اصناف الحطب من انواع  
الحشب على ظهر الدواب اربعين يوما \* قال الكاشى [ وزوغن فراوان برهيمه ريختند ] يقال  
ان جميع الدواب امتعت من حمل الحطب الا البغال فعاقبها الله ان اعقمها كما في القصص \* وذكر  
في فضائل القدس عن سعيد بن عبدالعزيز انه قال في زمن بنى اسرائيل في بنت المقدس عند  
عين سلوان وعين سلوان في القدس الشريف كزرمم في مكة وكانت المرأة اذا قذفت اتوابها  
فسقوها من ماء هذه العين فان كانت بريئة لم يضرها وان كانت سقيمة ماتت فلما حملت مريم ام  
عيسى عليه السلام اتوابها وحملوها على بغلة فعثرت بها فدعت الله تعالى ان يعقم رحمها فقمت  
من ذلك اليوم فلما اتتها شربت منها فلم تزد الا خيرا فدعت الله تعالى ان لا يفضح امرأة مؤمنة  
فذارت انتهى \* ثم اوقدوا الحطب سبعة ايام فلما اشتعلت النار صار الهواء بجيت لو مر الطير  
في اقصى الجو لاحترق من شدة وهجها اى شدة حرها - روى - انهم لم يعلموا كيف يلقونه فيها لعدم  
تأنى القرب منها فجاء ابليس في صورة شيخ وعلمهم عمل المنجنيق \* قال في انسان العيون اول من وضع  
المنجنيق ابليس فانه لما جعلوا في الحطب النار ووصلت النار الى رأس الجدار المرتفع المبني جنب  
الجبل لم يدروا كيف يلقون ابراهيم فعمل لهم ابليس في صورة نجار فصنع لهم المنجنيق ونصبوه  
على رأس الجبل ووضعوه فيه والقوه في تلك النار واول من رمى به في الجاهلية جذيمة الابرش  
وهو اول من اوقد الشمع انتهى \* وقيل صنعه لهم رجل من الاكراد وكان اول من صنع  
المنجنيق فحسف الله به الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة ثم عمدوا الى ابراهيم فوضعوه  
في كفة المنجنيق مقيدا مغلولاً فصاحت السماء والارض ومن فيهما من الملائكة الاتقلين

صيحة واحدة اى ربنا ما فى ارضك احد يبذك غير ابراهيم وانه يحرق فيك فاذن لنا فى نصرته فقال تعالى ان استغاث باحد منكم لينصره فقد اذنت له فى ذلك فان لم يدع غيرى فانا اعلم به وانا وليه فخلوا بينى وبينه فانه خليلى ليس لى خليل غيره وانا الهه ليس له الهه غيرى فلما ارادوا القاءه فى النار اتاه خازن الرياح فقال ان شئت طيرت النار فى الهواء واتاه خازن الميناء فقال ان اردت اخذت النار فقال ابراهيم لاحاجة لى اليكم ثم رفع رأسه الى السماء فقال اللهم انت الواحد فى السماء وانا الواحد فى الارض ليس فى الارض من يعبدك غيرى حسبي الله ونعم الوكيل واقبلت الملائكة فلزموا كفة المنجنيق فرفعه اعوان النمرود فلم يرتفع فقال لهم ابليس اتحبون ان يرتفع قالوا نعم قال اشوفى بعشر نسوة فأتوه بهن فامرهن بكشف رؤسهن ونشر شعورهن ففعلوا ذلك فمدت الاعوان المنجنيق وذهبت الملائكة فارفع ابراهيم فى الهواء كما فى القصص وذلك ان الملك لا يرى الرأس المكشوف من المرأة بخلاف الجنى ولذا لما رأى نينا عليه السلام الملك فى بدء الوحى فزع منه فاجلسه خديجة رضى الله عنها فى حجرها والقت حمارها وهو ما يعطى به الرأس ثم قالت هل تراءى قال لا قالت يا ابن عم ائبت وابشر فوالله انه لملك ما هذا بشيطان وحين التى فى النار قال لا اله الا انت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك قال فى التأويلات النجمية اذا اراد الله تعالى ان يكمل عبدا من عباده المخلصين يفديه بخلق عظيم كما انه تعالى اذا اراد استكمال حوت فى البحر يفديه بكثير من الحيتان الصغار فلما اراد تخلص ابريز الحلة من غش البشرية جعل النمرود وقومه فداء لابراهيم حتى اجمعوا على تحريره بعد ان علموا انهم ظالمون فوضعوه فى المنجنيق ورموه الى النار فانقطع رجاءه عن الخلق بالكلية متوجها الى الله تعالى مستسلما نفسه اليه حتى ان جبريل عليه السلام ادركه فى الهواء فامتحنه بقوله هل لك من حاجة وما كان فيه من الوجود ما يتعلق به الحاجة فقال اما اليك فلا قال له جبريل سل ربك امتحانا له فاخفى سره عن جبريل غيره على حاله فقال حسبي من سؤالى علمه بحالى وما ظهر عليه حاله فادركته العناية الازلية بقوله ﴿ قلنا يا نار ابراهيم كوني بردا وسلاما على ابراهيم ﴾ البرد خلاف الحر والسلام التعرى من الآفات اى كوني ذات برد من حرك وسلامة من بردك فزال ما فيها من الحرارة والاحراق وبقي ما فيها من الاضاءة والاشراق واختاره المحققون لدلالة الظاهر عليه وهذا كما ترى من ابداع المعجزات فان انقلاب النار هواء طيبا وان لم يكن بدعا من قدرة الله لكن وقوع ذلك على هذه الهيئة مما يحرق العسادات وقيل كانت النار بحالها الا انه تعالى خلق فى جسم ابراهيم كيفية مانعة من وصول اذى النار اليه كخزنة جهنم فى الآخرة وكما انه ركب بنية النعامة بحيث لا يضرها ابتلاع الحديد المحماة وبدن السندل بحيث لا يضره المكث فى النار كما يشعر به ظاهر قوله على ابراهيم قيل فبردت نار الدنيا يومئذ ولم يتفع بها احد من اهلها ولو لم يقل على ابراهيم لبقيت ذات برد ابدا على كافة الخلق بل على جميع الانبياء ولو لم يقل سلاما بعد قوله بردا لكانت ابراهيم من بردها \* قال فى الكبير اما كونها سلاما عليه فلان البرد المفرط مهلك كالحر بل لابد من الاعتدال وهو اما بان يقدر الله بردها بمقدار لا يؤثر او بان يصير بعض النار بردا ويبقى بعضها على حرارته



اوبان يزيد في حرارة جسمه حتى لا يتأثر ببردها\* قيل جعل كل شيء يعطى عنه النار الا الوزغة فانها كانت تنفخ النار ولذا امر النبي عليه السلام بقتلها\* قيل لما التقى في النار كان فيها اربعين يوما او خمسين وقال ما كنت اطيب عيشا زمانا من الايام التي كنت فيها في النار كما قال بعض العارفين في جبل لبنان وكان يأكل اصول النبات واوراق الشجر ظننت ان حالي اطيب من حال اهل الجنة : قال الخفاف

عاشقنا را کرد در آتش می نشاند مهر دوست \* تنك چشمم كز نظر در چشمه كوتر كونم  
 قيل لما رموه في النار اخذت الملائكة بضبي ابراهيم واقعدوه في الارض فاذا عين ماء عذب  
 وورد احمر ونرجس \* قال الكاشفي [ چون ابراهيم بیدان آتش فرود آمد فی الحال غل و بند  
 او بسوخت ] فبعث الله تعالى ملك الظل في صورة ابراهيم فجاء فقعده الى جنب ابراهيم يؤنسه  
 واما جبريل بقميص من حرير الجنة وطفنسة فالبسه القميص واجلسه على الطنفسة وقعد معه  
 يتحدث وقال يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تضر احبابي ثم نظر النمرود من صرح له  
 واشرف على ابراهيم فرآه جالسا في روضة مؤنفة ومعه جليس على احسن ما يكون من الهيئة  
 والنار محيطة به فناداه يا ابراهيم هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال قم فاخرج فقام يمشي  
 حتى خرج فاستقبله النمرود وعظمه وقال من الرجل الذي رأيت معك في صورتك قال ذلك  
 ملك الظل ارسله ربي ليؤنسي فيها فقال له النمرود اني مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته  
 وعزته فيما صنع بك واني ذابح له اربعة آلاف بقرة فقال ابراهيم لا يقبل الله منك ما كنت  
 على دينك هذا قال النمرود لا يستطيع ترك ملكي زملي لكن سوف اذبحها له ثم ذبحها وكف  
 عن ابراهيم \* وفي القصص قال له النمرود اى بعد الخروج ما عجب سحر ك يا ابراهيم قال ليس  
 هذا سحر ولكن الله جعل النار على بردا وسلاما والبسني ثوب العز والبهاء فقال له النمرود فن  
 ذلك الرجل الذى كان جالسا عن يمينك والرجال الذين كانوا حولك فقال له ابراهيم فن  
 ملائكة ربي بعثهم الى يؤنسوني ويبشرونني بان الله قد اتخذني خديلا فتجبر النمرود ولم يدر  
 ما يصنع بابراهيم فحدثه نفسه بالجئون وقال لأصعدن الى السماء واقتل الهك فامر ان يصنع  
 له تابوت وثيق كاسبق في اواخر سورة ابراهيم - وروى - انهم لما رأوه سالما لم يحترق منه سوى  
 وثاقه قال هاران ابو لوط عليه السلام ان النار لا تحرقه لانه سحر النار لكن اجعلوه على شئ  
 واوقدوا تحته فان الدخان يقتله ففعلوا فطارت شرارة الى لحية ابى لوط فاحرقها - روى - ان  
 ابراهيم التقي في النار وهو ابن ست عشرة سنة \* فان قلت هل وجد القول من الله تعالى حيث قال  
 (فلنا يا نار كونى بردا وسلاما) او هو تمثيل \* قلت جعل الله النار باردة من غير ان يكون هناك  
 قول وخطاب لقوله تعالى (ان يقول له كن فيكون) \* وذهب بعضهم الى ان ذلك القول قد وجد  
 والقائل هو الله او جبريل قال باوامر الله \* قال ابن عطاء سلام ابراهيم من النار بسلامة صدره  
 لما حكي الله عنه (اذ جاء ربه بقلب سليم) اى خال من جميع الاسباب والعوارض وبردت عليه النار  
 لصحة توكله ويقينه مع ان نار العشق غالبية على كل شئ : وفي المتنوى

عشق آن شعله است کو چون برفروخت \* هر چه جز معشوق باقی جمله سوخت

در لوله‌های دفتر بچم دریان آنکه نواب عمل عاشق هم از حق است



هي البركات الحقيقية الموصلة للعالمين الى الكمالات والسعادة الدينية والدنيوية وبكثره الماء والشجر والتمر والحطب وطيب عيش الغنى والفقير \* وقال ابي بن كعب سماها مباركة لان مامن ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التي بيت المقدس وقد كان لوط النبي آمن بابراهيم ابن تارخ وهولوط بن هاران بن تارخ ابن تاخور وآزر لقب تارخ وكان هاران وابراهيم اخوين وآمنت به ايضا سارة بنت عم ابراهيم وسارة بنت هاران الاكبر عم ابراهيم فخرج من كوفى مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة يلتمس الفرار بدينه والامان على عبادة ربه حتى نزل حران فكتبها ماشاء الله ثم ارتحل منها ونزل بفلسطين ثم خرج منها مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج من مصر وعاد الى ارض الشام ونزل لود بالمؤتفكة وبه الله نيا الى اهلها - روى - عن رسول الله عليه السلام انه قال (ستكون شجرة بعد هجرة فخير اهل الارض الزمهم الى مهاجر ابراهيم) اراد عليه السلام بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام والمقصود ترغيب الناس في المقام بها وفي الحديث (بيت المقدس ارض الخضر والنشر والشام صفوة الله من بلاده يحبها اليها صفوته من خلقه) وفي المرفوع (عليكم بالشام)

سعد يا حب وطن كرجه حديث است صحيح \* نتوان مرد بسختي كه من اينجا زادم  
وفي المتنوى

مسكن يارست وشهر شاه من \* پيش عاشق اين بود حب الوطن  
ووهبنا له \* اي لبراهيم بعد نزوله في الارض المباركة وطلب الولد منها \* اسحق \*  
ولدا لصلبه من سارة معناه بالعبودية الضحاك كان معنى اسماعيل بها مطيع الله \* ويعقوب \*  
اي ووهبنا له يعقوب ايضا حال كونه \* نافلة \* اي ولد ولد فهو حال من المعطوف عليه فقط  
لعدم اللبس وسمى يعقوب لانه خرج عقيب اخيه عيص او متمسكا بمقبه \* قال في القاموس النافلة  
الغنيمة والعطية وما تفعله الممجب كالثقل وولد الولد \* وكلا \* اي كل واحد من هؤلاء  
الاربعة بعضهم دون بعض \* جعلنا صالحين \* بان وفقناهم للصلاح في الدين والدنيا فصاروا  
كاملين \* وجعلناهم ائمة \* يقتدى بهم في امور الدين \* يهدون \* اي الامة الى الحق  
\* بامرنا \* لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين \* واوحينا اليهم فعل الخيرات \*  
ليحثوهم عليه فيتم كالهم بانضمام العمل الى العلم \* يقول الفقير جعلوا المصدر من المبنى  
للمفعول بمعنى ان يفعل الخيرات بناء على ان التكليف يشترك فيها الانبياء والامم ولكن قوله  
تعالى في اوخر هذه السورة (انهم كانوا يسارعون في الخيرات) وقوله تعالى في سورة مريم حكاية  
عن عيسى عليه السلام (واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا) ينادى على انه من المبنى للفاعل  
ولا يضر ذلك في الاشتراك اذا الانبياء اصل في الذي اوحى اليهم من الاوامر \* واقام الصلوة  
وايتاء الزكاة \* عطف الخاص على العام دلالة على فضله وحذفت تاء الاقامة المعوضة من احدى  
الالفين لقيام المضاف اليه مقامه \* وكانوا لنا \* خاصة دون غيرنا \* عابدين \* لا يخطر  
ببالهم غير عبادتنا والعبادة غاية التذلل \* قال في التأويلات النجبية قوله (ووهبنا) يشير الى  
ان الاولاد من مواهب الحق لامن مكاسب العبد وقوله (وكلا جعلنا صالحين) يشير الى ان الصلاحية

من المواهب أيضا وحقيقة الصلاحية حسن الاستعداد الفطري لقبول الفيض الالهي وقوله (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا) يشير الى ان الامامة ايضا من المواهب وانه ينبغي ان الامام يكون هاديا بامر الله لا بالطبع والهوى وان كان له اصل البداية وقوله (واوحينا) الخ يشير الى ان هذه المعاملات لا تصدر من الانسان الا بالوحى الانبياء وبالاتهام للاولياء وان طبيعة النفس الانسانية ان تكون اماراة بالسوء انتهى \* واعلم ان آخر الآيات نبه على اهل الاخلاص بالعبارة وعلى غيره بالاشارة فالاول هو العبد المطلق والثاني هو عبد هواه ودينياه وفي الحديث (تعس عبد الدرهم تعس عبد الدينار) خصصهما بالذكر لانهما معظم ما يعبد من دون الله تعالى \* وعن يحيى بن معاذ انه قال الناس ثلاثة اصناف . رجل شغله معاده عن معاشه . ورجل شغله معاشه عن معاده . ورجل مشغول بهما جميعا فالاول درجة العابدين والثاني درجة الهالكين والثالث درجة المخاطرين : وفي المتنوى

آدمى راهست در كار دست \* ليك ازو مقصود اين خدمت بدست [١]

تاجلا باشد مرين آينه را \* كه صفا آيد ز طاعت سينه را [٢]

جهد كن تانور تورخشان شود \* تاسلوك وخدمت آسان شود [٣]

بند بكسل باش آزاد اى پسر \* چنډ باشى بند سيم و بند زر [٤]

هر كه از ديدار بر خوردار شد \* اين جهان در چشم او مردار شد [٥]

باز اكر باشد سديد و بى نظير \* چونكه سيدش يموش باشد شد حقير [٦]

﴿ ولوطا ﴾ منصوب بمضمر يفسره قوله ﴿ آتينا ﴾ اى وآتينا لوطا آتينا ﴿ حكما ﴾ قال فى التأويلات النجمية حكمة حقيقة \* وفى بحر العلوم هو ما يجب فعله \* وفى الجلالين فضلا بين الخصوم بالحق \* يقول الفقير الحكم وان كان اعم من الحكمة لكنه فى حق الانبياء بمعناها غالبا كايده عليه قوله تعالى فى حق يحيى عليه السلام ﴿ وآتينا الحكيم صيا ﴾ وهو الفهم عن الله تعالى وقوله تعالى فى حق داود عليه السلام ﴿ وآتانا الملك والحكمة وعلمه بما يشاء ﴾ فرق بين الملك والحكمة والعلم فيكون معنى قوله ﴿ وعلمنا ﴾ اى علما نافعائى متعلق بامور الدين وقواعد الشرع والملة ﴿ ونجيناه من القرية ﴾ قرية سدوم اعظم القرى المؤتلفة اى المنقلبة المجمول عليها سافلها وهى سبع كما سبق ﴿ التى كانت تعمل الجاثث ﴾ جمع خيثة والخيثة ما يكره رداءة وخساسة يتناول الباطل فى الاعتقاد والكذب فى المقال والقيس فى الفعال واعوذ بك من الخبث والخبائث اى من ذكور الشياطين واتانها والمراد ههنا اللواطه وصف القرية بصفة اهلها واستند اليها على حذف المضاف واقامتها مقامه كما يوزن به قوله ﴿ انهم كانوا قوم سوء ﴾ [ كرومى بد ] \* قال الراغب السوء كل ما ينفى الانسان من الامور الدنيوية والاخرية ومن الاحوال النفسية والبدنية والخارجية من فوات مال وفقد حميم ويعبر به عن كل ما يقيح وهو مقابل الحسن ﴿ فاسقين ﴾ اى منهمكين فى الكفر والمعاصى متوغلين فى ذلك : وبالفارسية [ يرون رفتگان از دائرة فرمان ] \* وفى الآية اشارة الى ان النجاة من الجليس السوء من المواهب والاقتران معه من الخذلان

در اوائل دفتر ششم در بيان آنگاه لطفا در دفتر جانان آيت الله

در بيان آنگاه در دفتر ششم

در دفتر ششم در بيان آنگاه لطفا در دفتر ششم در بيان آنگاه

زينهار از قرین بد زنهار \* وقتا ربنا عذاب التار

وفي المتوى

هر حویجی باشدش کردی دکر \* در میان باغ از سیر و کبر  
هر یکی با جنس خود در کرد خود \* از برای بختی نم میخورد  
تو که کرد زعفرانی زعفران \* باش آمیزش مکن با ضمیران  
آب میخور زعفرانا تارسی \* زعفرانی اندران حلوا رمی  
تو مکن در کرد شلم پوز خویش \* تا نکرد باتواو همطبع و کیش  
تو بکردی او بکردی مودعه \* زانکه ارض الله آمد واسعه

﴿ وادخلناه في رحمتنا ﴾ في اهل رحمتنا الخاصة ﴿ انه من الصالحين ﴾ الذين سبقت لهم منا الحسنى \* قال في التأويلات النجمية يشير الى ان الرحمة على نوعين خاص وعام فالعام منها يصل الى كل برو فاجر كقوله تعالى ﴿ ورحمتي وسعت كل شيء ﴾ والخاص لا يكون الا للخواص وهو الدخول في الرحمة وذلك متعلق بالمشيئة وحسن الاستعداد ولهذا قال ﴿ انه من الصالحين ﴾ المستعدين لقبول فيض رحمتنا والدخول فيها وهو اشارة الى مقام الوصول فافهم جدا كقوله تعالى ﴿ يدخل من يشاء في رحمتي ﴾ ﴿ ونوحا اذ نادى ﴾ ظرف للمضاف المقدر اى اذكر نبأ الواقع حين دعائه على قومه بالهلاك ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل هؤلاء المذكورين ﴿ فاستجبنا له ﴾ اى دعاءه الذى هو قوله ﴿ انى مغلوب فانتصر ﴾ \* قال في بحر العلوم الاستجابة الاجابة لكن الاستجابة تتمدى الى الدعاء بنفسها والى الداعى باللام ويحذف الدعاء اذ اعدى الى الداعى في الغالب فيقال استجاب الله دعاءه او استجاب له ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه وهو الدليل على ان النداء المذكور بمعنى الدعاء لان الاستجابة تقتضى دعاء ﴿ فتجبنا واهله من الكرب العظيم ﴾ من الغم العظيم الذى كانوا فيه من اذية قومه \* قال الراغب الكرب الغم الشديد من كرب الارض قلبها بالحفر فالغم يثير النفس اثارة ذلك ﴿ ونصرناه ﴾ نصرا مستتبعا للانتقام والانتصار ولذلك عدى بمن حيث قيل ﴿ من القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾ اولا و آخر ﴿ انهم كانوا قوم سوء ﴾ [ كروهي بديعى كافر بودند چه كفر سر جمله همه بديهاست ] ﴿ فاغرقناهم اجمعين ﴾ فانه لم يجتمع الاصرار على التكذيب والانهماك في الشر والفساد في قوم الا اهلكهم الله تعالى \* اعلم ان الدعاء اذا كان باذن الله تعالى وخلوص القلب كاللانياء وكمل الاولياء يكون مقرونا بالاجابة - روى - ان زيد بن ثابت رضى الله عنه خرج مع رجل من مكة الى الطائف ولم يعلم انه منافق قد خلا خربة وناما فوافق المنافق يد زيد واراد قتله فقال زيد يا رحمن اعنى فسمع المنافق قائلا يقول ويحك لا تقتله فخرج المنافق ولم يرا احدا ثم وثم ففى الثالثة قتله فارس ثم حل وثاقه وقال انا جبريل كنت فى السماء السابعة حين دعوت الله فقال الله تعالى ادرك عبدى \* فى الحكاية امور منها لا بد لاهل الطريق من الرفيق لكن يلزم تفتيش حاله ليكون على امان من المخلوق وقد كثر المدو فى صورة الصديق فى هذا الزمان : وفي المتوى

در اوائل دفتر چهارم در بیان مثل قائم شدن آدمی دنیا و عری او در طلب

آدمی رادشمن پنهان بسیست \* آدمی باحذر عاقل کسبست [۱]  
 وقد قيل في حل شيء عبرة والعبرة في الغراب شدة حذره . ومنها ان الدعاء من اسباب النجاة  
 فرعها الله عليه حيث قال ( فتجناه ) بعد قوله ( فاستجبنا له ) قال الحافظ  
 مرا درین ظلمات آنکه رهنائی کرد \* دعای نیم شبی بود وکریه سحری  
 وفي المتنوى

آن نیاز مریمی بودست ودرد \* که چنان طفلی سخن آغاز کرد [۲]  
 هر کجا دردی دوا آنجا رود \* هر کجا پستیست آب آنجا رود [۳]  
 . ومنها ان الله تعالى يعين عبده المضطر من حيث لا يحتسب اذ كل شيء جند من جنوده كما حكى  
 ان سفينة مولى رسول الله عليه السلام اخطأ الجيش بارض الروم فاسر فانطلق هاربا يلتمس  
 فاذا هو بالاسد فقال يا ابا الحارث انا سفينة مولى رسول الله وكان من امرى كيت وكيت فاقبل  
 الاسد يبصص حتى قام الى جانبه كلما سمع صوتا اهوى اليه فلم يزل كذلك حتى بلغ الجيش  
 ثم رجع الاسد : قال الشيخ سعدى قدس سره

یکی دیدم از عرصه رودبار \* که پیش آمدم بر پلنکی سوار  
 چنان هول ازان حال بر من نشست \* که ترسیدم پای رفتن به بست  
 تبسم کنان دست بر لب گرفت \* که سعدی مدار آنچه آید شکفت  
 توهم کردن از حکم داور میبچ \* که کردن دیدچند ز حکم توهیچ  
 محالست چون دوست دارد ترا \* که در دوست دشمن گذارد ترا

. ومنها ان الملك يتمثل لخواص البشر \* قال الغزالي رحمه الله في المنقذ من الضلال ان الصوفية  
 يشاهدون الملائكة في يقظتهم اى لحصول طهارة نفوسهم وتركية قلوبهم وقطعهم العلائق  
 وحسمهم مواد اسباب الدنيا من الجاه والمال واقبالهم على الله تعالى بالكلية علما دائما وعملا  
 مستمرا

شد فرشته دیدن از شان فرشته خصلتی

﴿ وداود وسليمن اذ يحكما في الحرت ﴾ اى اذ كر خبرها وقت حكمهما في وقت الحرت  
 وهو بالفارسية [كشت] ﴿ اذ نفشت ﴾ تفرقت وانتشرت ظرف للحكم ﴿ فيه غم القوم ﴾  
 ليلا بلاراع فرعته وافسدته فان النفس ان ينتشر الغم ليلا بلا راع والغم محركة الشاة لا واحد لها  
 من لفظها الواحدة شاة وهواسم مؤنث للجنس يقع على الذكور والاناث وعليهما جميعا كما  
 في القاموس ﴿ وكنا لحكمهم ﴾ اى لحكم الحاكمين والمتحاكين اليهما فان قيل كيف يجوز ان يجعل  
 الضمير لمجموع الحاكمين والمتحاكين وهو يستلزم اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله دفعة واحدة  
 وهو انما يضاعف الى احدهما فقط لان اضافته الى الفاعل على سبيل القيام به و اضافته الى المفعول  
 على سبيل الوقوع عليه فهما معمولان مختلفان فلا يكون اللفظ الواحد مستعملا فيهما معا  
 وايضا انه يستلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز لان اضافته الى الفاعل حقيقه والى المفعول مجاز  
 فالجواب ان هذه الاضافة لمجرد الاختصاص مع كون القطع عن كون المضاف اليه فاعلا

او مفعولا على طريق عموم المجاز كأنه قيل وكنا للحكم المتعلق بهم ﴿شاهدين﴾ حاضرين علما وهو مقيد لمزيد الاعتناء بشأن الحكم ﴿وفي التأويلات النجمية يشير الى انا كنا حاضرين في حكمهما معهما وانما حكما بارشادنا لهما ولم يخطئ احد منهما في حكمه الا انا اردنا تشييد بناء الاجتهاد بحكمهما عزة وكرامة للمجتهدين ليقندا بهما مستظهرين بمساعيهم المشكورة في الاجتهاد ﴿فقهمناهما﴾ اى الحكومة ﴿سليمن﴾ وهوا بن احدى عشرة سنة \* وقال الكاشفى [درسن سيزده سالكى] قال في التأويلات النجمية يشير الى رفعة درجة بعض المجتهدين على بعض وان الاعتبار في الكبر والفضيلة بالعلم وفهم الاحكام والمعاني والاسرار لا بالسن فانه فهم بالاحق والاصوب وهو ابن صغير وداود نبى مرسل كبير \* وحكما [كفته اند توانكرى بهزست نه ببال وبزركى بقلست نه بسال] \* في القصص ان بنى اسرائيل حسدوا سليمان على ما اوتى من العلم في صغر سنه فاوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود ان الحكمة تسعون جزءا سبعون منها في سليمان وعشرون في بقية الناس ﴿وكلا﴾ [هريك را زيدر وپسر] ﴿آتيناهما حكما وعلما﴾ كثيرا لاسيما وحده فحكم كليهما حكم شرعى قال في التأويلات النجمية اى حكمة وعلما ليحكم كل واحد منهما موافقا للعلم والحكمة بتأييدنا وان كان مخالفنا في الحكم بحكمتنا ليتحقق صحة امر الاجتهاد وان كل مجتهد مصيب كما قال في الارشاد وهذا يدل على ان خطأ المجتهد لا يقدح في كونه مجتهدا - روى - انه دخل على داود عليه السلام رجلا فقال احدهما ان غنم هذا دخلت في حرثى ليلا فافسده فقضى له بالغنم اذ لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت فخرجوا فمروا على سليمان عليه السلام فاخبراه بذلك فقال غير هذا ارفق بالفريقين فسمعه داود فدعاه فقال له بحق النبوة والابوة ألا اخبرتني بالذى هو ارفق بالفريقين فقال ارى ان تدفع الغنم الى صاحب الارض ليتفجع بديرها ونسلها وصوفها والحرث الى ارباب الغنم ليقوموا عليه اى بالحرث والزرع حتى يعود الى ما كان ويبلغ الحصاد ثم يتراد فقال القضاء ما قضيت وامضى الحكم بذلك \* قال في الارشاد الذى عندى ان حكمهما كان بالاجتهاد فان قول سليمان غير هذا ارفق بالفريقين ثم قوله ارى ان تدفع الخ صريح في انه ليس بطريق الوعى والالبت القول بذلك ولما ناشده داود لانه لا يظهر ما عنده بل وجب عليه ان يظهره ابتداء وحرم عليه كتمه ومن ضرورته ان يكون القضاء السابق ايضا كذلك ضرورا استحالة نقض حكم النص بالاجتهاد انتهى والاجتهاد بذل الفقيه الوسع ليحصل له ظن بمحكم شرعى وهو جاز للانبياء عند اهل السنة ليدركوا ثواب المجتهدين وليقتدى بهم غيرهم ولذا قال عليه السلام (العلماء ورثة الانبياء) فانه يستلزم ان تكون درجة الاجتهاد ثابتة للانبياء ليرث العلماء عنهم ذلك الا ان الانبياء لا يقرون على خطأ وفي الحديث (اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم واجتهد واخطأ فله اجر) وفي كل حادثة حكم معين عند الله وعليه دليل قطعى او ظنى فمن وجده اصاب ومن فقده اخطأ ولم يأثم \* فان قيل لو تعين الحكم فالتخالف له لم يحكم بما اتزل الله فيفسق او يكفر \* قلنا انه امر بالحكم بما ظنه وان اخطأ فقد حكم بما اتزل الله \* قال في بحر العلوم واعلم ان في هذه الآية دليلا على ان المجتهد

يخطئ اويصيب وان الحق واحد في المسائل الاجتهادية اذ لو كان كل من الاجتهادين صوابا وحقا لكان كل منهما قد اصاب الحق وفهمه ولم يكن لتخصيص سليمان خلافه بالذكر جهة فانه في هذا المقام يدل على ثبوت الحكم عما عداه وعلى ان للانبياء اجتهادا كما للعلماء على انه لو كان كل مجتهد مصيبا لزم اتصاف الفعل الواحد بالتقيضين من الصحة والفساد والوجوب والحظر والاباحة وهو ممتنع : وفي المتن

وهم اقتد در خطا ودر غلط \* عقل باشد در اصابتها فقط [١]

مجتهد هر که باشد نص شناس \* اندران صوت نیندیشد قیاس [٢]

چون نباید نص اندر صورتی \* از قیاس آنجا نماید عبرتی

﴿ وسخرنا ﴾ [ ورام ساختیم ] ﴿ مع داود الجبال ﴾ مع متعلقة بالتسخير وهو تذليل الشيء وجعله طائعا منقادا. وسفن سواخر اذا اطاعت وطابت لها الريح ﴿ يسبحن ﴾ حال من الجبال اي يقدرن الله تعالى بحيث يسمع الحاضرون تسبيحهن فانه هو الذي يخلق بمقام الامتثال لا انعكاس الصدى فانه عام وكذا ما كان بلسان الحال فاعرف ﴿ والطير ﴾ عطف على الجبال وقدمت الجبال على الطير لان تسخيرها وتسبيحها اعجب وادل على القدر وادخل في الاعجاز لانها جماد والطير حيوان ﴿ وكنا فاعلين ﴾ قادرين على ان نفعل هذا وان كان عجبا عندكم - روى - ان داود كان اذا مر يسمعه الله تسبيح الجبال والطير لينشط في التسبيح ويشناق اليه \* قال الكاشفي [ مؤمن موقن بايد که اعتقاد کند برين وجه که کوهها و مرغان بموافقت داود بروجهی تسبیح می گفته اند که همه سامعانرا ترکیب حروف و کلمات آن مفهوم میشود و این معنی از قدرت الهی غریب نیست ]

هر کجا قدرتش علم افراخت \* از غرائب هر آنچه خواست بساخت

قدرتی را که نیست نقصانش \* کارها جمله هست آسانش

﴿ وفي الاويلات النجمية يشير الى ان الذاكر لله اذا استولى عليه سلطان الذکر تتور اجزاء وجوده بنور الذکر فيتجوهر قلبه وروحه بجوهر الذکر فربما ينعكس نور الذکر من مرآة القلب الى ما يحاذيها من الجمادات والحيوانات فتنتطق بالذکر فتارة يذکر معه اجزاء وجوده وتارة يذکر معه بعض الجمادات والحيوانات كما كانت الحصاة تسبح في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم والضب يتكلم معه - وروى - عن بعض الصحابة رضى الله عنهم انه قال كنا نأكل الطعام ونسمع تسبيحه انتهى \* وفي عرائس البقي رحمه الله كان يطلب كل وقت مكانا خاليا لذكركه وانسه فيدخل الجبال لانها ملتبسة بانوار قدرته خالية عن صنع اهل الحدثن باقية على ما اخرجت من العدم بكسوة نور القدم فاذا كان مسبحا سبحت الجبال معه والطير بلسان نور الفعل الحق كأنه تعالى يتره نفسه بتزيره داود حيث غلب على داود سطوات عظمتة ونور كبريائه \* قال محمد ابن علي رحمه الله جعل الله الجبال تسلياً للمجنونين وانسا للمكروبين والانس الذي في الجبال هوانها خالية عن صنع الخلاق فيها بحال باقية على صنع الخالق لائثر فيها المخلوق فتوحش والآثار التي فيها آثار الصنع الحقيقي عن غير تبديل ولا تحويل انتهى \* قال ابن عباس رضى الله



عنهم ان بنی اسرائیل كانوا قد تفرقوا قبل مبعث داود واقبلوا على ملاهى الشيطان وهى العیدان والطناير والمزامیر والصنوج وما شبهها فبعث الله داود واعطاه من حسن الصوت ونعمة الالحان حتى كان يتلوا التوراة بترجیع وخفض ورفع فاذهل عقول بنی اسرائیل وشغلهم عن تلك الملاهى وصاروا يجتمعون الى داود يستمعون الحانة وكان اذا سبّح تسبیح معه الجبال والطيور والحش كاهن في قصص الانبياء : قال الشيخ سعدی قدس سره

به از روی زیباست آواز خوش \* که این حفظ نفس است و آن قوت روح

وقال

اشتر بشعر عرب در حالتست و طرب \* که رذوق نیست ترا کثر طبع جانوری

وقال

وعند هبوب النشرات على الحمى \* تميل غصون البان لا الحجر الصلد  
وكما ان الاصوات الحسنة والنفحات الموزونة تؤثر في النفوس فتجذبها من الشر الى الخير  
بالنسبة الى المستعد الكامل فكذلك الاصوات القبيحة والنفحات الغير الموزونة تؤثر في النفوس  
فتفعل خلاف ما يفعل خلافها : وفي المتنوى .

يك مؤذن داشت بس آواز بد \* در میان کافرستان بانك زد  
چند گفتندش مگو بانك نماز \* که شود جنك وعداوتها دراز  
او ستیزه کرد وبس بی احتراز \* گفت در کافرستان بانك نماز  
خلق خائف شد زفته عامه \* خود بیامد کافری باجامة  
شمع وحلوا باچنان جامه لطیف \* هدیه آورد و بیامد چون ایف  
پرس پرسان کین مؤذن کو کجاست \* که صلاى بانك اوراحت فزاست  
دختری درام لطیف وبس سنی \* آرزو می بود اورا مؤمنی  
هیچ این سودا نمی رفت از سرش \* بندها میداد چندی کافرش  
هیچ چاره می ندانستم دران \* تافرو خواند این مؤذن آن اذان  
گفت دختر چیست این مکروه بانك \* که بگویم آمد این دوچار دانك  
من همه عمر این چنین آواز زشت \* هیچ نشنیدم درین دیرو کنشت  
خواهرش گفتا که این بانك اذان \* هست اعلام وشعار مؤمنان  
باورش نامد پیرسید از دکر \* آن دکر هم گفت آری ای قر  
چون یقین کشتش رخ او زرد شد \* از مسلمانی دل او سرد شد  
بازرستم من ز تشویش وعذاب \* دوش خوش ختم داران بی خوف خواب  
راختم این بود از آواز او \* هدیه آوردم بشکر آن مردکو  
چون بدیدش گفت این هدیه پذیر \* چون مرا کشتی مجیرو دستگیر  
کرمال و ملک و ثروت فردمی \* من دهانت را پراز زر کردمی  
﴿ وعلمناه صنعة لبوس ﴾ ای عمل الدروع: وبالفارسية [ ساختن زره ] والصنع اجادة

در آخر دفتریم در بیان حکایت يك مؤذن زشت آواز که در کافرستان بانك نماز زد الخ

الفعل فكل صنع فعل وليس كل فعل صنعا والصناعة ككتابة خرفة الصانع وعمل الصنعة واللبوس في الاصل اللباس درعا كان او غيرها ولبس الثوب استتر به وكانت الدروع قبل داود صفائح اى قطع حديد عراضا فخلقها وسردها ﴿ لكم ﴾ اى لنفعكم متعلق بعلمنا او بمحذوف هو صفة لبوس \* والمعجزة فيه ان فعل ذلك من غير استعانة باداة وآلة من نحو الكير والنار والسندان والمطرقة \* وكان لقمان يجلس مع داود ويرى ما يصنع ويهم ان يسأل عنها لانه لم يرها قبل ذلك فبسكت فلما فرغ داود من الدرع قام وافرغ على نفسه وقال نعم الرداء هذا للحرب فقال لقمان عندها ان من الصمت لحكمة \* قالت الحكماء وان كان الكلام فضاة فالصمت من ذهب

اكر بيسار داني اندكى كوى \* يكي راصد مكوصدرا يكي كوى

﴿ لتحصنكم ﴾ لتحجزكم اى اللبوس بتأويل الدرع ودرع حصينة لكونها حصنا للبدن فتجوز به في كل تحرز وهو بدل اشتغال من لكم باعادة الجار لان لتحصنكم في تأويل لاحصانكم وبين الاحصان وضمير لكم ملابسة الاشتغال مبنين لكيفية الاختصاص والمنفعة المستفادة من لكم ﴿ من بأسكم ﴾ البأس هنا الحرب وان وقع على السوء كله اى من حرب عدوكم: وبالفارسية [ از كارزار شما يعنى از قتل وجراحت در كارزار بماندند تبغ وتيرو نيزه ] \* وفي الآية دلالة على ان جميع الصنائع بخلق الله وتعليمه وفي الحديث (ان الله خلق كل صانع وصنعه) وفي المثنوى

قابل تعليم وفهمست اين خرد \* ليك صاحب وحى تعليمش دهد

جمله حرفتها يقين از وحى بود \* اول اوليك عقل آنرا فزود

﴿ فهل اتم شاكرون ﴾ ذلك يعنى قد ثبت عليكم النعم الموجبة للشكر حيث سهل عليكم المخرج من الشدائد فاشكروا له \* قال الكاشق: يعنى [شكر كوييد خداى را برچنين لباس] فهو امر وارد على صورة الاستفهام والخطاب لهذه الامة من اهل مكة ومن بعدهم الى يوم القيامة اخبر الله تعالى ان اول من عمل الدرع داود ثم تعلم الناس فعمت النعمة بها كل محارب من الخلق الى آخر الدهر فلزمهم شكر الله على هذه النعمة \* وقال بعضهم الخطاب لداود واهل بيته بتقدير القول اى فقلنا لهم بعدما ائتمنا عليهم بهذه النعم بل اتم شاكرون وما اعطى لكم من النعم التى ذكرت من تسخير الجبال له والطير والالفة الحديد وعلم صنعة اللبوس \* قيل ان داود خرج يوما متفكرا طالبا من يسأله عن سيرته في مملكته فاستقبل جبريل على صورة آدمى ولم يعرفه داود فقال له كيف ترى سيرة داود في مملكته فقال له جبريل نعم الرجل هو لولا ان فيه خصلة واحدة قال وماهى قال بلفظى انه يأكل من بيت المال وليس شئ افضل من ان يأكل الرجل من كد يده فرجع داود وسأل الله ان يجعل رزقه من كد يده فألان له الحديد وكان يتخذ الدرع من الحديد ويبيعها ويأكل من ذلك \* يقول الفقير قد ثبت في الفقه ان في بيت المال حق العلماء وحق السادات ونحوهم فالأكل منه ليس بمحرام عند اهل الشريعة والحقيقة لكن التزك افضل لاهل التقوى كما دل عليه قصة داود وقس عليه الاوقاف ونحوها من الجهات المعينة وذلك لانه

لا يخلو عن شبهة في هذا الزمان مع ان الاستناد الى الرزق المعلوم ينافي التوكل التام ولذا لم يأكل كثير من اهل الحق ربح المال الموقوف بل اكلوا مما فتح الله عليهم من الصدقات الطيبة من غير حركة ذهنية منهم فضلا عن الحركة الحسية نعم اكل بعضهم من كسب يده قال الحافظ

فقيه مدرسه دى مست بود وقتوى داد \* كه مى حرام ولى به زمال اوقافست  
غلط الشراح في شرح هذا البيت واقول تحقيقه ان قوله دولى به \* من كلام الحافظ لا من كلام المفتى . يعنى ان الفقيه كان سكران من شراب الغفلة لمحجب الدنيا والاعتماد على مال المدرسة ولذا انكر اهل حال العشق وجعل شرابهم الذى هو العشق حراما ولكن ليس الامر كما قال فانه اولى من مال الوقف . يعنى ان بالعشق والتوكل التام اللذين عليهما محققوا الصوفية افضل من الزهد والاكل من مال الوقف اللذين عليهما فقهاء العصر وعلماءه فالانكار يتعلق بالفقيه المعتمد لا بالعاشق المتوكل \* قال العلماء كان الانبياء عليهم السلام يحترفون بالحرف ويكتسبون بالمكاسب . فقد كان اديس خياطاً . وقد كان اكثر عمل نينا عليه السلام في بيته الخياطة وفي الحديث (عمل الابراهيم من الرجال الخياطة وعمل الابراهيم من النساء الغزل) كما في روضة الاخبار وفي الحديث (علموا ببنكم السباحة والرمى ولتم لهو المؤمن مغزلهما واذا دعا ابوك وامك فاجب امك) كما في المقاصد الحسنة للسخاوى وفي الحديث (صير مغزل المرأة يعدل التكبير في سبيل الله والتكبير في سبيل الله اقل في الميزان من سبع سموات وسبع ارضين) وفي الحديث (المغزل في يد المرأة الصالحة كالرمح في يد الغازي المريد به وجه الله تعالى) كما في مجمع الفضائل . وكان نوح نجاراً . وابراهيم زاراً وفي الحديث (لو اتجر اهل الجنة لا يتجروا في البر ولو اتجر اهل النار لا يتجروا في الصرف) كذا في الاحياء . وداود زرادا . وادم زراعا وكان اول من حاك ونسج ابونا آدم \* قال كعب مرت مریم في طلب عيسى بحاكة فسألت عن الطريق فارشدوها الى غير الطريق فقالت اللهم ازرع البركة من كسبهم وامتهم فقراء وحقرهم في اعين الناس فاستجيب دعاؤها ولذا قيل لا تستشيروا الحاكة فان الله سلب عقولهم وزرع البركة من كسبهم . وكان سليمان يعمل الزنيل في سلطته ويأكل من ثمنه ولا يأكل من بيت المال . وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة فانه عليه السلام آجر نفسه قبل النبوة في رعى الغنم وقال (وما من نبي الا وقد رعاها) ومن حكمة الله في ذلك ان الرجل اذا استرعى الغنم التي هي اضعف البهائم سكن قلبه الرأفة واللطف تعطفاً فاذا انتقل من ذلك الى رعاية الخلق كان قدهرب اولاً من الحدة الطبيعية والظلم الغريزي فيكون في اعدل الاحوال وحينئذ لا يبنى لاحد غير برعاية الغنم ان يقول كان النبي عليه السلام يرى الغنم فان قال ذلك ادب لان ذلك كما علمت كمال في حق الانبياء دون غيرهم فلا يبنى الاحتجاج به ويجرى ذلك في كل ما يكون كما لا في حقه عليه السلام دون غيره كالامية فمن قبله انت امي فقال كان عليه السلام اميا يؤدب كما في انسان الميون \* يقول الفقير فقول السلطان سليم الاول من الخوافين العثمانية

يك كدا بود سليمان بعصا وزنيل \* يافت از لطف تو آن خشت ملك آرايى .  
 مصطفى بود يقيمى زعرب پست درت \* دادش انعام توتاج شرف بالايى  
 ترك ادب لانه يومم التحقير فى شأنهما العظيم . وكان صالح ينسج الاكسية جمع كساء  
 بالفارسية [كليم] . وعيسى يخصف الثعل ويرقمها . وافضل الكسب الجهاد وهو حرفة رسول  
 الله عليه السلام بعد النبوة والهجرة . ثم التجارة بشرط الامانة بحيث لا يخون على مقدار  
 حبة اصلا . ثم الحرانة . ثم الصناعة كفى المختار والتحفة . ويحجب المكاسب الحيثة اى الحرام  
 والرديء ايضا نحو اجرة الزانية والكاهن وهو الذى يخبر عن الكوائن المستقبلية او عما  
 مضى وعن نحوسة طالع او سعد او دولة او محنة او نحو ذلك . ويحجب عن صنعة الملاهى  
 ونحوها . وكره للرجل ان يكون بائع الاكفان لانه يوجب انتظار موت الناس او خاطا  
 يختر او جزارا وهو القصاب الذى يذبح الدواب لما فيه من قساوة القلب . او صائفا بالفارسية  
 [زركر] لما فيه من تزيين الدنيا وقد كرهوا كل ما هو بمغنا كصناعة النقش وتشيد البنيان  
 الجص ونحو ذلك . او نخاسا وهو الذى يبيع الناس من الذكور والاناث \* يقال ثلاثة لا يفلحون بائع  
 البشر وقاطع الشجر وذابح البقر . وكره ان يكون حجاما او كناسا او دباغا وما فى مغنا لما فيه من  
 مخالطة النجاسة . وكره ابن سيرين وقتادة اجرة الدلال لقلة اجتنابه عن الكذب وافراطه فى الشاء على  
 السلعة لترويحها - روى - ان اول من دل ابليس حيث قال (هل أدلك على شجرة الخلد  
 وملك لا يبلى) كما فى روضة الاخبار ﴿ وسليمن الريح ﴾ اى وسخر ناله الريح وتخصيص  
 داود بلفظ مع وسليمان باللام للدلالة على ما بين التسخيرين من التفاوت فان تسخير ما سخر له  
 عليه السلام من الريح وغيرها كان بطريق الاقتياد الكلى له والامثال بامره ونهيه والمقهورية  
 تحت ملكوته ففى بلام التملك وامامتسخير الجبال والطير لداود عليه السلام فلم يكن بهذه  
 المثابة بل بطريق التبعية والاقتداء به فى عبادة الله تعالى ﴿ عاصفة ﴾ حال من الريح اى حال  
 كونها شديدة الهبوب من حيث انها تبعد بكرسيه فى مدة يسيرة من الزمان وكانت لينة فى  
 نفسها طيبة كالنسيم فكان جمعها بين الرخاوة فى نفسها وعصفها فى عملها مع طاعتها لسليمان  
 وهبوبها حسبما يريد ويحكم معجزة مع تجرى ﴿ ميرفت ﴾ [ميرفت] حال ثانية ﴿ بامره ﴾  
 بمشيته ﴿ الى الارض التى باركنا فيها ﴾ وهى الشام كانت تذهب به غدوة من الشام الى  
 ناحية من نواحي الارض وبينها وبين الشام مسيرة شهر الى وقت الزوال ثم ترجع به منها  
 بعد الزوال الى الشام عند الغروب كما قال تعالى (غدوها شهر ورواحها شهر) \* قال مقاتل عملت  
 الشياطين لسليمان بساطا فرسخا فى فرسخ من ذهب فى ابرسم وكان يوضع منه منبر من ذهب  
 فى وسط البساط فيقعد عليه وحوله كراسى من ذهب وفضة يقعد الانبياء على كراسى  
 ذهب والعلماء على كراسى الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله  
 الطير باجنحتها حتى لا يتطلع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح  
 الى الرواح ومن الرواح الى المغرب وكان عليه السلام امرأ قلما يقعد عن الغزو ولا يسمع  
 فى ناحية من الارض ملكا الا اتاه ودعاه الى الحق \* قال الكاشغرى [ در تلخيص آورده كه

در شام شهری بود تدمر نام که دیوان برای سلیمان بنیاد ساخته بودند صبح از آنجا بیرون آمدی و یاز نماز شام دیر آید آنجا آوردی. و در مختار القصص آورده که بامداد از تدمر بیرون آمدی و قیلوله در اصطخر فارس کردی و شبانگاه بکابل رفتی و روزی دیگر از کابل بیرون آمدی و جاشت در اصطخر بودی و شام بتدمر باز آمدی [ و کانت تجری الی حیث شاء سلیمان ثم یعود الی منزله بالشام - وروی - ان سلیمان سار من العراق غادیا فقابل عمرود و صلی المصر ببلخ ثم سار من بلخ متخللا بلاد الترتک و ارض الصین ثم عطف منها علی مطلع الشمس علی ساحل البحر حتی آتی قندهار و خرج منها الی مکران و کرمان حتی آتی فارس فزلها ایاما و غدا منها بکسکر ثم راح الی الشام و کان مستقره بمدينة تدمر کما فی بحر الموم : قال الشیخ سعدی قدس سره

نه برباد رفتی سحرگاه و شام \* سریر سلیمان علیه السلام

باخر نه دیدی که برباد رفت \* خنک آنکه بادانش و داد رفت

﴿ و کنا بکل شیء عالمین ﴾ فتجریه علی ما یقتضی علمنا و حکمتنا ﴿ و من الشیاطین ﴾ ای و سخرنا له من الشیاطین ﴿ من یغوصون له ﴾ ای یدخلون تحت البحر و یستخرجون له من نفائسه \* قال الراغب الفوص الدخول تحت الماء و اخراج شیء منه و یقال لكل من هم علی غامض فاخرجه فائض عینا کان او علما و الفواص الذی یکثر منه ذلك ﴿ و یعملون عملا دون ذلك ﴾ ای غیر ما ذکر من بناء المدن و القصور و اختراع الصنائع الغریبة و هؤلاء اما الفرقة الاولى او غیرها لعموم کلمه من کأنه قبل و من یعملون - روی - ان المسخر له کفار هم لا مؤمنوهم لقوله تعالی ﴿ و من الشیاطین ﴾ ﴿ و کنالهم حافظین ﴾ ای من ان یربغوا عن امره و یعصوا و یتبردوا علیه او یفسدوا ما عملوا علی ما هو مقتضی جبلتهم و الشیاطین و ان کانوا اجساما لطیفه لکنهم یتشکلون باشکال مختلفه و یقدرون علی اعمال الشاقة الا ترى ان لطافة الريح لا تمنع عصوفها لاسیما انهم تکتفوا فی زمن سلیمان فکانوا بحیث یراهم الناس و یستعملونهم فی الاعمال \* قال فی الاسئلة المقحمة فلماذا لم تخرج الشیاطین عن طاعة سلیمان مع استعمالهم فی تلك الامور الشدیده فالجواب ان الله تعالی اوقع سلیمان فی قلوبهم من الخوف و الهیبة حتی خافوا ان یخرجوا عن طاعته و هذا من معجزاته ﴿ قال فی التأویلات النجمية من کماله الانسان انه اذا بلغ مبلغ الرجال البالغین من الانبیاء و الاولیاء سخر الله له بحسب مقامه السفلیات و العلویات من الملك و الملکوت فسخر سلیمان علیه السلام من السفلیات الريح و الجن و الشیاطین و الطیر و الحیوانات و المعادن و النبات و من العلویات الشمس حین ردت لاجل صلاته کما سخر لداود علیه السلام الجبال و الطیر و الحديد و الاحجار التي قتل بها جالوت و هزم عسکره فسخر لكل نبی شیئا آخر من اجناس العلویات و السفلیات و سخر لئینا علیه الصلاة و السلام من جمیع اجناسها فن السفلیات ما قال علیه السلام ( زویت لی الارض فاریت مشارقها و مغاربها و سیبلغ ملک امتی ما زوی لی منها ) و قال ( جعلت لی الارض مسجدا و تربها طهورا ) و قال ( آتیت بمفتاح خزائن الارض ) و کان الماء ینبع من بین

اصابعه وقال نصرت بالصبا وكانت الاشجار تسلم عليه وتسجد وتنقلع بإشارته عن مكانها وترجع والحيوانات كانت تتكلم معه وتشهد بنبوته وقال (اسلم شيطاني على يدي) وغيره من السفليات واما العلويات فقد انشق له القمر بإشارة اصبعه

پس قرکه امر بشنید وشتافت \* پس دونیمه کشت برچرخ وشکافت  
وسخرله البراق وجبریل والرurf وعبر السموات السبع والجنة والنار والعرش والكرسى  
الى مقام قاب قوسين او ادنى فابقي شئ من الموجودات الا وقد سخرله

نه کسی در کرد توهر کر رسید \* نه کسی رانیز چندین عز رسید  
وبقوله (ومن الشياطين من يغوصون) الآية يشير الى انا كما سخرنا الشياطين له يعملون له  
الاعمال سخرنا للشياطين الاعمال والغوص والصنائع يصنعون بحفظ الله مالا يقدرون عليه  
الآن ﴿ وايوب ﴾ اى واذكر خبر ايوب \* واختلفوا في اسماء نسبه بعد الاتفاق على الانتهاء  
الى زوم بن عيص بن ابراهيم عليه السلام - روى - ان الله تلى استبأ ايوب وارسله الى اهل  
حوران وهى قرية بغوطه دمشق وكثر اهله وماله وكان له سبعة بنين وسبع بنات ومن اصناف  
البهائم مالا يحصى فحسده ابليس وقال [ الهى بنده تودر عافيت وسعت عيش است مال  
بسيار وفرزندان بزرگوار دارد اگر او را بآنزاع مال واولاد مبتلا سازى زود از تو بگردد  
وطريق كفران نعمت پيش كيرد حق سبحانه وتعالى فرمود كه چنين نيست كه توميكويى  
اومارا بنده ايست پسندیده اگر هزار بار در بوته ابتلا بگداختم بي غش وخالص اليار آيد

چنان در عشق يکرويم كه كرتيغ زنى بر سر \* برو ز امتحان باشم چو شمع استاده پا بر جا  
پس حق سبحانه وتعالى اقسام محن بروى كاشت شترانش بصاعقه هلاك شدند وكوسفندان  
بسبب سيل در كرداب فنا افتادند وزراعت بريح متلاشى شد واولاد در زير ديوار ماندند  
وقروح در جسد مباركش ظاهر شد وديدان پيدا كشتند وخلق ازوى كريخت بجز زن او [   
فكان نظير ابراهيم عليه السلام في الابتلاء بالمال والولد والبدن \* وقد قال بعض الكبار ان بلاء  
ايوب اختاره قبله سبعون نيا فما اختاره الله الاله وبقي في مرضه ثمانى عشرة سنة اوسع  
سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات قالت له يوما امرأته رحمة بنت افراهيم بن يوسف  
لودعوت الله فقال لها كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال انا استحي من الله  
ان ادعوه وما بلغت مدة بلائى مدة رخائى [ وهر سحر اين خطاب مستطاب بايوب مكروب  
رسيدى كه اى ايوب چگونه وايوب بذوق وشوق اين پرسش كوه بلا بجان مى كشيد وبآن  
بيمارى خوش بود ]

كر بر سر بيمار خود آنى بعبادت \* صد ساله باמיד تو بيمار توان بود  
وقد سلط الله على جسده اثني عشر الف دودة لانها عدد الجند الكامل كما قال عليه السلام  
(اثننا عشر الفان يغلب عن قلة ابداء) والله عسا كر كالدود والبعوض للنمرود والابايل لاصحاب  
الفيل والهدهد لعوج والنعكوت والحمامة لرسول الله عليه السلام واكل الدود جميع

جسده حتى بقى العظام والقلب واللسان والاذنان والعينان ولما قصد قلبه الذى هو منبع المعرفة ومعدن النبوة والولاية ولسانه الذى هو مصدر الذكر ومورد التوحيد غار عليه وخاف ان ينقطع عن طاعة الله وتسبيحه بالكلية فانه كان من ضعف الحال بحيث لا يستطيع القيام للصلاة فلما انتهى وقت الابتلاء وحصل الفناء التام فى مقام البلاء والهمه الله الدعاء ليوصله الى مرتبة البقاء ويحلى له بالجمال واللقاء بعد الجلال والاذى كما اخبر عنه بقوله ﴿ اذنادى ربه ﴾ اى دعاه ﴿ انى ﴾ اى بانى ﴿ مسنى ﴾ اصابنى ﴿ الضر ﴾ [رنج وسحق] قالوا الضر بالفتح شائع فى كل ضرر وبالضم خاص بما فى النفس من مرض وهزال ونحوهما ﴿ وانت ارحم الراحمين ﴾ بين افتقاره اليه تعالى ولم يقل ارحمنى لظفا فى السؤال وحفظا. للادب فى الخطاب فان اكثر اسئلة الانبياء فى كشف البلاء عنهم انما هى على سبيل التعريض

وفى النفس حاجات وفيك فطنة \* سكوتى بيان عندها وخطاب

وقال الحافظ

ارباب حاجتيم وزبان سؤال نيست \* در حضرت كريم تمناجه حاجتست  
\* فان قيل أليس صرح زكريا فى الدعاء قال ﴿ هب لى من لدنك وليا ﴾ قلنا هذا سؤال العطاء لا يجمل به التعريض وذلك كشف البلاء فيجمل به التعريض لئلا يشتبه بالشكايه - ويحكى - ان عجوزا تعرضت لسليمان بن عبد الملك فقالت يا امير المؤمنين مشيت جردان يتي على البصى فقال لها الطفت فى السؤال لاجرم لاردنها تب وثب الفهود وملأ بيتها حبا . فهذا القول من ايوب دعاء وتضرع وافترار لاجزع وشكايه كما هو حال الاضطراب ولذا جاء جوابه بلفظ الاستجابة وقال تعالى فى حقه ﴿ انا وجدناه صابرا نعم العبد ﴾ وعلى تقدير تضمنه الشكايه فقد اشكى من البلوى اليه تعالى لالى غيره وهو لا ينافى الصبر الجميل كما قال يعقوب انما اشكو بئى وحزنى الى الله فصر جيسل والعارف الصادق اذا كان متحققا فى معرفته فشكواه حقيقة الانبساط ومناداته تحقيق المناجاة واساء فى بلاء حبيبه حقيقة المبالاة ولسان المشق لسان التضرع والحكاية لالسان الجزع والشكايه كما اشار العاشق

بشنوا زنى چون حكايه ميكنند \* از جذايهها شكايه ميكنند

فى التأويلات النجمية يشير الى ان كل ما كان لا يوب من الشكر والشكايه فى تلك الحالة كان مع الله لامع غيره والى ان بشرية ايوب كانت تتألم بالضر وهو يخبر عنها ولكن روحانيته المؤيدة بالتأييد الالهى تنظر بنور الله وترى فى البلاء كمال عناية المبتلى وعين مرحته فى تلك الصورة تربية لنفسه ليلفها مقام الصبر ورتبة نعمة العبدية وهو يخبر عنها ويقول (مسنى الضر) من حيث البشرية بنور فضلك (انك ارحم الراحمين) على بانك ترحم على بهذا البلاء ومس الضر وقوة الصبر عليه لتفى نفسى عن صفاتها وهى العجلة وتسقى بصفائك منها الصبر والصبر من صفات الله لان صفات العبد كقوله تعالى (واصبر وما صبرك الا بالله) والصبر هو الله تعالى ﴿ فاستجبنا له ﴾ [بس اجابت كوديم دعائى وبرا] ﴿ فكشفنا ﴾ [بس

يبردين [ \* مابه من ضر \* ] آنجه ويرا بود از رنج يني اورا شناداديم [ - روى - انه قيل له يوم الجمعة عند السجود او وقت زوال الشمس ارفع رأسك فقد استجيب لك اركض برجلك اى اضرب بها الارض فركض فقبعت من تحتها عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في ظاهرها بدنه دودة الاسقطت ولا جراحة الا برئت ثم ركض مرة اخرى فقبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الاخرج وعاد صحيحا ورجع الى شبابه وجماله ثم كسى حلة \* قال بعض الكبار السر في ابتلائه تصفية وجوده بالرياضات الشاقة وانواع المجاهدات البدنية لتكميل المقامات العلية فامر بضرب ارض النفس ليظهر له ماء الحياة الحقيقية متجسدا في عالم المثال فيغتسل به فتزول من بدنه الاسقام الجسدية ومن قلبه الامراض الروحية فلما جاهد وصفا استعدادا وصار قابلا للفيض الالهى ظهر له من الحضرة الروحية ماء الحياة فاغتسل به فزال من ظاهره وباطنه ما كان سبب الحجاب والبعد عن ذلك الجنب الالهى انتهى \* واراد الله تعالى ان يجعل الدود عزيزا بسبب محبة ايوب فان الدود اذل شئ \* ومحبة الشريف تغزه كما غرحت حوت يونس فلما تانتارت منه صعدت الى الشجرة وخرج من لعابها الابرسم ليصير لباسا ببركة ايوب : قال الشيخ سعدى قدس سره

كلى خوشبوى در حمام روزى \* رسيد از دست محبوبى بدستم  
بدو كفتم كه مشكى يا عبرى \* كه از بوى دلاوىز تو مستم  
بكفتا من كل ناجىز بودم \* وليكن مدنى باكل نشتم  
كالم همنشين بر من اثر كرد \* وكرنه من همان خاكم كه هستم

قالوا من كان مجاورا للعزير والشريف صار عزيزا شريفا ومن كان مجاورا للذليل والاضيع كان ذليلا ووضعوا الاترى ان الصبا اذا سرت بالازهار والاوراد تحمل الرائحة الطيبة واذا عبرت على المستقذرات تحمل الرائحة الخبيثة وقس على هذا من كان مصاحبا لوصاف النديس ومن كان مجاورا لاخلاق الروح \* وآتياه اهله ومثلهم معهم \* بان ولده ضعف ما كان - روى - ان الله تعالى رد الى امراته شبابها فولدت له ستة وعشرين ولدا كجهاو المروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ورد امواله وكان رحما بالمساكين يكفل الايتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السيل وفي الحديث (بينا ايوب يغتسل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل ايوب يحثو في ثوبه فناداه ربه يا ايوب ألم اكن اغنيك عما ترى قال بلى وعزتك ولكن لا غنى لى عن بركتك) وفيه دلالة على اباحة تكثير المال الحلال \* رحمة من عندنا \* اى آتياه ما ذكر لرحمتنا اياه بالرحمة الخاصة \* وذكرى للعابدين \* وتذكرة وعبرة لغيره من العابدين ليعلموا بذلك كمال قدرتنا وبصروا كما صبر ايوب فيثابوا كما ثاب

هر كه اود در راه حق صابر بود \* بر مراد خویشان قادر بود

صبر بايد تا شود يكسو حرج \* زانكه كفت الصبر مفتاح الخرج

\* واعلم ان بلاء ايوب من قبيلى الامتحان ليرز ما فى ضميره فيظهر خلقه درجته اين هو من ربه وبلاء يوسف من قبيلى تعجيل العقوبة اى على قوله (اذ كرتى عند ربك) وبلاء يحيى حيث



ذبح من قيل الكرامة اذ لم يهزم بمخطئة قط ﴿ واسمعي ﴾ بمعنى مطيع الله ﴿ وادريس ﴾ هو اخوخ بن برد بن مهلايل قال بعضهم سمي به لكثرة دراسته وقد سبق تحقيقه ﴿ وذا الكفل ﴾ بمعنى المكفالة والضمان لان نبيا من انبياء بنى اسرائيل اوحى الله اليه اني اريد قبض روحك فاعرض ملكك على بنى اسرائيل فمن تكفل لك انه يصلي بالليل لا يفتر ويصوم بالنهار لا يفطر ويقضي بين الناس ولا يغضب فسلم ملكك اليه ففعل ذلك فقال شاب انا تكفل لك بهذا فتكفل ووفى به فشكره الله ونبأه فسمى ذا الكفل والمعنى واذا كرهتم ﴿ كل ﴾ اى كل واحد من هؤلاء ﴿ من الصابرين ﴾ اى الكاملين في الصبر على مشاق الطاعات واحتمال البليات فان اسماعيل قد صبر عند ذبحه وقال يا ابت افعل ما تؤمر الآية وصبر على المقام ببلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء فلا جرم اكرمه الله واخرج من صلبه خاتم النبيين عليه وعليهم السلام وادريس قد صبر على دراسته وذو الكفل قد صبر على صيام النهار وقيام الليل واذى الناس في الحكومة بينهم ولا يغضب \* وفيه اشارة الى ان كل من صبر على طاعة الله وعن معصيته او على ما اصابه من مصيبة في المال والاهل والنفس فانه بقدر صبره يستوجب نعمة رتبة نعم العبدية ويصلح لادخاله في رحمته المخصوصة به كما قال ﴿ وادخلناهم في رحمتنا ﴾ الخاصة من النبوة وغيرها ﴿ انهم من الصالحين ﴾ اى الكاملين في الصلاح وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم من الفساد [ وبعض كبار ميفر ما يدكه مؤمنان كناه كتنه وباز توبه كتنه وجون توبه بشرط باشد خداوند قبول كند واوليا كناه نكتند اما امكان دارد كه بكنند از جهت آنكه جائز الخطاوند ] \* قيل لابي يزيد قدس سره ابعضى العارف فقال وكان امر الله قدرا مقدورا ثم يرد الى مقامه بعد ذلك ان كان من اهل العناية والوصول فتكون توبته من ذلك على قدر مقامه فيرجى ان يكون في قوة تلك التوبة وعلو منصبها ان يجبر وقت الغفلة حتى يكون كأنه ما خسر شيئا وما انتقل كتوبة ما عزم الذي قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لو قسمت على اهل السموات والارض لوسعتهم ) [ وانبا كناه نكردند وامكان نداشت كه بكنند از جهت آنكه معصوم بودند ] \* واعلم ان للصلاح بداية وهى الاخذ بالشرائع والاحكام ورفض المنهى والحرمان ونهاية وهى التوجه الى رب العباد وعدم الالتفات الى عالم الكون والفساد وهى الحقيقة مقام الصديقية واصلاح الله تعالى الانسان يكون تارة بخلق اياه صالحا وتارة بازالة ما فيه من فساد بعد وجوده فان من العباد من اختار الله في الازل البلوغ بلا كسب ولا تعمل فوق مخطورا على النظر اليه بلا اجتهاد بدفع غيره عن مقتضى قصده ومنهم من شغلته الاغيار عن الله زمانا فلم يزل في علاج وجودها بتوفيق الله حتى افناها ولم يبق له سواء سبحانه \* ثم الصبر من مراتب الصلاح \* وعن يزيد الرقاشى رحمه الله قال اذا دخل الرجل القبر قامت الصلاة عن يمينه والزكاة عن يساره والبر يظله والصبر يحاجه يقول دونكم صاحبكم فان حججتم والا فاننا من ورأته يعنى ان استطعتم ان تدفعوا عنه العذاب والا فاننا اكفكم ذلك وادفع عنه العذاب فهذا الخبر دليل على ان الصبر افضل الاعمال والرضى اجل الصفات ولا يكون الصبر الا على بلاء ومشقة فالترقى انما هو بالصبر لا بنفس البلاء ولو كان البلاء بانهو بلاء يرفع

درجات من قام به عند الله وينال به السعادة الابدية لئلا اهل البلاء من المشركين والكفار بل هو في حقهم تعجيل لعذابهم وفي حق المؤمنين الصابرين تكميل لدرجاتهم وحط من خطيآتهم واكسير لتحاس وجودهم : وفي المتنوى

صد هزاران كيميا حق آفريد \* كيمياي همجو صبر آدم نديد [١]

چون بماني بسته در بند حرج \* صبر كن الصبر مفتاح الفرج [٢]

شكر كويم دوست را در خير و شر \* زانكه هست اندر يقضا از بد بتر [٣]

چونكه قسام اوست كفر آمد كله \* صبر بايد صبر مفتاح الصله

غير حق جمله عدواند اوست دوست \* باعدوازد دوست شكوت كي نكوست

تادهد دوغم نخواهم انكسين \* زانكه هر نعمت غمي دارد قرين

﴿ وذا النون ﴾ اي واذا ذكر صاحب النون اي الحوت والمراد يونس ابن متى بفتح الميم وتشديد التاء المثناة فوق مفتوحة \* قيل هو اسم ام يونس كذا في جامع الاجمول \* قال عطاء سألت كعبا عن متى أهو اسم ابيه ام امه فقال اسم ابيه وامه بدورة وهي من ولد هارون وسمى يونس بذى النون لانه ابتلعه الحوت \* قال الامام السهيلي اضافه هنا الى النون وقد قال في سورة القلم (ولاتكن كصاحب الحوت) وذلك انه حين ذكره في موضع التاء عليه قال ذوالنون فان الاضافة بذو اشرف من الاضافة بصاحب لان قولك ذويضاف الى التابع وصاحب الى المتبوع تقول ابوهريرة رضى الله عنه صاحب النبي عليه السلام ولا تقول النبي صاحب ابي هريرة الاعلى جهة واماذو فانك تقول ذوالمال وذوالعرش فتجد الاسم للاسم متبوعا غير تابع ولفظ النون اشرف من الحوت لوجوده في حروف التهجى وفي اوائل بعض السور نحو (ن والقلم) اذ ذهب \* اي اذ كر خبره وقت ذهابه حال كونه \* مغاضبا \* مراغما لقومه اهل نينوى وهي قرية بالموصل لما مر من طول دعوته اياهم وشدة شكيتهم وتمادى اصرارهم مهاجرا عنهم قبل ان يؤمر وبناء المفاعلة للدلالة على كمال غضبه والمبالغة فيه وقيل وعدهم بتزول العذاب لاجل معلوم وفارقهم ثم بلغه بدمهضى الاجل انه تعالى لم يعذبهم ولم يعلم سببه وهو انهم حين رأوا امارات العذاب تابوا واخلصوا في الدعاء فظن انه كذبهم وغضب من اندفاع العذاب عنهم وذهب غضبان وهذا القول النسب بتقرير الشيخ نجم الدين في تأويلاته وهو من كبار المحققين فكلامه راجح عند اهل اليقين \* فظن ان لن نقدر عليه \* اي لن نضيق عليه الامر يقال قدر على عياله قدر اضيق وقدرت عليه الشيء ضيقته كأنما جعلته بقدر خلاف ما وصف بغير حساب نزل حاله منزلة من يظن ذلك \* وفي التأويلات التجمية يشير الى ان الانسان اذا استولى عليه الغضب يلتبس عليه عقله ويحتجب عنه نور ايمانه حتى يظن بالله ما لا يليق بجلاله وعظمته ولو كان نيا وان من كمال قوة نينا عليه السلام انه كان يغضب ولا يقول في الرضى والغضب الا الحق \* وفيه اشارة اخرى وهي ان الله تعالى من كمال فضله وكرمه على عباده وان كانوا عصاة مستوجبين للعذاب ان يعاتب انبياء لهم ولا يرضى عنهم اشتهاه نزول عذاب الله بقومهم وكراهية دفع العذاب عنهم بل يرضى لهم ان يستغفروا لهم ويستغفروا



كنت من الظالمين) في وصف جلالك اذ وصفى لا يليق بعزة وحدانيتك فوق هذا المقوم  
 موقع قول سيد المرسلين حيث قال (لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك) **١٠**  
 قال عليه السلام (لا تفضلوني على اخي يونس) فلما رأى ما رأى استطاب الموضع فظن ان  
 ما ادرك في الدنيا بعد فغاب الحق عنه فاهتم ودعا بالنجاة فنجاه الله من وحشة بطن الحوت  
 بقوله ﴿فاستجباله﴾ اى دعاه الذى فى ضمن الاعتراف بالذنب على الطف وجه وآ  
 \* وفيه اشارة الى انه تعالى كما اجاب يونس ونجاه من ظلمات عالم الاجسام كذلك ينجي روح  
 المؤمن المؤيد منه من حجب ظلمات النفس والقالب والدنيا ليذكره بالوحدانية في ظلمات عالم  
 الاجساد كما كان يذكره في انوار عالم الارواح ويكون متصرفا في عالم الغيب والشهادة باذنه  
 خلافة عنه كما في التأويلات التمجية وفي الحديث (ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا  
 استجيب له) \* وعن الحسن مانجاه والله الاقراره على نفسه بالظلم \* وفي صحيح المستدرک قال عليه  
 السلام (اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى لا اله الا انت) الخ  
 ﴿ونجياه من الغم﴾ من غم الالتقام والبحر بان قذفه الحوت الى الساحل بعد اربع ساعات  
 او ثلاثة ايام اوسبعة او اربعين والذهاب به الى البخار القاصية وتخوم الارض السابعة \*  
 وقال بعضهم كان رأس الحوت فوق الماء وفيه مفتوحا \* وعن ابى هريرة رضى الله عنه  
 يرفعه اوحى الله الى الحوت ان خذه ولا تخدش له لحما ولا تكسر له عظما فاخذه ثم هوى به  
 الى نسكنه في البحر فلما انتهى به الى اسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا  
 فاوحى الله اليه ان هذا تسييح دواب البحر فسبح هو في بطنه فسمع الملائكة تسيحه وقالوا  
 ياربنا نسمع صوتا ضعيفا بارض غريبة . وفي رواية صوتا معروفا من مكان مجهول فقال ذاك  
 عبدى يونس عصاني فخبسته في بطن الحوت فقالوا العبد الصالح الذى كان يصعد اليك منه  
 في كل يوم وليلة عمل صالح قال نعم فشفعوا عند ذلك فامر الحوت فقذفه في الساحل ﴿وكذلك﴾  
 اى مثل ذلك الانجاء لانجاء ادنى منه ﴿تنجي المؤمنين﴾ من غموم دعوا الله فيها  
 بالاخلاص \* وعن جعفر بن محمد قال عجبت ممن يتلى باربع كيف يغفل عن اربع عجبت لمن يتلى  
 بالهم كيف لا يقول (لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) لان الله تعالى يقول  
 (فاستجباله ونجياه من الغم وكذلك تنجي المؤمنين) وعجبت لمن يخاف شيا من السوء كيف  
 لا يقول (حسبى الله ونعم الوكيل) لان الله تعالى يقول (فاتقوا الله يا ايها الذين آمنوا لعلكم  
 تتقون) وعجبت لمن يخاف مكر الناس كيف لا يقول (وافوض امرى الى الله ان الله بصير  
 بالعباد) لان الله تعالى يقول (فوقاه الله سيئات ما مكروا) وعجبت لمن يرغب في الجنة كيف  
 لا يقول (ما شاء الله لا قوة الا بالله) لان الله تعالى يقول (فمضى ربي ان يؤتين خيرا  
 من جنتك) \* قال قتادة ذكر لنا رجل على عهد رسول الله عليه السلام قال اللهم ما كنت  
 تعاقبني به في الآخرة فعجله لى في الدنيا فرض الرجل مرضا شديدا فأضنى حتى صار كأنه  
 هامة فاخبر به رسول الله فاتاه فرفع رأسه وليس به حراك فقيل يا رسول الله انه كان يدعو  
 بكذا وكذا فقال عليه السلام (يا ابن آدم انك لن تستطيع ان تقوم بمقوبة الله تعالى ولكن

قل اللهم ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ( فدعا بها فبرئ )  
 \* وعن خالد بن الوليد رضي الله عنه انه قال يا رسول الله اروع في منامي قال قل ( اعوذ بكلمات الله  
 التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين ان يحضروني ) : وفي المتن  
 تا فرود ايد بلاي دافعي \* چون نباشد از تضرع شافعي [۱]  
 جز خضوع و بندگی واضطرار \* اندرین حضرت ندارد اعتبار [۲]  
 زور را بگذار و زاری را بکیر \* رحم سوی زاری آید ای فقیر [۳]  
 زاری مضطر که تشنه مغویست \* زاری سردی دروغ آن غویست  
 کریه اخوان یوسف حیلست \* که درویشان پر زرشک و علست  
 ﴿ و زکریا ﴾ واذکر خبر زکریا بن اذن بن مانان من انبیاء بنی اسرائیل ﴿ اذنادی  
 ربه ﴾ وقال ﴿ رب ﴾ [ ای پروردگار من ] ﴿ لاتدرنی فردا ﴾ مثل هذه العبارة من  
 العبد للسيد تضرع ودعاء لانهی ای هب لی ولدا ولا تدعنی وحيدا بلا ولد یرثنی لما بلغ عمر  
 زکریا علیه السلام مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعين ولم یرزق لهما ولدا حب ان یرزقه الله  
 من یؤنسه و یقویه علی امر دینه و دنیا و یكون قائما مقامه بدموته فدعا ثم رد الامر الی  
 مولاه مستسلما و منقادا لمشيته فقال ﴿ وانت خیر الوارثین ﴾ خیر من یبقی بعد من یموت  
 فحسبی انت ان لم ترزقنی وارثا فهو ثناء علی الله تعالی بانه الباقی بعد فناء الخلق وله میراث  
 السموات والارض ﴿ فاستجبنا له ﴾ ای دعاءه فی حق الولد کما قال ﴿ ووهبنا له یحیی ﴾  
 لانی حق الوراثة اذ المشهور ان یحیی قتل قبل موت ابيه وهذا لا یقبح فی شأن زکریا  
 کما لا یقبح عدم استجابة دعاء ابراهیم فی حق ابيه فی شأنه فان الانبیاء علیهم السلام وان كانوا  
 مستجابی الدعوة لکن اثر بعض الدعوات لا یظهر فی هذا الموطن للحكمة الالهیة  
 ﴿ واصلحنا له زوجته ﴾ ایشاع بنت عمران او بنت فاقود ای جعلناها ولودا بعد ان كانت  
 عقیما فانها لم تلد قط بعد ان بلغت تسعا وتسعين سنة ﴿ انهم كانوا یسارعون فی الخیرات ﴾  
 الضمیر عائذ الی زکریا وزوجه و یحیی او الانبیاء المذكورین فیکون تعلیلا لما فصل من  
 فنون احسانه تعالی المتعلقة بهم مثل ایتاء موسی وهارون الفرقان وتبرید النار واطفائها  
 لابرهم و انجاء لوط مما نزل بقومه و انجاء نوح ومن کان معه فی السفینة من اذی القوم  
 وکرب الطوفان و غیر ذلك مما تفضل به علی الانبیاء السابقین ای انهم كانوا یبادرون فی وجوه  
 الخیرات مع ثباتهم واستقرارهم فی اصل الخیرات وهو السر فی ایشار کلمة فی علی کلمة الی  
 المشعرة بخلاف المقصود من کونهم خارجین عن اصل الخیرات متوجهین الیهما کما فی قوله تعالی  
 ﴿ وسارعوا الی مغفرة من ربکم وجنة ﴾ الآیة قال الراغب الخیر ما یرغب فیہ الكل بکل حال  
 وهو الخیر المطلق والشر ضده ﴿ ویدعوننا ﴾ حال کونهم ﴿ رغبا ﴾ راغیین فی اللطف  
 والجمال ﴿ ورهبا ﴾ خائفین من القهر والجلال اوراغیین فینا وراهیین بما سوانا والرغبة  
 السعة فی الارادة یقال رغبت الشئ اتسع فاذا قیل رغبت فیہ والیه یقتضی الحرص علیہ فاذا  
 قیل رغبت غنه اقتضی صرف الرغبة عنه والزهد فیہ والرغبة العطاء الكثير لکونه مرغوبا

[۱] در اوائل دفتر نهم در بیان فرمان آمدن بمیکائیل که از روی زمین قبضه غایب بردار آید

[۲] در اوائل دفتر سوم در بیان دعوت کردن نوح علیه السلام بر سر راغ

[۳] در اوائل دفتر نهم در بیان تفاوت عقول از اصل نظر ذلک

فيه فيكون مشتقا من الاصل فان اصل الرغبة السعة في الشيء ومنه ليلة الرغائب اى العطايا الجزيلة قال يعطى الرغائب من يشاء ويمنع والرغبة مخافة مع تحرك واضطراب ﴿ وكانوا لنا خاشعين ﴾ عابدين في تواضع وضراعة واكثر ما يستعمل الخشوع فيها يوجد على الجوارح ولكن شأن الانبياء اعلى من يكون حالهم منحصر في الظاهر فلهم خشوع كامل في القلب والقالب جميعا واكل العبد خشنا واللبس خشنا وطأ طأة الرأس ونحوها من غير ان يكون في قلبه الاخلاص والخوف من الله تعالى صفة المرأى والمتصنع

و در آوازه خواهی در اقلیم فاش \* برون حله کن کرد درون حشوباش  
بیزدیک من شب روراه زن \* به از فاسق پارسا پیرهن  
چه قدر آورد بنده خور دیش \* که زیر قبا دارد اندام یش

والمضى انهم نالوا من الله ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه الحصال الحميدة فليفعل من اراد الاجابة الى مطلوبه مثل ما فعلوا وليتخلق بتلك الاخلاق ﴿ والى احصنت فرجها ﴾ المراد بها مريم بنت عمران . والحصن في الاصل كل موضع حصين اى محكم لا يوصل الى جوفه واحصنه جعله في حصن وحرز ثم تجوز في كل تحرز وامرأة حصان كسحاب عفيفة او متزوجة والفرج والفرجة الشق بين الشئين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكفى به عن السوء وكثر حتى صار كالصريح فيه والفرج انكشاف النم وفراريج الدجاج لانفراج البيض عنها. اى اذ ذكر خبر مريم التى حفظت سواتها حفظا كليا من الحلال والحرام [ يعنى خود را پاکیزه داشت و دست هر چه کس بدامن عفت او رسید ] \* وقال الامام السهيلي رحمه الله يريد فرج القميص اى لم يعلق بثوبها ريبه اى انها طاهرة الاتوب وفروج القميص اربعة الكمان والاعلى والاسفل فلا يذهب وهمك الى غير هذا فانه من لطيف البكناية انتهى ﴿ ففتختها فيها ﴾ اى احيينا عيسى كائنا في جوفها فقوله فيها حال من المفعول المحذوف ﴿ من روحنا ﴾ من الروح الذى هو من امرنا ففيه تشبيه لا يراد الروح في البدن بنفخة النفخ في الشيء فيكون نفختنا استمارة تبعية \* وقال السهيلي النفخ من روح القدس بامر القدوس فاضف القدس الى القدوس ونزه القدوسة عن الظن الكاذب والحسد انتهى وقد سبقت قصة النفخ في سوسه مريم ﴿ وجعلناها وابنها ﴾ اى حالهما ﴿ آية ﴾ عظيمة ﴿ للعالمين ﴾ وعلامة دالة على القدرة الكاملة لاهل زمانهما ولمن بعدهما فان من تأمل في ظهور ولد من بتول عذراء من غير خل تحقق كمال قدرته تعالى ولم يقل آيتين لانها قصة واحدة وهى ولادتها له من غير ذكر ولكل واحد منهما آيات مستقلة متكاترة كما اشير الى بعض منها في القرآن والى بعض آخر في التفسير وكتب القصص : وفى المستوى

سوسه عيسيت خوان اهل دل \* هان هان اى مبتلا اين درمهل  
جمع كشتدى زهر اطراف خلق \* از ضرر و شل و لك و اهل دلق  
بر در آن سوسمه عيسى صباح \* تا بدم اوشان رهاند از جناح  
او چو كشتى فارغ از اوراد خویش \* چاشتکه بیرون شدی آن خوب کیش

جوق جوق مبتلا دیدی نزار \* شسته بر در بر امید وانتظار  
گفتی ای اصحاب آفت از خدا \* حاجت ومقصود جمله شد روا  
بی توقف جمله شادان درامان \* ازدعای اوشدیدی پادوان  
از در دل واهل دل آب حیات \* چند نوشیدی وواشد چشمات  
آزمودی توبیسی آفات خویش \* یافتی صحت ازین شاهان کیش  
باز این در را کردی زجرص \* کرد هر دکان همی کردی زجرص [۱]

بر در آن منعمان چرب دیک \* میدوی بهر نرید مرده ربك  
چربش اینجا دانکه جان فربه شود \* کار نا امید اینجا به شود

\* ومن عجائب عیسی علیه السلام ان امه ذهبت به الى صباغ وقالت له خذ هذا الغلام وعلمه  
شیاً من صنعتك فاخذه منها وقال ما اسمك يا غلام فقال عیسی بن مریم فقال له يا عیسی خذ  
هذه الجرة واملاً هذه الثقائر من هذا النهر ففعل فاعطاه الصباغ الثياب وقال له ضع كل  
لون مع ثیابه في ثقیر ثم تركه وانصرف الى منزله فاخذ عیسی الثياب جميعا ووضعها في ثقیر  
واحد ووضع عليها الاصباغ جملة واحدة وانصرف الى امه ثم عاد من الغد وجاء الصباغ  
فرأى الثياب والاصباغ كلها في ثقیر واحد فغضب وقال اتلفتني واتلفت ثياب الناس فقال له  
عیسی ما دینك قال یهودی فقال له قل لاله الا الله وانی عیسی روح الله ثم ادخل يدك في  
هذا الثقیر واخرج كل ثوب على اللون الذي يريد صاحبه فهداه الله تعالى ففعل فكان  
الامر كما قال عیسی ﴿ان هذه﴾ ای ملة التوحید والاسلام اشیر اليها بهذه تیسها على کمال  
ظهور امرها في الصحة والساد ﴿امتکم﴾ ایها الناس ای ملکم التي يجب ان تحافظوا  
على حدودها وتراعوا حقوقها ولا تخلوا بشئ منها ﴿امة واحدة﴾ نصب على الحالية من  
امتکم ای غیر مختلفة فيما بین الانبياء فانهم متفقون في الاصول وان كانوا مختلفين في الفروع  
بحسب الامم والاعصار \* قال في القاموس الامة جماعة ارسل اليهم رسول انتهى فاصلها  
القوم الذي یجتمعون على دين واحد ثم اتسع فيها فاطلقت على ما اجتمعوا عليه من الدين  
والملة واشتقاقها من ام بمعنى قصد فالقوم هم الجماعة القاصدة وما اجتمعوا عليه هو الملة  
المقصودة ﴿وانا ربکم﴾ لاله لکم غیری ﴿فاعبدون﴾ خاصة لا غیر ﴿وتقطعوا امرهم  
بینهم﴾ التفات من الخطاب الى الغيبة . القطع فصل الشئ مدركا بالبرکة كالاجسام او بالبصيرة  
كالاشياء المعقولة والتفعل هنا للتعمدية نحو علمته الفقه ففعل الفقه والمعنى جعل الناس  
امر الدين قطعا واختلفوا فيه فصاروا فرقا كأنه قيل ألا ترون الى عظیم ما ارتکب هؤلاء في  
دين الله الذي اجتمعت عليه كافة الانبياء حيث جعلوا امر دينهم فيما بینهم قطعا فاصاب كل جماعة  
قطعة من الدين فصاروا بتقطيع دينهم كأنهم قطع شئ یلعن بعضهم بعضا ویستبرأ بعضهم  
من بعض كما قال الکاشفی [ ویریدند ائم ماضیه کار دین خود را در میان خود یعنی فرقه  
فرقه شدند چون یهود ونصاری وهریک تکفیر دیگری کردند ] وقد ثبت ان امة ابراهیم  
عليه السلام صاروا بعده سبعین فرقة وامة موسى عليه السلام احدى وسبعین وامة عیسی

عليه السلام تنتين وسبعين وامة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثا وسبعين كلهم في النار الا واحدة  
وهي التي لا يشوبون ما عين الله ورسوله بشئ من الهوى ﴿ كل ﴾ اى كل واحدة من  
الفرق المتقطعة ﴿ الينا ﴾ لا الى غيرنا ﴿ راجعون ﴾ بالبعث فتجازيهم حينئذ بحسب  
اعمالهم \* وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الخلق تفرقوا في امرهم فمنهم من طلب الدنيا  
ومنهم من طلب الآخرة ومنهم من طلب الله تعالى ثم قال ﴿ كل الينا راجعون ﴾ فاما طالب الدنيا  
فراجع الى صورة قهرنا وهي جهنم واما طالب الآخرة فراجع الى صورة لطفنا وهي الجنة  
واما طالبنا فراجع الى وحدانيتنا ثم فصل الجزاء بقوله ﴿ فمن ﴾ [ پس هر كه ] ﴿ يعمل ﴾  
من الصالحات ﴿ اى بعض الصالحات ﴾ وهو ﴿ اى والحال انه ﴾ ﴿ مؤمن ﴾ بالله ورسله  
﴿ فلا كفران لسعيه ﴾ اى لا حرمان لثواب عمله استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر  
لاعطائه يعنى شبه رد العمل ومنع الثواب بالكفران الذى هو ستر النعمة وانكارها وشبه  
قبول العمل واعطاء الثواب بمقابلته بشكر النعم عليه للتم فاطلق عليه الشكر كما قال ان ﴿ ربنا  
لغفور شكور ﴾ والسعى فى الاصل المثنى السريع وهو دون العدو ويستعمل للجد فى الامر  
خيرا كان او شرا واكثر ما يستعمل فى الافعال الحمودة ﴿ واناله ﴾ اى لسعيه ﴿ كاتبون ﴾  
اى مثبتون فى صحائف اعمالهم لانفادر من ذلك شياً [ مزدكار نيكوان ضائع نباشد  
نزد حق ] لا يضيع الله فى الدارين اجر المحسنين ﴿ وحرام على قرية اهلكناها انهم  
لا يرجعون ﴾ حرام خبر لقوله انهم لا يرجعون والجملة لتقرير مضمون ما قبلها من قوله  
كل الينا راجعون والحرمان مستعار لممتنع الوجود بجامع ان كل واحد منهما غير مرجو  
الحصول. والقرية اسم للمصر الجامع كما فى القاموس واسم للموضع الذى يجتمع فيه الناس  
كما فى المفردات فعلى هذا تطلق على ما يعبر عنه بالفارسية [ سبهر وكوى ] ومعنى  
التحقيق فى ان معتبر فى التنى المستفاد من حرام على ان المعنى وممتنع البتة على اهل  
القرية المهلكة عدم رجوعهم الينا للجزاء لافى التنى على معنى ان عدم رجوعهم المحقق  
ممتنع وتخصيص امتناع عدم رجوعهم بالذكر مع شمول الامتناع لعدم رجوع الكل  
حسبما نطق به قوله كل الينا راجعون لانهم المتكرون للبعث والرجوع دون غيرهم  
﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى قلوب اهل الاهواء والبدع المهلكة باعتقاد السيوء  
ومخالفات الشرع انهم لا يتوبون الى الله ولا يرجعون الى الحق يدل على هذا التأويل قوله تعالى  
(أفأرأيت من اتخذ الهه هواه واضله الله على علم) ﴾ حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج حتى  
هنا ليس بحرف جز ولا حرف عطف بل حرف يبتدأ بعدها الكلام غاية لما يدل عليه ما قبلها  
كأنه قيل يستمرون على ما هم عليه من الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون الينا ويقولون  
(يا ويلنا) الخ واذا شرطية ويأجوج ومأجوج قبيلتان من الانس يقال للناس عشرة اجزاء تسعة  
منها يأجوج ومأجوج والمراد بفتحها فتح سدها على حذف المضاف واقامة المضاف اليه  
مقامه وقد سبق قصة يأجوج ومأجوج وبناء السد عليهم وفتحها فى آخر الزمان فى سورة  
الكهف ﴿ وهم ﴾ اى والحال ان يأجوج ومأجوج ﴿ من كل حذب ﴾ مرتفع من الارض



قال \* قال الراغب يجوز ان يكون الاصل في الحذب حذب الظهر وهو خروجه ودخول  
 الصدر والبطن ثم شبهه ما ارتفع من الارض فسمى حذبا ومنه محذب الفلك ﴿يَسْلُونَ﴾  
 ﴿يَسْأَلُونَ﴾ \* وفي بحر العلوم من نسل الذئب اذا اسرع  
 في سبه - روى - انهم يسرون في الارض ويقبلون على الناس من كل موضع مرتفع \* قال  
 الكسبي [ هم عالمرا فرا كبرند وآبهاي درياها تمامي بياشامند واز خشك وتر هر چه يابند  
 ] ﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدَ الْحَقِّ﴾ عطف على فتحت والمراد ما بعد النفخة الثانية من البعث  
 والحساب والجزاء ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جواب الشرط واذا للمفاجأة  
 التسمير للنفخة وشاخصة خبر مقدم لا بصار والجملة خبر ضمير القصة مفسر له يقال شخص  
 فهو شاخص اذا فتح عينه وجعل لا يطرف وبصره رفعه وشخص شخصا ارتفع  
 معنى بالفارسية [ پس آنجا قصه آنست که خبره و بازمانده است از هول رستخيز ديدهاي  
 كند ] وفي الآية دلالة على ان قيام الساعة لا يتأخر عن خروج يأجوج ومأجوج كما روى  
 عن حذيفة رضي الله عنه انه قال لو ان رجلا اقتى فلوا بعد خروج يأجوج ومأجوج لم يركبه  
 حتى تقوم الساعة والفلو المهر اي ولد الفرس \* فان قيل فتح السد واقترب الوعد الحق يحصل  
 في آخر ايام الدنيا والجزاء وشخص الابصار انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزاء لا بد  
 وان يكونا متقاربين \* فالجواب ان التفاوت القليل يجري خري الدم ﴿يَا وَيْلَنَا﴾ [ واي  
 ] وهو على تقدير قول وقع حالا من الموصول اي يقولون يا ويلنا تعال فهذا او ان حضورك  
 ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تامة في الدنيا والغفلة - هو يعتري من قلة التحفظ واليقظ ﴿من هذا﴾  
 من البعث والرجوع اليه للجزاء ولم نعلم انه حق ﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ اضراب عما قبله  
 من وصف انفسهم بالغفلة اي لم تكن غافلين عنه حيث نهينا عليه بالآيات والتذير بل كنا  
 ظالمين بنك الآيات والتذير مكذبين بها او ظالمين لانفسنا بتعريضها للعذاب الخالد بالكذب  
 فيتكبر بعد قل في هذا البيان والتذكير فقد نبه الله وقطع الاعذار وفي الحديث (يقول الله  
 يا معشر الجن والانس اني قد نصحت لكم فانما هي اعمالكم في تحفكم فمن وجد خيرا فليحمد الله  
 ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه) \* وعن بعض الحكماء انه نظر الى ناس يترحمون على  
 ميت خلف جنازته فقال لو تترحمون على انفسكم لكان خيرا لكم اذ ان الله قدم من ثلاثة  
 هول اولها رؤية ملك الموت والثاني مرارة الموت والثالث خوف الحاتمة: قال الشيخ سعدى  
 خير داري اي استخواني قفس \* كه جان تو مرغیست نامش نفس  
 جو مرغ از قفس رفت بكست قید \* دكرده نكردد بدی تو صید  
 سر از جیب غفلت بر آور كنون \* كه فردا نمائد بخجلت كنون  
 كمر مرد مسكين زنان داشتی \* بغرياد وزاری فغان داشتی  
 كه ای زنده چون هست مكان گفت \* لب از ذكر چون مرده برده غفلت  
 جو مارا بغفلت بشد روز كز \* تو بوری دمی چند فرصت شمار  
 ﴿يَا هَلْ مَكَّةَ﴾ ومتعبدون من دون الله ﴿يَا وَيْلَنَا﴾ متعبدونها متجاوزين

عبادة الله تعالى وذلك بشهادة ما قالها للمايعقل فخرج عزيز وعيسى والملائكة ﴿ حصب جهنم ﴾ بفتح المهملتين اسم لما يحصب اى يرمى فى النار فتهيج به من حصبه اذارماه بالحصباء ولا يقال له حصب الا وهو فى النار واما قبل ذلك فيقال له حطب وشجر وخشب ونحو ذلك والمعنى تحصبون فى جهنم وترمون فتكونون وقودها. وهو بالفارسية [ آتش انكيز ] اتم لها واردون ﴿ داخلون على طريق الخلود والخطاب لهم ولما يعبدون تغليا [ در تبيان گفته که حکمت ایراد بتان بدوزخ زیادت تعذیب بت پرستانست چه بدانها آتش افروخته کردد واحتراق ایشان بیفزاید ] ﴾ لو كان هؤلاء ﴿ الاصنام ﴾ آلهة ﴿ على الحقيقة كما يزعمون ﴾ ماوردوها ﴿ مادخلوها وحيث تين ورودهم اياها تين امتاع كونهم آلهة بالضرورة ﴾ وكل ﴿ من العابدين والمعبودين ﴾ فيها خالدون ﴿ لاخلاص لهم منها ﴾ لهم فيها زفير ﴿ الزفير ترديد النفس حتى تنتفخ الضلوع منه اى انين وتنفس شديد وهو مع كونه من افعال العبد اضيف الى الكل للتغليب ﴾ وهم فيها لا يسمعون ﴿ اى لا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول وقطاعة العذاب \* وعن ابن مسعود رضى الله عنه يجمعون فى توايت من نار ثم تجعل تلك التوايت فى توايت اخرى ثم تلك فى اخرى عليها مسامير من نار فلا يسمعون شيئا ولا يرى احد منهم ان فى النار احدا يعذب غيره ثم بين احوال اضداد هؤلاء فقال ﴿ ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ الحصلة الحسنى التى هى احسن الخصال وهى السعادة وهم كافة المؤمنين الموصوفين بالايمان والاعمال الصالحة اوسبقت لهم كلنا بالبشرى بالثواب على الطاعة ﴿ اولئك ﴾ المنعوتون بما ذكر من التمت الجميل ﴿ عنها ﴾ اى عن جهنم ﴿ مبعدون ﴾ [ دور کرده شد كاند ] لانهم فى الجنة وشتان بينها وبين النار لان الجنة فى اعلى عليين والنار فى اسفل السافين [ صاحب بحر فرموده که سبق عنايت ازليه در بردايت موجب ظهور ولايت است در نهايت هر تخم که در ازل بگشتند نهان در مزرعة ابد برويد بيان ] \* قال بعض الكبار ظاهر حسن العناية السابقة لاهل الاصطفاء اربعة اشياء. الافراد من الكونين. والرضى بلقاء الله عن الدارين. وامضاء العيش مع الله بالحرمة والادب. وظهور انوار قدرة الله منهم بالفراشات الصادقة والكرامات الظاهرة \* وباطن حسن العناية السابقة من الله فى الازل لهم اربعة ايضا. المواجيد الساطعة. وافتتاح العلوم الغيبية. والمكاشفات القائمة. والمعارف الكاملة وفى كل موضع ظهرت هذه الاشياء بالظاهر والباطن صار صاحبها مشهورا فى الآفاق بسماة الصديقين وعلامات المقربين وخلافة سيد المرسلين \* وقال بعضهم الحسنى العناية والاختيار والهداية والعطاء والتوفيق فبالعناية وقعت الكفاية وبالاختيار وقعت الرعاية وبالهداية وقعت الولاية وبالعطاء وقعت الحكمة وبالتوفيق وقعت الاستقامة : قال الشيخ سعدى قدس سره

نحست او ارادت بدل بر مهاد \* بين بنده بر آستان سر نهاد  
جه اندیشی ار خود که فلم نکوست \* ازان درنگه کن که توفیق اوست  
بر بوستان بان بايوان شاه \* تجفه ثمر هم ز بوستان شاه

﴿ لا يسمعون حسيها ﴾ الحسيس صوت يحس به اى لا يسمعون صوتها سمعاً ضعيفاً كما هو المهود عند كون المصوت بعيداً وان كان صوته في غاية الشدة لانهم لا يسمعون صوتها الخفى في نفسه فقط \* قال الصادق كيف يسمعون حسيها والنار تحمد لمطالعهم وتتلاشى برويتهم وفي الحديث ( تقول النار للمؤمن يوم القيامة جزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي بحرفي المتنوى زانت مؤمن ازين رو اي صقي \* ميشود دورخ ضعيف ومنطقي كويدش بكذر سبك اى محتشم \* ورنه ز آتسهاى تومرد آتشم

وفي التأويلات التجمية ومن آثار سبق العناية الازلية ان لا يسمعون حسيس جهنم القهر وحسيسها مقالات اهل الاهواء والبدع وادلة الفلاسفة وبراہينهم بالقول المشوبة بالوهم والحيال وظلمة الطبيعة ﴿ وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون ﴾ دائمون في غاية التعم والأشتهاء والشهوة طلب النفس اللذة وتقديم الطرف للقصر والاهتمام وهو بيان لفوزهم بالمطالب اثر بيان خلاصهم من المهالك \* قال ابن عطاء للقلوب شهوة وللارواح شهوة وللنفوس شهوة وقد يجمع الله لهم في الجنة جميع ذلك شهوة الارواح القرب وشهوة القلوب المشاهدة والرؤية وشهوة النفوس الالتذاذ بالراحة والاكل والشرب والزينة ﴿ لا يحزنهم الفزع الاكبر ﴾ بيان لنجاتهم من الافزع بالكلية بعد بيان نجاتهم من النار لانهم اذا لم يحزنهم اكبر الافزع لا يحزنهم ماعداً بالضرورة والفزع انقباض وتنفار يعتري الانسان من الشيء الخفيف وهو من جنس الجزع ولا يقال فزع من الله كما يقال خفت منه \* قال الراغب الفزع الاكبر هو الفزع من دخول النار \* وقال بعضهم ذبح الموت بمرأى من الفريقين واطباق عجبهم على اهلها اى وضع الطبق عليها بعدما اخرج منها من اخرج فيفزع اهلها حينئذ فزعا شديداً لم يفزعوا فزعا اشد منه \* وقال بعض ارباب الحقيقة هو قوله تعالى في الازل (هؤلاء في الجنة ولا ابالي) وذلك لان نفوسهم المطمئنة في الجنة المضافة الى الحضرة كما قال تعالى (وادخلني جنتي) فافهم خدا ﴿ وتلقيهم الملائكة ﴾ اى تستقبلهم ملائكة الرحمة مهنيين لهم ﴿ هذا يومكم ﴾ على ارادة القول اى قائلين هذا اليوم يومكم ﴿ الذي كنتم توعدون ﴾ في الدنيا وتبشرون بما فيه من قنون المثوبات على الايمان والطاعة \* قال الكاشغري [ عابداترا كويند اين روز جزاي شماست عارفاترا خطاب رسدكه اين روز تماشاى شماست ]

نيك مرداترا نعيم اندر نعيم \* عشق بازاترا لقا اندر لقاء

حصه آنها وصل حور عين \* بهره اينها جمال كبريا

فليجتهد العاقل في الطاعات حتى يصل الى القربات وليبعد نفسه عن المخالفات ليأمن من العقوبات \* واعلم ان الدار الآخرة وثوابها انما ينال اليها بترك الدنيا وزخارفها كما ان وصلة المولى لا تحصل الا بترك الكونين فمن كان مشتتاً بالجنة وتعميمها فليترك اللذة في الدنيا ومن كان مشتتاً بالمشاهدات فليقطع نظره عن غير الله تعالى \* قال في الفتوحات الملكية اجمع اهل كل ملة على ان الزهد في الدنيا مطلوب وقالوا ان الفراغ من الدنيا احب لكل عاقل خوفاً على نفسه من الفتنة التي حذرنا الله منها بقوله (انما اموالكم واولادكم فتنة) انتهى كلامه \* قال الشيخ عبد الوهاب الشعر اوى

رحمه الله ومن فوائد الرهبان انهم لا يدخرون قولا لا يكتزون فضة ولا ذهباً قال  
ورایت شخصاً قال لراهب الطير لي هذا الدينار هو من ضرب أي الملوك فلم يرض وقال النظر  
الى الدنيا منهي عنه عندنا قال ورأيت الرهبان مرة وهم يسحبون شخصاً ويخرجونه  
من الكنيسة ويقولون له اطلقت علينا الرهبان فسألت عن ذلك فقالوا رأوا على عمامته نصفاً  
مربوطاً فقلت لهم ربط الدزهم مذموم فقالوا نعم عندنا وعند نبيكم صلى الله عليه وسلم \* قال بعض  
الحكماء ان الجنة راحة لا يجدها الا من لم يكن له في الدنيا راحة وفيها غنى لا يجده الا من ترك  
الفضول في الدنيا واقتصر على التيسير منها وفيها امن لا يجده الا اهل الخوف والفرع في الدنيا  
لا تخافوا هست نزل خائفان \* هست در خور از برای خائف آن

وفيها ما تستهي الانفس لا يجده الا اهل الزهد \* وعن بعض الزهاد انه كان يأكل بقلًا وملحاً  
من غير خبز فقال له رجل اقتصرت على هذا قال نعم لاني انما جعلت الدنيا للجنة وانت جعلت الدنيا  
للمزلة يعني تأكل الطيبات فتصير الى المزلة واني آكل لا قامة الطبايع لعل اصير الى الجنة  
نسأل الله الفيض والجود والتوفيق بطريق الشهود ﴿ يوم تطوى السماء ﴾ منصوب باذكر  
والطى ضد النشر ﴿ كطي السجل ﴾ وهي الصحيفة اي طيا كطها الطومار ﴿ للكتب ﴾  
متعلقة بمحذوف هو حال من السجل اي كأنها للكتب عبارة عن الصحائف وما كنت فيها  
فسجلها بعض اجزائها وبه يتعلق الطى حقيقة \* وقال الامام السهيلي ذكر محمد بن حسن  
المقرئ عن جماعة من المفسرين ان السجل ملك في السماء الثالثة ترفع اليه اعمال العباد ترفعها  
اليه الحفظة الموكلون بالخلق في كل خميس واثنين وكان من اعوانه فيما ذكروا هاروت وماروت  
\* وفي السنن لابي داود السجاء كاتب كان للنبي عليه السلام وهذا لا يعرف في كتاب النبي ولا في صحابه  
من اسمه السجل ولا وجد في هذا الخبر انتهى كلام السهيلي رحمه الله \* قال في انسان العيون  
لم يذكر في القرآن من الصحابة رضي الله عنهم احد باسمه الا زيد بن حارثة رضي الله عنه الذي  
تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما لم يذكر امرأة باسمها الا مريم \* قال ابن الجوزي الا ما يروى  
في بعض التفاسير ان السجل الذي في قوله تعالى ﴿ يوم تطوى السماء ﴾ الى آخره اسم رجل كان  
سكتب لرسول الله عليه السلام انتهى \* وفي القاموس السجل اسم كاتب للنبي عليه السلام واسم  
ملك ﴿ كما بدأنا اول خلق نعيده ﴾ ما كافة تكف الكاف عن العمل واول مفعول بدأنا  
اي نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مثل بدأنا اياه في كونها ايجاداً بعد العدم وهو لا ينسأ في الاعادة  
من نجب الذنب \* قال في البحر اى نعيد اول الخلق كما بدأناه تشبيهاً للاعادة بالابداء في تناول القدرة  
القديمة لهم على السواء ﴿ وعدا ﴾ اي وعدنا الاعادة وعدا ﴿ علينا ﴾ اي علينا انجازاً وبالفارسية  
[ برماست وفا کردن بدان ] ﴿ انا كنا فاعلين ﴾ ذلك لامحالة وفي التأويلات النجبية يشير الى طي  
سما الوجود الانساني تحلي صفة الجلال في اثناء مراتب الوجود من الانتهاء الى الابتداء كما بدأنا اول  
خلق من ابتداء النطفة بالتدرج من خلق النطفة علقه ومن خلق العلقه مضغة ومن خلق المضغة عظاماً  
الى انتهاء خلق الانسانية ومن وصف النباتية الى وصف المركبة ومن وصف المركبة الى وصف مفردات  
المنشورية ومن وصف المفردة الى وصف الملكوتية ومن وصف الملكوتية الى وصف الروحانية

ومن وصف الروحانية الى وصف الربوبية بمجدوة ارجى الى ربك وعدا علينا في لازل انا كنا فاعلين الى الابد ﴿ ولقد كتبنا في الزبور ﴾ وهو كتاب داود عليه السلام كما قال ﴿ وآتينا داود زبوراً ﴾ من بعد ذلك ﴿ اى بعدما كتبنا في التوراة لان كل كتاب سماوى ذكر كما سبق ﴾ قال الراغب زبرت الكتاب كتبه كتابة غليظة وكل كتاب غليظ الكتابة يقال له الزبور وخص بالكتاب المنزل على داود ﴿ قيل بل الزبور كل كتاب يصعب الوقوف عليه من الكتب الالهية ﴾ وقال بعضهم اسم للكتاب المقصور على الحكمة العقلية دون الاحكام الشرعية والكتاب لما يتضمن الاحكام والحكم ويدل على ذلك ان زبور داود لا يتضمن شيئاً من الاحكام ﴿ قال في القاموس الزبور الكتاب بمعنى المزبور والجمع زبر وكتاب داود عليه السلام انتهى ﴾ ان الارض يرثها عبادى الصالحون ﴿ اى عامة المؤمنين بعد اجلاء الكفار كما قال ﴾ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ﴿ وهذا وعد منه باظهار الدين واعزاز اهله ﴾ وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد ارض الجنة كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ روقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوا من الجنة حيث نشاء ﴾ ﴿ قال في عرائس البقى كان في علم الازلية ان ارض الجنان ميراث عباده الصالحين من الزهاد والعباد والابرار والاخيار لانهم اهل الاعواض والثواب والدرجات وان مشاهدة جلال ازليته ميراث اهل معرفته ومحبه وشوقه وعشقه لانهم في مشاهدة الربوبية واهل الجنة في مشاهدة العبودية ﴾ قال سهل اضافهم الى نفسه وحلاهم بحلية الصلاح معناه لا يصلح الى الا ما كان الى خالصا لا يكون لغيرى فيه اثر وهم الذين اصلحوا سريرتهم مع الله وانقطعوا بالكلية عن جميع مادونه ﴿ وقال الشيخ المغربي قدس سره

مجوى دردل ماغير دوست ز آنكه نيابى \* ازانكه دردل محمود جزا ياز نباشد

﴿ ان في هذا ﴾ اى فيما ذكر في السورة الكريمة من الاخبار والمواظ بالغة والوعد والوعيد والبراهين القاطعة على التوحيد وصحة النبوة ﴿ لبلافا ﴾ اى كفاية ﴿ لقوم عابدين ﴾ اى لقوم همهم العبادة دون العادة ﴿ وما ارسلناك ﴾ يا محمد بما ذكر وامثاله من الشرائع والاحكام وغير ذلك من الامور التى هى مناط السعادة في الدارين في حال من الاحوال ﴿ الا ﴾ حال كونك ﴿ رحمة للعالمين ﴾ فان ما بعث به سبب لسعادة الدارين ومنشأ لانتظام مصالحهم في النشأين ومن اعرض عنه واستكبر فاما وقع في المحنة من قبل نفسه فلا يرحم وكيف كان رحمة للعالمين وقد جاء بالسيف راسخا في الاموال ﴿ قال بعضهم جاء رحمة للكفار ايضا من حيث ان عقوبتهم اخرت بسببه وامنوا به عذاب الاستئصال والحسف والمسح ورد في الخبر انه عليه السلام قال لجبريل ﴿ ان الله يقول وما ارسلناك الى آخره فهل اصابتك من هذه الرحمة ﴾ قال نعم انى كنت اخشى عاقبة الامر فامنت بك لثاء اننى الله على بقوله ﴿ ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم امين ﴾ ﴿ قال الكاشغرى ﴾ در كشف الاسرار آورده كه از رحمت وى بود كه است را در هيچ مقام فراموش نكرد آنكه درمكة معظمه بود و اگر در مدينه زاهره اگر در مسجد مكرم بود و اگر در حجره طاهره همچنين در ذروه عرش اعلى و مقام قاب قوسين

او ادنى ياد فرمود كه « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » فردا در مقام محمود بساط شفاعت كسترده كويد امتى امتى !

طاصيان پر كنه در دامن آخر زمان \* دست در دامن تو دارند و جان در آستين  
 نااميد از حضرت با نصرت نتوان شدن \* چون توبى در هر دو عالم رحمة للعالمين  
 \* قال بعض الكبار وما ارسلناك الا رحمة مطلقة تامة كاملة عامة شاملة جامعة محيطة بجميع  
 المقييدات من الرحمة الغيبية والشهادة العلمية والعينية والوجودية والشهودية والسابقة  
 واللاحقة وغير ذلك للعالمين جمع عوالم ذوى العقول وغيرهم من عالم الارواح والاجسام  
 ومن كان رحمة للعالمين لزم ان يكون افضل من كل العالمين وعبرة ضمير الخطاب فى قوله  
 ( وما ارسلناك ) خطاب للنبى عليه السلام فقط واشارته خطاب لكل واحد من ورثته الذين هم  
 على مشربه الى يوم القيامة بحسب كونه مظهرا لارثه \* وقال بعض الكبار انما كان رحمة  
 للعالمين بسبب اتصافه بالخلق العظيم ورعايته المراتب كلها فى محالها كالمملك والمملوك والطبيعة  
 والنفس والروح والسر وفي التأويلات التجمية فى سورة مريم بن قوله ( ورحمة منا ) فى حق  
 عيسى وبن قوله فى حق نينا عليه السلام ( وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ) فرق عظيم وهواه  
 فى حق عيسى ذكر الرحمة مقيدة بحرف من ومن للتبويض فلهذا كان رحمة لمن آمن به واتبع  
 ما جاء به الى ان بعث نينا عليه السلام ثم انقطعت الرحمة من امته بنسخ دينه وفى حق نينا  
 عليه السلام ذكر الرحمة للعالمين مطلقا فلهذا لا تنقطع الرحمة عن العالمين ابدا ما فى الدنيا  
 فبان لا ينسخ دينه واما فى الآخرة فبان يكون الخلق محتاجين الى شفاعته حتى ابراهيم عليه السلام  
 فافهم جدا \* قال فى عرائس البقلى ايها الفهم ان الله اخبرنا ان نور محمد عليه السلام اول ما خلقه  
 ثم خلق جميع الخلائق من العرش الى الترى من بعض نوره فارسله الى الوجود والشهود  
 رحمة لكل موجود اذا جميع صدر منه فكونه كون الخلق وكونه سبب وجود الخلق وسبب رحمة الله على  
 جميع الخلائق فهو رحمة كافية وافهم ان جميع الخلائق صورة مخلوقة مطروحة فى فضاء القدرة  
 بلا روح حقيقة منتظرة لقدم محمد عليه السلام فاذا قدم الى العالم صار العالم حيا بوجوده  
 لانه روح جميع الخلائق . ويا عاقل انهم العرش الى الترى لم يخرج من العدم الا ناقصا  
 من حيث الوقوف على اسرار قدمه بنمت كمال المعرفة والعلم فصاروا عاجزين عن البلوغ  
 الى شط بحار الالوهية وسواحل قاموس الكبرياء فجاء محمد عليه السلام اكسير اجساد العالم  
 وروح اشباحه بمقتائق علوم الازلية واوضح سبيل الحق للخلق بحيث جعل سفر الآزال  
 والآباد للجميع خطوة واحدة فاذا قدم من الحضرة الى سفر القرية بلغهم جميعا بخطوة  
 من خطوات محارى ( سبحان الذى اسرى بمبده ) حتى وصل الى مقام او ادنى فففر  
 الحق لجميع الخلائق بمقدمه المبارك \* قال بعض العلماء ان كل نبى كان مقدمة للمقوبة لقوله  
 تعالى ( وما كنا معذرين حتى نبعث رسولا ) ونينا عليه السلام كان مقدمة للرحمة لقوله  
 ( وما ارسلناك ) الى آخره و اراد الله تعالى ان يكون خاتمة على الرحمة لاعلى المقوبة لقوله تعالى  
 ( سبقت رحمتى على غضبى ) ولهذا جعلنا آخر الامم فابتداء الوجود رحمة و آخره وخاتمة

رحمة \* واعلم انه لما تعلق ارادة الحق بايجاد الخلق ابرز الحقيقة الاحدية من كيون الحضرة الاحدية فبرزه بيم الامكان وجعله رحمة للعالمين وشرف به نوع الانسان ثم انجست منه عيون الارواح ثم بدا مابدا في عالم الاجساد والاشباح كما قال عليه السلام ( انا من الله والمؤمنون من فيض نوري ) فهو الغاية الجليلة من ترتيب مبادئ الكائنات كما قال تعالى ( لولاك لما خلقت الافلاك )

علت غائبة هر عالم اوست \* سرور اولاد بنی آدم اوست

واسطة فیض وجودی همه \* رابطه بود ونبودی همه

قال العرفی الشیرازی فی قصیدته النعتیة

ازبس شرف کوهر تومنشی تقدیر \* آن روز که بکذاشتی اقلیم عدم را

تا حکم نزول تو درین دار نوشته است \* صدره بعبث باز تراشیده قلم را

المراد من العبث مقلوبه وهو البعث یعنی یکفیک شرفا وفضلا ان الله سبحانه انما خلق الخلق وبعث الانبياء والرسل ليكونوا مقدمة لظهورك في عالم الملك والشهادة فارواحهم واجسادهم تابعة لروحك الشريف وجسمك اللطيف \* ثم اعلم ان حياته عليه السلام رحمة ومماته رحمة كما قال ( حياتي خير لكم ومماتي خير لكم ) قالوا هذا خبرنا في حياتك فما خبرنا في مماتك فقال ( تعرض علي اعمالكم كل عشية الاثنين والخميس فما كان من خير حمدت الله تعالى وما كان من شر استغفر الله لكم ) : قال المولى الجامی

زدهجوری برآمد جان عالم \* ترحم یانہی الله ترحم

نه آختر رحمة للعالمینی \* زمحرومان چرا فارغ نشینی

زخاک ای لاله سیراب برخیز \* چونرکس چند خواب از خواب برخیز

اگرچه غرق دریای کُناهم \* فسادہ خشک لب برخاک راہم

تو ابر رحمتی آن به که کاهی \* کنی درحال لب خشکان نکاهی

﴿ قل انما یوحی الیّ انما الھکم الہ واحد ﴾ ای مایوحی الیّ الا انہ لا الہ لکم الا الہ واحد وحاصلہ مایوحی الیّ شیء غیر التوحید ومعنی القصر مع انہ قد اوحی الیہ التوحید وغیرہ من الاحکام کون التوحید مقصودا اصلیا من البعث فان ماعداء متفرع علیہ وانما الاولی لقصر الحکم علی الشیء کقولک انما یقوم زید ائی مایقوم الازید والثانیة لقصر الشیء علی الحکم نحو انما زید قائم ای لیس لہ الا صفة القیام \* قال ابن الشیخ فان قلت هذا القصر یتلزم ان لا یكون الله تعالى موصوفا بغير الوحدانية مع ان له تعالى من صفات الجلال والجمال ما لا یحصی فالجواب ان القصر لیس حقیقیا اذ المقصود لقی ما یصفہ المشرکون ﴿ فهل اتم مسلمون ﴾ ای مخلصون العبادة لله تعالى مخلصونها به سبحانه وتعالى . وبالفارسیة [ پس آہستید شما کردن نہاد کان مقتضای وحی را ] والفاء للدلالة علی ان ما قبلہا موجب لما بعدها یعنی ان العاقل اذا خلی ونفسہ بعد ما قرئ علیہ ما قبلہ ینبئ بل یجب ان لا یتوقف فی التوحید واذعانہ وقبولہ ﴿ فان تولوا ﴾ اعرضوا عن الاسلام ولم یلتفتوا الی ما یوجبه

من الوحي ﴿فقل﴾ لهم ﴿أذنتكم﴾ اعلمتكم ما امرت به من وجوب التوحيد والنهي  
والفارسية [ آگاه کردم شما را ] على سواء ﴿كاشين على سواء﴾ في الاعلام به لم  
اطوه عن احد منكم وما فرقت بينكم في النصيح وتبليغ الرسالة فهو حال من مفعول أذنتكم  
﴿وان أدري﴾ اى ما اعلم ﴿أقرب ام يبعد ما توعدون﴾ من غلبة المسلمين وظهور  
الدين والاحترام مع كونه آتيا لاحالة ولا جرم ان العذاب والذلة يلحفكم \* وفى الاسئلة المفحمة  
كيف قال هذا وقد قال ﴿واقترب الوعد الحق﴾ فذلك يوم القيامة وهو قريب كما قال تعالى  
﴿اقترب للناس حسابهم﴾ انه ﴿تعالى﴾ يعلم الجهر من القول ﴿اى ما تجاهرون  
به من الطمر في الاسلام وتكذيب الآيات﴾ ويعلم ما تكتُمون ﴿من الحسد والعداوة للرسول  
ولله سلمين فيجازيكم عليه تقيرا وقطميرا وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد﴾ قال بعض  
الكبار كيف يخفى على الحق من الخلق خافية وهو الذى اودع الهياكل اوصافها من الخير  
والشر والنفع والضر فما يكتُمونه اظهر مما يبدوونه وما يبدوونه مثل ما يكتُمونه جل الحق  
ان يخفى عليه خافية وهو الذى قال

رو علم يك ذره پوشيده نيست \* كه پيدا وپنهان بزدش بكيست

﴿قال في التأويلات النجمية﴾ (يعلم ما تجاهرون) من دعاوى الاسلام والايمان والزهد والصلاح  
والمعارف (ويعلم ما تكتُمون) من الصدق والاخلاص او الرياء والسمة والتفاق ﴿وان﴾  
ما ﴿أدري لعله﴾ لعل تأخير جزائكم ﴿فتنة لكم﴾ استدراج لكم وزيادة في اقتناكم  
لما كان الاستدراج سببا للفتنة والعذاب اطلق عليه لفظ الفتنة مجازا مرسل او امتحان لكم  
كيف تعملون اى معاملة تشبهية بالامتحان على طريق الاستعارة التمثيلية ﴿ومتاع الى حين﴾  
وتتمتع لكم الى اجل مقدر يقتضيه مشيئة المنيعة على الحكم البالغة ليكون ذلك حجة عليكم  
وليقع الجزاء في وقت هو فيه حكمة ﴿قال﴾ الرسول فهو حكاية لدعائه عليه السلام  
﴿رب﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿احكم بالحق﴾ اى اقض بيننا وبين اهل مكة بالعدل  
المقتضى لتجليل العذاب والتشديد عليهم ﴿وربنا﴾ مبتدأ خبره قوله ﴿الرحمن﴾ كثير  
الرحمة على عباده وهى ان كانت بمعنى الانعام فمن صفات الفعل وان اريد بها ارادة ايصال  
الخير فمن صفات الذات ﴿المستعان﴾ خبر آخر اى المطلوب منه المعونة : يعنى [ يارى  
آورد خواهنده ] ﴿على ما تصفون﴾ من الحال قالهم كانوا يقولون ان الشوكة تكون لهم  
[ ورايت اسلام ودين دم بدم نكوتسار خواهد شد ] وان المتوعد لو كان حقا لتزل  
بهم الى غير ذلك مما لاخير فيه : يعنى [ شما سخن ناسزا ميگويد و ما از خداي بران يارى  
خواهم و اميدواري از درگاه حضرت او داريم ]

مراد خویش زد درگاه پادشاهی خواه \* كه هيچكس نشود نااميد ازان درگاه

فاستجاب الله تعالى دعاء ربه فخب آمالهم وغير احوالهم ونصر اوليائه عليهم  
فاصابهم يوم بدر ما اصابهم \* وفى الآية اشارة الى انه لا يطلب من الله تعالى ولا يطمع  
في حق المطيع والمعصي الا ما هو مستحقه وقد جرى حكم الله فيسأ في الازل وان



غير متناهية وان كانت انواعها مائة على ما قال عليه السلام (ان لله مائة رحمة) فملى  
 العاقل ان لا يغتر بطول العمر وكثرة الاموال والاولاد فان الاغترار بذلك من صفات  
 الكفرة \* ومن كلمات امير المؤمنين على رضى الله عنه من وسع عليه دنياه  
 فلم يعلم انه قد يمكر به فهو مخدوع عن عقله \* قال ابراهيم بن ادهم  
 رحمه الله لرجل ادرهم في المنام احب اليك ام دينار في اليقظة  
 فقال دينار في اليقظة فقال كذبت لان الذى تحبه  
 في الدنيا كأنك تحبه في المنام والذى لا تحبه  
 في الآخرة كأنك لا تحبه في اليقظة  
 نسأل الله العصمة والتوفيق

تمت سورة الانبياء في الخامس من شهر الله رجب من سنة ثمان ومائة والف من الهجرة

تمت الجلد الخامس من تفسير روح البیان ويتلوه الجلد السادس بعناية رب المنان



# الجلد الحشر من تفسير روح البني

---

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن  
والظواهر ومفخر الاماثل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب  
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم  
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوى  
قدس سره العالى  
المتوفى سنة ١١٣٧هـ

---

## فهرست الجلد الخامس من تفسير روح البیان

### تفسير سورة النحل

- ٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أُنِىْ اَمْرَ اللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ﴾  
روى ان كفار قريش كانوا يستبطلون نزول العذاب الموعود لهم سخريه بالنبي عليه السلام وتكذبا لا وعد ويقولون ان صبح ما يقولون من مجيئ العذاب الخ
- ٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ ﴾  
ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم ( بعثت انا والساعة كهاتين ) يعنى اصبعيه المسبحة والوسطى الخ . والاشارة الى ان قوله تعالى ﴿ اُنِىْ اَمْرَ اللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ ﴾ كلام قديم كان الله في الازل به متكلما والمخاطبون به الخ . - وروى - عن عامر الشعبي باسناد صحيح قال وكل اسرافيل بمحمد صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين وكان يأتيه بالكلمة والكلمتين ثم نزل عليه جبريل بالقرآن الخ
- ٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بِالرُّوحِ مِنْ اَمْرِهِ عَلَى مَا يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ اِنْ اَنْذَرُوْا اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا ﴾  
وذكر ابن ابي حشمة خالد بن سنان العبسي وذكر نبوته وانه وكل به من الملائكة مالك خازن الناز وكان من اعلام نبوته ان نارا يقال لها نار الحدثنان الخ . وذكر ان ملكا يقال له ذبا قيل كان ينزل على ذى القرنين الخ
- ٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فَاتَّقُوْنَ ﴾  
وفي الآية دلالة على ان الملائكة وسائط بين الله وبين رسله وانبيائه في ابلاغ كتبه ورسالاته الخ قال في بحر العلوم واتقاء الله باجتناب الكفر والمعاصي وسائر القبائح شمل رعاية حقوقها بين الناس . والاشارة ﴿ يَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ اَمْرِهِ ﴾ اى بالوحى وبما يحى القلوب من المواهب الربانية الخ قال شيخى وسندى روحه الله روحه في بعض تحريراته المتقى اما ان يتقى بنفسه عن الحق سبحانه الخ
- ٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ \* خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مِّمِيْنٌ ﴾  
قال في التكملة الطاهر ان الآية على العموم وقد حكى المهدوى ان المراد به ابي بن خابف الجحى فانه اقنى النبي صلى الله عليه وسلم بمعظم رميم فقال يا محمد اترى الله تعالى اى أنظن ان الله يحى هذا بعد ما قدرم الخ . وفي التأويلات النجمية اى جعل الانسان من نطفة ميتة لافعل لها ولاعلم بوجودها الخ والآية وصف الانسان بالافراط في الوقاحة والجهل والتأدى في كفران النعمة فكلوا خلق الله تعالى جوهر الانسان من تراب اولاهم من نطفة ثانيا الخ . وفي انسان العيون ان فضلاته صلى الله عليه وسلم طاهرة انتهى الخ . - يحكى - ان بعض اهل الرياضة المحققين من اهل التوحيد الحقايق كان يشتم من فضلاتهم رائحة المسك الخ
- ٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَالْاَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيْهَا دَفْنٌ وَمَنْفَعٌ مِنْهَا تَأْكُلُوْنَ \* وَلَكُمْ فِيْهَا جَمَالٌ حِيْنَ تَرِيْحُوْنَ وَحِيْنَ تَسْرَحُوْنَ ﴾  
تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَتَحْمِلُ اَقْسَالَكُمْ اِلَى بَلَدٍ لَّمْ تَكُوْنُوْا بِالْغَيْهِ الْاَبَشَقِ الْاَنْفُسِ اِنْ رَبَّكُمْ لَرْؤُفٌ رَّحِيْمٌ ﴾
- ٨ وفي الحديث ( جمال الرجل فصاحة لسانه ) وفي حديث آخر ( الجمال صواب المقام والكمال حسن الفعل ) الخ . وفي الآية اشارة الى ان في خلق الحيوانات انتفاعا للانسان الخ . واعلم ان الله تعالى من على عباده بخلق الابل والبقر والغنم والمغن الخ

٩ قال السعدي [ حلم شتر چنانكه معلومت اكر طفلي مهارش كبرد وصد فرسك ببرد كردن از متابعت او نپيچد ] الخ قال في حياة الحيوان واذا احرق وبر الجمل وذر على الدم السائل قطعه الخ وقيل لمحمد بن الحسين بن علي رضي الله عنهم الباقر لانه شق العلم الخ وفي الحديث ( عليكم بالبان البقر واسمائها واياكم ولحومها ) الحديث قال الامام السخاوي قد صبح ان النبي عليه الصلاة والسلام ضحى عن لسانه بالبقر قال الحلبي هذا لباس الحجاز ويؤسسه لحم البقر ورطوبة لبنها وسمها الخ وفي الحديث ( صوفها رياش وحنها معاش ) الخ وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاغنياء باتخاذ الغنم وامر الفقراء باتخاذ الدجاج الخ قال الامام الدميري كبد الكباش اذا احترت طرية وذلك بها الاسنان بيضتها وقرن الكباش اذا دفن تحت شجرة يكثر حملها الخ

١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والخيل ﴾ وسميت الكعبة بالبيت العتيق لسلامتها من عيب الرق الخ وخلق الله الخيل من ريح الجنوب الخ واول من ركب الخيل اسماعيل عليه السلام الخ وفي الحديث ( لما أراد ذوالقرنين ان يسلك في الظلمة الى عين الحياة سأل أي الدواب في الليل ابصر الخ وكان له صلى الله عليه وسلم سبعة افراس الخ وفي الحديث ( ما من ليلة الا والفرس يدعوا فيها ويقول رب انك سخرتني لابن آدم ) الحديث قال الحافظ شرف الدين الدمياطي في كتاب الخيل اذار بطال فرس العتيق في بيت لم يدخله الشيطان الخ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والبغال والخمير لتركبوها وزينة ﴾

١١ وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان البغال كانت تتناسل وكانت اسرع الدواب في نقل الخطب لئلا يبراهيم خليل الرحمن فدعا عليها فنقطع الله نسلها الخ - روى - ان يافورا وجده صلى الله عليه وسلم بحجر وانه تكلم فقال اسمي زياد بن شهاب وكان في آباء ستون حمارا كلهم ركبهم نبي واثنتي عشرة فلا يركبني احد بعدك الخ وفي الحديث ( من لبس الصوف وحلب الشاة وركب الاتن فليس في جوفه شيء من الكبر ) الخ

١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويخاف ما لا تعلمون ﴾ والآية سبقت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم ان يذكر في موضع المنة ادنى النعمتين ويترك اعلاما كذا في المدارك الخ وفي الحديث ( ان الله تعالى خلق الف امة ستمائة منها في البحر واربعمائة في البر الخ واعلم ان الله تعالى قال ( وما اوتيتم من العلم الا قليلا ) الخ وفي التأويلات النجمية ( ويخلق ) فيكم بعد رجوعكم بالجذبة الى مستقركم الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سكت النبي عليه السلام عن الاستغلاف اذ في امته من يأخذ الامر عن ربه فيكون بباطنه خليفة الله وبظاهره خليفة رسول الله الخ

١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهدىكم اجمعين ﴾ قال ابن الكمال الفرق بين الطريق والضراط والسبيل انها متساوية في التذكير والتأنيث الخ قال مرجع طريقة الجلولية بالجيم اعني حضرة الشيخ محمود هدايي الاسكنداري قدس سره رأيت صور اعلام اهل الاديان في مشرق ليلة الاثنين والعشرين الخ وقال ابواليث في تفسيره لوعلم الله ان اخلق كلهم اهل للتوحيد لهداهم انتهى يقول الفقير هو معنى لطيف مبني على ان العلم تابع للمعلوم الخ وفي الحديث ( انما انا رسول وليس الى شيء من الهداية ولو كانت الهداية الى لا آمن كل من الارض الخ

١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ هو الذي انزل من السماء ماء لكم منه شباب ومنه شجر ﴾ - بحكي - عن حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر انه قال اقت بمدينة قرطبة بمشهد فاراني الله اعيان رساله عليهم السلام من لدن آدم الى نبينا عليه الصلاة والسلام فخطبني منهم هود عليه السلام واخبرني في سبب جمعيتهم الخ يقول الفقير ساعده الله الفدير في هذه القصة امران احدهما عظم شأن الخلاص قدس سره بدلالة عظم شأن الشفاء الخ

١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فيه تسمون ﴾ \* فبنت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ﴿

قال كعب الاحبار لما اهبط الله تعالى آدم جاء ميكائيل بشئ من حب المنطة وقال هذا رزقك وورق اولادك قم فاضرب الارض وابدري البذر الخ وجاء ( استدموا بالزيت وادهنوا به فانه يخرج من شجرة مباركة ) الخ وفي الحديث ( اكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت من فضل طينة آدم الخ

١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ﴾ قال بعضهم الذكر افضل للعامة لما في الفكر لهم من خوف الوقوع في الاطيل الخ والاشارة في الآية ( هو الذي انزل من السماء ماء ) الفيض ( لكم منه شراب ) الحجة لقلوبكم الخ

١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامر الله ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ﴾ وما ذرا لكم في الارض مختلفا الوانه ﴿ قال اهل العلم العقل جوهر مضي خلقه الله في الدماغ وجعل نوره في القلب يدرك الغائبات بالوسائط الخ وسئل النبي صلى الله عليه وسلم من احسن الناس عقلا قال ( المسارع الى مرضاة الله تعالى والمجتنب عن محارم الله تعالى ) الخ

١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان في ذلك لآية لقوم يذكرون ﴾ وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه ﴿

والاشارة ( وسخر لكم الليل ) ليل البشرية ( والنهار ) نهار الروحانية الخ فعلى العاقل ان يتخلص من قيد الغفلة ويربط نفسه بسلسلة اهل التذكر . قال عماد بن فضل ذكر اللسان كفارات ودرجات وذكر القلب زاني وقربات الخ قال بعضهم هذه البحور على وجه الارض ماء السماء النازل وقت الطوفان الخ ويجوز ركوب البحر بشرط علم السباحة وعدم دوران الرأس الخ

١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴾

وفي الحديث ( اكل السمك يذهب بالحسد ) الخ وفي الحديث ( من ركب البحر في ارتجائه ففرق برئت منه الذمة ) الخ

٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والقي في الارض رواسي ان تמיד بكم وانهارا وسبلا ﴾ والاشارة وهو الذي سخر لكم بحر العلوم لتأكلوا منه الفوائد الغيبية والمواهب السنية الخ

٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لعلكم تهتدون ﴾ \* وعلامات وبالنجوم هم يهتدون ﴿ قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه تعلموا من النجوم ما تهتدون به في طرقكم وقبلتكم الخ قال بعض السلف العلوم اربعة العقه للاديان والطب للابدان والنجوم للازمان والنحو للسان الخ كما حكى انه لما وقع قران الكواكب السبعة في دقيقة من الدرجة الثالثة من الميزان سنة احدى وثمانين وخمسمائة حكم النجومون بخراب الربع المسكون من الرياح الخ قال الشيخ [ منجمي بخانة خود در آمد مراد بيكانه رايد ] الخ يقول الفقير اصحاب النظر والاستدلال محتاجون الى معرفة شئ من علم النجوم والحكمة والهيئة والهندسة ونحوها الخ

٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أفن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ﴾ \* وان تعدوا ﴿ وفي التأويلات النجمية والقي في ارض البشرية جبال الوفار والسكنة لثلاث تامل بكم صفات البشرية الخ

٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نعمه الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم ﴾ \* والله يعلم ما تسرون وما تعلنون \* والذين يدعون ﴿

٢٣ قال ابن عطية ان لك نفسا وقلبا وروحا وعقلا ومحبة ودينا ودينا وطاعة ومعصية الخ واعلم انه لو صرف جميع عمر الانسان الى الاعمال الصالحة واقامة الشكر لما كفى نعمة الوجود فضلا عن سائر النعم الخ - حتى - ان عابدا من بنى اسرائيل عبد الله تعالى سبعين سنة فاراد الله ان يظهره على الملائكة فارسل اليه ملكا يخبره الخ

٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ﴾ اموات غير احياء وما يشعرون ايان يبعثون \* الهكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون \* لاجرم ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين ﴿ وفيه ايدان بان معرفة وقت البعث مما لا بد منه في الالهية الخ قال السهيلي في كتاب الامالي الفرق بين التصديق والايان الخ

٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا قيل لهم ﴾ وفي الموارف الكبير ظن الانسان انه اكبر من غيره والتكبر اظهاره ذلك الخ وعن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ( قال الله تعالى يا بنى آدم خلقتكم من تراب ومصيركم الى التراب فلا تتكبروا على عبادي ) الحديث فعليك بالتواضع وعدم الفخر على احد الخ ٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين ﴾ ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم الاساء ما يزدرون ﴿ واعلم انه لا يحمل احد وزر احد اذ كل نفس تحمل ما كسبت هي لا ما كسبت غيرها الخ

٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم واتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾ فعلى العاقل ان يجنب من الضلال والانحلال في مرتبة الشريعة والحقيقة الخ قال في المدارك الجمهور على ان المراد عمرو بن كنان حين بنا الصرح ببابل الخ

٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم يوم القيمة يحزيهم ويقول اين شركاؤ الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين اوتوا العلم ان الحزى اليوم والسوء على الكافرين ﴾ الذين تتوفيههم الملائكة ظالمى انفسهم فاقولوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون \* فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها ﴿

٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فبئس مثوى المتكبرين ﴾ وقيل للذين اتقوا ما اذا انزل ربكم قالوا خيرا للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة ﴿

قال حضرة الشيخ على السمرقندى قدس سره في تفسيره المسمى ببحر العلوم التكبر يتقسم على ثلاثة اقسام . التكبر على الله الخ ثم التكبر على الرسل الخ والثالث التكبر على العباد الخ قال ابو صالح حمدان بن احمد القصار رحمه الله عليه من ظن نفسه بخير من نفس فرعون فقد اظهر الكبر الخ وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه فقال اتى امركا باثنين وانها كما عن اثنين امركا بلاله الا الله الخ ٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين ﴾ جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحجيات واحواله بالانقلاب عن الخلق الى الحق فله حسنة من الله الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان للاتقياء الواصلين دارا غير دار الدنيا ودار الآخرة الخ يقول الفقير ان قلت هل يجوز للمرء ان يشتهي في الجنة اللذة وقد ذهب اليه من لاوقوف له على جلية الحال الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من الاتقياء من مشيت الجنة ونعيمها الخ

٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يجزى الله المتقين﴾ الذين تتوفهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴿

وفي التأويلات النجمية اى طيبى الاعمال عن دنس الشهوات والمخالفات الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان دخول الجنة للاتقياء جزاء لاصلاح اعمالهم الخ قال في بحر العلوم المراد بالصدق كل من آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم الخ يقول الفقير لاشك ان اهل الايمان كلهم يدخلون الجنة لكن بحسب تفاوت درجاتهم في مراتب الايمان الخ

٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿هل ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة او يأتي امر ربك كذلك فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون﴾ فاصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن ﴿ وقال الذين اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شئ نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شئ كذلك فعل الذين من قبلهم ﴾ ومذهب اهل السنة ان الكفر والمعاصي وسائر افعال العباد بمشيئة الله وخلق الخ وفي المدارك هذا الكلام صدر منهم استهزاء ولو قالوه اعتقادا لكان صوابا انتهى الخ يقول الفقير فرق بين الجاهل الغافل المحجوب وبين العارف المتيقظ الواصل الى المطلوب الخ

٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فهل على الرسل الا البلاغ المبين﴾ ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطساغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴿ ان تحرص على هديهم فان الله لا يهدي من يضل ومالهم من ناصرين ﴿

واعلم ان سر بعثة الانبياء عليهم السلام الى الخلق ان يأمرهم بعبادة الله واجتناب طاغوت الهوى وما يعبدون من دون الله الخ كما قال بعضهم خطوتان وقد حصلت . فالخطوة الاولى عبادة الله بالتوحيد الخ والثانية الخروج عما سوى الله الخ فعلى العاقل ان يجتهد في طريق العبودية الخ - وحكى - ان ابراهيم بن -هم رحمه الله اشترى عبدا فقال له أى شئ تأكل قال ما تطعمنى الخ

٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن اكثر الناس لا يعلمون﴾ ليبين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا ﴿ وقد قال ابوالناسم لا تطلبوا الآخرة بالبذل والايثار واطلبوا بالترك والكف الخ

٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿انهم كانوا كاذبين﴾ انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقوله كن فيكون ﴿ والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا ﴿

وفي التأويلات النجمية في الآية دلالة على ان المعدوم الذى في علم الله ايجاده قبل ايجاده الخ وذهب فخر الاسلام وغيره الى ان حقيقة الكلام مرادة بان اجرى الله سنته في تكوين الاشياء ان يكونها بهذه الكلمة الخ يقول الفقير افادنى شيخى وسندى روحه الله روحه في قوله عليه السلام ( ان الله فرد يحب الفرد ) الخ

٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لنبوئهم في الدنيا حسنة ولاجر الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون﴾ الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ﴿

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما نزل بالمسلمين من توالى الاذى عليهم من كفار قريش قال لهم ( تفرقوا في الارض فان الله سيجمعكم ) الخ والاشارة ( والذين هاجروا في الله ) بالابدان عما فهم الله عنه بالسريرة وهاجروا بالله بالقلوب عن الحظوظ الاخرية برعاية الطريقة الخ

٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ﴾ بالبينات والزيبر واتزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم ﴿ قال ابو سعيد الخراز قدس سره اقنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل شيئا وكان مجذاشا فقير معه ركوة مغطاة بحشيش الخ قال ابن الجوزى اشتراط الاربعين في حق الانبياء ليس بشي الخ وفي الآية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم . وسئل الامام الغزالي رحمه الله من اين حصل لك الاحاطة بالعلوم اصولها وفروعها فتلا هذه الآية الخ

٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يتفكرون ﴾ أفأمن الذين مكروا السيئات ان يخسف الله بهم الارض ﴿

وفي التأويلات النجمية ولعلمهم اي وفي انزال الذكر اليك حكمة اخرى الخ ولا سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن جلاء القلب قال ( ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على ) الخ قال ابراهيم الخواص رحمه الله دواء القلب خمسة الخ وفي ابيكار الافكار افضل الذكر قراءة القرآن الخ وفي نفائس المجالس مما يجب فيه التدبر والتذكر قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا آمنوا ) الخ قال بعض الكبار قد علم بحديث التجديد ان الايمان يقبل البلى وذلك بزوال الحب الخ واعلم ان التبيين حق اهل الدعوة والارشاد اذ ليس عليهم الا البلاغ المبين والعمل بموجب الدعوة على البعاد الخ

٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ او يأخذهم في تقلبهم فهم بمعجزين ﴾ او يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم ﴿ وفي الحديث ( ان الله ليلى للظالم حتى اذا اخذه لم يفلته ) الخ وفي التأويلات النجمية رؤف بالعباد اذ اعطاهم حسن الاستعداد رحيم عليهم عند افساد استعدادهم بالمعاصي الخ قال بعضهم الزم الادب ظاهرا وباطنا الخ

٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفيؤا ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون ﴾ وفي التبيان اي في اول الثمار عن اليمين وفي آخره عن الشمال يعني من جانب الى جانب الخ والاشارة ان المخلوقات على نوعين . منها ما خلق من شيء كعالم الخلق وهو عالم الاجسام . ومنها ما خلق من غير شيء كعالم الامر الخ

٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون ﴾ يخافون ربهم من فوقهم ﴿ واعلم ان الله تعالى اعطى لكل شيء من اصناف المخلوقات من الحيوانات الى الجمادات سمعا وبصرا ولسانا وفهما الخ فمن هذا الاسان الملكوتي معجزة النبي عليه السلام كانت الحمى تسبح في يده الخ

٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويفعلون ما يؤمرون ﴾ وقال الله لاتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فايها فارهبون ﴿ وله ما في السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون ﴾ وما بكم من نعمه فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجثرون ﴿ ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ﴾ ليكفروا بما آتيناكم فتمتعوا فسوف تعلمون ﴿

وفي الحديث ( ان لله ملائكة في السماء السابعة سجد منذ خلقهم الله الى يوم القيامة ) الحديث ويقال من لسان الاشارة ان الامطار واليباه دموع الملائكة والارض فهم يخافون الله تعالى بقدر ماوسمهم من معرفة جلاله الخ وفي الآيات اشارات . منها ان اكثر الخلق اتخذوا مع الله الهات آخرو هو الهوى الخ

٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقاهم قال الله لتسئلن عما كنتم تفترون ﴾ ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ﴿



٤٣ وعن بعضهم قال انكسرت بنا السفينة وبقيت انا وامرأتی على لوح وقد ولدت في تلك الحالة صبية فصاحتی وقالت يقتلني العطش الخ ومن الاشارات ان كاشف الضر هو الله تعالى فمن اراد كشفه عن الاسباب لا عن المسبب فقد اشرك الخ ومنها ان الكفران سبب لزوال النعمة : وفي المروي باسناد كفران نعمت در مثال . كه كني با عمن خود توجداً الخ [١]

وفيه اشارة الى ان اصحاب النفوس والاهواء يعملون بما رزقهم الله من الطاعات نصيباً بالرياء لمن لاعلم لهم باحوالهم ليحسنوا في حقهم طناً الخ

٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا بشر احدكم بالاثي ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ﴾ يتواري من القوم من سوء ما يشربه أيمسكه على هون ام يدسه في التراب الاساء ما يحكمون ﴾ للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم ﴿ فعلى العاقل ان يستسلم لامر الله تعالى ويتقاد لحكمه فان كل ظهور انما هو منه تعالى الخ وفي الشريعة ويزداد فرحاً بالبنات مخالفة لاهل الجاهلية الخ

٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ﴾

وقال صلى الله عليه وسلم ( سألت الله ان يرزقني ولداً بلا مؤونة فرزقني البنات ) الخ وعن ابن مسعود رضي الله عنه لو عذب الخلائق بذنوب بنى آدم لاصاب العذاب جميع الخلائق حتى الجعلان في جحرها الخ

٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ساعة ولا يستفدون ﴾ ويعملون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب ان لهم الحسنى لا جرم ان لهم النار وانهم مفرطون ﴾ تالله لقد ارسلنا الى ايم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب اليم ﴾ وما انزلنا عليك الكتاب الا لتيين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﴿

وعن بعضهم انه قال لرجل من الاغنياء كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله هاتوا ما دفع الي السلاطين واغواهم فيؤتى بالدواب والنياب و انواع الاموال الفاخرة الخ قال سهل بن عبد الله لا يتصل احد بالله حتى يتصل بالقرآن الخ - وحكي - عن مالك بن دينار انه قال يا حمة القرآن ما ذا زرع القرآن في قلوبكم فان القرآن ربيع المؤمن الخ

٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون ﴾

واعلم ان الاتعاط بالمواظاة القرآنية يدخل العبد في السعادة الباقية الخ - حكي - ان ابراهيم ابن ادم سر ذات يوم بمملكته ونعمته ثم قام فرأى رجلاً اعطاه كتاباً فاذا فيه مكتوب لا تؤثر الغنى على الباقي الخ وقال بعضهم ﴿ والله انزل من السماء ماء ﴾ قرأنا هو سبب حياة المؤمنين الخ

٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان لكم في الانعام لعلبة نسقيكم مما في بطونهم من بين فرث ودم لنا خلاصاً سائفاً للشاربين ﴾

ومن علامته ايضا التصاميم عن سماع الغيبة والبهتان والنوء من القول والحوض في آية الله والرفث والجدال وسباغ القيئات الخ

٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومن ثمرات التخييل والاعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً ان في ذلك ﴾

٤٩ - وسئل - شقيق عن الاخلاص فقال تميز العمل من العيوب الخ [ درقوت القلوب فرموده كه تمامي نعمت بخلوص ابن است ] الخ وفي الآية اشارة الى اعتبار العاقل فيما سقاء الله بما في بطون انعام النفوس الخ قال في الروضة خطب المأمون يروى فعمل الناس فنأدى بهم الأمان كان له سعال فليتناو بشرب خل الخمر الخ قال بعضهم انظر الى الاخبار عن نعمة اللبن ونعمة السكر الخ

٥٠ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لَا يَآءِ لِقَوْمٍ يَعْمَلُونَ ﴾ واوحى ربك الى النحل ﴿

وفي التأويلات النجمية ومن ثمرات نخيل الطاعات واعتاب المجاهدات تحذون من ثمرات الطاعات والمجاهدات الخ قال اهل التحقيق العقل شجرة ثمرها العلم والحلم الخ قال بعض العلماء قسم العقل بالي جزء الف للانبياء والرسول والملائكة وتسعمائة وتسعة وتسعون جزاً الحمد صلى الله عليه وسلم الخ قال في حياة الحيوان يحرم اكل النحل وان كان العسل حلالاً كالأدمية لبنها حلال ولحمها حرام الخ

٥١ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان اتخذى من الجبال بيوتاً ومن الشجر ومما يعرشون ﴾ ثم كالى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللاً يخرج من بطونها شراب ﴿

وقال ابو حنيفة لا يصح بيع النحل كالزنبور الخ واما قول على رضي الله عنه في تحمير الدنيا اشرف لباس ابن آدم فيها لداب دودة واشرف شرابه رجيع نحلة فوارد على طريق التفسير الخ

٥٢ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مختلف الوانه فيه شفاء للناس ﴾ وفي حياة الحيوان قد جمع الله تعالى في النحلة السم والعسل دليلاً على كمال قدرته الخ وللعسل اسماء كثيرة . منها الحافظ الامين الخ قال العلماء المراد بالحلوة ههنا كل حلوا الخ وقال على رضي الله عنه انما الدنيا ستة اشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومراكوب ومنكوح ومشوم الخ

قال حكيم يونان للامذته كونوا كالنحل في الخلايا وهي بيوتها قالوا وكيف النحل في خلاياها الخ وعن ابن عمر رضي الله عنهما مثل المؤمن كالنحلة تأكل طيباً وتضع طيباً الخ

٥٣ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ﴾ - روى - ان رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي قد اشتكى بطنه فقال ( اسقه عسلاً ) الخ قال امام الأولياء محمد بن علي الترمذى قدس سره انما كان العسل شفاء للناس الخ

وفي العسل ثلاثة اشياء الشفاء والحلاوة والابن الخ . وعن ابن مسعود رضي الله عنه العسل شفاء من كل داء الخ قال الكاشي ( لقوم يتفكرون ) مراكبوهم راكه تفكر کنند در اختصاص بصنائع دقيقي وامور رقيقه الخ

٥٤ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى اردل العمر ﴾ قال القشيري رحمه الله ان الله تعالى اجري سنته ان يخفي كل عزيز في شيء حقير جميل الابرسم في الدود الخ قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان تصرف كل حيوان في الاشياء مع كثرتها واختلاف انواعها الخ

٥٥ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لكي لا يعلم بعد علم شيئاً ان الله علم قدير ﴾ وسأل الحجاج شيخاً كيف طعمك قال اذا اكلت ثقلت واذا تركت ضعفت الخ وفيه تنبيه على تفاوت الأتجال ليس الا بتقدير قادر حكيم الخ قالوا استنان الانسان سبعة اطواره طور الطفولية الى سبع سنين الخ وفي الارشاد ضبطوا مراتب العمر في اربع الخ قال بعضهم حكم الهرم انما يظهر في حق الكافر الخ يقول الفقير لا شك ان الجحوق والمنة ونحوها من صفات نقصان الخ

٥٦ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله فضل بعضكم على بعض في الرزق ﴾ قال بعض المشايخ هذه الامة وان كانت اعمارهم قصاراً قليلة لكن امدادهم كثيرة الخ قال حكيم ان خير نصي عمر الرجل آخره يذهب جهله ويشوب حلمه الخ وفي الآية اشارة الى الفناء والبقاء فالمتوفى هو الفاني عن اثبات وجوده الخ وفي التأويلات النجمية فضل الله الارواح على القلوب في رزق المكاشفات والمجاهدات بعد الفناء والرد الى البقاء الخ

۵۷ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿وَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِ رَزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبُغِيَّةَ اللَّهِ يَحْجِدُونَ﴾

ومن الكلمات التي نقلها كعب الاحبار عن التوراة : يا ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب وقست  
رزقك فلا تعب الخ واعلم ان عباد الله في باب الرزق على وجوه . منهم من جعل رزقه في الطلب الخ  
ومنهم من جعل رزقه في القناعة الخ ومنهم من جعل رزقه في التوكل الخ ومنهم من جعل رزقه  
في المشاهدة الخ

٥٨ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ اَفَبَا لِّبَاطِلٍ يُؤْمِنُونَ وَبِعَمَةِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾

قال ابن الكلبي كان ابوها من عظماء الملوك فتزوج امرأة من الجن يقال لها ربحانة بنت السكن الخ فان قيل غلبة عنصر النار في الجن تمنع من ان تكون النطفة الانسانية في رحم الجنية الخ - وذكروا ايضا جواز التناكح بين الانسان وانسان الماء كما قال في حياة الحيوان ان في بحر الشام في بعض الاوقات من شكله شكل انسان وله لحية بيضاء الخ - وحكي - أن بعض الملوك حمل اليه انسان ماء فاراد الملك ان يعرف حاله فزوجه امرأة فاته منها ولد يفهم كلام ابويه الخ

٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ولا يستطيعون﴾ فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم واتم لا تعلمون\* ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون ﴿﴾

وعن النبي صلى الله عليه وسلم ( ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملا الاعلى يطلبونه كما يطلبونه اتم ) الخ وقال موسى عليه السلام ابن اجدك يارب قال يا موسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى الخ

۶۰ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿و الحمد لله بل اکثرهم لا یعلمون﴾ و ضرب الله مثلا رجلین احدهما ابکم لا یقدر علی شیء و هو کل علی مولیه ایما یوجهه لآیات بنحیر هل یتوی هو و من یأمر بالعدل و هو علی صراط مستقیم ﴿﴾

[ صاحب کشف المحجوب آورده که روزی بخلوت شیخ ابوالعباس شبانی در آدمم ویرا دیدم که این آیت میخواند و میگریست ] الخ

٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ ولله غيب السموات والارض وما امر الساعة الا كبح البصر  
او هو اقرب ان الله على كل شئ قدير ﷻ

وقال الامام السيوطي في كتاب التعريف والاعلام فيما ابهم من القرآن الخ وفي الاية اشارة الى ان النفس الامارة لا تقدر على شيء من الخير الخ وعن انس بن مالك رضى الله عنه ان رجلا قال للاني صلى الله عليه وسلم من الساعة فقال عليه السلام ( ما عادت لها ) الخ

٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة ﷻ

ثم اعلم ان رجوع النفس اليها يكون بامانتها عن اوصافها واحياها بصفات الله الخ والتجليات ثلاثة . الاول التجلي العاقل الخ . والثاني التجلي العيني . والثالث التجلي الحق واهلها من ارباب الدين والوصول الخ

٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ \* ألم يروا الى الطير ﴿

٦٣ واعلم ان قوله وجعل عطف على اخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجمل المذكور عن الاخراج الخ  
فان قيل فم الرحم منسد بالحبل فكيف يوجد سقى الزرع الخ وفي التأويلات النجمية (وجعل لكم  
السمع والابصار والافتدة) لاجسادكم كما جعل للحيوانات الخ وفي الآية اشارة اخرى والله  
اخرجكم من بطون امهاتكم اي من العدم وهو الام الحقيق الخ

٦٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مسخرات في جو السماء ما يسكنهن الا الله ان في ذلك لآيات  
لقوم يؤمنون ﴾

ومن اخبار الرشيد انه خرج يوما للصيد فارسل بازا اشهب فلم يزل يعلو حتى غاب في الهواء ثم  
رجع بعد الياس منه ومعه سمكة الخ وكان وصل الى المغرب رجل من التجار من سافر في بحر  
الضيق والفتنم الريخ الى جزيرة عظيمة فخرج اليها اهل السفينة ليأخذوا الماء والحطب فأروا قبة  
عظيمة اعلى من مائة ذراع لها لمان وبريق فمجبوا منها فلما دنوا منها اذا هي بيضة الرخ الخ  
٦٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا ﴾

وفي الحديث (كونوا في الدنيا اضيافا واتخذوا المساجد بيوتا) الخ وعن محمد بن عبدالله انه قال  
الفكرة على خمسة اوجه الخ وفي الآية اشارة الى طير الارواح مسخرة في جو سماء القلوب الخ وفي  
الواقعات المحمودية للسلوك شروط ثلاثة الزمان والمكان والاخوان الخ وفي الاسرار المحمدية  
الغرض في المسكن دفع المطر والبرد الخ وكتب يهلل على حائط من حيطان قصر عظيم بناه  
اخوه الخليفة هارون الرشيد يا هارون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الجص ووضعت النص الخ

٦٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وابوارها  
واشعارها اثانا ومتاعا الى حين ﴾ والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال  
اكنافا وجعل لكم سراويل تقيكم الحر ﴿

قال حضرت الشيخ الشهير بافتاده انندي قدس سره برد الربيع غير مضر لكن هذا في ديار  
العرب فان في برد تلك الديار اعتدالا الخ

٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسراويل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون ﴾  
فان تولوا فانما عليك البلاغ المبين ﴾ يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها واكثرهم الكافرون ﴿  
وفي التأويلات النجمية (يعرفون نعمت الله) بتعريفك (واكثرهم الكافرون) بك وبنعمته الله  
اظهارا للقهرة الخ

٦٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويوم نبعث من كل امة شهيدا ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم  
يستعقبون ﴾ واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون ﴿

قال المهرى السقطي قدس سره الشكر على ثلاثة اوجه . شكر القلب . وشكر البدن . وشكر اللسان الخ  
- وروى - ان عيسى عليه السلام مر بغني فاخذ بيده فذهب به الى فقير فقال هذا اخوك في الاسلام الخ  
واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بنعمة الله الخ

٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا رأى الذين اشرکوا شركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا  
الذين كنا ندعوا من دونك فاقوا اليهم القول انكم لكاذبون ﴾ واقفوا الى الله يومئذ  
السلم وذل عنهم ما كانوا يفترون ﴾ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا  
فوق العذاب بما كانوا يفسدون ﴾ ويوم تبعث في كل امة شهيدا عليهم من انفسهم  
وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ﴿

قال ابن جبير في زيادة عذابهم هي عقارب امثال البقال وحيات امثال البخت تلسع احدا من السعة فيجد صاحبها  
حيثما اربعين خريفا الخ يقول الفقير لعل سر هذا العدد ان اركان الاسلام خمسة لاسيما ان الصلوات الخمس الخ

٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وتزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء ﴾ وهدي ورحمة وبشرى للمسلمين \* ان الله يأمر بالعدل ﴿

وفيه اشارة الى ان في الكتاب بيان كل شيء يحتاج اليه السالك في اثناء السلوك والسير الى الله الى ان يصل الى اقصى مقام الكمال المقدر للانسان الخ واعلم ان القرآن كاف لاهل الشريعة والحقيقة فمن مشى على ما صرح به و اشار فقد امن من العثار الخ قال سهل بن عبدالله اصول الدين على ركنين التمسك بكتاب الله والافتداء بسنة رسول الله الخ وقال على رضى الله عنه « الطرق كلها مبدودة على الخلق الا من اتقى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم » الخ

٧١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والاحسان وايتائى ذى القربى ﴾

وفي التأويلات النجمية العدل صرف ما اعطاك الله من الآلات الجسمانية والروحانية ومن الاموال النبوية الخ وعن فضيل انه قال لو احسن الرجل الاحسان كله الخ - وروى - ان امرأة عذبت في همة جليلتها الخ - وحكى - ان حضرة الشيخ الشبلي رحمه الله مر في بعض طرق بغداد بهرة ترعد من برد الهواء فأخذها وجعلها في كفة رحمة لها الخ والصبر على الاوصار والنوامي واداء النوافل الخ وايضا الاحسان هو المشاهدة الخ وفي التأويلات النجمية الاحسان ان تحسن الى الخلق بما اعطاك الله واراد الله بهم الرشاد الخ

٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون ﴾ وفي التأويلات النجمية اقرب القربى اليك نفسك الخ وفي التأويلات هي ما يحجبك عن الله ويقطعك عنه ايماناً كان من مال او ولد الخ وفي التأويلات ما يشكر به عليك من اضلال اهل الحق الخ وفي التأويلات هو ما بار من سورة صفات نفسك الخ [ در لطائف التبرير در تفسير ابن آيت آورده كه استقامت ملك به چيز بود ] الخ وقد امر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة اشياء ونهى عن ثلاثة اشياء وجمع في هذه الاشياء الستة علم الاولين والاخرين الخ

٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واوفوا بعهده الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيده ﴾ وقال الامام السيوطي في كتاب الوسائل الى معرفة الاوائل اول من قرأ في آخر الخطبة ( ان الله يأمر بالعدل والاحسان ) الى آخره عمر بن عبد العزيز الخ يقول الفقير انظر ان كلا منهم اختار ما يناسب الحال والمقام بحسب اختلاف الزمان الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره اذا كان الذكر بنعمة لذيذة فله في النفس اثر كمال صورة الحسنة في النظر . واول من قرأ في الخطبة ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية المهدي العباسي الخ والاحوط في هذا الزمان ان يقرأ عنده ما اختاره حضرة الشيخ وفا قدس سره وهو عن ابي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يحط ب قد لفوت فاسمعهوا وانصتوا رحمكم الله ) الخ وفي الحديث ( الحجر الاسود يمين الله في ارضه ) الحديث الخ

٧٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقد جعلتم الله محليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون ﴾ ولا تكونوا كالبني نهضت غزاهم من بعد قوة انكنا ﴿

واعلم ان الهواء تأذية ما اوجبت على نفسك اما بالقول او بالذمر . وعن بعض المتكلمين اذا رأيتم الرجل اعطى من الكرامات حتى يمشي على الماء ويطير في الهواء فلا تفوتوا به الخ قيل لمحكم أى شيء اعلم حتى اموت مسلماً قال لا تصعب مع الله الا بالواقفة الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ واوفوا بعهده ﴾ بانتمار او امر الله وانتهاء نواهي الخ

٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ تتخذون ايمانكم دخلاً بينكم ان تكون امة هي اربى من امة انما يبلوكم الله به وليبين لكم يوم القيمة ما كنتم فية تختلفون ﴾ ولولاء الله لملككم امة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتستأن عما كنتم تعملون ﴿

٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ولا تتخذوا ايمانكم دماء﴾ يسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بها  
وتذوقوا السوء بما صددتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم \* ولا تشتروا بعهده الله  
ثمنا قليلا ان ما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون \* ما عندكم ينقد وما عند الله  
باق ولنجزين ﴿

وفي الآية اشارة الى المريد الذي تعلق بذيل ارادة صاحب ولاية من المشايخ وعاهده على صدق الطلب  
والثبات عليه الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره هنا رجل ابن ابن المولى جلال  
يقال له ديوانه جلبي يا كاهن ويشرب ويشغل بالشهوات ويزعم ان له نظرا الى الحقيقة من المظاهر  
حفظنا الله تعالى من الالحاد الخ

٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿الذين صبروا باحسن ما كانوا يعملون﴾ من عمل  
صالحا من ذكر او اثنى وهو ﴿

وعن بعض اهل العلم كنت بالمصيصة فاذا برجلين يتكلمان في الخلوة مع الله تعالى فلما ارادا ان  
يتصرفا قال احدهما للآخر تبال لجمال لهذا العلم ثمرة الخ ولم ما قيل وعند الامتحان يكرم  
الرجل او يهان الخ

٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿مؤمن فلتحيينه حياة طيبة ولنجزينهم باحسن ما كانوا يعملون﴾

وفي التأويلات النجبية يشير بالذكر الى القلب وبالاتى الى النفس فالعمل الصالح من النفس استعمال  
الشريعة بتقوى الله وصدقه الخ ثم اعلم ان صلاحية اعمال العباد انما تكون على قدر صدقهم  
في المعاملات الخ وعن بعض اصحاب الامام احمد بن حنبل رحمه الله قال لما مات احمد رأته في  
المنام وهو يمشي ويتختر في مشية الخ

٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾ انه  
ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون \* انما سلطانه على الذين يتولونه  
والذين هم به مشركون ﴿

وقال بعض الاخبار رأيت الشيخ ابا اسحاق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي رحمه الله في المنام  
بعد وفاته وعليه ثياب بيض وعلى رأسه تاج الخ فعمل العاقل المبادرة الى الاعمال الصالحة الخ  
قال في التأويلات النجبية الخطاب في هذه الآية مع الامة الخ

٨٠ قال بعضهم هل المراد كل شيطان اذ القرين فقط الظاهر انه في حق القرين قال الله تعالى (ومن  
يعش عن ذكر الرحمن نقبض له شيطانا فهو له قرين ) وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ابليس الخ - وروي - جبير بن مطعم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال  
( الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا ) الحديث وفي بعض الاخبار ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ( ان ابليس قال يارب قلت في كتابك ان عبادي ليس لك عليهم سلطان  
فمنهم فقال تعالى من كان نور وجهه من عرشى وطينه من طين ابراهيم ومحمد عليهما السلام ) الحديث

٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل قالوا انما انت  
مفتري بل اكثرهم لا يعلمون﴾ قل نزله روح القدس ﴿

واعلم ان الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور او من  
اجزائها مطلقا الخ وقال الفارسي في تفسير الفاتحة والاستعاذة غير واجبة عند الجمهور الخ قال  
القرطبي ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله يتعوذان في الركعة الاولى في الصلاة الخ قال سلطان  
المفسرين ترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا  
نزلت عليه آية فيها شدة اخذ الناس بها وعملوا ما شاء الله ان يعملوا الخ

٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين﴾  
ولقد تعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر ﴿

قال في التأويلات النجمية ان الله تعالى هو الطبيب والقرآن هو الدواء يعالج به من مرض القلوب الخ  
- روى - ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال علمني عما علمك الله فدفعه الى رجل  
يعلمه القرآن فعلمه ﴿ اذا زلت الارض ﴾ حتى بلغ ﴿ فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن  
يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ الخ

٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لسان الذي يلحدون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين﴾  
ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب اليم \* انما يفترى الكذب الذين  
لا يؤمنون بآيات الله واولئك هم الكاذبون ﴿

وفي التأويلات النجمية الاعجمي هو الذي لا يفهم من كلام الله تعالى ما اودع الله فيه من الامرار الخ  
قال في التأويلات النجمية وجه الاستدلال ان الافتراء من صفات النفس الامارة بالسوء الخ

٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه مطمئن  
بالايمان ولكن من كفر بالكفر صدرا فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم﴾

قيل للنبي صلى الله عليه وسلم المؤمن يزني قال ( قد يكون ذلك ) قيل المؤمن يسرق قال ( قد يكون  
ذلك ) قيل المؤمن يكذب قال ( لا ) الخ قال ارستطاليس فضل الناطق على الاخرس بالنطق الخ  
وقد قالوا النجاة في الصدق الخ قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت الآية في عمار رضي الله عنه  
وذلك ان كفار قريش اخذوه وابوه ياسر وسمية وصهيبا وبلالا وخبابا وسالما فعذبوهم الخ

٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ذلك بانهم استحجوا الحياة الدنيا على الآخرة وان الله لا  
يهدي القوم الكافرين﴾ اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم واولئك  
هم الغافلون \* لا جرم انهم في الآخرة هم الخاسرون ﴿

كما روى ان مسيلمة الكذاب اخذ رجلين فقال لاحدهما ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما  
تقول في قال فانت ايضا غلام الخ وفي الحديث ( افضل الجهاد كلمة العدل عند سلطان جائر ) الخ

٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا  
وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم﴾

قال في التأويلات النجمية يعنى اهل الغفلة في الدنيا هم اهل الحسارة في الآخرة . وفيه اشارة اخرى  
وهي ان التغافل بالاعضاء عن العبودية تورث خسران القلوب عن مواهب الربوبية انتهى . قال  
بعض الاكابر ولا حجاب الا جهالة النفس بنفسها الخ قال قتادة ذكر لنا انه لما انزل الله تعالى  
ان اهل مكة لا يقبل منهم الاسلام حتى يهاجروا كتب بها اهل المدينة الى اصحابهم من اهل مكة الخ  
واعلم ان المهاجرة مفاعلة من الهجرة وهي الانتقال من ارض الى ارض الخ وعن عمر بن الفارض  
قدس سره انه حضر جنازة رجل من اولياء الله تعالى قال فلما صليفا عليه امتلا الجو بطيور خضر  
فجاء طير كبير فابتلعه الخ

٨٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها﴾

ثم ان الله تعالى غفور من حيث الافعال يتجلى لاهل التركة من مرتبة توحيد الافعال وغفور من  
حيث الصفات يتجلى لهم من مرتبة توحيد الصفات الخ قال احمد الدورقي مات رجل من جيراننا  
شاب فرأيت في الليل وقد شاب فقلت ما قصتك قال دفن بشر المريسي في مقبرتنا فزفرت جهنم  
زفرة شاب منها كل من في المقبرة الخ

٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون ﴾ \* وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئة يأتيها رزقها ﴿

قال في التأويلات النجمية ( كل نفس ) على قدر بقاء وجودها ( تجادل عن نفسها ) اما دفعا لمضارها او جذبا لثافها الخ وفيه اشارة الى ان كل نفس عملت سواء توفى العذاب بنار الجحيم ونار القطعية الخ  
٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ رغدا من كل مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ﴾ \* ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون ﴿

يقول الفقير الخبز هو الاصل بين النعم الالهية ولذا امر آدم عليه السلام الذي هو اصل البشر بالجرانة الخ قال ابن عباس رضى الله عنهما هذا المثل لاهل مكة فانهم كانوا في حرم آمن الخ  
٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون ﴾ \* انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ﴿ وفي الآية اشارة الى ان النفس الامارة بالسوء اذا كفرت في قرية شخص الانسان بنعم الطاعات والتوفيق والتبعت هواها وتمتت بشهواتها ابتليت باقطاع ميرة الحق الخ وفيه اشارة الى ان انوار التريمة واسرار الحقيقة رزق معنوي للعاشق الصادق الخ - روى - انه عليه السلام نهى عن اكل ذى مخلب من الطيور وكل ذى ناب من السباع - وروى - خالد بن الوليد رضى الله عنه انه عليه السلام نهى عن لحوم الخيل والبغال والحمير الخ

٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ﴾ والاشارة ان الميتة جيفة الدنيا والحيوان من الدار الآخرة الخ قال في التأويلات النجمية ( فمن اضطر ) الى نوع منها مثل طلب القوت بالكسب الحلال او التأهل للتوالة والتنازل الخ واجاز بعضهم استشارة اهل الكفر في الطب اذا كانوا من اهله كما في انسان العميون . والاولى التجنب عنه الخ وفي الاشياء يرخص للمريض التداءى بالنجاسات وبالخمر على احدا القولين الخ قال الفقيه ابو الليث رحمه الله يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يمتنع به عما يضر بيده انتهى - وروى - عن علي كرم الله وجهه انه قال لحم البقر داء ولبنها شفاء وسمنها دواء الخ

٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ﴾ \* متاع قليل ولهم عذاب اليم ﴾ \* وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴿

قال الحلبي هذا ليس الحجاز ويوسه لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنها الخ ويقال في الآية تنبيه للقضاة والمفتين كيلا يقولوا قولاً بغير حجة كما في تفسير ابن الليث الخ وفي الآية اشارة الى ان ما تقولون النفوس بالحسان والفورور الخ

٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ﴾ \* ان ابراهيم كان امة ﴿ واعلم ان توبة العوام من السيئات وتوبة الخواص من الزلات والفتلات وتوبة الاكابر من رؤية الحسنات والالتفات الى الطاعات الخ

٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قاتلنا الله خيفاً ولم يك من المشركين ﴾ \* شاكر لا نعمه اجتيه وهديه الى صراط مستقيم ﴾ \* وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ \* ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم خيفاً وما كان من المشركين ﴿



- ٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انما جعل السبت ﴾ وكان صلى الله عليه وسلم على دين قومه قبل النبوة اى على ما بقى فيهم من اراث ابراهيم واسماعيل عليهما السلام الخ قال في التأويلات النجمية لما سلك النبي صلى الله عليه وسلم طريق متابعته واسلم وجهه لله ليذهب الى الله الخ ثم الآية تدل على شرف المتابعة فان الحبيب مع شرفه العظيم اذا كان مأمورا بالمتابعة فما ظنك بغيره من افراد الامة الخ وعن النبي عليه السلام ( ان رجلا يبق متحيرا من الافلاس فيقول الله يا عبدى أتعرف العيد الفلاني ) الحديث وعن الشيخ بهاء الدين ان خادم الشيخ ابى يزيد البسطامى قدس سره كان رجلا مغربيا فجرى الحديث عنده في سؤال منكرو وتكبير الخ
- ٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ﴾ يقول الفقير اما الفرقة الموافقة فنجوا لانقيادهم لامر الله تعالى الخ وفي الآية اشارة الى ان الاختلاف فيما ارشد الله به الناس الى الصراط المستقيم من الاوامر والنواهي لاستحلال بعضها وتحريم بعضها ابتداء منهم على وفق الطبع والهوى وان كان التشديد فيه الخ وجاء رجل للشيخ ابى محمد عبدالسلام بن يعقوب قدس سره فقال يا سيدى وظف على وظائف واورادا فغضب الشيخ وقال أرسول انا فاجب الواجبات الخ
- ٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن ﴾ واعلم ان كل عين من الاعيان الموجودة مستند الى اسم من الاسماء الالهية الخ قال الشيخ السمرقندى في تفسيره في هذه الآية تنبيه على المدعو الى الحق فرق ثلاث الخ وفي التأويلات النجمية قوله ﴿ ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ﴾ اشارة الى ان دعاء العوام الى سبيل ربك الخ
- ٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين ﴾ وقال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه في كتابه المسمى باللائحات البرقيات بالحكمة اى بالبصيرة الخ واعلم ان الناس ثلاثة اصناف . صنف مقطوع بحسن خائنتهم مطلقا كالانبياء عليهم السلام والعشرة المبشرة . وصنف مقطوع بسوء عاقبتهم كآبى جهل الخ وصنف مشكوك في حسن خائنتهم وسوء خائنتهم مطلقا كغامة المؤمنين الاجرار الخ
- ٩٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان عاقبتهم فمعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ﴾ وعن ابى اسحاق رحمه الله تعالى قال كان رجل يكثر الجلوس الينا ونصف وجهه مغطى فقلت له انك تكثر الجلوس الينا ونصف وجهك مغطى الخ قال القرطبي اطبق جمهور اهل التفسير ان هذا الآية مدنية نزلت في شأن سيد الشهداء حمزة بن عبدالمطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ
- ١٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ﴾ واضبر ﴿ وفي التبيان صلى النبي عليه السلام على عمه حمزة سبعين تكبيرة او صلاة انتهى الخ قال في اسباب النزول ما حاصله ان حمزة رضى الله عنه قتله وحشى الحبيشى الخ قال في الخلاصة رجل قال لا خير يا خبيث هل يقول له بلى انت الاحسن ان يكف عنه الخ
- ١٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ﴾ ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ﴿ قال عماد الدينورى رأيت ملكا من الملائكة يقول لى كل من كان مع الله فهو هالك الا رجل واحد قلت من هو قال من كان الله معه الخ يقول الفقير سامحه الله القدير جمع شيخى وسندى روح الله روحه اصحابه قبل وفاته بيوم فقال اعدوا ايها الاصحاب انه لا مال لى حتى اوصى به الخ

## الجزء الخامس عشر من الاجزاء الثلاثين

### تفسير سورة الاسرى

١٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿سبحان الذى اسرى بعبده﴾ قال فى التأويلات النجمية كلمة سبحان للتعجب بها يشير الى اعجب امر من اموره تعالى جرى بينه وبين حبيبه . وفى الاسئلة الحكم اما اقتران الاسراء بالتسبيح ليتق بذلك ذوالعقل وصاحب الوهم الخ

١٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ليلا﴾

١٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى﴾ وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما اعبط آدم الى الارض خر ساجدا معتذرا فارسل الله تعالى جبريل بعد اربعين سنة يعلمه بقول توبته الخ قال بعض المعارفين اشار بالمسجد الحرام الى مقام القلب المحرم الخ وأشار بالمسجد الاقصى الى مقام الروح الا بعد من العالم الجسماني الخ قال فى هدية المهديين معراج النبي عليه السلام الى المسجد الاقصى ثابت بالكتاب الخ

١٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿الذى باركنا حوله لئريه من آياتنا انه هو السميع البصير﴾ وسقط الاعتراض بان الله تعالى ارى ابراهيم ملكوت السموات والارض الخ قال فى الاسئلة الحكم اما الآيات الكبرى . فنها فى الآفاق ما ذكره عليه السلام الخ ومنها آيات الانفس كما قال سبحانه ﴿سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم﴾ الخ وفيه ايماء الى ان الاسراء المذكور ليس الا تكريمته ورفع منزلته الخ

١٠٦ وتفصيل الفصة انه عليه السلام بات ليلة الاثنين ليلة السابع والعشرين من رجب كما سبق فى بيت ام هانى بنت ابي طالب واسمها على الاشهر فاخنة اسلمت يوم الفتح الخ قال عليه السلام ( قدمت الى جبريل فقلت اخى جبريل مالك فقال يا محمد ان ربى تعالى بعثنى اليك الحديث وفيه اشارة الى فضل زمزم على المياه كلها جنانية او غيرها الخ ووقع له عليه السلام شق الصدر ثلاث مرات حتى والمررة الاولى رحمه حين كان فى بنى سعد وهو ابن خمس سنين الخ

١٠٧ قال الترمذى والصواب جملة السرير واحدة الحبال الخ قال الامام الدميرى ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأبى الشيطان ويوسوس فاراه الحق هيكلا الانسان فى صورة بلور الخ والمررة الثانية رحمه عند مجئ الوحي فى بلوغة سن اربعين الخ

١٠٨ والمررة الثالثة رحمه ليلة الاسراء وهو ابن اثنين وخمسين الخ وهى دابة فوق الحمار دون البغل الخ قال فى انسان العيون لا ذكر ولا انثى الخ قال عليه السلام ( فقا رأيت دابة احسن منها الخ قال ابن دحية لم يركب البراق احد قبله عليه السلام الخ قالوا الورد الابيض خلق من عرق جبريل والاصفر من عرق البراق الخ واختلفوا هل ركبها جبريل معه الخ

١٠٩ ورأى صلى الله عليه وسلم حال المجاهدين فى سبيل الله اى كشف له عن حالهم فى دار الجزاء بضرب مثال الخ ونادى مناد عن يمينه يا محمد انظرنى اسألك فلم يجبه الخ ونادى مناد عن يساره كذلك فلم يجبه الخ وكشف له عليه السلام عن حال الدنيا بضرب مثال الخ فقالت يا محمد انظرنى اسألك فلم يلتفت اليها فقال ( من هذه يا جبريل ) فقال تلك الدنيا الخ ورأى صلى الله عليه وسلم على جانب الطريق عجوزا فقالت يا محمد انظرنى فلم يلتفت اليها الخ وكشف له عليه السلام عن حال من يقبل الامانة مع عجزه عن حفظها بضرب مثال الخ قيل « اتقوا الواوآت » اى اتقوا مدلولات الكلمات التى اولها واو كالولاية والوزارة والوصاية والوكالة والوديعة . وكشف له عن حال من ترك الصلاة المفروضة فى دار الجزاء الخ

١١٠ وكشف له عن حال من يترك الزكاة الواجبة عليه الخ وكشف له عن حال الزناة بضرب مثل فاقى على قوم بين ايديهم لحم نضيج الخ وكشف له عن حال من يقطع الطريق بضرب مثال الخ وفيه اشارة الى زناة المعنوية وقطاع الطريق عن اهل الطلب الخ وكشف له عن حال من يأكل الربا الخ وكشف له عن حال من يعط ولا يعط فاقى على قوم تقرض السننهم وشفاهم بمقاريض من حديد الخ وكشف له عن حال المفتايين للناس فر على قوم لهم اظفار من نحاس الخ وكشف له عن حال من يتكلم بالفحش بضرب مثال الخ وكشف له عن حال من احوال الجنة فاقى على واد فوجده طيبا باردا ريحه ريح المسك الخ وكشف له عن حال من احوال النار فاقى على واد فسمع صوتا منكرا الخ

١١١ وصرا عليه السلام على شخص متحيا عن الطريق يقول هلم يا محمد الخ وصرا عليه السلام على موسى وهو بضل في قبره عند الكتيب الاحمر الخ وصرا عليه السلام على شجرة تحتها شيخ وعياله الخ ومضى عليه السلام حتى انتهى الى ايليا من ارض الشام وهو بالكسر مدينة القدس واستقبله من الملائكة جم غفير لا يحصى عددهم الخ وفي حديث ابن سفيان رضى الله عنه قبل اسلامه انه قال لقصر يحيط من قدره صلى الله عليه وسلم الخ ولما استوى عليه السلام على الحجر المذكور قال جبريل يا محمد هل سألت ربك ان يريك المحور العين الخ

١١٢ قال في انسان العيون والذي يظهر والله اعلم ان هذه الصلاة كانت من النفل المطلق الخ قال عليه السلام ( لما وصلت الى بيت المقدس وصليت فيه ركعتين ) الخ قال بعضهم انه لم يختلف احد انه عرج به صلى الله عليه وسلم من عند القبة التي يقال لها قبة المعراج الخ قال الامام ابو بكر بن العربي في شرح الموطن امتنعت لهيبتها ان ادخل من تحتها لاني كنت اخاف ان تسقط علي بالدنوب الخ قال بعضهم بيت المقدس اقرب الارض الى السماء بمائة وعشرين ميلا الخ يقول الفقير رقا الله القدير الى معرفة سر المعراج المنير لعل وجه الاسراء الى بيت المقدس هو التبرك بقدمه الشريفة الخ

١١٣ وفي انسان العيون عرج الى السماء من الصخرة على المعراج لا على البراق الخ وفي كلام بعض المشايخ ان المراد بالمعراج صورة الجذب والانجذاب الخ واعلم ان المعدن والنبات والحيوان مركبات تسمى بالمواليد الثلاثة آباؤها الاثيريات الخ

١١٤ فان قلت ارياح الكفار لا تفتح لها ابواب السماء فكيف تعرض عليه وهو في السماء قلت المراد بعض ارواح ذريته الكفار الخ

١١٥ قال في تفسير المناسبات في سورة النجم فاول ما رأى صلى الله عليه وسلم من الانبياء عليهم السلام آدم عليه السلام الذي كان في امن الله وجواره الخ قال في تفسير المناسبات ثم رأى في الثانية عيسى ويحيى وهما المعتنان باليهود اما عيسى فكذبته اليهود وآذته وهموا بقتله فرفعه الله واما يحيى فقتلوه الخ

١١٦ ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثانية من الامتحان وكانت محنته فيها باليهود الخ قال الشيخ افتاده قدس سره وانما لم يؤثر السم فيه عليه السلام الى الاحتضار لان ارشاده عليه السلام وان كان في عالم النازل غير ان تنزله كان من مرتبة الروح الخ قال في تفسير المناسبات اما لقاءه ليوسف عليه السلام في السماء فانه يوذن بحالة ثالثة تحسبه حالة يوسف عليه السلام الخ

١١٧ قال في المناسبات ثم لقاءه لادريس عليه السلام في السماء الرابعة وهو المكان الذي ساء الله مكانا عليا الخ قال في المناسبات لقاءه عليه السلام في السماء الخامسة لهارون المحبب في قومه يوذن بحب قريش الخ يقول الفقير انما فر الحجر لان الجمادات حياة حقانية عند اهل الله تعالى الخ

١١٨ يقول الفقير بكاء موسى عليه السلام هو المناسب لقامه لانه كان له غير غالبية الخ قال في المناسبات ولقاءه في السماء السادسة لموسى عليه السلام يوذن بحالة تشبه حالة موسى عليه السلام حين اصرا بنزوة الشام الخ

- ١١٩ وجاء ابراهيم عليه السلام قال لرسول الله « اقرئ امتك مني السلام واخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر » الخ قال في المناسبات ثم لقائه في السماء السابعة ابراهيم عليه السلام لحكمتين احداهما انه رآه عند البيت المعمور وسقاه من ماء الهم الخ
- ١٢٠ قال بعضهم لولا دخول بحر النيل في الملح الذي يقال له البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج لما قدر احد على شربه لشدة حلاوته الخ وفي الحديث ( ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مريرة الا وهي في الجنة حتى الحنظل ) الحديث
- ١٢١ فقال عليه السلام ( يا جبريل هل لك من حاجة الى ربك قال يا محمد سل الله لي ان ابسط جناحي على الصراط لامتك حتى يجوزوا عليه ) الخ - وروى - انه عليه السلام عرج من السماء السابعة الى السدرة على جناح جبريل ثم منها على الرفرف وهو بساط عظيم الخ
- ١٢٢ قال الامام النووي الراجح عند اكثر العلماء انه رأى ربه بعينى رأسه الخ واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها الخ - وروى - ان حمزة القاري قرأ عليه القرآن من اوله الى آخره في المنام حتى اذا بلغ الى قوله ( وهو القاهر فوق عباده ) قال الله تعالى قل يا حمزة وانت القاهر الخ
- ١٢٣ وعن ابن عمر رضي الله عنهما كانت الصلاة خمسين والفصل من الجماعة سبع مرات الخ
- ١٢٤ وقال بعض الاكابر من اهل الله انه اسرى به الى السدرة على البراق واياها كان فلما نزل الى السماء الدنيا نظر الى اسفل منه الخ
- ١٢٥ يقول الفقير قال شيخى وسندي قدس سره في الكلام عليه ان اليوم والليلة اربع وعشرون ساعة الخ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره قد ذهب عليه السلام وجاء ولم يتم ماء ابريقه انصبابا الخ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من ليلته قص القصة على ام هاني وقال ( اني اريد ان اخرج الى قريش فاخبرهم بذلك ) الخ
- ١٢٦ وفي الحديث ( اتقوا بيتنا يقال له الحمام فمن دخله فليستتر ) ولم يدخل عليه السلام الحمام ولم يكن ذلك في بلاد الحجاز وانما كان في ارض العجم والشام الخ
- ١٢٧ قال في المواهب ولم يسألوه عما رأى في السماء لانه لا عهد لهم بذلك الخ وجاء في بعض الروايات ان الشمس حبست له عليه السلام عن الطلوع حتى قدمت تلك المير الخ وقد وقع حبس الشمس لبعض الانبياء كداود وسليمان ويوشع وموسى عليهم السلام الخ
- ١٢٨ وذكر انه وقع لبعض الوعاظ ببغداد كان يمظ بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سحابة غطت الشمس فظن وطن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت الخ - روى - ان اول من صلى الفجر آدم عليه السلام الخ
- ١٢٩ واول من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام الخ واول من صلى العصر يونس عليه السلام الخ واول من صلى المغرب عيسى عليه السلام الخ واول من صلى العشاء موسى عليه السلام الخ قال في تفسير التيسير ام رسول الله ملائكة السموات في الوتر الخ قيل فرضت الصلوات الخمس في المعراج ركعتين ركعتين حتى المغرب ثم زيد في صلاة الحضر الخ قال بعضهم والحكمة في جعل الصلاة في اليوم والليلة خمسا الخ
- ١٣٠ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره صلاة الصبح في مقابلة الجسم والروح الخ وقال حضرة شيخى وسندي قدس سره في كتاب اللامحات البرقيات عند قوله تعالى ( وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة ) ان الليل اشارة الى مرتبة اللاتينية الخ ثم صلاة الفجر من الصلوات الخمس المشتمل عليها الليل والنهار بركعتها اشارة الى اللاتينية الخ ثم صلاة المغرب منها عكس صلاة الفجر الخ ثم صلاة العشاء منها بركعاتها الاربع اشارة الى التعينات الاربع الداتية الخ وصلاة الظهر منها بركعاتها الاربع اشارة الى ان تعينات الاربع في مرتبة الجمال الالهى بالفعل وصلاة العصر منها بركعاتها الاربع اشارة اليها في مرتبة الجمال الكوني بالفعل الخ وسئل ابن عباس رضي الله عنهما هل تجد الصلوات الخمس في كتاب الله تعالى فقال نعم وتلا قوله ( فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون ) الخ

١٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا \* ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا \* وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ ﴿﴾

وفي التأويلات النجمية ( انه كان عبدا شكورا ) اي كان نوح عبدا شكورا يرى الضراء نعمة منا كما يرى السراء نعمة منا الخ

١٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ عَلَوا كَبِيرًا ﴿﴾

قال الكاشاني [ درين قصه اختلاف بسيارست و هر مفسري نقلي كه بدورسيده ايراد نموده و قول اصح و اشهر در مختار القصص و سير و غير آن از كتي كه در اخبار انبياء عليهم السلام نوشته اند جانتست كه چون سلطنت بنى اسرائيل در ولايت شام بصديقه رسيده از اولاد سلما [ الخ

١٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدَ أُولَاهِمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادَنَا أُولَىٰ بِأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا \* ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا \* إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴿﴾ - حكى - ان كورش الهمداني غزا اهل بابل فظهر عليهم و سكن الدار فتزوج امرأة بنى اسرائيل فطلبت من زوجها ان يرد قومها الى ارضهم فردهم الى ارضهم بيت المقدس الخ

١٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أُولَ الْأَوَّلَ وَلِيُتَبَرُوا مَا عَلُوا بُتَيْرًا \* عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدْتُمْ ﴿﴾

وقال بعضهم ساط الله عليهم الفرس فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه هردوس الخ

١٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿عَدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا \* إِنْ هَذَا الْقُرْآنُ يَهْدِي لِلَّذِينَ هُمْ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية ( وان عدتم ) الى الجهل ( عدنا ) الى العدل بل الى الفضل الخ واعلم ان جهنم عصي الله و اياك منها من اعظم المخلوقات و هي سبعين الله في الآخرة يسجن فيه المعطلة الخ فعلى العاقل ان يتباعد عن الاسباب المقربة الى النار الخ

١٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ اعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿﴾

واعلم ان القرآن مظهر اسم الهادي و هو كتاب الله الصامت و النبي عليه السلام كتاب الله الناطق الخ قال ابن مسعود رضى الله عنه اذا اردتم العلم فاشربوا القرآن فان فيه علم الاولين و الآخرين - روى - انه تفكر بعض المارفين في انه هل في القرآن شئ يقوى قوله عليه السلام ( يخرج روح المؤمن من جسده كما يخرج الشعر من المعين ) الخ وفي الحديث ( من شهد جماعة القرآن كان كمن شهد المنام ) الخ

١٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴿﴾

قال في التقنية لأبأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهرا عند ختم القرآن ولو قرأ واحد واستمع الباقيون فهو اول انتهى الخ واعلم ان الدعاء اما ببدان الحقيقة و اما باعتبار البيئة المفضية الى الشر الموجبة له الخ قبل المجلة من الشيطان الا في ستة مواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت الخ

١٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحْوُونا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ﴿﴾

- روى - ان الله تعالى خلق كلا من نور القمر و الشمس سبعين جزءا ثم امر جبريل فسج بمحاذة ثلاث حرات فحاز من القمر تسعة وستين جزءا الخ قال حضرة شيخى و سندی قدس سره في كتابه البرقيات بعد تفصيل بدعي ثم لاية الليل مرتبة القرعية و النجبية و لاية النهار مرتبة الاصلية و الاستقلالية الخ

١٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لتبتغوا فضلا من ربكم وتعلموا عدد السنين والحساب وكل شيء فصلناه تفصيلا ﴾

وفيه اشارة الى ان العالم اذا تدبر في القرآن وقف على جميع المهمات وكان الصعابة رضى الله عنهم يكرهون ان يمضي يوم ولم ينظروا في مصحف الخ - حكى - ان الامام محمد بن الحسن صاحب ابي حنيفة دخل على ابي حنيفة لتعلم الفقه قال استظهرت القرآن يا بني قال لا قال استظهر اول الخ  
١٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكل انسان الزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيمة كتابا يلقيه منشورا ﴾

قال الشافعي رضى الله عنه بت عنده لاية فصلت الى الصبح واضطجع هو الى الصبح فاستنكرت ذلك منه فقام وصلى ركعتي الفجر من غير توضي الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي اليهم الخ قال في الاسئلة المفحمة كيف خص العنق بالزامه الطائر الجواب لان العنق موضع السمات والفلاذ الخ قال في التأويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان في الازل وقدر بالحكمة الازلية الخ

١٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ﴾ من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى ﴿ قال الحسن انصف من انصفك انصف من جعلك حسيب نفسك [ عمر رضى الله عنه كفته كه حاسبوا قبل ان تحاسبوا امروز دفتر اعمال خود در پيش نه ] الخ

١٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ وقد قال بعضهم المراد بالكتاب نفسه المنتقشة باثار اعماله فان كل عمل يصدر من الانسان خيرا او شرا يحدث منه في جوهر روحه الخ يقول الفقير لا يخفى ان الآخرة جامعة للصورة والمعنى الخ  
١٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا ﴾ وكما اهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خيرا بصيرا ﴿

وفيه اشارة الى ان البعث والامر وما يتلوها من فسقهم ليس لتحصيل العلم بما صدر عنهم من الذنوب الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ يشير الى ان الاعمال الصالحة والفاسدة التي ترقم النفوس برقوم السعادة والشقاوة الخ  
١٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموما مدحورا ﴾ ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكورا ﴿

اعلم ان الله تعالى خلق الانسان مركبا من الدنيا والآخرة ولكل جزء منهما ميل واردة الى كله ليتغذى منه ويتنوى ويتكامل به الخ  
١٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا ﴾ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة اكبر درجات واكبر تفصيلا ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴿ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض ﴾ من اهل الدنيا في النعمة والدولة وموافاة المرادات الخ وفي الحديث ﴿ اكثر اهل الجنة البله وعليون لدوى الابواب ﴾ الخ

١٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا تجعل مع الله الها آخر فتقع مذموما مخذولا ﴾ وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا ﴿

١٤٦ وعنه عليه السلام ( ان في الجنة درجة لا ينالها الا اصحاب الهموم ) الخ - روى - ان عدة من الناس اجتمعوا بباب عمر رضى الله عنه فخرج الاذن لبلال وصهيب فشق على ابي سفيان الخ وفي قول بعضهم ايها المباهى بالرفع منك في مجالس الدنيا اما ترغب في المباهاة بالرفع في مجالس الآخرة الخ وفي التأويلات النجمية وانما قال ربك اراد به النبي لانه مخصوص بالترقية اصالة الخ

١٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما ﴾ واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ﴿

١٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ﴾

- حكى - ان رجلا جاء الى الاستاذ ابي اسحق فقال رأيت البارحة في المنام ان لحيتك مرصعة بالجواهر والياقوت فقال صدقت فاني البارحة مسحت لحيتي تحت قدم والدتي قبل ان تمت الخ قال ابن عباس ما زال ابراهيم عليه السلام يستغفر لابييه حتى مات فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه الخ

١٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ربكم اعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صالحين فانه كان للاولين غفورا ﴾ قال الامام الغزالي رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات الخ قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتأذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب الخ - وشكا - رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباه وانه يأخذ ماله فدعاه فاذا شيخ يتوكأ على عصا فسأله فقال انه كان ضعيفا وانا قوى وفقيرا وانا غنى فكنت لا اتمتع شيئا من مالى واليوم انا ضعيف وهو قوى الخ وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( لولا انى اخاف تغير الاحوال عليكم بمدى لاصرتكم ان تشهدوا لاربعة اصناف بالجنة [ الخ - وحكى - عن بعض العرفاء انه قال ان ابنا منذ ثلاثين سنة ما اصرته باصر غفلة ان يعصيني فيحق عليه العذاب الخ

١٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وات ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذرا ﴾ ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا ﴿

اعلم انه لا يجب على الفقير الانفقة اولاده الصغار الفقراء ونفقة زوجته غنية او فقيرة مسلمة او كافرة الخ ويجب نفقة كل ذى رحم محرم مما سوى الوالدين ان كان فقيرا صغيرا او اثنى او زنا او اعمى الخ وفي الآية اشارة الى النفس فانها من ذوى قربي القلب ولها حق كما قال عليه الصلاة والسلام ( ان لنفسك عليك حقا ) الخ

١٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهن قولا مبسورا ﴾ ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا ﴿

- روى - ان عيسى عليه السلام قال من رد سائلا جاثيا عن بابه لم تعبر الملائكة بيته سبعة ايام الخ قال الكاشي [ در اسباب نزول آمله كه مسلمه بايهوديه كرو بستند ومضمون رهن آنكه حضرت رسالت پناه عليه السلام از موسى كلمه عليه السلام سخي ترست وسخاوت موسى آن بود كه سائل را رد نميكرد بجز بركه از و فاضل بوده ] الخ

١٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا ﴾

وفي التأويلات النجمية يشير به الى الخروج عن اوطان البشرية والطبيعية الانسانية الى فضاء العبودية بقدمي التوكل على الله وتقويض الامور اليه الخ وفي الحديث ( بادروا بالاعمال خمسا غنى مطعيا وفقرا منسيا وهرما مفندا ومرضا مفسدا وموتا مجهزا ) الخ وكان الخلاج رحمه الله يقول مخبرا عن حاله اذا قعد الرجل عشرين يوما جائعا ثم فتح له طعام فعرف ان في البلد من هو احوج الى ذلك منه فاكله ولم يؤثر به ذلك المحتاج فقد سقط عن رتبته الخ

- ١٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقتلوا اولادكم خشية اطلاق نحن نرزقهم واياكم ﴾
- ١٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان قتلهم كان خطأ كبيرا ﴾ ولا تقربوا الزنى انه كان فاحشة وساء سبيلا ﴿
- قال هرم لا ويس القرفى رحمه الله ابن تأمرى ان اكون قافوا الى الشام فقال الهرم كيف المعيشة بها قال اويس اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فا تنفعها العظة الخ - يحيى - ان يحيى بن زكريا عليهما السلام لقي ابليس في صورته الخ - وروى - عن بعض الصحابة رضى الله عنه انه قال اياكم والزنى الخ واعلم ان غلبة الشهوة تورث الزنى الخ - حكي - انه كان بالبصرة رجل مفروق بالمسكى الخ
- ١٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف فى القتل انه كان منصورا ﴾ ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هى احسن حتى يبلغ اشده واوفوا بالعهد ﴿
- ١٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان العهد كان مسؤولا ﴾ واوفوا الكيل اذا كلمت وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير واحسن تأويلا ﴿
- اعلم ان رابع الحاصل العشر المذمومة الغضب وهى قوله تعالى ﴿ ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ﴾ الخ فقال انوشروان اربع قبائح وهى فى اربعة اقبح البخل فى الملوك الخ وخامسها الاسراف الخ وسادسها الحرص الخ
- ١٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا ﴾
- وسابعها نقض العهد الخ وثامنها الحياثة الخ واختصر رجل فاذا هو يقول جيلين من نار جيلين من نار فمثل اماله عن عمله فقالوا كان له مكيالان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر الخ قال فى بحر العلوم اعلم ان المراد بالنهى عن اتباع كل ما فيه جهل مما يتعلق بالسمع والبصر والقلب الخ
- ١٥٨ قال فى الاشياء والنظار حديث النفس لا يؤخذ به ما لم يتكلم او يعمل به الخ وقال بعض الكبار جميع الخواطر معفوة الا بمكة المكرمة الخ واعلم ان قوله تعالى ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ اشارة الى تاسع الحاصل العشر وهو الظلم الخ وقد ثبت عن على رضى الله عنه انه ما نظر الى عورته وسوائه منذ ما تعلق نظره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ ونظيره ما قال عثمان رضى الله عنه ما كذبت منذ اسلمت وما مست فرجى باليمن منذ بايعت النبى عليه السلام الخ
- ١٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تمش فى الارض مرحا انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا ﴾ كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ﴾ ذلك مما اوخى اليك ربك من الحكمة ولا تجعل مع الله الها آخر ﴿
- ١٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقلقى فى جهنم ملوما مدحورا ﴾ افاصفيكم ربكم بالبين واتخذ من الملائكة اناثا ﴿
- قال يحيى بن معاذ رحمه الله ما طابت الدنيا الا بذكرك ولا الآخرة الا بمفوك ولا الجنة الا بذاذك الخ قال الشيخ ابوالحسن رحمه الله سمعت وصف ولى فى جبل فبت عند باب صومته ليلة فسمعت يقول الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فاعطيته مراده الخ
- ١٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انكم لتقولون قولا عظيما ﴾ ولقد حرقا فى هذا القرآن ليدكروا وما يزيدهم الا نفورا ﴾ قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لايتفورا الى ذى العرش سبيلا ﴿



١٦١ قال في التأويلات النجمية قوله تعالى (أفأصفيكم) الآية يشير الى كمال ظلمية الانسان وكما جهوليته الخ فالآية اشارة الى برهان التامع على تصويرها قياسا استثنائيا استثنى فيه تقيض الثاني وان كانوا امثاله لم يرضوا بان يكون الملك واحدا مثلهم الخ

١٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا﴾ تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴿واعلم ان الله تعالى احد في ذاته وواحد في صفاته والشرك انما يحى من التوهم فكما ان للمشركين آلهة بحسب توهمهم الخ - حكى - ان مالك بن دينار رحمه الله كان ان اقرأ في الصلاة (يا لك بعد ويا لك نستعين) غشى عليه الخ وعن ابن عباس رضي الله عنهما لما خلق الله العرش وهو اعظم مخلوق اضطرب اربعة وعشرين الف عام فظهر الله اربعة وعشرين حرفا وهو قول (لا اله الا الله محمد رسول الله) الخ

١٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿انه كان حليما غفورا﴾

وقال الشيخ على السمرقندي قدس سره في بحر العلوم ذهب السلف الصالح الى ان التسبيح في الآية في المحلين محمول على حقيقته الخ وقال مجاهد كل الاشياء تسبح الله حيا كان او جامدا الخ وعن المقداد بن معدي كرب ان التراب يسبح ما لم يبتل والخربة تسبح ما لم ترفع الخ وذكر في جنائز الخلاصة بكره قطع الخطب والحشيش الرطب من القبر من غير حاجة اي لانه يسبح الخ قال في فتح القريب المحجب اذا حصلت البركة بتسبيح الجماد فالقرآن الذي هو اشرف الاذكار اولى بحصول البركة الخ وكان عليه السلام يحط بمتندا الى جزع فصنع رجل متبرا ثلاث درجات واراد النبي عليه السلام ان يقوم على النبر فغن الجزع الخ

١٦٤ وعن ابى ذر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس في مكان معه ابو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فتناول النبي عليه السلام سبع حصيات فوضعهن في كفه فسبحن حتى سمعت لهن حنيئا تسبيحا ما سبجه به احد من خلقه فتأذته ضفدع من ساقية في داره افتخر على الله بهذه اليلة تسبيحا ما سبجه به احد من خلقه فتأذته ضفدع من ساقية في داره افتخر على الله بتسبيحك الخ وذكر الشيخ ابو عمرو في سبب توبته اني كنت ليلة على ظهري متوجها الى السماء فرأيت خمس حمامات . احدها من تقول سبحان من عنده خزائن كل شيء الخ والثانية تقول سبحان من اعطى كل شيء خلقه ثم هدى . والثالثة تقول سبحان من بعث الانبياء حجة على خلقه الخ والرابعة تقول كل ما في الدنيا باطل الخ والخامسة تقول يا اهل الغفلة قوموا الى ربكم رب كريم الخ [ در فتوحات مذكور است که اگر مراد ازین تسبیح آنست که ایشان بلسان الحال گویند پس در ایراد ولكن لا تفقهون تسبیحهم فائده نباشد ] الخ

١٦٥ يقول الفقير هذا التعليل غير مناسب لعموم الآية لان لغات ما له اصوات مختلفة لا تفقه وان كانت مسبوقة الخ وفي الحوائص الصغرى وخص عليه السلام بتسليم الحجر وبكلام الشجر وبشهادتها له صلى الله عليه وسلم بالنبوة واجابتها دعوته . قال السهيلي يحتمل ان يكون نطق الحجر كلاما مقرونا بحياة وعلم الخ وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اكثر العقلاء بل كلهم يقولون ان الجمادات لا تعقل فوقوا عند بصرهم والا صر عندنا ليس كذلك الخ وقال في كتاب الطريقة له اذا رأيت هؤلاء العوالم مشتغلين بالذكر الذي انت عليه فكشفك خيالي غير صحيح الخ قال بعض الكبار كل معلوم حي لانه يعطى العلم للعالم فكما ان نور الشمس ينور كل من يراه فكذلك الحي لذاته يحى به كل من يراه الخ قال حضرة الشيخ افتاده قدس سره ان السالك يسمع حركات الانلاك في اثناء سلوكة الخ يقول الفقير دعا حضرة شيخى وسندى روح الله روحه بمض الصوفية للانظار وكان وقتئذ لا يطر الا على الماء والحجر الخ

١٦٦ وفي التأويلات النجمية ﴿يسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن﴾ ان يزهه عما يقولون من كل نقصة ذرات المكونات واجزاء المخلوقات الخ واعلم ان الله اثبت لكل ذرة من ذرات الموجودات ملكوتا بقوله ﴿فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء﴾ الخ وقال الفاشاني اعلم ان اكل شيء خاصية لا يشاركه فيها غيره وكما لا ينحصر دون ما عدها يشتاقه ويطلبه الخ

١٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ﴾

وفي الآية إشارة الى ان من قرأ القرآن حق قراءته ارتقى الى اعلى مراتب القرب الخ  
١٦٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفورا ﴾ نحن اعلم بما يستمعون به اذ يستمعون اليك واذهم نجوى اذ يقول الظالمون ﴿

يقول الفقير ذاك التجافي والنبو انما هو من تراكم الحجب المعنوية على القلب الخ  
١٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان تتبعون الا رجلا مسحورا ﴾ انظر كيف ضلوا لك الامثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا ﴾ وقالوا اياكنا عظيما ورفاتا انا لمبعوثون خلقا جديدا ﴾ قل كونوا حجارة ﴿

ومن هذا القبيل ما كتب اهل الهوى في كل عصر على استماع القصص والاساطير مريضين عن كلام الله الملك العلي الكبير الخ وقد ورد في التوراة انه تعالى قال يا عبيد اما تستحي مني اذا يأتيك كتاب من بعض اخوانك وانت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقع لاجله وتقرأه وتتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شيء الخ

١٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ او حديدا او خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من بعدنا قل الذي فطركم اول مرة فسينفضون اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا ﴾ يوم يدعوك فتستجيبون بحمده وتظنون ﴿ يقول الفقير لا يخفى ان الدعوة متعددة فدعاء البعث والنشور ودعاء الخسر كما قال تعالى ﴿ مهطعين الى الداع ﴾ اي مسرعين الخ

١٧١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان لبثتم الا قليلا ﴾ وقل لعبادني يقولوا التي هي احسن ﴿ واعلم انك اذا ماتت فقد قامت قيامتك لان الانسان اذا مات فقد عاين امر القيامة لانه يرى الجنة والنار والملائكة الخ قال ابو بكر الواسطي رحمه الله الدولة ثلاث دولة في الحياة الخ ودولة عند الموت الخ ودولة يوم القيامة الخ قال في التأويلات النجبية فيه إشارة الى ان اختصاص بعض العباد بتشريف الاضافة الى نفسه الخ

١٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان الشيطان ينزغ بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا ﴾ ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم او ان يشأ يعذبكم وما ارسلناك عليهم وكيلا ﴾ وربك اعلم بمن في السموات والارض ﴿

وفي التأويلات ﴿ ان الشيطان ينزغ بينهم ﴾ اذا لم يعميوا بالنصيحة فيدبى لقله كل زمان ان يكونوا في باب النصيحة مثل الاصحاب رضى الله عنهم الخ وفي التأويلات هو اعلم بمن جملة منكم مظهر صفة لطفه ورحمته الخ

١٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود وزبوراً ﴾ وفي التأويلات هو اعلم بمن جعل منهم مظهر صفة لطفه الخ يقول الفقير هذا صريح في انهم متفاضلون في معنى التبرى من الملائق الجسمانية وهو خطأ الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فضل سليمان عليه السلام بالظهور بمجموع الملك وعيسى بالكلام في المهد الخ وفي التأويلات النجبية قوله ﴿ ولقد فضلنا ﴾ الآية يشير الى ان الحكمة الازلية اقتضت ارتفاع درجات المقبولين الخ

١٧٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر

عنكم ولا تحويلا \* بولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايتهم اقرب ﴾  
وفي جامع الاصول عن الزهري عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جلس ناس من اصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يتذاكرون وهم ينتظرون خروجه فخرج حتى دنا منهم فسمعهم  
يتذاكرون الخ

١٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان

محذورا \* وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيمة او معذبوها عذابا شديدا ﴾  
عن عبدالله بن عباس رضى الله عنهما انه قال لعمر رضى الله عنه حين طعن يميني [ نيزه زده ]  
يا امير المؤمنين اسلئت حين كفر الناس واجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خذله  
الناس وتوفى رسول الله وهو عنك راض الخ قال بعض الحكماء الحزن يمنع الطعام والخوف  
يمنع الذنوب والرجاء يقوى على الطاعات وذكر الموت يزهد عن الفصول الخ

١٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كان ذلك في الكتاب مسطورا ﴾

يقول الفقير لا يخفى ان هذا التعميم لا يناسب سوق الاية وقيده القلبية معتبر في الشق الثاني ايضا الخ  
قالوا خراب مكة من الحبشة وخراب المدينة من الجوع وخراب البصرة من الفرق وخراب ايلة  
من العراق الخ - وروى - عن وهب بن منبه ان الجزيرة آمنة من الحراب حتى تخرب ارمينية الخ  
وفي الحديث ( اول شيء خلق الله القلم من نور فاخذه بيمنه وكتبا يديه يمين ) الحديث وفي  
التأويلات النجمية ( وان من قرية ) اي قرية قلب الانسان ( الا نحن مهلكوها ) بموت  
قلبه وروحه الخ

١٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومنعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون وآتيناهم

نموذالناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تحويلا ﴾  
قيل ان الرسول عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش وما دامت سنته باقية فاذا امانوها امانتهم الله  
واهلكم الخ فينبغي للمؤمن ان يسارع الى طريق التقوى واجباية سنة خير الوري الخ

١٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا قلنا لك ان ربك احاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي

اريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ﴾  
واعلم ان المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذبه الله في الآخرة لان نبيه يكون فيه يوم القيامة وما دام  
هو بين الامة لا يعذبهم الله الخ

١٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ونخوفهم فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا \* واذا قلنا للملائكة

اسجدوا لا دم فمسجدوا الا ابليس قال اسجد لمن خلقت طينا \* قال ﴾  
واوصى الله الى عيسى عليه السلام كم من وجه ملبح صبيح ولسان فصيح وبن صبيح غدا بين  
طبايق النيران الخ قال المزني دخلت على الشافعي رحمه الله في مرضه الذي مات فيه فقلت له كيف  
اصبحت يا استاذي قد اصبحت عن الدنيا راحلا الخ واعلم ان رؤية الآيات واستماعها تزيد  
المؤمنين ايمانا وتقويهم في باب اليقين الخ قال في التأويلات النجمية ان الله خلق آدم فتجلى فيه  
فكانت السجدة في الحقيقة للحق تعالى الخ

١٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ رأيتك هذا الذي كرمت علي لئن اخرجتني الى يوم القيمة

لاحتسب ذريته الا قليلا \* قل اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء  
موفورا \* واستغفر من استطعت منهم بصوتك ﴾

قال في الاسئلة النجمية ان ابليس ان فيه شهوات مركبة فهي سبب ميلهم عن الحق الى الباطل قياسا الخ

١٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واجلب عليهم بحيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد ﴾ وقد ورد في الجبر الوعيد على الزامه في الحديث (بمقتل كسر الزامير وقتل الخنازير) الخ وفي التأويلات النجمية واستزل تجويزها الفلاسفة وتشبيهات اهل الاهواء والبدع وخرافات الدهرية الخ وقال في التأويلات النجمية بتضييع زمانهم وفساد استمدادهم في طلب الدنيا ورياستها متغافلين عن تهذيب نفوسهم وتركيتها وتأديبها وتوقفها عن الصفات المذمومة الخ وفي الحديث ( ان ابليس لما انزل الى الارض قال يارب انزلتني الارض وجعلتني رجيا فاجعل لي بيتا قال الحمام ) الحديث

١٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا \* ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا \* ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله انه كان بكم رحيمًا ﴾

قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان عباد الله هم الاحرار عن رقي الكونين وتعلقات الكونين الخ - حكى - انه جاء يهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نحن نعبد بحضور القلب بلا وسواس الشيطان ونسمع من اصحابك انهم يصلون بالوساس الخ

١٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجحكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا \* اقامتم ان يخسف بكم جانب البر او يرسل عليكم حاصبا ثم لا تجدوا لكم وكيلًا \* ام امنت ان يعيدكم فيه تارة اخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيغرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا ﴾ وفي الآيات اشارات . منها ان الشريعة كالفلك في بحر الحقيقة اذ لو لم يكن هذا الفلك ما تيسر لاحد العبور على بحر الحقيقة الخ

١٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد كررنا بني آدم ﴾ ومنها ان الاعراض عن الحق بالكفران يؤدى الى الحسران . قال الجنيد لو اقبل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان ما فاتة اكثر مما ناله . قال اوحى المشايخ في وقته ابو عبد الله الشيرازي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله تعالى بمذاب لم يعذب به احدا من العالمين الخ ومنها ان جميع الجوانب والجهات متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وقهره الخ وفي التأويلات النجمية خصصناهم بكرامة نخرجهم من حيز الاشتراك وهى على ضربين جسدانية وروحانية الخ

١٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا ﴾

[ امام قشيري قدس سره فرموده كه مراد از بنی آدم مؤمنانند چه كافرانرا ] بنص ﴿ ومن يهن الله فانه من مكرم ﴾ الخ وفي التأويلات النجمية اى عبرناهم عن بر الجسمية وبحر الروحانية الى ساحل الربانية الخ وفي التأويلات النجمية وهى المواهب التى طيها من الحدوث فيطم بها من بيت عنده الخ وقال في بحر العلوم فيه دلالة على ان بنى آدم فضلوا على كثير وفضل عليهم قليل وهو ابوهم آدم وامهم حواء عليهما السلام لما فيهما من فضل الاصاله على من تفرع منهما من سائر الناس الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا ﴾ يعنى على الملائكة الخ

١٨٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يوم ندعوا كل اناس بامامهم فمن اوفى كتابه يمينه فاولئك ﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى ما يتبعه كل قوم وهو امامهم . فقوم يتبعون الدنيا وزينتها وشهواتها فيدعون يا اهل الدنيا الخ

١٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يقرؤن كتابهم ولا يظلمون قتيلا \* ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا ﴾

١٨٨ قال في التأويلات النجمية ( فن اوتي كتابه بيينه ) فهو اهل السعادة من اصحاب النبي الخ بقوله الفقير ان قلت هل يحصل الترقى واليقظ لبعض الافراد بعد الموت الصوري الخ

١٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك لتفترى علينا غيره . اذا لا تأخذوك خيلا \* ولو لا ان تبثناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ﴾

١٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذا لا ذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا \* وان كادوا ليستفزونك من الارض ليخرجوك منها . اذا لا يلبثون خلافاك الا قليلا \* سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنتنا تحويلا ﴾ قال بعض الكبار انما سماه قليلا لان روحانية النبي عليه السلام كانت في اصل الحلقة غالبية على بشريته اذ لم يكن حينئذ لروحه شيء يحجب عن الله الخ

١٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا \* ومن الليل فتعبد به نافلة لك عسى ﴾ واعلم ان النبي عليه السلام لم تحرك لا في ظاهره ولا في باطنه الا بتحريك الله تعالى فالتقاء اهل الفتنة لا يؤثر في باطنه المنور بشكرهما وميل الخ

١٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان يبعثك ربك مقاما محمودا ﴾ والآية رد على المعتزلة المشكرين للشفاعاة زعما انها تبليغ غير المستحق للثواب الى درجة المستحق للثواب الخ ثم الآية ترغيب اصلاة التهجد وهي ثمان ركعات الخ

١٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقل رب ادخلي مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ﴾

وفي الخبر ( اذا نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فان قعد وذكر الله انحلت عقدة ) الحديث - يحكى - عن شاب عابد انه قال نعمت عن وردى ليلة فرأيت كأن محرابي قد انشق وكأنني بمحور قد خرجت من المحراب الخ

١٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا \* ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴾

[ امام قشيري قدس سره فرموده حق آنست كه برأى خداى بود وباطل آنكه بغير او باشد ] الخ واعلم ان القرآن شفاء للمرض الجسماني ايضا روى انه مرض للاستاذ ابي القاسم القشيري قدس سره ولد مرضا شديدا بحيث ايس منافس ذلك على الاستاذ فرأى الحق سبحانه في المنام الخ قال تاج الدين السبكي رحمه الله في طبقاته ورأيت كثيرا من المشايخ يكتبون هذه الايات للمريض ويستقاه في الاناء طلبا للعافية الخ

١٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا انعمنا على الانسان اعرض ونا بجانبه واذا مسه الشر كان يؤسا \* قل كل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا ﴾

فعل العاقل ان يتسك بالقرآن ويداوى به مرضه الخ وفي الآية اشارة الى ان الاعمال دلائل الاحوال الخ - روى - ان ملكا صاحب زينة واسع المملكة كثير الخزينة اتخذ ضيافة وجمع اصراء واحضر الوان الاطعمة والاشربة فاما ارادوا التناول اذا طرق رجل حلقة الباب بحيث تزلزل السبيل الخ

١٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويستلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم ﴾

١٩٦ في هذه الحكاية لمور. الاول ان الله تعالى انعم على هذا الملك بالملك الخ. والثاني انه مسمو الموت فكان  
بؤسا من فضل الله الخ. والثالث انه عمل على شاكلته فجوزى الثواب الخ. [ آورده اند كه كفار عرب  
نضر بن حارث وابي بن خلف وعقبة بن ابي معيط را بمدينه فرستادند تا از يهود يثرب استفسار حال  
حضرت پيغمبر عليه السلام نمايند الخ. قال حضرت شيخى وسندى روح الله روحه الظاهر في شرح  
تفسير الفاتحة للشيخ صدر الدين القنوي قدس سره الخلق عالم العين والكون والحدوث روحا وجسما الخ.  
تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الا قليلا ﴾

١٩٧ قال بعض الكبار علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة بحر وعلم الانبياء من علم نبينا  
محمد عليه السلام بهذه المثابة الخ. قال في الكواشي اختلافوا في الروح وماهيته ولم يأت احد منهم على  
دعواه بدليل قطي الخ. يقول الفقير الروح سلطانى وحيوانى والاول من عالم الامر ويقال له المفارق  
ايضا لمفارقتها عن البدن الخ. وللروح خمسة احوال . حالة العدم الخ. وحالة الوجود الخ.  
١٩٨ وحالة التعلق الخ. وحالة المفارقة الخ. وحالة الاعادة الخ. اما فائدة حالة العدم الخ. واما فائدة  
حالة الوجود الخ. واما فائدة تعلقه بالجسد الخ. واما فائدة نفخ الروح في البدن الخ. واما  
فائدة حالة المفارقة الخ. واما فائدة حالة الاعادة الخ. وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى خلق  
العوالم الكثيرة في بعض الروايات خلق ثلاثمائة وستين الف عالم ولكنه جعلها محصورة في عالمين  
اثنين هما الخلق والامر الخ.

١٩٩ واعلم ان الروح الانساني وهو اول شئ تعلق به القدرة جوهره نورانية ولطيفة ربانية من  
عالم الامر الخ. وقول بعض الكبراء من الائمة ان اول المخلوقات على الاطلاق ملك كروبي يسمى  
المقل وهو صاحب القلم الخ. والارواح كلها خلقت من روح النبي صلى الله عليه وسلم وان  
روحها اصل الارواح الخ.

٢٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك ثم لاتجد لك به  
علينا وكيلًا ﴾ الا رحمة من ربك ان فضله كان عليك كبيرا \* قل لئن اجتمعت الانس  
والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن ﴿

٢٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا يأتون بمثله ولوكان بعضهم لبعض ظهيرا ﴾ ولقد صرفنا  
للناس في هذا القرآن من كل مثل فابى اكثر الناس الا كفورا ﴿

قال في التأويلات النجمية وانما قال لا يأتون بمثله لانه ليس لكلام الله تعالى مثل اذ كلامه صفته الخ.  
وفي الآية فائدة منها ان القرآن العظيم اجل النعم واعظمها الخ. وعن ابن مسعود رضى الله عنه  
ان اول ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة الخ. وقال عبدالله بن عمرو  
ابن العاص رضى الله عنه لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش  
كدوى النحل الخ. وفي الحديث ( ثلاثة هم الغرباء في الدنيا القرآن في جوف الظالم والرجل  
الصالح في قوم سوء والمصحف في بيت لا يقرأ منه ) الخ. ومنها انه ليس في استعداد الانسان  
ولا في مخلوق غيره ان يأتى بكلام جامع مثل كلام الله تعالى له عبارة في غاية الجزالة الخ.

٢٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقالوا ﴿

اعلم ان القرآن غير مخلوق لانه صفة الله تعالى وصفاته باسرها اذلية غير مخلوقة . قال ابو حنيفة  
رحمه الله فن قال انها مخلوقة او وقف فيها اوشك فيها فهو كافر بالله الخ. وفي الفتوحات المكية قدس الله  
سر صدرها ان المفهوم من كون القرآن حروفا امران الخ. فاعلم انه قد اخبرنا نبيه صلى الله عليه  
وسلم انه سبحانه يتجلى في يوم القيامة بصور مختلفة الخ. قال بعضهم كلام الله عين المتكلم في رتبة ومعنى  
غائب به في آخره كالكلام النفس الخ. ومنها ان اكثر الناس لا يعرفون قدر النعم الالهية الخ.  
قال الامام الواحدي في اسباب النزول روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان عتبة وشيبة وابا  
سفيان والنضر بن الحارث وابا البختري والزيد بن المفيرة وابا جهل وعبد الله بن الهامية وامية بن  
خلف ورؤساء قريش اجتمعوا عند ظهر الكعبة الخ.

٢٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا \* او تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تفيجرا \* او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا او تأتي ﴾

٢٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بالله والملائكة قبيلا \* او يكون لك بيت من زخرف او ترقى في السماء ولن يؤمن لريقك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا ﴾

فعل السالك المادق ان يطلب الوصول الى عالم المعنى فانه هو المطلب الاعلى ولن يصل اليه الا بقدمي العلم والعمل والرجوع الى حالة التراب بالتواضع الخ فانظر في هذه الآيات الى سوء ادب المشركين بالافتراحات المنقولة عنهم والى كمال الادب المحمدي والفناء الاحمدي وترك الاعتراض - حكى - ان ليل لما كسرت اثناء قيس المجنون رقص ثلاثة ايام من الشوق الخ

٢٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا \* قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا \* قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم انه كان بعباده خيرا بصيرا \* ومن يهدي الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم اولياء من دونه ﴾

وقال الامام الغزالي رحمه الله لا يبقى مع المبد عند الموت الا ثلاث صفات صفاء القلب اعنى طهارته عن ادناس الدنيا وانسيه بذكراته تعالى وجهه لله الخ وفي الآية اشارة الى ان الجهلاء يستبدون ارسال الانسان الكامل من ابناء جنسهم الخ

٢٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عيا وبكما وصما ماؤيهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا \* ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا وقالوا ما اذا كنا عظاما ورفاتا انا لمبعوثون خلقا جديدا \* اولم يروا ﴾

وفي التأويلات النجمية (ونحشرهم) الخ لانهم كانوا يعيشون في الدنيا مكبين (على وجوههم) في طلب السفليات في الدنيا وزخارفها وشهواتها الخ وفي التأويلات كانوا في جهنم الحرس والشهوات كلما سكنت نار شهوة باستيفاء حظها زادوا سعيرها باشتغال طلب شهوة اخرى الخ

٢٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق ما هم وجعل لهم اجلا لا ريب فيه فابي الظالمون الا كفورا \* قل لو اتمتم تملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكم خشية الاتفاق وكان الانسان قتورا ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمي من الانصار (من سيدكم يا بني سلمة) قالوا الجدي بن قيس على بخل فيه فقال عليه السلام (واي داء ادوى من البخل بل سيدكم عمر بن الجوح الخ

٢٠٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فسنل بني اسرائيل اذ جاءهم فقال له فرعون اني لاظنك يا موسى منسجورا \* قال لقد علمت ما انزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر واني لاظنك يا فرعون مشورا \* فاراد ان يستفزهم ﴾

وفي التأويلات النجمية اي ترى بنور البصيرة والعقل انتهى . قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم ليس جالبا للسعادة الا من حيث طرده الجهل فلا تحجب بملك الخ

٢٠٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من الارض فاغرقاه ومن معه جميعا ﴾ \* وقلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لقيفا ﴾ وبالحق انزلناه وبالحق نزل ﴿

وفي التأويلات النجمية اى يلتفت الكافرون بالمؤمنين لعلهم ينجون بهم من العذاب الخ وفي الحديث ( من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه ) الخ

٢١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا ﴾ \* وقرآنا فرقاه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا ﴾ قل آمنوا به او لا تؤمنوا به ان الذين اتوا العلم من قبله ﴿ قال الكاشفي [ در تبيان آمده كه با معنى على است ومرا دازحق محمد صلى الله عليه وسلم يعنى وعلى محمد نزل الخ وفي التأويلات النجمية انزال القرآن كان بالحق لا بالباطل وذلك لانه تعالى لما خلق الارواح المقدسة في احسن تقويم الخ [ سلمى قدس سره فرموده كه مرده دهنده آتراكه از ماينوي كبريانه ويم كنده ] الخ

٢١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ﴾ \* ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ﴾ \* ويخرون للاذقان يبكون ويزيدهم خشوعا ﴿ يقول الفقير معنى اللقاء هنا تكون الدفن اقرب شئ الى الارض من الانف والجهة حال السجدة الخ قال الكاشفي [ اين سجدة چهارم است از سجدات قرآن وحضرة شيخ قدس سره ابن را سجود العلماء خوانده ] الخ

٢١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل ادعوا الله اودعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى ولا تجهر بصلاتك ﴾

قال في بحر العلوم معنى كونها احسن الاسماء انها مستقلة بعمان التقديس والتعبد والتمائم والروبية والاكسية والافعال التي هي النهاية في الحسن الخ قال المولى الفناى رحمه الله ان لاسم الجلالة اختصاصا وضعيا واستعماليا وللرحمن اختصاصا استعماليا الخ - دروى - ان بعض الجبابرة سمي نفسه بلفظ الجلالة فصهر ما في بطنه من دبره وهلك من ساعته الخ قال حضرة الهدائي قدس سره استمداد جميع الاسماء من الاسم بطرح الخ

٢١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تخافت بها وابتهج بين ذلك سيلا ﴾ \* وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدنيا وكبره تكبرا ﴿ وفي الاشارة المضممة كيف جعل عدم الولد علة استحقاق الحمد الخ قال في التأويلات النجمية ( قل ادعوا الله اودعوا الرحمن ) يشير الى ان الله اسم الذات والرحمن اسم الصفة الخ

### تفسير سورة الكهف

٢١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الحمد لله ﴾ قال في شرح الحكم العطائية ان عباد الله المخلصين قسمان قوم اقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والاوراد الخ قال القيسرى رحمه الله الحمد قولى وفعلى وحالى اما القولى فحمد اللسان وثناؤه عليه الخ

٢١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذى انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا ﴾ \* قيا لينذر بأسا شديدا من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا ﴾ \* ما كثرين فيه ابدا ﴾ وينذر الذين قالوا اتخذنا الله ولدا ﴾ \* ما لهم به من علم ولا لا بانهم ﴿



٢١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا كذبا﴾

فلعلك باخع نفسك على آثامهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا ﴿  
وفي التأويلات النجمية كبرت كلمة كفر وكذب قالوها عند الله تعالى وهي اكبر الكبائر الخ﴾ قال  
في التأويلات النجمية معناه نهي اى لا يخع نفسك الخ﴾ قال ابراهيم بن بشار صحبت ابراهيم ابن  
ادم فرأيت طويلا طويلا الحزن دائم الفكر واضعا يده على رأسه كأنما افرغت عليه الهموم  
الارثاء . وكان سفيان عند رابعة فقال واحزنناه فقال قل واقله حزنناه الخ﴾

٢١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿انا جعلنا ما على الارض زينة لهم لنبلوهم ايهم احسن  
علا . وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا﴾

قال في التأويلات النجمية اى زينا الدنيا وشهواتها للخلق ملازمة لطباعهم الخ﴾ قال بعض الكبار  
سعيدا جرزا لا حاصله الا للندامة والفرامة الخ﴾ - حكى - انه كان لهارون الرشيد ولد في سن  
سنة عشرة سنة فزهد في الدنيا واختار العباء على الثياب فر يوما على الرشيد وحوله وزراؤه الخ﴾

٢١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا﴾  
قال الطبري كان في بيت الملك رجلان مؤمنان اسم احدهما يندروس والاخر روناس كتبنا اسماءهم  
وقصتهم والسليم في لوحين من رصاص الخ﴾

٢١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿عجبا﴾ اذ اوى الفتية الى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك  
رحمة وهي لنا من امرنا﴾

قال الكاشي [ معنى قصة ايمان بنسبت قدرت ما كه در آفرينش ارض وسما ظاهر است چندان  
عجب وغريب نیست الخ﴾ -

٢٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يشدا﴾ ففصرنا على آذانهم في الكهف سنين عددا \*  
ثم بمناعهم للعلم اى الخزيين احصى لما لبثوا امدا﴾

قال في التأويلات النجمية ﴿ام حسبت﴾ اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم اى انك ان حسبت  
(ان) احوال (اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا) اى من آيات احساننا مع العبد (عجبا) الخ﴾

٢٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم فتية آمنوا بربهم  
ورزقناهم هدى﴾

واختلف فيهم متى كانوا غرورى بعض الناس انهم كانوا قبل عيسى ابن مريم الخ﴾ وروى بعضهم  
ان امرهم كان بعد عيسى الخ﴾ وفي التأويلات النجمية سمعهم باسم الفتوة لانهم آمنوا بالتحقيق  
لا بالتقليد وطلبوا الهداية من الله الى الله بالله الخ﴾

٢٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وربنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات  
والارض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا﴾ هؤلاء قومنا﴾

وفي الحديث (ما فضل الجهاد كلمة حتى عند سلطان جائر) الخ﴾ وقال في التأويلات النجمية انما  
قالوا (قومنا) اى كنا من جملتهم وبالشلاة في زميرتهم الخ﴾

٢٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿اتخذوا من دونه آلهة لولاياتون عابهم بسلطان بين فن  
اظلم من افترى على الله كذبا﴾ واذا عزلهوهم وما يعبدون الا الله فأتوا الى الكهف  
ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من امركم مرفقا﴾

وفي الحديث (ادعوا الله واتموا قولوا بالاجابة) وفي الآية اشارة الى ان التائب الصادق والطاب  
الحق من اعتزل عن قومه وترك اهل بيته وقطع عن اخوان سوته واعتقد ان لا يعبد الا الله الخ﴾

۲۲۴ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿وترى الشمس اذا طلعت تراور عن كهفهم ذات اليمين﴾ قال الكاشي [أورده اندك جواناتان اتفاق نموده بکوه در آمدند و شبان ایشانرا بفار در آورد و چون درو قرار گرفتند حق سبحانه و تعالی خواب برایشان کاشت] الخ يقول الفقير فيكون ماذكر في الآية من تراور الشمس وقرضها طالعة وغاربة الخ

۲۲۵ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿واذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله من يهدي الله فهو المهتد ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا﴾ و تحسبهم ايقاظا وهم رقود و تقابهم ذات اليمين وذات الشمال ﴿

وقال ابن عباس رضي الله عنهما قلبه واحدة من جانب الى جانب لثلاثا كل الارض لحومهم الخ قال بعض الكبار الميل الى اليمين عند النبي حين التلظ بكلمة الشهادة الى اليسار عند الاثبات مأخوذ من هذه الآية الشريفة . قال في التأويلات النجمية فيه اشارة لطيفة وهي ان المرشد الذي يريه الله بلا واسطة المشايخ يحتاج الى ان يكون كاليت بين يدي الغسال مسنبا نفسه بالكلية الى الخ

۲۲۶ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد﴾

- روى - انه يدخل الجنة مع المؤمنين على ما قال مقاتل عشرة من الحيوانات تدخل الجنة ناقة صالح وعجل ابراهيم وكبش اسماعيل وبقرة موسى الخ [ ودر تفسیر امام علي مذکور است که هر که در شبانروز بر حضرت نوح عليه السلام درود فرستد از کرم ضرری بوی نرسد] الخ قال في حياة الحيوان اكثر اهل التفسير على ان كلب اهل الكهف كان من جنس الكلاب - وروى - عن ابن جريج انه قال كان اسدا ويسمى الاسد كلبا الخ قال ابن عباس رضي الله عنهما كلب امين خير من صاحب حوان . وكان للحارث بن صعصعة نداء لا يفارقهم وكان شديد المحبة لهم الخ وفي عجائب الخلوقات ان شخصا قتل شخصا باصفهان والقاء في بئر والامقتول كلب يرى ذلك الخ

۲۲۷ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿لواطلت عليهم لوليت منهم فرارا ولملئت منهم رعبا﴾

وعن الحسن البصري رحمه الله قال في الكلب عشر خصال ينبغي لكل مؤمن ان تكون فيه الخ وعن معاوية رضي الله عنه انه غزا الروم فر بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم فقال له ابن عباس رضي الله عنهما ليس لك ذلك وقد منع الله من هو خير منك الخ يقول الفقير لا شك ان عبارة الخطاب في لواطلت وما يليه لحضرة الرسالة و اشارته لكل من يصلح له من امته الخ

۲۲۸ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿وكذلك بمشاهم ليتساءلوا بينهم قال قائل منهم كم لبتم

قالوا لبثنا يوما او بعض يوم قالوا ربكم اعلم بما لبتم﴾

قال الكاشي [ چون دقيانوس درغار برایشان استوار کرده بازگشت و بدار الملك باز آمدند که زمانی را با داجل بنای حیاتش در هم فکند] الخ

۲۲۹ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿فابعثوا احداكم بورقكم هذه الى المدينة فليظن ايها اذكي

طعاما فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعرن بكم احدا﴾ انهم ان يظهروا عليكم

يرجوكم او يعيدوكم في ملتهم ولن تفلحوا اذا ابدا ﴿

قال بعض المتقدمين حسبت القرآن بالحروف فوجدت النصف عند قوله في سورة الكهف . (وليتلطف) اللام الثاني في النصف الاول والطاء والفاء في النصف الثاني كما في البستان الخ وفي التأويلات النجمية العجب كل العجب انهم لما كانوا ثلاثمائة سنة وتسع سنين في ام عندية الحق خارجين عن عنديتهم ما احتاجوا الى طعام الدنيا وقد استغنوا عن الغذاء الجسماني الخ

۲۳۰ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿وكذلك﴾

٢٣٠ وفيه إشارة إلى الاحتراز من شعور أهل الفتلة بأحوال أرباب المحبة فإن لهم في النهاية أحوالاً كأنها كفر عند أهل البداية كما قال أبو عثمان المغربي قدس سره أرفاق العارفين بالطف وأرفاق المريدين بالنف الخ يقول الفقير أعلم أنه لا يخلو الأعصار من مثل دقيانوس الجبار صورة ومعنى فن أراد السلامة في بدنه ودينه وعمله واعتقاده وعرضه فليجدها في الوحدة. والاعتزال عن الناس الخ قال الكاشاني [ يعليناكه بمقل كامل موصوف بود ودميتها قبول نموده روى بشهر نهاد ويدرو ازهر سيد اوضاع آنرا متفريد الخ

٢٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اعترنا عليهم ليعلموا ان وعد الله حق وان الساعة لازيب فيها ﴾ يقول الفقير هذا من لطف الله بالقوم وإرشاده إياهم بصورة النوم حيث أظهر هذه القدرة الخ وفي التأويلات النجمية قوله ﴿ وكذلك اعترنا عليهم ﴾ إشارة إلى أنما كانا أطلنا بعض منكري البعث والنشور بالأجساد على أحوال أصحاب الكهف ليعلموا الخ [ در تفسير امام علي مذكور است که حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم را آرزوی آن شد که اصحاب كهف را به بند جبریل آید که یارسول الله تو ایشانرا درین دنیا نخواهی دید ] الخ

٢٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذ يتلزعجون بينهم امرهم ﴾ فقالوا ابنوا عليهم بنيانا ربهم أعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم لنتخذن عليهم مسجدا ﴿ روى - انه لما اختلف قوم تندروس في البعث مقترحين وجاحدين دخل الملك بيته واغلق بابه وليس مسجداً جلس على رماد وسأل ربه ان يظهر الحق الخ يقول الفقير هذه حال أهل الفناء ولذا لم يقبل حضرة الشيخ صدر الدين الفنوي قدس سره الفناء على مراقبه فعلوا من الألواح ثم أخذتها الصاعقة كأنه لم يقبل الغطاء الخ وقال يوماً لحضرة مولانا لعيش كالملوك ونضطجع كالصعلوك فقال مولانا لعيش كالصعلوك ونضطجع كالملوك الخ

٢٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ سيقولون ثلثة رابعهم كلهم ويقولون خمسة سادسهم كلهم رجاً بالغيب ويقولون سبعة وثامنهم كلهم ﴾ قل ربی اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل \* فلا تمار فيهم الامراء ظاهراً ﴿

وعن علي رضي الله عنه سبعة نفر اسماؤهم يعلينا ومكشيلينا ومثليينا الخ قال النيسابوري عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسما أصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق الخ ٢٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تستفت فيهم منهم احدا ﴾ ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واذكر ربك اذا نسيت وقل عسى ان يهدين ربى لا قرب من هذا رشدا ﴿

قال الكاشاني [ أهل تأويل را درباب اصحاب كهف سخن بسيار است بعض كويند این قصه نمود از احوال بدلاء سبعة است که هفت اقلیم عالم بوجود ایشان قائمتست ] الخ وعن الحضرة عليه السلام انه قال ثلاثمائة هم الاولياء وسبعون هم النجباء الخ

٢٣٥ قال الامام في تفسيره والسبب في انه لا بد من ذكر هذا القول هو ان الانسان اذا قال سأفعل فعل الفلاني غدا لم يبعد ان يموت قبل ان يجيئ الغد الخ قال ابواليث رحمه الله روى ابو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال سليمان بن داود عليها السلام ( لا طوفن الليلة على مائة امرأة كل امرأة تأتي بسلام يقاتل في سبيل الله ) الحديث ومن لطائف روضة الحطيب انه سئل رجل الى اين فقال الى الكناسة لا اشتري جماراً فقل قل ان شاء الله فقال لست احتاج الى الاستثناء الخ قال القرطبي في تأويل الآية هذا في تدارك التبري والتخلص من الانم الخ قال في مناقب الامام الاعظم روى ان عمداً بن اسحاق صاحب المغازي كان يحمد ابا حنيفة لما روى من تفضيل المنصور ابى جعفر ابا حنيفة على سائر العلماء الخ

٢٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وابتوا في كهفهم ثلث مائة سنين وازدادوا تسعا ﴾ قل الله

اعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض ابصر به واسمع ما لهم من دونه ﴿ قال في التأويلات النجمية ﴾ ( ابصر به واسمع ) اي هو البصر بكل موجود وهو السميع بكل مسموع فيه ابصر به اسمع انتهى . قال القيصري رحمه الله سمعه تعالى عبارة عن تجليه بعلمه المتعلق بحقيقة الكلام الذاتي في مقام جمع الجمع الخ

٢٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من ولي ولا يشرك في حكمه احدا ﴾ واتل ما اوحى اليك

من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحدا ﴿

قال بعض الكبار هذه الامور المدبرة المنزل بين السموات والارض الجارية الحادثة في الواقع الظاهرة على ايدي مظاهرها واسبابها في الخارج في الليل والنهار هي الامور المحكمة المحفوظة من تبديل غير الحق تعالى الخ قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مررت بحجر مكتوب عليه قلبي انفعك قلبته فاذا مكتوب عليه انت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب ما لم تعلم الخ

٢٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشى ﴾

قال ابراهيم الخواص جلاء القلب ودواؤه خمسة قراءة القرآن بالتدبر واخلاء البطن الخ وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة الخ وفي الاشياء استماع القرآن ائوب من تلاوته انتهى : فافعل البعض في هذا الزمان من اخفاء آية الكرسي في بعض الجوامع والمجامع ليس على ما ينبغي الخ فان قيل يرجع الالم على المهم وطرد الفقراء يسقط حرمتهم وهو ضرر قليل وعدم طردهم يوجب بقاء الكفار على كفرهم وهو ضرر عظيم الخ

٢٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا

ولا تطعم من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً ﴿

يقول الفقير شان النبوة عظيم فلو طردهم لاجل امر غير مقطوع كان ذنباً عظيماً بالنسبة الى منصبه الجليل الخ وقال ذوالنون رحمه الله خاطب الله نبيه عليه السلام وعاتبه وقال له اصبر على من صبر علينا بنفسه وقلبه وروحه الخ وفي التأويلات ( وكان امره ) في متابعة الهوى هلاكاً وبخسراً وفي الآية تنبيه على ان الباعث لهم الى هذا الاستعداد اغفال قلوبهم عن ذكر الله الخ

٢٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقل الحق من ربكم ﴾

وفي الحديث ( ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل الى قلوبكم واعمالكم ) الخ - روى - ان الله تعالى لما اتخذ ابراهيم خليلاً قالت الملائكة يارب انه كيف يصالح للخلة وله شواغل من النفس والولد والمال والمرأة الخ قال اهل التحقيق ان كلمة التوحيد لاله الا الله اذا قالها الكافر تنفي عنه ظلمة الكفر وتثبت في قلبه نور التوحيد الخ

٢٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا

احاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعاً ﴿

وفي التأويلات النجمية ﴿ وقل الحق من ربكم ﴾ في التبشير والانذار الخ وفيه دلالة بينة على ان اللعب في ايمانه وكفره مشيئة واختياراً فهما فعلان يتحققان بخلق الله الخ يقول الفقير المنشكاً بمعنى [ تكيه كاه ] بالفارسية والاعتماد لا يراد حقيقته وانما يراد المنزل فيجرد عن الاستراحة لكونه جهنم الخ

٢٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيع اجر من

احسن عملاً ﴿



٢٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا ﴾  
هناك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا \* واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء  
انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض ﴿

واعلم ان هذه القصة مشتملة على فوائد كثيرة واعظمها ان التوحيد وترك الدنيا سبب للنجاة  
في الدارين الخ وعن وهب بن منبه انه قال جمع عالم من علماء بني اسرائيل سبعين صندوقا  
من كتب العلم كل صندوق سبعون ذراعا فامسح الله تعالى الى نبي ذلك الزمان الخ

٢٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاصبح هشيا تذرؤه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا ﴾  
واعلم ان الذي ادركته العناية الازلية بعد تعلق الروح بالجسد كتملق الماء بالارض فيبعث الله  
اليه دهقاناً من دهاقين الاولياء الخ قال وهب رأيت في بعض الكتب الدنيا غنيمة الاكياس  
وغفلة الجهال فالانبياء والاولياء صلوات الله عليهم كانوا في الدنيا ولم يلتفتوا اليها الخ  
٢٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير  
عند ربك ثوابا وخيرا املا ﴾

وفي الحديث (من ابتلى) الابتلاء هو الامتحان لكن اكثر استعمال الابتلاء في المحن والبنات مما  
تعد منها الخ وعن الضحاك عن النبي عليه السلام انه قيل يا رسول الله من ازهدهم الناس قال  
(من لم ينس القبر والبلى وترك فضول زينة الدنيا واثرا ما يبق على ما يبقى ولم يمد من ايامه غدا  
وعد نفسه من الموت) الخ

٢٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم  
تغادر منهم احدا ﴾ وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة ﴿  
وفي التأويلات النجمية ﴿ وعرضوا على ربك صفا ﴾ اي صفا صفا من الانبياء والاولياء والمؤمنين  
والكافرين والمنافقين الخ

٢٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا ﴾ ووضع الكتاب  
فقرى المجرمين مشفقين ﴿

والآية تشير الى عزته تعالى وعظمته واطهار شظية من صفة جلاله وقهره الخ قال عتبة  
الحواص بات عندي عتبة الغلام فبكي حتى غشي عليه الخ - حكي - ان سليمان بن عبد الملك  
وهو سابع خلفاء الرواية قال لابي حازم مالنا نكره الآخرة الخ - روى - عن الفضيل  
ابن عياض رحمه الله انه قال اني لا اغبط ملكا مقربا ولا نبيا مرسل ولا عبدا صالحا اليس  
هؤلاء يابنون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يخلق الخ

٢٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة  
ولا كبيرة الا احصياها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا ﴾

وفي التأويلات النجمية الصغيرة كل تصرف في شيء بالشهوة الفسادية وان كان من المناجاة والكبيرة  
التصرف في الدنيا على حبها الخ وفي التأويلات النجمية لانهم كتبوا صالح اعمالهم بقلم افعالهم  
في صحائف قلوبهم وسوء اعمالهم في صحائف نفوسهم الخ وفي التأويلات فان كان النور غالباً على  
صفحة روحه فهو من اهل الجنة وان كانت الظلمة غالبية عليها فهو هالك الخ فملكك بالحنان  
والكف عن السيئات فان كل احد يحد ثمرة شجرة اعماله الخ

٢٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس  
كان من الجن ففسق عن امر ربه افئتخذونه وذريته ﴾

قال في التأويلات النجمية (فسق عن امر ربه) وخام ثلاثة التقليد عن عنقه اعلم ان الاصيل لا يخطئ الخ

٢٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا ﴾  
ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ المضلين  
عضدا ﴿

قال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام سمي من ولد ابليس في الحديث الاقبص دهامة  
ابن الاقبص وسمى منهم بلزون وهو الموكل بالاسواق وامهم طرطبة الخ قال الكاشاني [درتيان  
آورده كه چون حق سبحانه و تعالى ابليس را برانداز پهلوی چپ او زوجه او را كه آوه نام دارد] الخ  
٢٥٧ ثم في الايتين اشارات منها ما يتعلق بالله تعالى اراد ان يظهر صفة لطفه و صفة قهره الخ  
ومنها ما يتعلق بآدم عليه السلام وهو انه تعالى لما اراد ان يجعله خليفة في الارض الخ ومنها  
ما يتعلق باللائكة وهو انهم لما خلقوا من النور الروحاني العلوي الخ ومنها ما يتعلق بابليس  
وهو انه لما خلق للضلالة والفجوة والاضلال والاغواء الخ

٢٥٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم فدعوهم فلم  
يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موبقا ﴾

ومنها ان في اولاد آدم من هو في صورة آدم لكنه في صفة ابليس الخ ومنها ان اخباره  
تعالى بانه ما اشهد الشياطين خلق السموات والارض الخ

٢٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ورأى المجرمون النار فظنوا انهم مواقعوها ولم يحذروا عنها  
مصرفا ﴾ ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان اكثر شئ جدلا ﴿  
قال في التأويلات النجمية من طبيعة الانسان المجادلة والمخاصمة وبها يقطعون الطريق على انفسهم  
فتارة مع الانبياء يجادلون لا يقبلون بالنبوة والرسالة الخ

٢٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم  
الا ان تأتيهم سنة الاولين او يأتيهم العذاب قبلا ﴾ وما ترسل المرسلين الا مبشرين  
ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي وما انذروا  
هزوا ﴾ ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه فاعرض عنها ونسى ما قدمت بدهاء ﴿  
فعل المائل ان يشتغل بنفسه ويترك المراء والجدل الخ يقول الفقير اشارة الى ان العلماء الذين هم  
بمنزلة انبياء بنى اسرائيل الخ

٢٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا ﴾  
وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابدا ﴾ وربك الغفور ذو الرحمة لويؤاخذهم  
بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلا ﴾ وتلك القرى  
اهلكناها لما ظلموا ﴿

٢٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا لمهلكهم موعدا ﴾ واذا قال موسى ﴿  
وفي الآيات اشارات منها ان اسباب الهداية وان اجتمعت بالكلية لا يهتدي بها الناس الخ  
ومنها ان اهل الباطل يرون الحق باطلا والباطل حقا الخ ومنها ان رحمة الله تعالى في الدنيا  
تم المؤمن والكافر الخ

٢٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لفتيه لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين او امضي ﴾  
وفيه اشارة الى ان موسى والحضر عليهما السلام بمران لكثرة علمهما احدهما وهو موسى  
بحر الظاهر والباطن والغالب عليه الظاهر اي الشريعة الخ

٢٦٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فلما بلغا مجمع بينهما ﴾

٢٦٤ قال الكاشي [ موسى فرموده که مدام میروم تا برسم بمنزل او یا میروم زمان دراز که هشتاد سال باشد ] الخ قال الامام في تفسيره هذا اخبار من موسى بانه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد الخ قال في روضة الخطيب رجل جاء من المدينة الى مصر لحديث واحد الخ وقالوا كل من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه الفتناء فهو في هذا الشأن لقيط لا بابه الخ قال في التأويلات النجمية في الآية اشارات . منها ان شرط المسافر ان يطلب الرفيق ثم يأخذ الطريق . ومنها ان من شرط الرفيق ان يكون احدهما اميرا والثاني مأمورا له ومتابعا . ومنها ان يعلم الرفيق عزيمته ومقصده الخ . ومنها ان من شرط الطالب الصادق ان يكون نيته في طلب شيخ يقتدي به الخ قال الكاشي [ بمجمع که میان دو دریاست آنجا بر صخره برکنار چشمه حیات بودند شستند موسی علیه السلام در خواب رفته بود و بوشع دران چشمه وضو ساخت ] الخ

٢٦٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نسيحوتهم ﴾ فأتخذ سبيله في البحر سربا \* فلما جاوزا قال لفته آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا \* قال رأيت اذ اوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت الخ قال النووي انما لفته النصب والجوع لطلب موسى الغداء فيذكر به يوشع الحوت وفي الحديث ( لم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي امره به الخ )

٢٦٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره ﴾ واتخذ سبيله في البحر عجبا الخ قال الامام فان قيل انقلاب السمكة المألحة حية حالة عجبية جعل الله تعالى حصول هذه الحالة العجيبة دليلا على الوصول الى المطلوب الخ وفي الآيات اشارات . منها ان الطالب الصادق اذا قصد خدمة شيخ كامل يسلكه طريق الحق يلزمه مرافقة رفيق التوفيق الخ . ومنها ان الله تعالى يحول بين المرء وقلبه فينسى المرید قلبه حين فقده الخ . ومنها ان المرید لو تطرق اليه اللالة في انشاء السلوك واصابت قلبه الكلالة وسوت له نفسه التجاوز عن خدمة الشيخ الخ

٢٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال ذلك ما كنا نبغ ﴾ فارتد ا على آثارها قصصا فوجد اعبدا من عبادنا \* ومنها ان محبة الشيخ المرشد غداء للمرید لاشتهاها على ما يجري مجرى الكداء للروح من الاقوال الطيبة والافعال الحسنة الخ قال ابواليث انه عليه السلام ذكر قصة الخضر فقال ( كان ابن ملك من الملوك فاراد ابوه ان يستخلفه من بعده فلم يقبل وهرب منه ولحق بجزائر البحر فلم يقدر عليه ) الخ واخرج عن ابن عساكر ان آدم لما حضره الموت اوصى بنيه ان يكون جسده الشريف معهم في غار الخ والجمهور على انه نبي غير مرسل وعند الصوفية المحققين ولي غير نبي واختلفوا في حياته والاكثر على انه موجود بين اظهرنا وهذا متفق عليه عند الصوفية الخ وفي كتاب التمهيد لابي عمر امام الحديث في وقته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غسل وكفن سمعوا قائلا يقول السلام عليكم يا اهل البيت ان في الله خلفا من كل هالك وعوضا من كل تالف الخ قال الهروي ان الخضر قد جاء النبي عليه السلام مرارا واما قوله عليه السلام ( لو كان حيا لزارني ) فلا يمنع وقوع الزيارة بعده . قال في فصل الخطاب ان الخضر قد صحب النبي عليه السلام الخ

٢٦٩ وفي الخصائص الصغرى ان في غزوة تبوك اجتمع عليه السلام بالياس فمن انس رضى الله عنه غزونا مع النبي عليه السلام حتى اذا كنا بفج الناقة عند الحجر سمعنا صوتا يقول اللهم اجعلني من امة محمد المرحومة المغفورة لها المستجاب لها الخ والاكثر من المحدثين على وفاة الخضر سئل البخاري عن الخضر والياس هل هما في الاحياء قال كيف يكون ذلك وقد قال عليه السلام ( لا يبق على رأس المائة ممن هو اليوم على وجه الارض احد ) الخ وامامنا قال من العلماء لا يجوز ان يكون الخضر باقيا لانه لا نبي بعد نبينا فلا عبرة لكلامه الخ وذكر الشيخ الاكبر قدس سره في بعض كتبه انه يظهر مع اصحاب الكهف في آخر الزمان عند ظهور المهدي ويستشهد ويكون من افضل شهداء عساكر المهدي . وفي آخر صحيح مسلم في احاديث الدجال انه يقتل رجلا ثم يحيي قال ابراهيم بن سنيان صاحب مسلم يقال ان هذا الرجل هو الخضر الخ وعن علي رضى الله عنه ممكن الخضر بيت القدس الخ قال القاشاني الخضر كناية عن البسط والياس عن القبض الخ



٢٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ آتيناہ رحمة من عندنا ﴾

قال الامام مسلم ان النبوة رحمة كما في قوله تعالى ﴿ أهم يقسمون رحمة ربك ﴾ ونحوه الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ فوجدا عبدا من عبادنا ﴾ اي حرا من رق عبودية غيرنا من احرارنا اي من احررناهم من رق عبودية الاغيار الخ قال الجنيد قدس سره العلم اللدني ما كان تحكما على الاسرار بفطرطن فيه الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر باب الملكوت والمعارف من المحال ان يفتح وفي القلب شهوة هذا الملكوت ولما باب العلم بالله تعالى من حيث المشاهدة فلا يفتح الخ

٢٧١ واعلم ان الصوفية سمو العلوم الحاصلة بسبب المكاشفات العلوم الدنيوية وتفصيل الكلام انا اذا دركنا امرا من الامور وتصورنا حقيقة من الحقائق الخ قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه الطيب وقدس سره الزكي في كتاب اللامحات البرقيات المراد بالرحمة علم العبادة والدراسة والظاهر والشرعية ولذلك عبر عنه بالرحمة بناء على شموله الخ

٢٧٢ واعلم ان التحقيق الحقيقي في هذا المقام ان العلم المأمور موسى عليه السلام بتعلمه من الخضر هو العلم الباطنى المتعلم بطريق الاشارة لآل علم الباطنى المتعلم بطريق المكاشفة ولا العلم الظاهرى المتعلم بطريق العبارة الخ ثم ان الامام الاعظم من الحسن البصرى رحمهما الله تعالى بمنزلة موسى من الخضر عليهما السلام الخ

٢٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال موسى هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا ﴾ واما في اصل الكمال وحقيقة الفضل فهم كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفاها لسر يعرفه من يعرف ويفعل عنه من يفعل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنفية هو الامام الاعظم الاكمل ورئيس اهل الذكر الصوفية الشافعية هو الامام الشافعى الافضل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنبلية هو الامام الحنبلى النقي ورئيس اهل الذكر الصوفية المالكية هو الامام مالك الزكى الخ قال الامام والآية تدل على ان موسى راعى انواع الادب جعل نفسه تبعا له الخ

٢٧٤ قال قتادة لو كان احد مكتفيا من العلم لاكتفى بنجى الله موسى الخ وقال الزجاج وفيما فعل موسى وهو من اجابة الانبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك الخ قال العلماء ولا يتناق نبوة موسى وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من نبى آخر الخ قال شيخى وسندى روح الله روحه تعليم موسى وتريته الخضر انما هو من قبيل تعليم الاكل وتريته بالكامل الخ وفي قصص الانبياء ينماها على ساحل البحر اذ اقبل طائر وغمس مقاره في البحر ثم أخرجه ومسحه على جناحه الخ وفي التأويلات النجمية من آداب المريدين الصادق بعد طالب الشيخ ووجدانه ان يستجيز منه في اتباعه وملازمة صحبته تواضعا لنفسه وتعظيما لشيخه بعد مفارقة اهاليه واوطانه الخ فان قيل فهل مرتبة فوق هذه المراتب الثلاث الخ

٢٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال انك لن تستطيع معى صبرا ﴾ وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ﴿

وفيه دليل على ان الاستطاعة مع الفعل الخ قال الامام المتعلم قسما منه من مارس العلوم ومنه من لم يمارسها الخ قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه في كتاب اللامحات البرقيات كل واحد من العلمين اي الظاهر والباطن الخ

٢٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال ستجدنى ان شاء الله صابرا ولا اعصى لك أمرا ﴾ قال فان اتبعته فلا تسألنى عن شئ حتى احدث لك منه ذكرا ﴿

وفي التأويلات النجمية ومن الآداب ان يكون المريد ثابتا في الارادة الخ ويقال ان امرجة جميع الانبياء البلم الاموسى فان مضامجه كان المرة الخ قال بعض العلماء لان موسى جاء بحجة الخضر بصورة التعلم والمتعلم لا يصبر اذا رأى شيا حتى يفهمه الخ وفي التأويلات النجمية ومن الآداب ان لا يكون معترضا على افعال الشيخ واقواله واحواله وجميع حركاته وسكناته معتقدا له في جميع حالاته الخ

٢٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فانطلقا حتى اذا ركبا في السفينة خرقها﴾

قال في التأويلات النجمية ومن الآداب ان يسد على نفسه باب السؤال فلا يزال الشيخ عن شيء حتى يحدث له منه ذكر الخ - روى - ان لقمان دخل على داود عليه السلام وهو يسرد دروعا ولم يكن رآها قبل ذلك فتعجب منه فاراد ان يسأله ذلك فنهته الحكمة الخ قالت الحكماء ان كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب . وعن بعض الكبار الصمت على قسدين صمت باللسان عن الحديث بفعله مع غير الله جملة وصمت بالقلب عن خاطر كوني الخ

٢٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قال اخرقتها لتفريق اهلها لقد جئت شيئا امرا﴾ قال ألم

اقل لك انك لم تستطع معي صبرا \* قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا \* قال في الاسئلة المفحمة كان من حق العلم الواجب عليه الانكار بحكم الظاهر الخ وفي التأويلات النجمية ومن آداب الشيخ وشرائطه في الشيخوخة ان لا يعرض على قبول المريد بل يمتحنه بان يخبره عن دقة صراط الطلب وعزة المطلوب وعسرة الخ

٢٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فانطلقا حتى اذا لقيا غلاما فقتله قال اقبلت نفسا زكية

بغير نفس﴾

وفي الآية تصريح بان النسيان يمتري الانبياء عليهم السلام للاشمار بان غيره تعالى محبوب غير معصوم الخ وعن الشيخ ابى عبدالله بن خفيف قدس سره قال دخلت بغداد قاصدا الحج وفي رأسي نخوة الصوفية يعنى حدة الارادة وشدة المجاهدة واطراح ماسوى الله قال ولم آكل اربعين يوما الخ

٢٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لقد جئت شيئا نكرا﴾

## الجزء السادس عشر من الاجزاء الثلاثين

٢٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قال ألم اقل لك ان لن تستطيع معي صبرا﴾ قال ان سألتك

عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا﴾

وقال في انسان العزوف انا صبح اسلام على رضى الله عنه مع انهم اجمعوا على انه لم يكن بلغ الحلم ومن ثم نقل عنه رضى الله عنه انه قال «سبتكموا الى الاسلام طرا» صغيرا ما بانفت اوان حلي الخ قال النووي لما كان ابواه مؤمنين كان هو مؤمنا ايضا الخ وفي الخصائص الصغرى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم انه جمع له الشريعة والحقيقة ولم يكن للانبياء الا احدهما بدليل قصة موسى مع الحضرة عليهما السلام الخ

٢٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها﴾

وفي تفسير ابن حبان والجمهور على ان الحضرة نبى وكان علمه معرفة بواطن امور الخ وقد ذكر بعض السلف ان الحضرة الى الآن ينفذ الحكم بالحقيقة الخ يقول الفقير لواجه لتخصيص عيسى فانه عليه السلام كما اجتمع به عليه السلام ذلك الاجتماع كذلك الحضرة والياس عليهما السلام الخ قال في الاسئلة المفحمة استطعم موسى ههنا فلم يطعم وحين سقى لبنات شعيب ما استطعم وقداطم الخ

٢٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فابوا ان يضيفوها فوجدوا فيها جدارا يريد ان ينقض فاقامه

قل لو شئت لاتخذت عليه اجرا﴾

وفي الحكاية ان اهلها لما سمعوا الآية جاءوا الى النبي عليه السلام بحمل من الذهب وقالوا نشتري بهذا ان نجعل الباء تاء يعنى فأتوا ان يضيفوها اى لان يضيفوها وقالوا غرضنا دفع اللؤم فامتنع وقال تفسيرها بوجوب دخول الكذب في كلام الله والندح في الالهيبة كذا في التفسير الكبير الخ

٢٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال هذا فراق بنى وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا ﴾ اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر ﴿

وقال الجنيّد قدس سره اذا وردت ظلمة الاطماع على القلوب بحجب النفوس عن نظرها في بواطن الحكم الخ وفي التأويلات النجمية ومن آداب الشيخ انه لو ابتلى المرید بنوع من الاعتراض او مما يوجب الفرقه ينفو عنه صرة او مرتين الخ يقول الفقير وهو المراد بقول بعض الكبار من قال لاستاذہ لم يطلع . قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تلميذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فرؤى بعد ذلك من المحبين الخ اعلم ان الفقير في الشريعة من له مال لا يبلغ لصايا قدر ما تحي درهم او قيمتها فاضلا عن حاجته الاصلية سواء كان ناميا او لا الخ

٢٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاردت ان اعيبها وكان وراهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا ﴾ وفي قصص الانبياء فينبأهم كذلك استقبلتهم سفينة فيها جنود الملك وقالوا ان الملك يريد ان يأخذ سفينتكم ان لم يكن فيها عيب الخ

٢٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا ﴾ فاردنا ان يبدلهما ربهما خيرا منه زكوة واقرب رحما ﴿

وفي التأويلات النجمية في الآية اشارات . منها ان خرق السفينة واعابتها كلا توخذ غصبا الخ ومنها ان يعلم عناية الله في حق عباده المساكين الذين يعملون في البحر غافلين عما وراهم من الاكاف الخ ومنها ان يعلم ان الله تعالى في بعض الاوقات يرجع مصلحة بعض المساكين الخ يقول الفقير ومنها ان اهل السفينة لما لم يأخذوا النول من موسى والحضر عوضهم الله تعالى خيرا من ذلك الخ

٢٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما الجدار فكان لعلامين يقيمون في المدينة وكان تحته كنز لهما ﴾ - وكان واعظ - كلما وعظ ودعا في دعائه قطاع الطريق ودعاهم فثقل عن ذلك فقال انهم كانوا سببا لسوئ هذا الطريق الخ وفي الآية اشارات . منها ان قتل النفس الزكية بلاجرم منها محظور في ظاهر الشرع الخ ومنها تحقيق قوله تعالى ﴿ عسى ان تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ الخ وقيل كان لوحا من ذهب او من رخام مكتوب فيه « بسم الله الرحمن الرحيم عجب لمن يؤمن بالفدر » الخ

٢٨٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكان ابوها صالحا فاراد ربك ان يبلغا اشدّها ويستخرجها كنزها رحمة من ربك وما فمته عن امرى ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا ﴾ انما قال الحضر في تأويل خرق السفينة ﴿ فاردت ان اعيبها ﴾ بالاستناد الى نفسه لظاهر القبح وفي تأويل قتل الغلام ﴿ خشينا ﴾ بلفظ الحشية والاستناد الى ان الكفر مما يجب ان يخشاه كل احد الخ وقال بعضهم لما قال الحضر ﴿ فاردت ﴾ اللهم من انت حتى يكون لك ارادة لجمع في الثانية حيث قال ﴿ فاردنا ﴾ فالهم من انت وموسى حتى يكون لكما ارادة الخ يقول الفقير قوله وان لم يعرفوا الى آخره غير مسلم لان الله تعالى قادر على ان يعرفهما مكان ذلك الكنز بطريق من الطرق الخ - روى - ان موسى لما اراد ان يفارقه قال له الحضر لو صبرت لاتي على الف عجب كل عجب اعجب مما رأيت فبكى موسى على فراقه وقال له اوصني يا بنى الله قال لا تطلب العلم لتحدث به الناس واطلبه لتعمل به الخ

٢٨٨ ومن وصايا الحضر . كن نفاعا ولا تكن ضرارا . وكن بشاشا ولا تكن عبوسا غضايا . واياك والاحاجة الخ وفي الآية اشارات . منها انه تعالى من كمال حكيمته وغاية رأته ورحمته في حق عباده يستعمل تبين الخ ومنها ان مثل الانبياء يجوز ان يسمى في امر دنيوي اذا كان فيه صلاح امر اخروي الخ ومنها ان يعلم ان الله تعالى يحفظ بصالح قوما و قبيلة ويوصل بركانه الى البطن السامع منه الخ قال محمد بن المنكدر ان الله يحفظ بالرجل الصالح ولده وولده وعشيرته والدورات اي اهلها حوله الخ قال سعيد بن السبب اني اصلي واذكر ولدي فايزد في صلاتي الخ وقد قيل ان حمام الحرم انما اكرم لانه من ذرية حمامين عشنا على غار ثور الذي اخفى فيه النبي عليه السلام عند خروجه من مكة للهجرة الخ

٢٨٩ وذكر ان بعض العلوية هم هارون الرشيد بقتله فلما دخل عليه اكرمه وخلي سبيله الخ ومنها  
ليناؤدب المريد فيما استعمله الشيخ وتقاد له ولا يعمل الالوجه الله الخ ومنها ان الله تعالى يحفظ  
المال الصالح للعبد الصالح اذا كان فيه صلاح . ومنها ليتحقق ان كل ما يجري على ارباب النبوة  
واصحاب الولاية الخ ومنها ان الصبر على افاعيل المشايخ امر شديد فان زل قدم مريد صادق  
في امر من اوامر الشيخ الخ قال في العوارف ويحذر المريد الاعتراض على الشيخ ويزيل  
اتهام الشيخ عن باطنه في جميع تصاريفه الخ ومنها انه اذا تعارض ضرر ان يجب تحمل اهلونها  
لدفع اعظمهما وهو اصل محمد غير ان الشرائع في تفاصيله مختلفة مثاله رجل عليه جرح الخ  
٢٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويسئلونك عن ذى القرنين قل سأتلوا عليكم منه ذكرا ﴾

وفي تفسير الشيخ وكان بعد نمود وكان الحضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الخ وفي التبيان  
مدت دوران ذوالقرنين في الدنيا خمسمائة الخ وفي القاموس لما دعاهم الى الله ضربوه على قرنه  
الايمان فمات فاحياه الله ثم دعاهم فضربوه على قرنه الايسر فمات ثم احياه الله الخ وفي قصص  
الانبياء وكان قد رأى في منامه انه دنا من الشمس حتى اخذ بقرنيها في شرقها وغربها الخ  
واما ذوالقرنين الثاني وهو اسكندر الرومي الذي يؤرخ بياومه الروم فكان متأخرا عن الاول  
بدهر طويل اكثر من التي سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بنحو ثلثمائة سنة الخ

٢٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شئ سبيا ﴾ فاتبع سبيا

وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ابراهيم عليه السلام بمكة فاقبل عليها ذوالقرنين فلما كان  
بالابطح قيل له في هذه البلدة ابراهيم خليل الرحمن فقال ذوالقرنين ما بذنى ان اركب في بلدة  
فيها ابراهيم خليل الرحمن الخ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله ﴿ ويسئلونك ﴾ الآية الى ان  
السائل لا يرد وان في القصص للقلوب عبرة وتقوية وتثبيتا الخ

٢٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حمة ﴾

قال في التبيان ولما وصل ذوالقرنين الى مغرب الشمس يطلب عين الحياة قال له شيخ هو خلف  
ارض الظلمة الخ وقال بعضهم لما بلغ موضعا لم يبق بعده عمارة في جانب المغرب وجد الشمس  
كأنها تغرب في وهدة مظلمة الخ قال السمرقندي رحمه الله في بحر العلوم فان قيل قد ورد في  
الحديث ان الشمس تشرق من السماء الرابعة ظهرها الى الدنيا ووجهها يشرق لاهل السموات  
وعظمها مثل الدنيا ثلاثمائة مرة او ما شاء الله الخ وفي التأويلات فان قال قائل انا قد علمنا  
ان الشمس في السماء الرابعة ولها فلك خاص ويدور بها في السماء الخ

٢٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ووجد عندها قوما قلنا يا ذا القرنين اما ان تعذب واما

ان تتخذ فيهم حسنا ﴾ قال اما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا \*  
واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسرا ﴿

وقال الامام السهيلي هم اهل جابلص بالفتح وهي مدينة يقال لها بالسريانية جرجيسا لها عشرة  
آلاف باب بين كل بابين فرسخ يسكنها قوم من نسل نمود الخ وقال في اسئلة الحكم  
اما حديث جابلص وجابلقا وايمان اهليهما ليلة المعراج وانهما من الانسان الاول فمشهور الخ  
قال في قصص الانبياء سار ذوالقرنين نحو المغرب فلا يمر بأمة الادعاها الى الله تعالى فان اجابوه  
قبل منهم وان لم يجيبوه غشيتهم الظلمة الخ

٢٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم اتبع سبيا ﴾ حتى اذا بلغ مطلع الشمس وبدا تطلع

على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا ﴿

٢٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كذلك وقد احطنا بما لديه خبرا ﴾

٢٩٥ قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان هذا العالم عالم الاسباب لم يبلغ احد الى شيء من الاشياء ولا الى مقصد من المقاصد الخ فانه ذكر وهب بن منبه ان ذا القرنين كان رجلا من اهل الاسكندرية ابن امرأة عجوز من عجائزهم ليس لها ولد غيره وكان خارجا عن قومه الخ [ اسكندورا پرسيدند مشرق ومغرب بجه كرفتى كه ملوك پيشين را خزان و لشكر بيش از تو بود چنين فتح ميسر نشد ] الخ

٢٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم اتبع سبيا ﴾ حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما ﴿ وفي تفسير التبيان كان اى ذوالقرنين ملكا جبارا فلما هلك ابوه ولى مكانه فعظم تجبره وتكبره فقبض الله له قريتنا سالما الخ وفيه اشارة الى انه ينفى القنى عند اول امره ان يصرف شطرا من ماله الى وجه من وجوه الخير لا الى ما يشتهي طبعه ويميل اليه نفسه الخ

٢٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا يكادون يفقهون قولا ﴾ قالوا يا ذا القرنين ان يأجوج ومأجوج مفسدون في الارض ﴿

قال اهل التاريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام وياث الخ وفي التأويلات النجمية كيف اخبر عنهم ﴿ لا يكادون يفقهون قولا ﴾ ثم قال ﴿ قالوا ﴾ الآية الخ يقول الفقير سمعت من فم حضرة شيخى وسندى روح الله روحه انه قال ان اول من ابتلى بالاحتلام ابونا آدم عليه السلام لحكمة خفية الخ وهم اصناف صنف منهم طول الرجل منهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم قد هم على شبر واحد طولهم وعرضهم سواء وصنف منهم كبار الاذان الخ

٢٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا ﴾ قال ما مكنى فيه ربى خير فاعينونى بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما ﴾ آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال ﴿

قال في حياة الحيوان التنين ضرب من الحياة كأكبر ما يكون فيها الخ قال في قصص الانبياء اذا قذفوا بها حصصوا والاخطوا الخ قال في القصص قالوا من اين لنا من الحديد ما يسع هذا العمل فدلهم على معدن الحديد والنحاس الخ وقال بعضهم حفر ما بين السدين وهو مائة فرسخ الخ ٢٩٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انفضخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا ﴾ فما استطاعوا ان يظهره وما استطاعوا له نقبا ﴾ قال هذا رحمة من ربى فاذا جاء وعد ربى جعله دكا وكان وعد ربى حقا ﴿

وفي التأويلات النجمية وفي قوله ﴿ هذا ﴾ الى آخر الآية دلالة على نبوته الخ قيل ان يأجوج ومأجوج يخفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون الشعاع قال الذى عليهم ارجعوا فستغفرون غدا الخ ٣٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ونفخ في الصور ﴾

وعن زينب ام المؤمنين رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعا يقول ( لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحق باصبعيه الابهام والتي تليها ) الخ قال في فتح القريب المراد بالويل الحزن الخ

٣٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نجعلناهم جمعا ﴾

وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال ( هو قرن من نور القمء اسرافيل ) . واعلم ان لاشئ من الاكوان اوسع منه واذا قبض الله الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صوراً جسدية في مجموع هذا القرن النور الخ ومنها مطلقة كالارواح الانبياء الخ ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا في هذه الدار . ومنها ما تجلى للنائم في حضرة الحيايات الخ وقال في التأويلات النجمية يشير الى ان الله تعالى من كمال قدرته يحى الخلق بسبب يميتهم به وهو النفخة والنفخة الاولى الخ

٣٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا ﴾ الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا ﴿

وفي الحديث ( يؤتى بهم يومئذ سبعون الفزمام مع كل زمام سبعون الفملك يجرونها ) الخ وفي التاويلات النجمية يشير الى ان جهنم لو كانت معروضة على ارواح الكافرين قبل يوم القيامة الخ قال بعض الكبار كانت اعين نفوسهم في غطاء الفعلة عن نظر الدبرة واعين قلوبهم في غطاء حب الدنيا وشهواتها عن رؤية درجات الآخرة ودرجاتها الخ

٣٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ألحسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا ﴾

وفي الآية اشارة الى ان من ادعى محبة الله وولاه لا يتخذ من دون الله اولياء اذ لا يجتمع ولاية الحق وولاية الخلق الخ وقد قال بعض المحققين ابت المحبة ان تستعمل محبا لغير محبوبه وحب الله تعالى قطب تدور عليه الخيرات الخ - حكي - انه كان ملك مشرك جبار فاخذته السلدون فجعلوه في قفنة ووضعوها في نار شديدة الخ

٣٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل هل تنسبكم بالاخسرين اعمالا ﴾ الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ﴿ اولئك

وفي الآية اشارة الى اهل الاهواء والبدع واهل الرياء والسمعة فان اليسير من الرياء شرك وان الشرك محبط الاعمال الخ وعن علي رضي الله عنه هم اهل حرورا قرية بالكوفة وهم الخوارج الذين قاتلهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه كما في التكملة الخ

٣٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه فحبطت اعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيمة وزنا ﴾ ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس ﴿

وفي الحديث ( يؤتى بالرجل الطويل الاكول الشروب فلا يزن جناح بموضة ) الخ وفي التاويلات النجمية لان وزن الاشخاص والاعمال في ميزان القيامة انما يكون بحسب الصدق والاخلاص الخ واعلم ان العلماء ورثة الانبياء وعلوهم مستنبطة من علومهم الخ

٣٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نزلا ﴾ خالدين فيها لا يفتنون عنها حولا ﴿

وفيه ايدان بانها عندما اعداه الله لهم على ماجرى على لسان النبوة الخ ومن هنا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره لو عذبني الله يوم القيامة لشغلني الجنة ونعيمها فلاجنة اعلى من الجنة اللقاء والوصال ولا نار اشد من نار الهجران والافراق الخ قال الامام وهذا الوصف ينطبق على غاية الكمال لان الانسان في الدنيا اذا وصل الى أى درجة كانت في السعادة فهو طامع الطرف الخ وفي الحديث ( الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض ) الخ [ ودر تبيان آورده كه خدای تعالی فردوس را بيد قدرت خود آفریده ] الخ يقول الفقير التوفيق بين الروایتين ان الاولى من مقام التفصيل والثانية من مقام الاجمال الخ

٣٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ﴿

وقال ابو القاسم الفزارى في الاستلة الفحمة مامنى قوله كلمات ربي فذكر بلفظ الجمع وكلته واحدة صفة له والجواب قيل ماني كلمات ربي فلا نهاية لها الخ

٣٠٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولو جئنا بمثله مددا ﴿

قال شيخى وسندى قدس الله سره في بعض تحريراته قوله كلمات علمه وحكمته الظاهر ان المراد الكلمات التي يعبر بها عن معلومات الله تعالى الخ

٣٠٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى الىّ انما ألهمكم الله واحد فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا ﴾

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان بنى آدم في البشرية واستعداد الانسانية سواء النبي والولي والمؤمن والكافر الخ وقال في التأويلات النجمية العمل الصالح متابعة النبي عليه السلام والتأسي بسنته ظاهرا وباطنا الخ وعن الحسن هذا فيمن اشرك بعمل يريد الله به والناس الخ  
٣١٠ وعن عبدالله بن غالب انه كان اذا اصبح يقول رزقني الله البارحة خيرا قرأت كذا وصليت كذا الخ قال في بحر العلوم ان قلت ما معنى الرياء قلت العمل لغير الله بدليل قوله عليه السلام ( ان اخوف ما اخاف على امتي الاشرار بالله ) الخ قال في الاشياء ولا يدخل الرياء في الصوم انتهى الخ وفي الحديث ( انما حرم الله الجنة على كل صرّائي ) الخ وفي الحديث ( اذا جمع الله الاولين والآخرين ليوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى مناد ) الخ وفي الحديث ( ان في جهنم واديا تستعبد جهنم من ذلك الوادي ) الخ

٣١١ يقول الفقير كان المرتضى رضي الله عنه عمم الاشرار الى الرياء والاستعانة في الوضوء ونحوه الخ وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال قال عليه السلام ( من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من الدجال ) الخ وفي رواية للنسائي ( من قرأ العشر الاواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال ) الخ وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال عليه السلام ( من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان السماء يضيئ له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين ) الخ روى عبدالله بن فردة رضي الله عنه قال قال عليه السلام ( ألا ادلكم على سورة شيعها سبعون الف ملك حين نزلت ملاء عظمتها ما بين السماء والارض لتاليها مثل ذلك ) الخ وفي تفسير الحدادي عن ابي بن كعب رضي الله عنه قال قال عليه السلام ( من قرأ سورة الكهف فهو معصوم الى ثمانية ايام من كل فتنة ) الحديث

### تفسير سورة مريم

٣١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كهيعص ﴾

وقال ابن عباس رضي الله عنهما اذا اردت ان تقوم اية ساعة شئت من الليل فاقرأ اذا اخذت مضجعتك ( قل لو كان البحر مدادا ) الآية الخ قال في الفتاوى الحمية لا بأس للمضطجع بقراءة القرآن انتهى الخ قال الكاشاني [ در مواهب صوفيان از مواهب الهى كه بر حضرت شيخ ركن الدين علاء الدوله سمناني قدس سره فرود آمده مذکور است كه حضرت رسالت را صلى الله عليه وسلم سه صورتت بكني بشري كقوله تعالى ( انما أنا بشر مثلكم ) الخ وفي التأويلات النجمية في سورة البقرة يحتمل ان يكون ( الم ) وبسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضع والمعميات بالحروف بين المحبين الخ

٣١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ذكر رحمت ربك عبده زكريا ﴾ اذ نادى ربه نداء خفيا \* قال رب انى وحى العظم منى \*

يدل على هذا ما روى في الاخبار ان جبريل عليه السلام نزل بقوله تعالى ( كهيعص ) فلما قال كاف قال النبي عليه السلام ( علمت ) الخ قال الامام زكريا من ولده هارون اخي موسى الخ يقول الفقير النداء وان كان بمعنى الصوت لكن الصوت قد يتصف بالضعف الخ قال قتادة اشكى سقوط الاضراس كما في البقوى الخ

٣١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واشتعل الرأس شيبا ﴾ ولم اكن بدعا لك رب شقيا \*

وانى خفت الموائى من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهبلى من لدنك \*

- روى - ان عائجا قال لبعضهم انا الذى احضت الى وقت كذا فتعال مرحبا بمن توسل بنا اليها وقضى حاجته الخ وقال القتيبي امرأة زكريا هي ايشاع بنت عمران الخ

٣١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا وليا ﴾ يرتقى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رخصيا ﴿  
واعلم ان الله تعالى لا يمكن العبد من الدعاء الا لاجلته كلا او بعضا كما وقع لذكرى الخ وفي الحديث  
( من فتح له باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة ) الخ وعن بعض اهل المعرفة نعم السلاح الدعاء الخ  
ثم ان الدعاء اما للدين او للدنيا الخ وفيه اشارة الى انه لا بد للكمال من صرارة يظهر فيها كلالته الخ  
٣١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل  
سميا ﴾ قال رب انى يكون لى غلام وكانت ﴿

[ در زاد المسير فرموده كه وجه فضيلت نه اذان رويست كه پيش ازوكسى مسمى بدین اسم  
نبوده ] الخ والاطهر ان يحيى اسم اعجمى وان كان عربيا الخ قال الامام السبيل في كتاب  
التعريف والاعلام كان اسمه في الكتاب الاول حيا وكان اسم سارة زوجة ابراهيم بمسارة الخ  
٣١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا ﴾ قال كذلك قال  
ربك هو على هين وقد خلقك منك من قبل ولم تكن شيئا ﴾ قال رب اجعل لى آية قال  
آيتك ان لا تكلم الناس ﴿

قال الامام فان قيل لم تعجب زكريا بقوله ﴿ انى يكون لى غلام ﴾ مع انه طلبه الخ  
٣١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثلث ليال سويا ﴾ فخرج على قومه من المحراب فاوحى  
اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا ﴾ يا يحيى ﴿

وفي التأويلات النجمية في قوله ﴿ يا زكريا ﴾ الى ( بكرة وعشيا ) اشارة الى بشارات منها انه تعالى  
ناداه باسمه زكريا وهذه كرامة منه . ومنها انه سماه يحيى ولم يجعل له من قبل سميا بالصورة والمعنى الخ  
٣١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا ﴾ وحنانا من لدنا  
وزكوة وكان تقيا ﴾ وبرا بوالديه ولم يكن ﴿

قال في الاسئلة المفحمة أى دليل فيها على المعتزلة الجواب انه دليل على ان الاسم والمسمى واحد الخ  
قال ابن عباس الحكم النبوة استنبأه الله تعالى وهو ابن ثلاث سنين اوسبع . وقبل الحكم الحكمة  
وفهم التوراة والفقه في الدين الخ - روى - انه دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما للعب خلقنا الخ  
يقول الفقير مثل يحيى عليه السلام في هذه الامة المرحومة الشيخ العارف المحقق سهل بن عبدالله  
الشتري قدس سره الخ واعلم ان روح الكامل سريع التعلق ببذنه الخ

٣٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ جبارا عصيا ﴾ وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم  
يبعث حيا ﴿

وقال ابن عيينة اوحش ما يكون الانسان في هذه الاحوال يوم ولد فيخرج مما كان ويوم يموت  
فبرى قوما لم يكن عاينهم الخ واعلم ان زكريا اشارة الى الروح الانساني وامرأته الى الجثة  
الجسدانية التى هى زوج الروح الخ ثم انه لما بشر بولادة القلب الموصوف بما ذكر طلب آية  
يهتدى بها الى كيفية حمل القلب العاقر بالقلب الحى الذى حى بنور الله تعالى الخ قال بعض  
الاولياء كنت في نية بنى اسرائيل فاذا رجلي بما شئت فتعجب من الهمة والهت انه اخضر فقلت له بحق الحق الخ  
٣٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكانا شرقيا ﴾  
فانخذت من دونهم حجابا فارسلنا اليها روحنا ﴿

قال بعض العلماء في حكمة ذكر مريم باسمها دون غيرها من النساء ان الملوك والاشراف لا يذكرون  
حرائرهم الخ وقال في اسئلة الحكم سميت مريم في القرآن باسمها لانها اقامت نفسها في الطاعة كالرجل  
الكمال الخ قال الحسن ومن ثمة اتخذ النصارى الشرق قبة كما اتخذ اليهود المغرب قبة الخ وقال بعض  
الكبار جبرائيل هو الروح حقيقة باعتبار حقيقته المجردة مجازا باعتبار صورته المثالية الخ



٣٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فتمثل لها بشرا سويا ﴾ قالت انا اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا \* قال انما انا رسول ربك لاهبك غلاما زكيا \* قالت انا يكون لي غلام ولم يمسسني بشر ولم اك بغيا \*

وفيه اشارة الى ان القران بعد الطهر التام اطهر والولد اذن انجب فافهم . وفي التأويلات الروح هو نور كلمة الله التي يمتزج بها بقوله كن الخ قال الشيخ في تفسيره وانما قالت ذلك لان النبي يتطهر بالله ويخاف والفاسق يخوف بالسultan والمنافق يخوف بالناس الخ قال الشيخ في تفسيره ولم يقل بنية لانه وصف غالب على المؤمن كخائض اى فاجرة بنى الرجال الخ وفي التأويلات النجمية ( ولم يمسسني بشر ) قبل هذا ( ولم اك بغيا ) ليسسني بشر بعدهذا بالزنى او بالشكاح الخ

٣٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال كذلك قال ربك هو علي هين ولنجعله آية للناس ورجمة منا وكان امرا مقضيا ﴾

وفي التأويلات النجمية ( آية ) اى دلالة على قدرتي بانى قادر على ان اخلق ولدا من غير ان الخ يقول الفقير وذلك ان العلم تابع للمعلوم فكل ما يقتضيه من الاحوال فانه تعالى يظهره بحكمته الخ قال الامام ابو القاسم القشيري قدس سره سمعت استاذ ابا على الدقاق يقول في آخر عمره وقد اشتدت به العلة من امارات التآييد حفظ التوحيد في اوقات الحكم الخ

٣٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ حملته ﴾

قال احمد بن حنبل قدس سره الطريق واضح والدليل لا يخفى والداعي قد اسمع فما التحير بعد هذا الخ قال في شرح الحكم العطائية ثم اذ تأملت ظهورك ان التحق بالمعرفة منطوق وجود البليات الخ يقول الفقير وصول النفخ الى الجوف لا يحتاج الى منفذ من المنافذ كالفم ونحوه الخ واعلم ان لم يمسس عليه السلام جهة جسمانية وجهة روحانية واحدة جمع للجهتين فاذا نظر الى جهة الجسمانية يظن انه تكون من ماء صمد الخ - روى - ان مولد عيسى عليه السلام كان قبل مولد نبينا عليه السلام بخمسة وخمسين سنة الخ

٣٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانبئت به مكانا قصيا ﴾

قال بعض الكبار لولم تمثل جبريل عند النفخ بالصورة البشرية لظهر عيسى على صورة الروحانيين الخ نقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولدا صورتها صورة البشر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند الواقعة . وان امرأة ولدت ولدا له عين اربع ورجلاه كرجل الدب وكانت قطيعة جامها زوجها وهي ناظرة الى دين كانا عند زوجها الخ ففي رواية عن ابن عباس كانت مدة الحمل والولادة ساعة واحدة الخ يقول الفقير القول بان مثل هذه الفاء قد يدل على ترتيب الحكم وعدم تكمونه من نطفة ظاهر البطلان الخ قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكماله سبعة اشهر يتحرك للخروج حركه عنيفة الخ وفي كلام الشيخ محي الدين ابن العربي قدس سره لم يزل للثانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت ولا يعيش الخ

٣٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاجاءها الخاض الى جذع النخلة قالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا ﴾ فناديها \*

وعن انس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الاسراء ( فقال لي جبريل انزل فصل فصليت فقال اتردى اين صليت صليت بيت لحم حيث ولد عيسى بن مريم ) الخ وقال في الفصص رأت نخلة يابسة في جوف الايل فجلست عند اصلها . وفي التأويلات النجمية ( فاجاءها الخاض الى جذع النخلة ) لاطهار المعبرة في الجذع انتهى الخ وفي التأويلات النجمية ( قبل هذا ) اى قبل هذا الحمل الخ

٣٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من تحتها ان لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سرى﴾ وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً \* فكلى واشربى ﴿

وقال في اسئلة الحكم ما الحكمة في اسرها بالهز قيل لانها تعجبت من ولد بغير اب فارها الرطب من نخل يابس آية منه تعالى الخ قال الامام في تفسيره قدم الاكل لان حاجتها اليه اشد من حاجتها الى الماء لكثرة ما سال منها من السماء الخ قالوا التمر للنساء عادة من ذلك الوقت الخ

٣٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وقرى عينا فاما ترين من البشر احدا فقولى انى نذرت للرحمن صوما فلن اكلم اليوم انسيا﴾

وقال الكاشاني [وقرى عينا وروشن ساز چشم را بفرزند] الخ ولما اثار اصحاب المجاهدة السكوت فلعلمهم بتأني الكلام من حفظ النفس واطهار صفات المدح والميل الى حسن النطق الخ يقول الفقير ان المنهى عنه هو السكوت مطلقا الخ

٣٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فأتت به قومها تحمله قالوا يا مريم لقد جننت شيأ فريا \* يا اخت هرون﴾

ومن بلاغات الزمخشري ما قنع السفية بمثل الاعراض وما اطلق عنائه بمثل العراض سورة السفية تكسرهما الحمداء الخ وفي الآية اشارة الى الصوم عن اللغات لغير الله تعالى الخ فعلى السالك ان يتقطع عن عالم الناسوت ويقطع لسانه عن غير ذكر اللاهوت الخ

٣٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ما كان ابوك امراً سوء وما كانت امك بغيا \* فاشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا \* قال انى عبدالله﴾

واعلم ان المعتاد من اهل الزمان اذا اظهروا الله في كل زمان نبيا او وليا يخصه بمعجزة او كرامة الخ قال الجنيد لست بعبد سوء ولا عبد طمع ولا عبد شهوة وفيه اشارة الى ان افضل اسماء البشرية العبودية . يقول الفقير سمعت من فم حضرة شيخى وسندى روح الله روحه انه تعالى عبدالله فوق عبد الرحمن وهو فوق عبد الرحيم وهو فوق عبد الكريم الخ قيل كان المستنطق لعيسى زكريا وقد اكرم الله تعالى اربعة من الصبيان باربعة اشياء الخ

٣٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿آتانى الكتاب وجعلنى نبيا \* وجعلنى مباركا اينما كنت واوصانى بالصلوة والزكاة مادمت حيا \* وبراً بالدينى ولم يجعلنى جبارا شقيا \* والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا﴾

قال في بحر العلوم فيه دلالة بيينة على ان المبدأ مادام حيا لا يسقط عنه التكليف والعبادات الظاهرة الخ يقول الفقير لاشك ان حياة البرزخ على النصف من حياة يوم البعث الخ قال شيخى وسندى في كتاب البرقيات له قدس سره انما اتى بالطريق الغيبة في حق يحيى عليه السلام الخ

٣٣٢ قال في اسئلة الحكم اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقامهما حيث قال ( ان عيسى ويحيى النبيا فقال يحيى اميسى كأنك قد امنت مكر الله ) الحديث وفي التأويلات النجمية قوله ﴿يوم اموت﴾ فيه اشارة الى ان عيسى النبى المتولد من نفع الحق في القلب الخ

٣٣٣ قال في التكملة ولد عيسى عليه السلام في ايام ماورك الطوائف لشى خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر على ارض بابل الخ - روى - ان مريم سلمت عيسى الى معلمه فعلمه ايجاد فقال عيسى أتمدري ما « ايجاد » قال لا فقال اما الالف فآلاء الله والباء بهاء الله والحيم جلال الله والدال دين الله الخ وقال محمد بن طلحة في المقدم الفريد اول من وضع الخط العربى واقامه وصنع حرفه واقسامه ستة اشخاص من طسم الخ

٣٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ﴾ \* ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون \* وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم \* فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم \* اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين ﴿

وفي التأويلات النجمية اى جزأ فان الولد جزؤ الوالد كما قال عليه السلام ( فاطمة بضعة مني ) الخ وفي التأويلات النجمية اى تحزبوا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسيرة على قدمي الشريعة والطريقة بالعبور على القامات والوصول الى القربات الخ

٣٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وانذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ﴾ \* انا نحن نزلت الارض ومن عليها والينا يرجعون ﴿

قال الشيخ ابو الحسن المزين رحمه الله دخلت البادية على التجريد حافيا حاسرا فخطر ببالي انه ما دخل بهذه البادية في هذه السنة احد اشد تجريدا مني فجدتني انسان من ورائي الخ وعن ابراهيم الخواص قدس سره قال دخلت البادية فاصابني شدة فكابدتها وصابرتها فلما دخلت مكة داخلني شيء من الاعجاب فنادتني عجوز من الطواف الخ

٣٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا ﴾ \* اذ قال لابيه يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا \* يا ابت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني اهدك صراطا سويا \* يا ابت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا \* يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا \* قال ارأغب انت عن آلهتي يا ابراهيم ﴿

ولارباب الصدق مراتب صادق وصدوق وصديق الخ والفرق بين الرسول والنبي الخ ٣٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لئن لم تنته لارجنك واحجرني مليا ﴾ \* قال سلام عليك سأستغفرلك ربي انه كان نبيا حفيا \* واعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعوا ربي عسى ان لا اكون بدعاء ربي شقيا \* فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا \* ووهبنا لهم من رحمتنا ﴿

٣٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا لهم لسان صدق عليا ﴾ \* واذكر في الكتاب موسى ﴿ اعلم ان في الآيات اشارات . منها الرفق وحسن الخلق فان الهادي الى الحق يجب ان يكون رفيقا الخ ومنها المناوبة قال ابو القاسم الطريق الى الحق المناوبة الخ ومنها العزلة قال ابو القاسم عن اراد السلامة في الدنيا والآخرة ظاهرا وباطنا فليعتزل قرناء سوء واخذان السوء الخ قال بعض الكبار العزلة تشبب لصمت اللسان الخ ومنها ان من فارق محبوبه ابتغاء لمرضاة الله تعالى الخ

٣٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا ﴾ \* وناديناه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا \* ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا ﴿

قال في التأويلات النجمية اعلم ان الاخلاص في العبودية مقام الاولياء فلا يكون ولي الا وهو مخلص الخ ٣٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد وكان رسولا ﴿

٣٤٠ وفي التأويلات النجمية قوله ( وهيناله من رجعتنا اخاه هرون نيا ) يشير الى ان النبوة ليست بكسبية الخ قال في التأويلات النجمية قيا وعد الله باداء العبودية انتهى . والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة الخ واعلم ان الله تعالى اتى على اسماعيل بكونه صادق الوعد اشارة الى ان الثناء انما يتحقق بصدق الوعد الخ واحسن يحيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعد حق فالوعد حق العباد الخ

٣٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نيا ﴾ وكان يأمر اهله بالصلوة والزكوة وكان عنده ربه مرضيا \* واذكر في الكتاب ادريس انه كان صديقا نيا ﴿

وفيه اشارة الى ان من حق الصالح ان ينصح الاقارب الخ وعن بعض الصالحين انه قال نزل عندي اضياف وعلمت انهم من ابدال قلت لهم اوصوني بوصية بالغة حتى اخاف الله الخ واعلم ان المرضي المطابق هو الانسان الكامل الخ وقال الكاشاني [در جامع الاصول آورده كه ادريس بصد سال بعد از وفات آدم متولد شده] الخ قال عباس بن عطاء ادنى منازل المرسلين اعلى مراتب النبيين الخ

٣٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ورفعهنا مكانا عليا ﴾

واختلف القائلون بانه في السماء أمو حى فيها ام ميت فالجمهور على انه حى وهو الصحيح الخ فالآية دلت على رفعة وعلى علو مكانه وهو فلك الشمس الخ وفي التأويلات النجمية المكان الذى فوق المكونات عند المكون فى مقعد صدق عند مليك مقتدر انتهى . وقد اعطى الله تعالى للمحمديين علو المكانة الخ

٣٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتينا اذا تنلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا ﴾

قال الكاشاني [ كلام دوست مهيج شوقست چون آتش شوق بركانون دل بر افروخته كردد ] الخ

٣٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات ﴾

قال في التأويلات النجمية ( خروا ) بقلوبهم على عتبة العبودية ( سجدا ) بالتسليم الاحكام الازلية الخ وفي الحديث ( ما من نبي بعثه الله فى امته الا كان له من امته حواريون واصحاب يأخذون بسنته ) الحديث وعن على رضى الله عنه هم من بنى المشيد وركب المنظور ولبس المشهور وفى الحديث ( اوجى الله الى داود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب ) الحديث واعلم ان تفسير اسباب الشهوات ليس من امارة الخير الخ وقال وهب بن منبه التقي ملكان فى السماء الرابعة فقال احدهما للآخر من اين فقال امرت بسوق حوت من البحر اشتماه فلان اليهودى الخ

٣٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فسوف يلقون غيا ﴾ الا من تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا \* جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مائيا \* لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ﴿

قال الامام فى تفسيره فان قيل المقصود من الآيات وصف الجنة بامور مستعظمة وليس وصول الرزق بكرة وعشيا منها قلنا قال الحسن اراد ان يرغب كل قوم بما احبوه فى الدنيا الخ

٣٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا وما ننزل الا بالامر ربك ﴾

قال فى التأويلات النجمية ( ولهم رزقهم فيها ) من رؤية الله تعالى الخ قال فى الاشارة المفصلة كيف قال نورث والميراث ما انتقل من شخص الى شخص الخ قال فى الاشباه لو قال الوارث تركت حتى بطل حقه انتهى قال المولى الفارزى فى تفسير الفاتحة اعلم ان الجنات ثلاث . الاولى جنة اختصاص الامى الخ والجنة الثانية جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة الخ والجنة الثالثة جنة الاعمال وهى التى ينزل الناس فيها باعمالهم الخ ورد فى الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال ليلال ( يا بلال ) بمسقتى الى الجنة فاوطئت منها موضعا الاسمعت خشخشتك امامى ( الخ قال مجاهد ابطاء الملك على رسول الله عليه السلام ثم اتاه فقال له عليه السلام ( ما حبسك يا جبريل ) قال وكيف آتيكم واتم لا تقصون اطفاكم الخ

٣٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا ﴾  
 رب السموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سميا ﴿  
 وفي التأويلات النجمية (له ما بين ايدينا) من التقدير الازلي الخ وفي التأويلات النجمية (فاعبده)  
 بحسبك ونفسك وقلبك وسرك وروحك الخ

٣٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويقول الانسان اذا مات لسوف اخرج حيا ﴾  
 روى ان بعض الجبابرة سمي نفسه بلفظ الجلالة فصر ما في بطنه من دبره وهلك من ساعته  
 وقال فرعون مصر للقيبط انا ربكم الاعلى ولم يقدر ان يقول انا الله . قال ابن عباس رضى الله  
 عنهما لا يسمى احد الرحمن وغيره . قال المولى الفنارى في ترتيب اسماء البسملة ان لاسم الجلالة  
 اختصاصا وضعيا واستعماليا الخ

٣٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أولا يذكر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا ﴾ فوربك  
 لتحشرنهم والشیاطين ثم لتحضرنهم حول جهنم جثيا \* ثم لتزغن من كل شعبة ايهم  
 اشد على الرحمن عتيا \* ثم لتحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا \* وان منكم الا واردها  
 كان على ربك حتما ﴿

٣٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مقضيا ﴾ ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ﴿  
 اعلم ان الوعيدية وهم المعتزلة قالوا ان من دخلها لا يخرج منها وقالت المرجئة لا يدخلها المؤمن  
 قط الخ قال في الاسئلة المفحمة يجوز ان يدخلوها ولا يسمعون حسيبها لان الله تعالى يجعلها عليهم  
 بردا وسلاما الخ فان قلت اذا لم يكن في دخول المؤمنين عذاب فما الفائدة فيه . قلت وجوه  
 ١ الاول ان يزيدهم سرورا الخ والثاني يزيد غم اهل النار الخ والثالث يرون اعداءهم  
 المؤمنين الخ والرابع ان المؤمنين اذا كانوا معهم فيها الخ والخامس ان مشاهدة عذابهم توجب  
 مزيد التذازهم بنعم الجنة . يقول الفقير لاشك عند اهل المعرفة ان جهنم صورة النفس الامارة الخ  
 ٣٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا  
 أى المفرقين خير مقاما واحسن نديا \* وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن انا ما ورثا ﴿  
 وفي الحديث ( لا يموت لمسلم ثلاث من الولد فيلج النار الاتحاة القسم ) الخ وقال مجاهد ورود  
 المؤمن النار هو مس الحى جسده في الدنيا الخ - يروى - انهم كانوا يرجلون شعورهم  
 وبدنونها ويتطيبون ويتزينون بالزین الفاخرة فاذا سمعوا الآيات الواضحات الخ

٣٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل من كان في الضلالة فليمدده الرحمن مدا حتى اذا رأوا  
 ما يوعدون اما العذاب ﴾

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اهل الانكار واهل العزة بالله ﴿ واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ﴾  
 من الحقائق والاسرار الخ قال شيخى وسندى قدس سره في بعض تحويراته ﴿ فليمدده الرحمن  
 مدا ﴾ اى فليستدرجه الرحمن استدرجا بمد عمره وتوسيع ماله وتكثير ولده الخ

٣٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما الساعة فسيعلمون من هو شر مكانا واضعف جندا ﴾  
 ويزيد الله الذين اهدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردا ﴿  
 في الآية اشارة الى ان الضرر القليل المتناهي الذى يعقبه نفع كثير غير متناه الخ واعلم ان الباقيات  
 الصالحات هى اعمال الآخرة كلها ومنها الكلمات الطيبة . قال ابو الدرداء رضى الله عنه جلس  
 رسول الله عليه السلام ذات يوم واخذ عودا يابسوا وازال الورق عنه ثم قال ( ان قول لاله  
 الا الله والله اكبر ) الخ

٣٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقل لأوتين مالا وولدا \* اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا \* كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا \* ونزله ما يقول وبآيتنا فردا \* واتخذوا من دون الله آلهة ﴿﴾

وفي التأويلات النجمية الباقيات الصالحات هي الاعمال الصالحات الخ وفي الآية اشارة الى ان اهل الضرور يدعون الاحراز للفضيلين المال والولد في الدنيا والنجاة والدرجات في الآخرة الخ

٣٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ ليكونوا لهم عزاء \* كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا \* ألم تر انا ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم اذا \* فلا تعجل عليهم انما نعد لهم عدا ﴿﴾ وكان ابن السماك رحمه الله عند المؤمن قراها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد الخ قال العلامة الزمخشري استغفم تنفس الاجل وامكان العمل الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر من حافظ على الانفاس فالساعات في حكمه الى ما فوق ذلك ومن كان وقته الساعات فاته الانفاس الخ

٣٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا \* ونسوق المجرمين الى جهنم وردا \* لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية انما خص حشر وفد المتقين الى حضرة الرحمانية الخ وعن علي رضي الله عنه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكن على نوق رحالها ذهب الخ امام قشيري رحمه الله [ فرمود كه بعضی برنجائب طاعات وعبادات باشند ] الخ [ در كشف الاسرار آورده كه ممشاد دینوری رحمه الله در حال نزع بود درویشی پیش وی ایستاده و دعا می کرد كه خدايا بروحمت كن ] الخ وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال لا يحابه ذات يوم (أي يجز احكم ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا ) الخ

٣٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا ادا \* تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخرج الجبال هدا \* ان دعوا للرحمن ولدا \* وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا \* ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا ﴿﴾

وفي العميون سيأتي جميع الحلائق يوم القيامة الى الرحمن خاضعا ذليلا مقرا بالبودية الخ

٣٥٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ لقد احصيم وعدهم عدا \* وكلهم آتية يوم القيمة فردا ﴿﴾ قال ابو بكر الوراق رحمه الله ما تقرب احد الى ربه بشيء ازين عليه من ملازمة العبودية واطهار الافتقار الخ وفي الحديث القدسي (كذبني ابن آدم) اي نسبني الى الكذب ( ولم يكن له ذلك ) يعني لم يكن التكذيب لاثقا به بل كان خطأ الخ اعلم انه هذا مذكور على طريق التمثيل لان الاعادة بالنسبة الى قوانا ايسر من الانسان الخ قال علي رضي الله عنه قيل لابي عليه السلام هل عبدت وشناقت قال لا قيل هل شربت خمرنا قال لا الخ

٣٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان بذرا الايمان اذا وقع في ارض القلب الخ واعلم ان المحبة الموافقة ثم الميل ثم الود ثم الهوى ثم الوله الخ وفي الحديث ( اكثروا من الاخوان فان ربكم حي كريم يستحي ان يعذب عبده بين اخوانه يوم القيامة ) الخ ومن بلاغات الزمخشري محك المردة الآخاء حال الشدة دون حال الرخاء وقال ابو علي الدقاق قدس سره لما سئل غلام الخليل بالصوفية الى الخليفة امر بضرب اعناقهم فاما الجنيدي فانه تستر بالفقه وكان يفتي على مذهب ابي ثور الخ

٣٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿﴾ فانما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين وتنذر به قوما لدا \* وكم اهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من احد او تسمع لهم ركزا ﴿﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان حقيقة القرآن التي هي صفة الله تعالى القدسية القائمة بذاته لاتسها ظروف الحروف المحدثة الممدودة المتشابهة الخ

## تفسير سورة طه

٣٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ طه ﴾

وقال بعضهم هو اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل احمد ويس الخ قال الامام جعفر الصادق رضي الله عنه طه اسم بطهارة اهل البيت وهدايتهم كما قال تعالى ﴿ ويظهركم تطهيرا ﴾ الخ وفي التأويلات النجمية يامن طوى به بساط النبوة الخ وقال بعضهم انه ليس من الحروف المقطعة بل هو موضوع بارزاء يارجل بلفظة عك الخ

٣٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ما انزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ الا تذكرة لمن يخشى

جور الحسن طه بوزن هب على انه امر الرسول عليه السلام بان يقرأ الارض بقدميه معا الخ وفي الحديث ( ان الله تعالى قرأ طه ويس قبل ان يخلق آدم بالفي عام الحديث وفي التأويلات النجمية ﴿ ما انزلنا عليك القرآن لتشقى ﴾ في الدنيا او العقبى بل انزلناه على قلبك لتسعد بخلقك بخلقه الخ

٣٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلوي ﴾ الرحمن على العرش استوى

[ وشيخ اكبر قدس سره در فتوحات فرموده كه استواء خداوند بر عرش در قرآنست و مراد بدین ایمانست تأویل نجومی كه تأویل درین باب طغیانست الخ قال بعضهم ليس على الكون من اثر ولا على الاثر من كون . قال بعضهم انا نقطع بان الله منزّه عن المكان والالزم قدم المكان الخ وقد روى ان رجلا سأل عمر رضي الله عنه عن آيتين متشابهتين فعلاه بالدره . وقال بعض الكبار المحققين من اهل الله تعالى ان - بهذا الاستواء استواءه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا الخ يقول الفقير قواه الله القدير لاشك ان بين زيد والعالم فرقا من حيث ان الاول يدل على الذات المجردة والثاني على المتصفة بصفة العلم الخ وفي الحديث ( ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار الخ

٣٦٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت ﴾

- يروى - ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزيهه تعالى عن المكان الخ

٣٦٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الثرى ﴾ وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى

وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان الارضين على ظهر النون والنون على بحر ورأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش الخ وجاء انه عليه السلام لما توجه الى خيبر اشرف الناس على واد فرموا اصواتهم بالتكبير الله اكبر لا اله الا الله فقال عليه السلام ( اربعوا على انفسكم ) الخ

٣٦٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ﴾

يقول الفقير انما نهي النبي عليه السلام اصحابه عن رفع الصوت اخفاء لاهره عن العدو الخ وفي التأويلات النجمية السر باصطلاح اهل التحقيق لطيفة بين القلب والروح وهو معدن اسرار الروحانية الخ يقول الفقير على هذا المعنى بنى الصوفية ذكرهم بالاسم هو اخفاء وجهه واجتماعا وانفرادا الخ وفي الحديث ( لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ) الخ

٣٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وهل اتيك حديث موسى ﴾ اذرا نارا

قال في تفسير الكبير يقال ان الله اربعة آلاف اسم ثلاثة آلاف منها لا يعلمها الا الله والانبياء الخ - روى - ان حكما ذهب اليه قبيح وحسن والنمسا الوصية فقال للحسن انت حسن ولا يليق بك الفعل القبيح وللقبيح انت قبيح اذا فعلت القبيح عظم قبحك الخ وفي الحديث ( اطلبوا الحوايج عند حسان الوجوه ) الخ وفي الحديث ( اذا بعثتم الى رجلا فابشروه حسن الوجه حسن الاسم ) الخ قال موسى الهى أى خالق اكرم عليك قال الهى لا يزال لسانه رطبا من ذكرى الخ

٣٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقال لاهله امكثوا انى آنت نارا لعل آتيكم منها بقبس او احد على النار هدى ﴾ فلما اتىها ﴿

— روى — ان موسى عليه السلام تزوج صفوراء وقال السبلى صفوراء بنت شعيب عليه السلام فاستأذن منه في الخروج من مدين لزيارة امه واخيه هارون في مصر الخ قال اكثر المفسرين ان الذين رآه موسى لم يكن نارا بل كان نور الرب الخ قالوا النار اربعة اصناف . صنف ياكل ولا يشرب وهي نار الدنيا . وصنف يشرب ولا ياكل وهي نار الشجرة الاخضر . وصنف ياكل ويشرب وهي نار جهنم . وصنف لا ياكل ولا يشرب وهي نار موسى الخ

٣٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نودى ياموسى انى انا ربك فاخلع نعليك ﴾

وقالوا ايضا هي اربعة انواع . نوع له احراق بلا نور وهي نار الجحيم . ونوع له نور بلا احراق وهي نار موسى . ونوع له احراق ونور وهي نار الدنيا . ونوع ليس له احراق ولا نور وهي نار الاشجار . يقول الفقير النور لامحبة والنار للعشق الخ وقيل للحبيب تقدم على بساط العرش بنعليك ليتمتع العرش بنبار نعال قدميك الخ قال في الاسرار المحمدية جاء في غرائب التفسير في قوله سبحانه ( فاخلع نعليك ) معنى همك باصرائك وغنمك . وقال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره معنى الطبيعة والنفس . يقول الفقير لا شك ان المرأة صورة الطبيعة والولد صورة النفس الخ وقال بعضهم المراد بالنملين الدنيا والآخرة كأنه امره بالاستغراق في معرفة الله ومشاهدته الخ وقال بعضهم ان اثبات الصانع يكون بتقديم فشيئنا بالنملين الخ

٣٧١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انك بالواد المقدس طوى ﴾ وانا اخترتك فاستمع لما يوحى \* انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى واقم الصلوة لذكرى \* ان الساعة آتية أكاد اخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى \* فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها ﴿

٣٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واتبع هويه فتردى ﴾ وما تلك بينك يا موسى ﴿

واعلم ان هذه الآيات والآية بعدها دلت على ان الله تعالى كلم موسى عليه السلام وانه سمع كلام الله تعالى الخ ثم اعلم ان للكلام مراتب فكلام هو عين المتكلم وكلام هو معنى قائم به كالكلام النفس الخ رؤى بعضهم في النوم فقبل ما فعل الله بك فقال رضى الله عنى ورحمنى وقال لى كل يا من لم ياكل واشرب يا من لم يشرب الخ وقيل لبعضهم وقد رؤى معنى في الهواء بمثل هذه الكرامة فقال تركت هواى لهواه فسخر لى هواه الخ

٣٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال هى عصاى اتوكؤا عليها واهش بها على غمى ولى فيها ما رب اخرى ﴾

وقال الكاشفى [ آن عصا ازجوب مراد بهشت بود طول اوده كن وسر او دوشاخه ] الخ قال بعض اهل المعرفة كما كانت العصا صورة النفس المطننة الفنية للموهومات والمخيلات لان صورة الحية تستند للايمان كما ظهر بعض الجن بالمدينة في صورة الحية ونهوا عن قتلها الخ

٣٧٤ قال في التأويلات النجمية انما امتحن موسى بهذا السؤال تنبيها له ليعلم ان للعصا عند الله اسما آخر وحقيقة اخرى غير ما علمه منها الخ فان قيل هذا سؤال من الله مع موسى ولم يحصل لمحمد عليه السلام . قلنا خاطبه ايضا في قوله ( فاوحى الى عبده ما وحي ) الا انه ما افشاء وكان سرا لم يؤهل له احدا من الخلق الخ وذكر الراغب الاصفهاني في المحاضرات انه قال الامام الشاذلى قدس سره صاحب الحرب البحر اضطجعت في المسجد الاقصى فرأيت في المنام قد نصب تحت خارج الاقصى في وسط الحرم فدخل خلق كثير افواجا افواجا فقلت ما هذا الجمع فقالوا جمع الانبياء والرسل عليهم السلام قد حضروا ليشفعوا في حسين الخلاج عند محمد عليه السلام في اساءة ادب وقعت منه الخ



٣٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال انقها يا موسى ﴾ فالقها فاذا هي حية تسمى ﴿  
- روى - انه حين القاها انقلب حية صفراء في غائط المعصاة ثم انتفتحت وعظمت فذلك شبهت  
بالجان تارة الخ ﴾ قال بعض اهل المعرفة لما انقلب المعصاة حيوانا فاعماه الى انقلاب المعصية  
طاعة الخ ﴾ يقول الفقير على هذا يدور انقلاب المعصاة حية حين الالتقاء الخ

٣٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى ﴾ واضمم يدك  
الى جناحك تخرج بيضاء ﴿

فان قيل لم خاف موسى من المعصاة ولم يخف ابراهيم من النار الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ خذها  
ولا تخف ﴾ يعني كنت تحسب انك فيها المنافع والمآرب في البداية الخ وفي الحديث ﴿ بجاء  
لصاحب المال الذي لم يؤد زكاته بذلك للمال على صورة ثمان يقول الفقير لا شك عند اهل  
المعرفة ان الكل جسد روحا ولو كان معنويا الخ

٣٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من غير سوء آية اخرى ﴾ لتريك من آياتنا الكبرى ﴿  
اذهب الى فرعون انه طغى ﴿

- روى - ان موسى عليه السلام كان اسمر اللون فاذا ادخل يده اليمنى تحت ابطه الايسر  
واخرجها كان عليها شمع كشمع الشمس الخ وعلم ان موسى عليه السلام ادخل يده في  
جيبه فاخرجها بيضاء من غير سوء الخ - روى - ان الله تعالى ارسل الى ابراهيم جبريل  
عليهما السلام على صورة شخص فقال له يا ابراهيم اراك تمطى الاوداء والاعداء فقال تمطت  
الكرم من ربي الخ ومن كرامات اليد ما روى ان نبينا عليه السلام تبع الماء من بين اصابعه  
في غزوة تبوك الخ وفيه اشارة الى معنيين . احدهما ان السالك الصادق اذا بلغ مرتبة كماله الخ  
والثاني ان كمال البالغين في ان يرجعوا الى الخلق الخ

٣٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال رب اشرح لي صدري ﴾ ويسر لي امري ﴾ واحلل عقدة  
من لساني ﴾ يفقهوا قولي ﴿

واعلم ان شرح الصدر من نعم الله تعالى على الانبياء وكل الاولياء وقد اخذ منه نبينا عليه السلام  
الحظ الاوفى الخ

٣٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واجعل لي وزيرا من اهلي ﴾ هرون اخي ﴾ اشدد به ازرى ﴾  
واشركه في امري ﴿

قال في الاسئلة المفحمة لما دعا موسى بهذا الدعاء هل انعمت اى كما يدل عليه قوله قال قد اوتيت  
سؤلك فلماذا قال واخى هارون هو افصح منى لسانا الخ

٣٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كي نسبحك كثيرا ﴾ ونذكرك كثيرا ﴾ انك كنت بنا بصيرا ﴾ قال  
قد اوتيت سؤلك يا موسى ﴿

قال داود القيصرى قدس سره ومن جملة كلمات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتلثم بصحبة  
الجهلاء بل يبرزهم بحبة العلاء الادباء الامناء يحملون عنهم اثقالهم ويتقنون احكامهم واقوالهم  
اتمنى الخ وكان اوشروان يقول لا يستغنى اجود السيوف عن الصيقل ولا اكرم الدواب  
عن السوط ولا اعلم الملوك عن الوزير الخ ثم ان العادل يرث من النبي عليه السلام هذه الوزارة  
واما الظالم فيجعل له وزير سوء وهو علامة غضب الله وانتقامه الخ

٣٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد متنا عليك مرة اخرى ﴾

واعلم ان موسى بطريق الاشارة سلطانا في الآفاق وروحنا في الانفس وهارون هو الوزير  
ايما كان في الآفاق والمقل في الانفس الخ

٣٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذ اوجينا الى امك ما يوحى ﴾ ان اقد فيه في التابوت فاقد فيه في اليم فلياقه اليم بالساحل ﴿

وقال بعض ارباب المعارف التابوت اشارة الى ناسوت موسى عليه السلام اى صورته الانسانية الخ  
٣٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ياخذ عذولى وعدولى وألقيت عليك حبة منى وتضع على عيني ﴾ اذ تمشى اختك ﴿

قالوا ليس المراد بالساحل نفس الشاطئ بل ما يقابل الوسيط الخ وفي التأويلات النجمية (والقبت عليك حبة) من محبتى ليحبك بمحبتى من احببى بالتحقيق وبحبك عدوى وعدوك بالتقليد الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من ادركته العناية الاولية يكون في جميع حالاته الخ  
٣٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فتقول هل ادلكم على من يكفله فرجناك الى امك كي

تقر عينها ولا تحزن وقتلت نفسا فتجيناك من الغم وقتناك فتونا ﴿ وقال بعضهم طعنناك بالبلاء طعننا الخ وفي التأويلات النجمية منهافنة محبتك مع فرعون وتربيتك مع قومه فحفظناك من التدين بدينهم . ومنها فتنة قتل نفس بغير الحق الخ

٣٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر ﴿ ومنها ابتليتك بابتى شعب الخ . ومنها ابتليتك بخدمة شعب الخ قال بعض الكبار اختبره في مواطن كثيرة ليتحقق في نفسه صبره على ما ابتلاه به الخ وفي التأويلات النجمية ( فلبثت سنين في اهل مدين ) لتستحق بترية شعب وملازمته النبوة والرسالة الخ يقول الفقير انظر كيف ان الله تعالى جعل في الامم المكروه امرا محبوبا الخ

٣٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا موسى واصططعتك لنفسى ﴾ اذهب انت واخوك بايأتى ولا تنيا في ذكرى ﴿

وفيه اشارة الى ان الخواص انما خلقوا لاجل هذا المعنى الخاص واما غيرهم فبعضهم للدنيا وبعضهم للآخرة الخ

٣٨٧ قال مرجع طريقتنا الملوتية بالحليم حضرة الهدايى قدس سره التوحيد قبل الوعظ باعث لاصفاء السامعين الخ وفي العرائس لاتفيا عن مشاهدتى باشتغالكما باصرى الخ يقول الفقير اهل اليهود ليسوا بغائبين عن المشهود . في الآية اشارة الى ادامة الازداد وتنبية للطالبيين في الجد والاجتهاد الخ - روى - انه تعالى لما نادى موسى بالواد المقدس وارسله الى فرعون واعطاه سؤله الخ فيه اشارة الى ان المؤمن اذا عرض له الامران امر الدنيا وامر الآخرة يختار امر الآخرة الخ وسمعت من شيخى وسندى قدس سره انه نام نومة الضحى يوما في مدينة فلبه من البلاد الرومية فامر بالهجرة الى مدينة قسطنطينية فلما استيقظ توشأ وصلى فلم يلبث لحظة حتى خرج راجلا وترك الاهل والعيال في تلك المدينة الخ

٣٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذها الى فرعون انه طغى ﴾ فقولاله قولنا لنا ﴿

قال في العرائس امر الله موسى وهارون عليهما السلام بالذهاب الى فرعون لقطع حننه الخ وفي التأويلات النجمية اعلم ان فائدة آياتهما ورسالتهما الى فرعون وتبليغ الرسالة كانت عائدة الى موسى وهارون الخ وفي الاسئلة المحققة انما امرها بذلك لانه كان ابتداء حال الدعوة الخ

٣٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لعله يتذكر او يخشى ﴿

وقيل امر الله موسى بالابتن مع الكافر مراعاة لحق التربية الخ وفي الاحياء سئل الحسن عن الولد كيف يحسب على والده فقال يظه مالم يغضب الخ وقيل امر موسى بالابتن ليكون حجة على فرعون الخ وقرأ رجل عند مجي بن ماذ رحمه الله هذه الآية فبكى وقال الهى هذا رفيقك بمن يقول اما الاله فكيف بمن يقول أنت الاله الخ قال بعض ارباب الحقيقة الامر تكليفى وارادى الخ

٣٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا او ان يطغى ﴾ قال في بحر العلوم ان الله قد علم كل شيء على ما هو عليه الخ قال الكاشاني [ چون بمصر توجه فرمود وحی آمد بهارون که باستقبال برادر برادر مدین دوان شود ] الخ

٣٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال لا تخافا اني معكما اسمع واري ﴾ يقول الفقير يجوز ان يكون المراد يطغى علينا الخ - روى - ان شابا كان يأمر وبنه غبسه الرشيد في بيت وسد المنافذ ليهلك فبعد ايام رؤى في بستان يتفرج فاحضره الرشيد الخ واعلم ان الله تعالى حاضر مع عباده الحضور الاثني بشأنه ولا يعرف ذلك الا من اكتسب عين بصيرته بشور الشهود الخ ثم اعلم ان موسى وهارون عليهما السلام التجئا الى حضرة الربوبية بكمال العبودية الخ قال ابو العين سألت بعض الضياري عن احسن آية في الانجيل فقال خمس كلمات « سلفي اجبك . واشكر لي اذكرك . واقبل علي اقبل عليك . واقرب مني اقرب منك . واطمئن في الدنيا اطمئن في الآخرة » الخ

٣٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فأتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم قد جئتاك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى \* انا قد اوحى ﴾

قال في التأويلات النجمية سلم من استسلم واتبع هدى الله تعالى وهو ما جاء به انبياءه عليهم السلام الخ

٣٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الينا ان العذاب على من كذب وتولى ﴾ يقول الفقير ان كلا من تكذيب الرسوم والحقائق سبب العذاب والهوان مطلقا الخ - حكى - ان بعض السادات لما رأى عبدالله بن المبارك في عزة ورقة مع جماعة قال انظروا الى حال آل عمدة وعزة ابن المبارك الخ واعلم ان عزة فرعون وشرفه انقلابا ذلا وهوانا بسبب تكذيب موسى الخ ثم اعلم انه كما ان للانبياء معجزات فكذا للاولياء كرامات والعلمية منها هي التي حق اعتبارها الخ

٣٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال فن ربكم يا موسى \* قال ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى ﴾ قال حمدون القصار اقامون بالاوامر على ثلاثة مقامات الخ قال بعض الكبار ان للمخلوقات كلها حياة وروحا الخ وفي التأويلات النجمية ( اعطى كل شيء خلقه ) استعدادا لما خلق له ( ثم هدى ) اي يسره لما خلق له الخ

٣٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال فما بال القرون الاولى \* قال علمها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا ينسى \* الذي جعل لكم الارض مهذا وسلك لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء ﴾ قال في الاسئلة المفجعة فان قلت هذا لا يليق بما تقدم قلنا ان موسى كان قد قال له اني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب ان ياحقكم ما قد لحقهم ان لم تؤمنوا بي الخ

٣٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاخرجنا به ازواجنا من نبات شتى \* كلوا وارعوا انعامكم ان في ذلك لآيات لاولى النهى \* منها خلقناكم وفيها نعيدكم ﴾

قال في التأويلات النجمية يشير الى ان السماء والماء والنبات والانعام كلها مخلوقة لكم الخ

٣٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومنها نخزجكم تارة اخرى ﴾ عن ابن عباس عرضي الله عنهما ان جبريل جاء الى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول مالي اراك مقبوما حزينا الخ واعلم ان من صفة الارض الطمأنينة والسكون لفوزها بوجود مظلومها الخ قال في اسئلة الحكم الاكثرون على تفضيل الارض على السماء لان الانبياء خلقوا من الارض وعبدوا فيها الخ

٣٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد اريناه آياتنا كلها فكذب وبى \* قال اجئنا لتخرجنا من ارضنا يسحرك يا موسى \* فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى ﴾

٣٩٨ وفي التأويلات النجمية أنما قال هذا لانه كان من اهل البصر لامن اهل البصيرة ولو كان من اهل البصيرة لرأى مجيئه لاخراجه من ظلمات الكفر الى نور الايمان الخ

٣٩٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال موعدكم يوم الزينة وان يحشركم الناس ضحى ﴾ فتولى فرعون فجمع كيده ثم أتى \* قال لهم موسى ويلكم لا تقفروا على الله كذبا ﴿

اعلم ان الاعياد خمسة . احدها عيد قوم ابراهيم عليه السلام وفيه جعل ابراهيم الاصنام جذاذا . والثاني عيد قوم فرعون وهو يوم الزينة . والثالث عيد قوم عيسى كما مر في اواخر المائة . والرابع . والخامس عيد اهل المدينة في الجاهلية الخ

٤٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فيسجنتكم بمذاب وقد خاب من افترى ﴾ فتنازعوا امرهم بينهم واسروا النحوى \* قالوا ان هذان لساخران يريدان ان يخرجاك من ارضكهم بسحرهما ويذهبا بطريقتكهم المثلثي \* فاجمعوا كيدكم ثم اتوا صفا ﴿

٤٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقد افلح اليوم من استعلى ﴾ قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان نكون اول من اتى \* قال بل القوا ﴿

يقول الفقير فيه اشارة الى ان انتهى من العلوم والاسباب كالسحر ونحوه ما يقترب به الى الدنيا وجمع حطامها الى الآخرة الخ ثم ان ارباب التقليد يقتفون آثار فرعون وسحرته الخ وفيه اشارة الى ان السحرة لما اعزوا موسى عليه السلام بالتقديم والتأخير في الالفاء اعزهم الله بالايمان الحقيق الخ يقول الفقير اظاهر ان الله تعالى بهم السحرة التخيير وعلم موسى اختيار القائم الخ

٤٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى ﴾ فاجس في نفسه خيفة موسى \* قلنا لا تخف انك انت الاعلى \* والى ما في يمينك تلقف ما صنعوا ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان خوف البشرية مركوز في جيلة الانسان الخ

٤٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى ﴾

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان ما في يمينك هو مصنوع وكيدى الخ وأعلم ان الفلاح دنيوى وهذ الظفر بالسعادات التى تطيب بها حياة الدنيا الخ وفي شرح المشارق للشيخ اكل روى محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال في الساحر يقتل اذا علم انه ساحر الخ وفي شرح رمضان على شرح العقائد ان الساحر يقتل ذكرا او انثى الخ وفي افروع لا تقتل الساحرة المسلمة ولكن تضرب وتحبس الخ وفي الاشباه كل كافر تاب فتوبته مقبولة في الدنيا والآخرة الا جماعة الكافر بسب النبي الخ وفي فتاوى قارى الهداية الزنديق من يقول بقاء الدهر الخ وقال في موضع آخر هو الذى لا يمتد لها ولا بعثا الخ قال في شرح الطريقة السحر في اللغة كل ما لطف ودق الخ

٤٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فالتقى السحرة ﴾

وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله لاحقيقة له الخ وفي شرح المقاصد السحر اظهر امر خارق للمادة الخ وقال المعتزلة بل هو مجرد اراءة مالا حقيقة له الخ ثم ان السحر خمسة انواع في المشهور منها الطلسم الخ ومنها التبرنج الخ ومنها الرقية الخ ومنها الحلقطريات الخ ومنها الشعبذة الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفوحات المكينة ان التأثير الحاصل من الحروف واسماء الله تعالى من جنس الكرامات الخ

٤٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى ﴾ قال آمنت له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلا قطعن ايديكم ﴿

٤٠٥ - روى - ان رئيسهم قال كنا نغلب الناس وكانت الآلات تبقى علينا فلو كان هذا سحرا فإين ما القيناه من الآلات الخ قال بعض الكبار من كان له استعداد النظر الى عالم الغيب وبأشر حظوظ النفس احتجب عنه الخ

٤٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وارجلكم من خلاف ولاأصلبنكم في جذوع النخل وتعلمن أننا اشدعذابا وابقى ﴾ قالوا لن نؤترك على ما جاءنا من البيئات والذي فطرنا ﴿ وفي التأويلات النجمية وإنما قال ﴾ اشدعذابا ﴿ لانه كان بصيرا بعذاب الدنيا وشده الخ وفيه اشارة الى ان القوم شاهدوا في رؤية الآيات الخ وفي التفسير الفارسي [ وسوكنده ميخوريم بخدياني كه مارا آفريد ] وفي التأويلات اي بالذى فطرنا على فطرة الاسلام الخ

٤٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاقض ما انت قاض إنما تقضى هذه الحياة الدنيا إنا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا وما اكرهتنا عليه من السحر والله خير وابقى ﴾ انه من يأت ربه مجرما فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى \* ومن يأت مؤمنا قد عمل النصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى ﴿

وفي التأويلات اي فاحكم واجر علينا الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ والله خير ﴾ في ايصال الخير ودفع الشر منك الخ قال الحسن سبحانه الله لقوم كفارهم اشد الكافرين كفرا ثبت في قلوبهم الايمان طرفه عين فلم يتعاطم عندهم الخ

٤٠٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى ﴾ ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادى فاضرب لهم طريقا في البحر ﴿ وفي الحديث ( ان اهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم الخ قالوا ليس في القرآن ان فرعون فعل باولئك المؤمنين ما اوعدهم به الخ وقال في التفسير الكبير نقلنا عن ابن عباس رضى الله عنهما كانوا اول النهار سحرة وآخره سهداء الخ فعلى العاقل ان يختار الله تعالى ويتزكى عن الاخلاق الذميمة النفسانية والافصاف الشنيعة الشيطانية الخ يقول الفقير يغالفها ما في بعض الروايات المشهورة من ان موسى عليه السلام دعا ربه في حق فرعون وقومه فاستجيب له ولكن امره بمد اربعين سنة الخ

٤٠٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يبسا لا تخاف دركا ولا تخشى ﴾ فاتبعهم فرعون بمجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم واضل فرعون قومه وما هدى ﴿

- روى - ان موسى خرج بهم اول الليل وكانوا ستمائة وسبعين الفا فاخبر فرعون بذلك الخ يقول الفقير موسى مع قومه اشارة الى الروح القدس مع قواه وفرعون مع قومه اشارة الى النفس الامارة مع قواها الخ - حكى - عن عبدالله بن النقي ان الحجاج احضر انس بن مالك وقال له اريد ان اقتلك شرقتة الخ

٤١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا بنى اسرائيل قد انجيناكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى ﴿

واعلم ان موسى نصح فرعون ولكن لم ينجئه الوعظ الخ

٤١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحال عليه غضبي فقد هوى ﴾ واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى ﴿

وفي التأويلات النجمية ونزلنا عليهم المن من صفاتنا والسوى سلوى اخلاقنا كلوا من طيبات ما رزقناكم الخ قال في المفاتيح شرح المصابيح الفرق بين الغفور والغفار الخ

- ٤١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما عجلك عن قومك يا موسى ﴾ وفي التأويلات النجمية اى رجع من الطغيان بعبادة الرحمن (وعمل صالحا) بالعبودية للربوبية الخ - روى - ان رجلا قال للدينورى ما اصنع فكلمنا وقتت على باب المولى صرفتى البلوى الخ والتوبة على اقسام . فتوبة العوام من السيئات . وتوبة الخواص من الزلات والغلات ، وتوبة الاكابر من رؤية الحسنات والالفات الى الطاعات . وشرائط التوبة ثلاثة . الندم بالقلب . والاعتذار باللسان بان يستغفر الله . والاقلاع بالجوارح وهو الكف عن الذنب الخ
- ٤١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال هم اولاء على اثرى وعجلت اليك رب لترضى ﴾ \* قال فاننا قد فتننا قومك من بعدك ﴿ وفي الآيتين اشارة الى معاني مختلفة . منها ليعلم ان السائر لا يذنب ان يتوانى في السير الى الله الخ ومنها يذنب ان السائر لا يتعوق بعائق في السير الخ . ومنها ان قصد السائر الى الله تعالى ونيته الخ ومنها ان يكون مطلوب السائر من الله رضاه لارضى نفسه منه الخ . وفيه اشارة الى ان طريق الانبياء ومتبعيهم محفوف بالفتنة والبلاء كما قال عليه السلام (البلاء موكل بالانبياء الامثل فالامثل) الخ
- ٤١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واضلهم السامري ﴾ \* فرجع موسى الى قومه غضبان اسفا ﴿ - روى - انهم افاموا على ما وصى به موسى عشرين ليلة بعد ذهابه الخ . قال الكاشاني [ اصح آتت كه او ازامر ايليانست ودر وقتى كه فرعون ابنائى ايشانرا مى كشت او متولد شده ] الخ
- ٤١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا افطال عليكم العهد ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فاخلفتم موعدى ﴾ \* قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم فقدفناها فكذلك الى السامري ﴾ \* فاخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى فنسى ﴿ وفيه اشارة الى ان الله تعالى اذا وعد قوما لا بد له من الوفاء بالوعد الخ
- ٤١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أفلا يرون الا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ﴾ قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان الله تعالى اذا اراد ان يقضى قضاء سلب ذوى العقول عقولهم الخ . وفي الآيات اشارات . منها ان الغضب في الله من لوازم نشأة الانسان الكامل الخ قال ابو عبدالله الرضى ان الله لا يأسف كاسفنا ولكن له اولياء يأسفون ويرضون الخ . ومنها اى من اسباب غضب الله تعالى اخلف بالوعد الخ . [ وفي وصايا الفتوحات حق تعالى بموسى عليه السلام وحى كرد هر كه بايد تو آيد اورا بي بهر مكنذار ] الخ
- ٤١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم انما فقمتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني واطيعوا امرى ﴾ اوحى الله الى يوشع انى مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم الخ وههنا دقيقة وهى ان الرافضة تمسكوا بقوله عليه السلام (انت منى بمنزلة هارون من موسى) الخ
- ٤١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قالوا لن نبرج عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى ﴾ \* قال ياهرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ان لا تتبعن أفصيت امرى ﴿ - روى - انهم لما قالوه اعتزلهم هارون فى احدى عشر الفا الخ . وفي التأويلات النجمية لم يسمعوا قول هارون لانهم عن السمع الحقيقى لمزولون الخ . قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان موسى لما كان بالمقات مستغرقا فى بحر شواهد الحق الخ
- ٤١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال يا ابنؤم لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى ﴾

٤١٩ وفي التأويلات النجمية لما رأى هارون موسى رجوع من تلك الحضرة سكران الشوق ملآن الدوق الخ - روى - انه اخذ شعر رأسه يمينه ولحيته بشماله من شدة غيظه وغضبه لله وكان حديدا متصليا في كل شيء الخ وفي التأويلات النجمية يعنى معنى ترقب قولك وإطاعة امرك عن اتباعك لاعصيان امرك انتهى الخ

٤٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال فما خطبك يا سامري ﴾ قال بصرت بما لم يبصروا به ﴿ وعن علي رضي الله عنه احسن الكنوز حبة القلوب ﴾ قال سقراط من احسن خلقه طابت عيشته الخ قال ارسطو باصابة المنطق يعظم القدر وبالتواضع تكثر المحبة الخ فقيه اشارة الى عظيم خطبه والمعنى ما شأنك وما مطلوبك فيما فعلت وما الذي حملك عليه الخ

٤٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقبضت قبضة من اثر الرسول قبضتها وكذلك سولت لى نفسى ﴾ قال فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لامباس ﴿

وفي التأويلات النجمية ﴿ بصرت ﴾ يعنى خصص بكرامة فيما رأيت من اثر فرس جبريل والهت بان له شانا ما خص به احد منكم الخ قال الكاشفي [ درباب آورده كه موسى عليه السلام قصد قتل سامري كرد از حق سبحانه و تعالى ندا آمد اورا مكش كه صفت سخاوت برو غالبست ] الخ

٤٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان لك موعدا لن تخلفه وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا لتحرقه ثم لنسفه في اليم نسفا ﴾ انما الهكم الله الذى لا اله الا هو ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان قصدك وينتلك فيما شئت ان تكون مطاعا متبوعا آتفا مألوفاً جزاؤك في الدنيا ان تكون طريدا وحيدا عقتا محموتا الخ

٤٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسع كل شيء علما ﴾ كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق ﴿ قال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى عبدة عجل النفس والهوى بانهم وما يعبدون حصب جهنم الخ اعلم انهم قالوا لكل فرعون موسى اى لكل مبطل ومفسد محق ومصلح الخ

٤٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقد آتيناك من لدنا ذكرا ﴾ من اعرض عنه فانه يحمل يوم القيمة وزرا \* خالدن فيه وساء لهم يوم القيمة حملا ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من اعرض عن الذكر الحقيقى الذى به قامت حقيقة الايمان والايقان والعرفان الخ - روى - انه كثر الزنى في بغداد وكثر الفسق فقل للشيلى لولا ذكرك لاحرقنا البلدة الخ واعلم ان التوحيد افضل العبادات وذكر الله اقرب القربات وقد وقت الله العبادات كلها كالصلاة والصيام والحج ونحوها بالموافق الا للذكر الخ

٤٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا ﴾ يتخافتون بينهم ان لبتم الا عشرا \* نحن اعلم بما يقول امثلهم طريقة ان لبتم الا يوما ﴿ - حكى - ان موسى عليه السلام قال الهى علنى شيئا اذكرك به فقال الله تعالى قل لا اله الا الله الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى انه اذا نفخ في الصور وحشر اهل البلاء واصحاب الجفاء يوم النزع الاكبر في النفخة الثانية الخ

٤٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويسألونك عن الجبال ﴾

قال المنصور لما حضرته الوفاة بعنا الآخرة بنومة الخ قال السلطان ولد بكذا رجها نرا كه جهان آن تويست . ويندم كه همى زنى بفرمان تويست كرمال جهان جمع كنى شاد مشو . ورتكيه بجان كنى جان آن تويست

قال عيسى عليه السلام من ذا الذى يبني على موج البحر دارا تلکم الدنيا فلا تتخذوا قرارا الخ

٤٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقل ينسفها ربي نسفا ﴾ فيذرها قاعا صفصفا \* لا ترى فيها عوجا ﴿

٤٢٧ وفي الكبير لعل قوما قالوا انك تدعى ان الدنيا تقضى فوجب ان تبثدى بالقصان حتى تقضى الى  
البطالان لكننا لانرى فيها نقصانا ونرى الجبال كما هي الخ وفي التأويلات النجمية وان سألوك  
عن احوال الجبال في ذلك اليوم قتل ينسفها ربى نسفا الخ

٤٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا امنا ﴾ يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الاصوات  
للرحمن فلا تسمع الا همسا ﴿

قال الامام الغزالي في الدرة الفاخرة ينفخ في الصور اى نفخة اولى فتطير الجبال وتتجر الانهار  
بعضها في بعض فيمتلئ عالم الهواء ماء الخ قال في التأويلات النجمية ﴿ لانرى فيها عوجا ﴾  
من نفاياها ﴿ ولا امنا ﴾ من زواياها الخ

٤٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضى له  
قولا ﴾ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما ﴿

٤٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعنت الوجوه للحى القيوم ﴾

قال بعض الكبار ما علمه غيره فلا ذكره سواء فهو عالم والذاكر على الحقيقة وذلك ان الحادث  
فانى الوجود والقديم باقى الوجود الخ قال في النظر المشارق يجوز في طريقة الصوفية ان يطلب  
ما يقصر العقل عنه الخ قال الشيخ محمد بارسا في فصل الخطب لا يجوز ان يظهر في طور  
الولاية ما يحكم العقل باستحالته الخ قال الشيخ عز الدين كنه ذات الحق تعالى وصفاته محبوب  
عن نظر العقول ونهاية معرفة العارفين هو ان يكشف لهم استحالة معرفة حقيقة ذات الله لغير  
الله الخ وفي التأويلات النجمية خضعت وتذلت وجوه الكونيات لأكوتها الخ وفي  
العرائن افهم يا صاحب العلم انه سبحانه ذكر الوجوه وفي العرف صاحب الوجه من كان وجيبا  
من كل ذى جاهة الخ

٤٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقد خاب من حمل ظلمنا ﴾ ومن يعمل من الصالحات وهو  
مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما \* وكذلك ازلناه قرآنا عربيا ﴿

قال سليمان بن عبد الملك لابي حازم عظمي واوجز قال ثم يا امير المؤمنين نزه ربك الخ قال  
بعض الكبار من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الحيرات والتكاسل عن القيام بمقوق  
الواجبات الخ - حكى - عن ابي محمد المرتضى رحمه الله انه قال هجت حجات على قدم التجريد  
فسألني اى ليلة ان استقى لها جرة فنقل ذلك على الخ وفي التأويلات النجمية اى كما ازلناه  
الصحائف والكتب الى آدم وغيره من الانبياء الخ

٤٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وصرفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون او يحدث لهم ذكرا ﴾  
فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه وقل رب زدني علما ﴿

وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى سكوته عند قراءة القرآن الخ وقال محمد بن الفضل  
علما بنفسى وما تضره من الضرور الخ وكان ابن مسعود رضى الله عنه اذا قرأها قال اللهم  
زدنى ايمانا وبقينك الخ قبل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة فى شئ الا فى العلم قال الكاشغرى  
[ درلطائف قشيري رحمه الله مذكور است كه حضرت موسى عليه السلام زيادة علم طليد ] الخ

٤٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ﴾

قال ابراهيم الهروي كنت بمجلس ابي يزيد البسطامي قدس سره فقال بعضهم ان فلانا اخذ  
العلم من فلان الخ قال ابو بكر الكتاني قال الى الحضرة عليه السلام كنت بمسجد صنماء وكان الناس  
يستمعون الحديث من عبد الرزاق الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر العلم نور من انوار  
الله تعالى الخ قال الراغب السباني ترك اللسان ضبط ما استودع اما لضيف قلبه الخ



٤٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولم نجعله عزما ﴾ واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ﴿

وفي التأويلات النجمية ﴿ ولقد عهدنا الى آدم من قبل ﴾ اى من قبل ان يكون اولاً وان لا يتعلق بنيران الخ قال على رضى الله عنه عشرة يورث النسيان . كثرة الهم الخ . واعلم ان من اشد اسباب النسيان العصيان الخ

٤٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فسجدوا الا ابليس اى ﴾ فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك ﴿

وقال البيضاوى اذكر حاله في ذلك الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولى العزيمة والثبات انتهى . وفيه اشارة الى استحقاقه لسجودهم لمعان جنة . منها لانه خلق لاصراً عظيماً هو الخلافة الخ ومنها لان الله تعالى جملة مجمع مجرى عالمي الخلق والامر الخ . ومنها لانه خلق روحه في احسن تقويم الخ . ومنها لانه شرف في تسوية قلبه بتشريف خمر طينة آدم بيده اربعين صباحاً الخ . ومنها لانه لما خلقه الله تعالى تجلى فيه بجميع صفاته الخ . ولعداوته وجوه . الاول انه كان حسوداً الخ

٤٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فلا يخرجكما من الجنة فتشقى ﴾ ان لك الاتجوع فيها

ولا تمرى ﴾ وانك لا تظموا فيها ولا تضجى ﴿

والثاني انه كان شاباً عالماً وابليس شيخاً جاهلاً الخ . والثالث انه مخلوق من النار وادم من الماء والتراب الخ . قال في المفردات الشقاوة خلاف السعادة وكما ان السعادة ضربان سعادة دنيوية وسعادة اخروية الخ . وفي التأويلات النجمية هي شقاوة البعد عن الحضرة الخ . وفيه اشارة الى ان العصيان وامتنال الشيطان موجب للاخراج من جنة القلب الخ . وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الجنة وان كانت باقية وهي جوار الحق الخ

٤٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة

الحلاد وملك لا يبلى ﴾ فاكلا منها فبدت لهما سوء آتهما وطفقا يخصفان عليهما من

ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ﴿

قال ابن عباس انهما عربا عن النور الخ . وقيل كان لباسهما المظفر الخ . وقيل كان لباسهما الحالة الخ . قال الحصري بدت لهما ولم تبدل لغيرها للتأويل للاغيار من مكافاة الجنابة الخ

٤٣٨ وفي الاسئلة المقحمة فان قيل فاذا كان هذا خطأ في الاجتهاد ومن اجتهد فخطأ لا يؤخذ به فكيف

اخذ آدم بذلك الخ . وفي الكبير فان قيل دل هذا على الكبيرة لان العاصي اسم ذم فلا يبق الا

بصاحب الكبيرة الخ . وفيه ايضا ليس لاحد ان يقول كان آدم عاصياً غاوياً لوجوه . الاول

قال اعني يقال للرجل قطع ثوبا وخاطه قد قطعه وخاطه الخ . والثاني ان الزلة ان وقعت قبل

النوبة لم يحز بعد ان شرف الله تعالى بالرسالة اطلاقها عليه الخ . والثالث ان قولنا عاص وغاوى

يوهم عصيانه في الاكثر وغوايته عن معرفة الله الخ . والرابع يحوز من الله ما لا يحوز من غيره

كما يحوز للسيد في ولده وعبيده عند المعصية الخ . قال الحسن والله ما عصى الا بنسيان . قال

جعفر طالع الجنان ونعيمها فتودى عليه الى يوم القيامة وعصى آدم الخ . وفي التأويلات النجمية

﴿ وعصى آدم ربه ﴾ بصرف محبه في طلب شهوات نفسه ﴿ فغوى بصرف الفناء في الله الخ

٤٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم اجتيه ربه فتاب عليه وهدى ﴿

سئل ابن عطاء عن قصة آدم ان الله تعالى نادى عليه بمعصية واحدة وستعمل كثير من ذريته فقال ان

معصية آدم كانت على بساط القرية في جواره الخ . وفيه اشارة الى انه لو وكل الى نفسه وغريزته

التي جبل عليها ما كانت التوبة من شأنه الخ . قال وهب لما كثر بكأوه امره الله بان يقول

﴿ لا اله الا انت سبحانك وبحمدك علمت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي انك خير الغافرين ﴾ الخ

وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ لما اعترف آدم

بالخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد ان تغفر لي ﴾ الخ . قال بعض الكبار انه من لطفه وكرمه عاقب

آدم في الدنيا بالمجاهدات الكثيرة بما جرى عليه من المعصية ويعاقب الجمهور في الآخرة الخ

- ٤٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال اهبطا منها جميعا ﴾ قال ابن عطاء اسم العصيان مذموم الا ان الاجتناء والاصطفاء معنا ان يلحق آدم اسم المذمة . قال الواسطي العصيان لا يؤثر في الاجتنائية وفي الحديث ( احتج آدم وموسى ) احتجابا روحانيا او جسمانيا الخ
- ٤٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى \* ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيمة اعمى ﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى انه جل فى بينهم المداوة لئلا يكون لهم حبيب الا هو كما قال تعالى عن ابراهيم عليه السلام ( فانهم عدوى الا رب المالمين ) الخ وفي التأويلات النجمية الهدى فى الحقيقة نور يقذفه الله فى قلوب انبيائه واوليائه الخ
- ٤٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا \* قال كذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى \* وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن بايات ربه ولعذاب الآخرة اشد وابقى \* أفلم يهد لهم كم اهلكنا قبلهم من القرون ﴾ كما ورد دعائه جبريل فارسله الى الجنة فقال انظر اليها والى ما عدت لاهلها فيها فرجع فقال وعزتك لا يسمع بها احد الا دخلها فعلى الماقل ان يجنب اسباب العذاب والامى الخ
- ٤٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات لاولى النهى \* ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى ﴾ واعلم ان الله تعالى جرحهم على الايمان من طريق العبرة والاستدلال رحمة منه تعالى الخ وقع فى الكلمات القدسية ( يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتق قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك فى ملكى شيئا ) الخ
- ٤٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناه الليل فسيح ﴾ وفى التأويلات النجمية على ما يقول اهل الاعتراض والانكار لائك محتاج فى التربية الى ذلك لتبلغ الى مقام الصبر انتهى الخ قال الراغب الصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل والشرع الخ
- ٤٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واطراف النهار لعلك ترضى ﴾ وقال الطبرى قبل غروبها وهى العصر ومن آناه الليل وهى العشاء الآخرة واطراف النهار الظهر والمغرب الخ واعلم ان الاشتغال بالتسبيح استنصار من المسبح للنصر على المكذبين الخ عن جرير بن عبد الله كنا جالوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى النجم ليلة البدر فقال ( انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ) الخ وفى الحديث ( ان اقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء والفجر ) الخ وفى الحديث ( امنى امة مرحومة وانما يدفع الله عنهم البلاء باخلاصهم ) الحديث الخ
- ٤٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تمدن عينيك الى مامتنا به ازواجنا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ﴾ وقال بعضهم مد النظر تطويله وان لا يكاد يرده استحسانا للمنظور اليه وبجاء به وتمنا ان له مثله الخ قال الكاشانى [ ابو رافع رضى الله عنه نقل منكندك مهمانى نرد پيغمبر آمد ودر خانه جيزى نبوده بدان اصلاح شان مهمان توانستى نمود ] الخ وقد شدد العلماء من اهل القوى فى وجوب غرض البصر عن الظلمة وعدد الفسقة فى ملايهم ومراكبهم حتى قال الحسن لا تنتظروا الى دقة هاليج الفسقة الخ

٤٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ورزق ربك خير وابق﴾ وعن عيسى بن مريم عليه السلام لا تحذوا الدنيا ربه فتتخذكم لها عيدا . وفي التأويلات النجمية يشير بقوله ﴿ولا تمدن عينيك﴾ الى عيني البصر والبصيرة وما عين الرأس وعين القلب الخ  
٤٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وأمر اهلك بالصلوة واصطر عليها لا تسلك رزقا نحن

رزقك والعاقبة للتقوى﴾

فعل العاقل ان يختار الرزق الذي هو الباقي ولا يلتفت الى النعيم الذي هو الفاني الخ ثم ان الرزق المعتبر غاية الاعتبار ما صار غذاء للروح القدس من العلم والحكمة الخ قال ابن عطاء اشد أنواع الصبر الاصطبار وهو السكون تحت موارد البلاء بالسر والقلب والصبر بالنفس لا غير الخ - روى - انه عليه السلام كان اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية . قال وهب بن منبه ان الخواص لم تطلب من الله تعالى بمثل الصلاة الخ

٤٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أولم تأتهم بينة ما في الصحف الاولى﴾ ولو انا اهلكناهم بمذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك وعن الشافعي رحمه الله اخذنا من هذه الآية لم ار افع لا وباء من التسييح . قال يحيى بن معاذ رحمه الله للمأبدن اردية يكسونها من عند الله سداها الصلاة ولحمها الصوم الخ

٤٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من قبل ان نذل ونخزى﴾ قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن اهتدى﴾

قال في الاسئلة المقحمة هذا يدل انه يجب على الله ان يفعل ما هو الاصلاح لعباده المكلفين الخ قال في الكبير كل منا ومنكم منتظر عاقبة امره اما قبل الموت بسبب الجهاد وظهور الدولة والقوة او بعد الموت بالتواب الخ وفي الآية اشارة الى المهتدين بالوصول اليه بقطع المنازل والانفصال عما سواه والمتمتعين عنه الخ واعلم ان الله تعالى قطع المذرة بالامهال والارشاد فله الحجة البالغة الخ

## الجزء السابع عشر من الاجزاء الثلاثين

### تفسير سورة الانبياء

٤٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون﴾ وفي الحديث ( اما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الاعم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس ) الخ  
٤٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون﴾ لاهية قلوبهم واسروا النجوى﴾

وفي العرائس للبقلي ان الله تعالى حذر الجمهور من مناقشته في الحساب وزجرهم حتى يتبوهوا عن رقاد الغفلات الخ قال بعضهم القلب الالهي هو المشغول باحوال الدنيا الخ

٤٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿الذين ظلموا هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحر واتم تبصرون﴾ قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم \* بل قالوا اضغات احلام بل افتره﴾

قال الامام طعنوا في نبوته بانه بشر وما اوتي به سحر وهو فاسد اذحة النبوة تعرف من المعجزة لا من الصورة الخ

٤٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿بل هو شاعر فليأتنا بآية كما ارسل الاولون \* ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها أفهم يؤمنون﴾

وقال بعض المحققين لم يقصدوا هذا المقصد فيما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس على أساليب الشعر الخ وقال بعض الحكماء لم ير متدين صادق اللهجة مقلدا في شعره الخ

٤٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم﴾ قال في التأويلات النجمية والآية وان نزات في منكرى البعث من الكفار فهم تم اكثر مدعى الاسلام في زماننا هذا الخ

٤٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون \* وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين﴾

وفي التأويلات النجمية يشير الى انه تعالى يظهر في كل قرن رجالا بالغين من مناصب الانبياء الخ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان الانبياء والاولياء خلقوا محتاجين الى الطعام بخلاف الملائكة الخ فان لهم فيه فوائد جمة منها ان الطعام للروح الحيوانى الخ ومنها ان اكل الطعام من نتائج الهوى الخ ومنها ان كثيرا من علم الاسماء التى علم الله آدم منوط بأكل الطعام الخ

٤٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء واهلكنا المسرفين \* لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون﴾

- حكي - ان واحدا من الصوفية المتحققين بمحاث تجلى الصمدية لم يأكل طعاما ستة اشهر الخ قال الشافعى رحمه الله اربعة لا يعبأ الله بهم يوم القيامة . زهدصى . وتقوى جندى . وامانة امرأة . وعادة صبي الخ يقول الفقير هكذا قال اذ الظاهر تخصيص من نشاء بالؤمنين الآية في الرسل السالفة الخ وفي الحديث (ان الله اهلين من الناس اهل القرآن وهم اهل الله) اى خاصته الخ

٤٥٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوما آخرين \* فلما احسوا بأننا اذهم منها يركضون \* لا تركضوا وارجعوا الى ما تروقم فيه ومساكنكم﴾

٤٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لعلكم تسألون \* قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين \* فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين﴾

دلت الآية على ان في الظلم خراب العمران الخ وفي الحديث (الظالم ظلمات يوم القيامة) واذا اظلم القلب عن المعرفة والاخلاص خرب الخ وقال بعض اهل التفسير والاخبار ان اهل حضور من قرى البين وقيل كانت بارض الجباز من ناحية الشام بعث اليهم نبي اسمه موسى بن ميشان كما في الكشف الخ

٤٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين \* لو اردنا ان نتخذ لهم اوتى لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين﴾

وفي الحديث ( خمس في خمس ما نقض العهد قوم الاسلط الله عليهم عدوهم مما حكموا بفهم ما انزل الله الاثنا فيهم الفقر) الحديث قال في التأويلات النجمية جل جلاله قدس حضرتنا عن امثال هذه التدنسات الخ

٤٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون﴾

وفي التأويلات النجمية للحق ثلاث مراتب وكذا للباطل مرتبة افعال الحق ومرتبة صفات الحق ومرتبة ذات الحق تعالى الخ قال المغربي قدس سره

ناصر ومنصور ميكويد انا الحق المبين . بشنو از ناصر كه آن گفتار از منصور نيست الخ

٤٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون﴾ يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴿

وعن بعض ارباب الحقائق زالت مشقة التكليف الشرعية عن اهل الله تعالى لفرط محبتهم اياه سبحانه الخ يقول الفقير سمعت من حضرة شيخى وسندى قدس سره وهو يقول لا تيسر حلاوة العبودية الا بعد المعرفة التامة بالله تعالى والشهود الكامل له الخ

٤٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ام اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون﴾ لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ﴿

وفي الحديث ( لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن فتر الى سنتي فقد نجا والا فقد هلك ) الخ وفي التأويلات النجبية ان هذه الآلهة لا تخلو اما ان يكون كلهم متساويا في الالهية الخ

٤٦٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فسبحان الله رب العرش عما يصفون﴾

قال في التأويلات النجبية نزه الله نفسه عن المعجز والاحتياج لغيره في الالهية الخ قال بعض الكبار افتري المصادلون عن الله الى غيره كالطبايعيين القائلين بان جميع التأثيرات الواقعة انما هي من مقتضيات الطبيعة الخ قال بعض ارباب الحقائق لو كان في سماء الروحانية وارض البشرية مدبرات مثل العقل الخ قال الشيخ ابو عثمان المغربي قدس سره من امر السنة على نفسه اخذا وتركها وحبا وبفضا نطق بالحكمة الخ

٤٦٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون﴾

واعلم ان الاعتراض شؤم يخط الرب ويوجب عقابه وسخطه الخ وكذا الاعتراض على النبي عليه السلام فانه انما يقول عن الحق لاجل الهوى الخ ومن اشد التشنيع واقبح الاعتراض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما روى عن بعض الكبار انه قال كنت في مجلس بعض الغافلين فتكلم الى ان قال لا محاص لاحد من الهوى الخ

٤٦٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ام اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معى وذكر من قبلى بل اكثرهم لا يعلمون الحق﴾

واما الاعتراض على الاولياء والمشايخ من العلماء فانه يحرم الخير ويقطع بركة الصيحة الخ قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تليذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فروى بعد ذلك مع الخنتين وسرق فقطعت يده الخ وفي التأويلات النجبية يشير الى ان اثبات الوجدانية بالتحقيق وكشف العيان من خصوصية العلماء المحققين من امتى الدين هم معى في سير المفاتيح الخ

٤٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فهم معرضون﴾ وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا﴾

وفيه اشارة الى ان الحكمة في بشة جميع الانبياء والرسل مقصورة على هاتين المصلحتين وهما اثبات وحدانية الله تعالى وتمجده بالاخلاص يقول الفقير العبادة طريق المعرفة وهي طريق الرؤية الخ قال بعض المارفين المعرفة الطيف والرؤية اشرف الخ والتوحيد على ثلاثة مراتب . توحيد اهل البداية الخ . وتوحيد اهل التوسط الخ . وتوحيد اهل النهاية الخ ثم ان في الآية اشارة الى ان اكثر الخلق من يدعون الاسلام والتوحيد ولا يميزون الحق من الباطل الخ

٤٦٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿سبحانه بل عباد مكرمون﴾ لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ﴿ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى﴾

وفي الآية اشارة الى ان العباد المكرمين بالقرب الى الله تعالى والوصول اليه الخ قال في الاسئلة المفحمة هذا دليل على ان لاشاعة لاهل الكبر لانه لا يرضى لهم والجواب قد ارتضى العاصى لمعرفته وشهادته الخ

٤٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وهم من خشيته مشفقون \* ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم﴾ كذلك نجزي الظالمين ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير بقوله (لا يشبهونه بالقول) الى انهم خلقوا مزهين عن الاحتياج الى ما كؤل ومشروب وملبوس ومنكوح الخ

٤٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿أولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا ﴿ واعظم امر الدعاء بقوله (قل ما يعيا بكم ربى لولا دعاؤكم ) وهم ممتازون عن الملائكة بكرامة الدعاء والاستجابة الخ

٤٧١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿رتقا ففتقناها وجعلنا من الماء كل شىء حى أفلا يؤمنون﴾ وفي الحديث المشهور ( اول ما خلق جوهره فنظر اليها بنظر الهيبة فذابت وارتعدت من خوف ربها فصارت ماء الخ يقول الفقير قد فرقوا بين الحى والحيوان الخ وقال بعضهم يدخل فى الآية النبات والشجر لثماهما بالماء والحياة الخ وفي التأويلات النجمية يشير بقوله ( أولم ير ) الى (فتقناهما) الى ان ارواح المؤمنين والكافرين خلقت قبل السموات والارض الخ

٤٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وجعلنا فى الارض رواسى ان تמיד بهم﴾ واعلم ان المراد من رؤية الآيات الانتقال منها الى رؤية صانعها رؤية قلبية هى حقيقة الايمان - روى - ان عليا رضى الله عنه صعد المنبر يوما وقال سلونى عما دون الدرش الخ

٤٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وجعلنا فيها فجاجا سبيلا لعلهم يهتدون \* وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون﴾

وفي التأويلات النجمية يشير الى الابدال الذين هم اوتاد الارض واطوادها فاهل الارض بهم يرزقون وبهم يمحطون الخ يقال اخلاق الابدال عشرة اشياء الخ وفي الآية اشارة الى آيات سماء قلب العارف وهى التجليات الحقية والكلمات الذوقية الخ

٤٧٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون﴾

وقد صرح ان العقل ليس له قدم الا فى طريق المعقولات الخ وقال عبي السنة الفلك فى كلام العرب كل شىء مستدير جمعه افلاك ومنه فلكة الفزل الخ قال الفلاسفة الراى الاول باطل لانه يوجب خرق الفلك وهو محال الخ قال الامام واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الحرق على الافلاك وهو باطل الخ

٤٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون﴾ واحتج ابو على بن سينا على كون الكواكب احياء ناطقة بقوله ( يسبحون ) الخ قال بعض اهل الحقيقة الاجرام الفلكية هى الاجسام فوق العناصر من الافلاك والكواكب الخ قال الكاشفى [ دركشف الاسرار آورده كه نزد اهل اشارت شب وروز نشان قبض و بسط عارفانست كادى كرا بقبضة قبض كبرد تا سلطان جلال دمار از نهاد او برآرد ] الخ

٤٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ قال الامام ويحتمل انه لما كان خاتم الانبياء قدر انه لا يموت اذ لومات لتغير شرعه فبه على ان حاله كمال غيره فى الموت واستدل بالآية من قال بان الخضر مات وليس يحى فى الدنيا الخ واعلم ان ما يدل على ان الخضر كان حيا فى عهد النبي عليه السلام ما ذكر فى صحيح المستدرك الخ

٤٧٧ يقول النقيير يفهم منه ان الموت انقطاع ضوء الروح الحيوانى عن ظاهر البدن وباطنه الخ قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه فى بعض تحريراته اعلم ان الروح من حيث جوهرية ونجسده الخ قال الجنيد قدس سره من كان بين طرفى فناء فهو فان الخ



- ٤٨٥ وفيه إشارة الى ان اهل الفلّة والشقاوة لا تنتبهون بتنبيه الانبياء ونصح الاولياء في الدنيا حتى يمسمهم اثر من آثار عذاب الله بعد الموت الخ - روى - ان بعض الصالحين قال لعبوز متعبدة ارفقي بنفسك فقالت ان رفقي بنفسى يغيبنى عن باب المولى الخ واعلم ان الانذار ابلغ فانه من باب التخليّة الخ
- ٤٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل آتينا بها وكفى بنا حاسين ﴾
- قال الامام النزائى رحمه الله الميزان حق ووجهه ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا بحسب درجات الاعمال عند الله الخ يقول الفقير بهذا يتدفع سؤال الامام في تفسيره حيث قال اهل القيامة ان عدلوا كونه تعالى عادلا فلا حاجة الى وضع الميزان الخ - روى - ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فاراه كل كفة كما بين المشرق والمغرب الخ
- ٤٨٧ قال المولى الفارسي توضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها الكتب بما عملوا وآخر ما يوضع في الميزان قول الانسان الحمد لله الخ واما صاحب السبلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تأنظ يوم بكلمة لاله الا الله مخلصا الخ والتحقيق ان لاله الا الله كلمة التوحيد والتوحيد لا يعائله ولا يعادله شيء الخ ولا يدخل الموازين الا اعمال الجوارح شرها وخيرها وهي السمع والبصر واليد والبطن والفرج والرجل الخ
- ٤٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين \* الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة ﴾
- قال بعض الكبار ميزان العدل في الدنيا ثلاثة ميزان النفس والروح وميزان القلب والعقل وميزان المعرفة والسر الخ وقال بعضهم من وزن ههنا نفسه بميزان الرياضة والمجاهدات الخ
- ٤٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مشفقون \* وهذا ذكر مبارك انزلناه أفأنتم له منكرون ﴾
- قال بعض الكبار كلام الله سبحانه في نفسه مبارك وان لم يسمعه الجاهل الخ وفي التأويلات النجمية النور الذي هو يفرق بين الحق والباطل بل بين الخلق والخالق والحدوث والقدم الخ - حكى - ان عثمان الغازی جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله الخ
- ٤٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عاينين \* اذ قال لابيه وقومهم ما هذه التماثيل التي اتم لها عاكفون ﴾
- روى - ان عليا رضي الله عنه صر يقوم يلعبون بالسطرنج فقال ما هذه التماثيل الخ قال صاحب الهداية يكره اللعب بالترد والسطرنج الخ
- ٤٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قالوا وجدنا ابائنا لها عابدين \* قال لقد كنتم اتم وآبؤكم في ضلال مبين ﴾
- وفي الآية إشارة الى احوال اهل الدين فانهم يرون اهل الدنيا بنور الرشدا كافين لاصنام الهوى والشهوات الخ واعلم ان التقليد قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز في الفروع والعمليات الخ يقول الفقير ادى جهل هذا الزمان الى حيث ان من سبى عند كل معجوبة لم يلزم ان يكون مستدلا بملف الخ
- ٤٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قالوا اجئتكم بالحق ام أنت من اللاعين \* قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن وانا على ذلكم من الشاهدين \* وتالله لا كيدن اصنامكم ﴾
- ٤٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بعد ان تولوا مدبرين \* فجعلهم جذا اذا الاكبر لهم لعلهم اليه يرجعون \* قالوا من فعل هذا يا لهتنا ﴾
- روى - ان آزر خرج به في يوم عيد لهم فبدأوا بيت الاصنام فدخلوه فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما وخبزا الخ



٤٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿انه لمن الظالمين﴾ قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم \* قالوا فأتوا به على عين الناس لعلهم يشهدون. \* قالوا أنت فعلت هذا بالهتأ يا ابراهيم \* قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوه ان كانوا ينطقون ﴿

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود عمود يمكن التوصل اليه بالصدق والكذب جميعا الخ

٤٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿افرجعوا الى انفسهم﴾ فقالوا انكم اتم الظالمون \* ثم انكسوا على رؤسهم ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان لكل انسان عقلا لورجع الى عقله وتفكر في حاله لعل صلاحه وفساد حاله الخ وفيه اشارة اخرى وهي ان العقل وان كان يعرف الصلاح من الفساد ويميز بين الحق والباطل الخ

٤٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لقد علمت ما هؤلاء ينطقون﴾ قال أفتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولا يضركم \* اف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون \* قالوا احرقوه ﴿

قال ابن عطاء دع الله تعالى عباده اليه وقطعهم عما دونه بقوله (أفتعبدون) الخ - حكى - ان امرأة حبيب العجمي الحت عليه ان يعمل بالاجرة طلبا للسعة في الرزق فخرج من بيته وعبد الله الى الابل الخ

٤٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وانصروا آلهمكم ان كنتم فاعلين﴾ وقصته انه لما اجتمع تمرود وقومه لاجرائه عليه السلام حبسوه في بيت بنوا له حائطا كالخطيرة ارتقاعه ستون ذراعا وذلك في جنب جبل كوثي الخ قال في انساب العيون اول من وضع المنجنيق ابليس الخ وقيل صنعه لهم رجل من الاكراد الخ

٤٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم﴾ قال في التأويلات النجمية اذا اراد الله تعالى ان يكمل عبدا من عباده المخلصين يفديه بخلق عظيم الخ قال في الكبير اما كونها سلاما عليه فلان البرد المفرط مهلك كالحر الخ

٤٩٩ قال ابن عطاء سلام ابراهيم من النار بسلامة صدره لما حكى الله عنه (اذ جاء ربه بقلب سليم) الخ ٥٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وارادوا به كيذا فجعلناهم الاخسرين﴾ ونجينا ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين ﴿

فان قلت لم ابتلاه الله بالنار في نفسه . قلت كل رسول اتي بمعجزة تناسب اهل زمانه فكان اهل ذلك الزمان يعبدون النار والشمس والنجوم الخ وقيل ابتلاه الله بالنار لان كل انسان يخاف بالطبع من صفة القهر الخ وقيل (جعلناهم الاخسرين) اي من الهالكين بتسليط البعوض عليهم وقتله اياهم الخ قيل كانت واقعة ابراهيم مع التمرود بكوثي الخ وعن سفيان انه خرج الى الشام فقيل له الى اين فقال الى بلد يعل في الجراب الخ

٥٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين﴾ وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة وابتاء الزكوة وكانوا لنا عابدين ﴿

وقال ابي بن كعب سمعا مباركة لان ما من ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة الخ - روى - عن رسول الله عليه السلام انه قال (ستكون هجرة بدمجرة فخير اهل الارض الزمهم اهل المهاجر ابراهيم) الخ قال في التأويلات النجمية قوله (ووهبنا) يشير الى ان الاولاد من مواهب الحق لان مكاسب العبد الخ

- ٥٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولوطا آتينا حكما وعلما ونجينا من القرية التي كانت تعمل الجاثث انهم كانوا قوم سوء فاسقين ﴾  
واعلم ان آيات نبي على اهل الاخلاص بالمبارة وعلى غيره بالاشارة الخ وعن يحيى بن معاذ انه قال الناس ثلاثة اصناف الخ وفي الآية اشارة الى ان النجاة من المجلس سوء من المواهب والاقتران معه من الخذلان الخ
- ٥٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وادخلناه في رحمتنا انه من الصالحين ﴾ ونوحا اذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه واهله من الكرب العظيم ﴾ ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعين ﴾  
اعلم ان الدعاء اذا كان باذن الله تعالى وخلص القلب كما الانبياء وكل الاولياء يكون مقرونا بالاجابة - روى - ان زيد بن ثابت رضى الله عنه خرج مع رجل من مكة الى الطائف ولم يعلم انه منافق الخ ففى المسكيات امور . منها لا بد لاهل الطريقة من الرقيق الخ
- ٥٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وداود وسليمن اذ يحكمان فى الحرث اذ نقشت فيه غم القوم وكنا لحكمهم ﴾  
ومنها ان الدعاء من اسباب النجاة الخ ومنها ان الله تعالى يعين عبده المضطر الخ ومنها ان الملك يتمثل لخواص البشر . قال الغزالي رحمه الله فى المنقذ من الضلال ان الصوفية يشاهدون الملائكة فى يقظتهم الخ
- ٥٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ شاهدين ﴾ ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى انا كنا حاضرين فى حكمهما معهما الخ قال فى التأويلات النجمية يشير الى رتبة درجة بعض المجتهدين على بعض الخ قال فى التأويلات النجمية اى حكمة وعلما الخ - روى - انه دخل على داود عليه السلام رجلا فقال احدهما ان غم هذا دخلت فى حرق ليل فافسده الخ وفى الحديث ( اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم واجتهد واخطأ فله اجر ) الخ قاله فى بحر العلوم واعلم ان فى هذه الآية دليلا على ان المجتهد يخطئ او يصيب الخ
- ٥٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنت فى اعلى ﴾  
- روى - ان داود كان اذا مر يسمعه الله تسبيح الجبال والطير اينشط فى التسبيح ويشاق الى الخ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان الداكر لله اذا استولى عليه سلطان الذكر تنور اجزاء وجوده بنور الذكر الخ قال محمد بن على رحمه الله جعل الله الجبال تهلية لمجذوبين وانسا للمكروبين الخ
- ٥٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعلما صنعة لبوس ﴾ وفى المتنوى يك مؤذن داشت بس آواز بد . درميان كافرستان بانك زد
- ٥٠٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لكم لتحصنكم من بأسكم فهل اتم شاكرون ﴾ والمعجزة فيه ان فعل ذلك من غير استعانة باداة وآلة الخ قيل ان داود خرج متفكرا طالبا من يسأله عن سيرته فى مملكته فاستقبل جبريل على صورة آدمى الخ يقول الفقير قد ثبت فى الفقه ان فى بيت المال حق العلماء وحق السادات ونحوهم الخ
- ٥٠٩ قال الحافظ فقيه مدرسه دى مست بود وفتوى داد . كه مى حرام ولي به زمال او قانست غلط الشراح فى شرح هذا البيت واقول تحقيقه ان قوله « ولي به » من كلام الحافظ لامن كلام الملقى الخ وقد كان اكثر عمل نبينا عليه السلام فى بيته الحياطة الخ وفى الحديث ( صبر مفرل المرأة يعدل التكبير فى سبيل الله ) الخ وفى الحديث ( المفضل فى يد المرأة الصالحة كالريح فى يد النازى ) الحديث وقال ( مامن بنى الا وقد رعاها ) الخ
- ٥١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسليمن الريح عاصفة تجرى بامر الى الارض باركننا فيها ﴾

- ٥١٠ وكان صالح ينسج الأكسية الخ . وعيسى يخصف النعل ويرقعها . وأفضل الكسب الجهاد وهو حرفة رسول الله عليه السلام بمد النبوة والهجرة . ثم التجارة بصهرط الأمانة بحيث لا يخون على مقدار حبة أصلا . ثم الحرانة . ثم الصناعة كما في المختار . والتحفة الخ . يقال ثلاثة لا يفلحون بايع البشر وقاطع الشجر وذابح البقر الخ .
- ٥١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكنا بكل شيء ظالمين ﴾ ومن الشياطين من يفوضون له ويعملون عملا دون ذلك وكنا لهم حافظين ﴿ قال في الأسئلة للقمعة فلما ذالم تخرج الشياطين عن طاعة سليمان مع استعمالهم في تلك الأمور الشديدة الخ . قال في التأويلات النجمية من كالية الإنسان أنه إذا بلغ مبلغ الرجال البالغين من الأنبياء والأولياء سخر الله له الخ . وسخر لنا على الصلاة والسلام من جميع اجناسها الخ .
- ٥١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وإيوب ﴾ - روى - أن الله تعالى استناب إيوب وأرسله إلى أهل حران الخ . وقد قال بعض الكبار أن بلاء إيوب اختاره قبله سبعون نبيا الخ . وقد سطر الله على جسده أثنى عشر ألف دودة الخ .
- ٥١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذ نادى ربه أنى مسنى الضر وانت أرحم الراحمين ﴾ فاستجباله فكشفنا ﴿ فان قيل أليس صرح ذكره في الدعاء قال ﴿ هب لي من لدنك وليا ﴾ الخ . وفي التأويلات النجمية يشير إلى أن كل ما كان لإيوب من الشكر والشكاية الخ .
- ٥١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ما به من ضر و آتينا أهله ومثلهم معهم ﴾ رحمة من عندنا ذكرى للعابدين ﴿ قال بعض الكبار السر في ابتلائه تصفية وجوده بالرياضات الشاقة وأنواع المجاهدات البدنية لتكميل المأمات العلية الخ . قالوا من كان مجاورا للعزير والشريف صار عزيزا شريفا الخ . وفي الحديث ﴿ بينا إيوب يقتل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب ﴾ الخ . وأعلم أن بلاء إيوب من قبيل الامتحان ليزر ما في ضيقه الخ .
- ٥١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واسمعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين ﴾ وإدخلائهم في رحمتنا انهم من الصالحين ﴿ قيل لإبي يزيد قدس سره أيعنى العارف فقال وكان امر الله قدرا مقدورا الخ . وأعلم أن الصلاح بداية وهي الأخذ بالشرائع والأحكام ورفض المنى والحرام الخ . ثم الصبر من مراتب الصلاح وعن يزيد الرقاشي رحمه الله قال إذا دخل الرجل القبر قامت الصلاة عن يمينه والزكاة عن يساره الخ .
- ٥١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه ﴾ وفي التأويلات النجمية يشير إلى أن الإنسان إذا استولى عليه الغضب يلبس عليه عقله الخ . وفيه إشارة أخرى وهي أن الله تعالى من كمال فضله وكرمه على عباده الخ .
- ٥١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قتادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين ﴾ وقال الشيخ السمرقندى في تفسيره وعندى والله أعلم أن تلك الظلمات كانت من الجهات الست كما قال عليه السلام ﴿ ورأيت رجلا من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة ﴾ الحديث . قال في التأويلات النجمية يظهر إلى أن الروح الشريف إذا التي في بحر الدنيا والتقمه حوت النفس الامارة بالسوء الخ . وفي التأويلات النجمية نزعه عن الظلم عليه وإن كان فله مخلوق فيه الخ . وفي عرائس البلى قدس سره أن الله أراد ليونس معراجا ومشاهدة في بطن الحوت الخ .
- ٥١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاستجباله ونحيناه من النعم وكذلك تنجي المؤمنين ﴾ وفيه إشارة إلى أنه تعالى كما أجاب يونس وتجاه من ظلمات عالم الاجسام كذلك تنجي روح المؤمن المؤيد منه الخ . وعن الحسن مانجاء والله الا اقراره على نفسه بالظلم الخ . وقال بعضهم كان رأس الحوت فوق الماء ومفتوحا الخ . وعن جعفر بن محمد قال بحيث من ينل باربع كيف يفلح عن اربع الخ . قال قتادة ذكر لنا رجل على عهد رسول الله عليه السلام قال اللهم ما كنت تباقيني به في الآخرة فبجعله لي في الدنيا الخ .

٥١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وذكر يا اذنادى ربه رب لا تذرنى فردا وانت خير الوارثين \* فاستجبنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجه انهم كانوا يسارعون فى الحيرات ويدعوننا رغبا ورهبا﴾

وعن خالد بن الوليد رضى الله عنه انه قال يا رسول الله اروع فى منامى قال قل ( اعوذ بكلمات الله التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين ان يحضرونى ) الخ  
٥٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وكانوا لنا خاشعين \* والى احصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وطمناها وابنها آية للعالمين﴾

وقال الامام السهيلي رحمه الله يريد فرج القميص اى لم يلق بشوبها ربة الخ  
٥٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ان هذه امتكم امة واحدة وانار بكم فاعبدون﴾ وتقطعوا امرهم بينهم ﴿ومن عجائب عيسى عليه السلام ان امه ذهبت به الى صباغ وقالت له خذ هذا الغلام وعلمه شيئا من صنعتك الخ وقد ثبت ان امة ابراهيم عليه السلام صاروا بعده سبعين فرقة وامة موسى عليه السلام احدى وسبعين الخ  
٥٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿كل الينا راجعون \* فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وانا له كاتبون \* وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون \* حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب﴾

وفى التأويلات النجبية يشير الى قلوب اهل الاهواء والبدع المهلكة باعتقاد السوء ومخالفت الشرع الخ  
٥٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ينسلون \* واقترب الوعد الحق فاذا هى شاخصة ابصار الذين كفروا ياويلنا قد كنا فى غفلة من هذا بل كنا ظالمين \* انكم وما تعبدون من دون الله﴾  
وفى الآية دلالة على ان قيام الساعة لا يتأخر عن خروج يأجوج ومأجوج الخ وعن بعض الحكماء انه نظر الى اناس يترجمون على ميت خلف جنازته الخ

٥٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿حصب جهنم اتم لها وازدون \* لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون \* لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون \* ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون﴾

قال بعض الكبار ظاهر حسن العناية السابقة لاهل الاسطفاة اربعة اشياء . الانفراد من الكونين الخ وقال بعضهم الحسنى العناية والاختيار والهداية والطاء والتوفيق الخ

٥٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لا يسمعون تحسيسها وهم فى ما اشتبهت انفسهم خالدون \* لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقى الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون﴾

وفى التأويلات النجبية ومن آثار سبق العناية الازلية ان لا يسمعون تحسيس جهنم القهر الخ وقال بعضهم ذبح الموت برأى من الفريقين والطباق جهنم على اهلها الخ وقال بعض ارباب الحقيقة هو قوله تعالى فى الازل ( هؤلاء فى الجنة ولا ابالى ) الخ فليجهد العاقل فى الطاعات حتى يصل الى القربات الخ قال فى الفتوحات المكية اجمع اهل كل ملة على ان الزهد فى الدنيا مطلوب الخ قال الشيخ عبد الوهاب الشعراوى رحمه الله ومن فوائد الرهبان انهم لا يدخرون قوتا لعد الخ

٥٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يوم نطوى السماء كطى السجل للكتب بما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين﴾

وقال الامام السهيلي ذكر محمد بن حسن المقرئ عن جماعة من المفسرين ان السجل ملك فى السماء الثالث ترفع اليه اعمال العباد الخ وفى السنن لابي داود السجل كاتب كان للنبي عليه السلام الخ قال فى انسان العيون لم يذكر فى القرآن من الصحابة رضى الله عنهم احد باسمه الا زيد بن حارثة رضى الله عنه الخ وفى التأويلات النجبية يشير الى طي سماء الوجود الانسانى تجلى صفة الجلال فى افناء مراتب الوجود الخ

٥٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي

الصالحون ﴾ ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين ﴾ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴿

قال في عرائس البقل كان في علم الازلية ان ارض الجنان ميراث عباده الصالحين من الزهاد والعباد والابرار والاخيار الخ قال بعضهم جاء رحمة للكفار ايضا من حيث ان عقوبتهم اخرت بسببه الخ قال الكاشني [در كشف الاسرار آورده كه از رحمتي بود كه امت را در هيچ مقام فراموش نكرد] الخ

٥٢٨ قال بعض الكبار وما ارسلناك الا رحمة مطلقة تامة كاملة عامة شاملة جامعة محيطه بجميع الفيدات من

الرحمة الفيدية والشهادة العلمية والعينية والوجودية والشهودية والسابقة واللاحقة وغير ذلك للعالمين الخ وفي التأويلات النجمية في سورة صريم بين قوله ﴿ ورحمة منا ﴾ في حق عيسى

وبين قوله في حق نبينا عليه السلام ﴿ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴾ الخ قال في عرائس البقل ايها الفهم ان الله اخبرنا ان نور محمد عليه السلام اول ما خلقه الخ قال بعض العلماء ان كل

نبي كان مقدمة للعقوبة لقوله تعالى ﴿ وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ﴾ الخ

٥٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل انما يوحى الي انما الهكم اله واحد فهل اتم مسلمون ﴾ فان تولوا ﴿

واعلم انه لما تطلعت ارادة الحق بايجاد الخلق ابرز الحقيقة الاحدية من كون الحضرة الاحدية الخ ثم اعلم ان حياته عليه السلام رحمة وعماته رحمة كما قال ﴿ حياتي خير لكم ومماتي خير لكم ﴾ الخ

٥٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقل اذننكم على سواء وان ادري اقريب ام بعيد ما

توعدون ﴾ انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون ﴾ وان ادري لعله فتنة لكم

ومتاع الى حين ﴾ قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴿

قال في التأويلات النجمية ﴿ يعلم ما تجهرون ﴾ من دعاوى الاسلام والايمان والزهد والصلاح والمعارف الخ وفي الآية اشارة الى انه لا يطلب من الله تعالى ولا يطمع في حق المطيع والعاصي الخ

٥٣١ ومن كلمات امير المؤمنين علي رضي الله عنه ﴿ من وسع عليه دنياه فلم يعلم انه قد يكر به فهو

مخدوع عن عقله ﴾ قال ابراهيم بن ادم رحمه الله لرجل ادرهم في المنام احب اليك ام دينار في البقطة الخ

تمت فهرست المجلد الخامس من تفسير روح البياض بتوفيقه تعالى